

السِّرُّ الْكَلِمِي

على المختصر للقُدُورِي

٥٣٦٢ - ٥٣٢٨

احاديث كاعظيم ذخيره

شرح

حضر مولانا غاير الدين قاسمي دامت

الجزء الرابع

از كتاب الصيد تا باب حساب الفرائض

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

السيرة الحميدة

على المختصر للقدوري

٥٣٦٢ - ٥٣٢٨

احاديث كاعظيم ذخيره

شرح

حضرة مولانا قاسم الدین قاسمی صاحب کلام

الجزء الرابع

(اس جلد میں ہیں)

کتاب الصيد والذباح، کتاب الاضحیۃ، الایمان، الدعوی، الشہادۃ، الرجوع عن الشہادۃ،
آداب القاضی، القسمۃ والاكره، السیر، باب البغاة، کتاب الخضر والاباحۃ،
کتاب الوصایا، کتاب الفرائض باب اقرب العصبات، باب الحجب، باب الرد،
باب ذوی الارحام باب حساب الفرائض

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwwat@hotmail.com

توجہ فرمائیں !

میں نمیر الدین قاسمی اس کتاب کی اشاعت کے

جملہ حقوق

محترم عبدالرحمن یعقوب باوا صاحب کو دے رہا ہوں۔
آئندہ اس کتاب کی اشاعت یا اس سے اقتباس کے وہی مجاز ہیں۔
بصورت دیگر میں قانونی کارروائی کا حق محفوظ رکھتا ہوں۔

- نام کتاب : الشرح الثمیری علی المختصر القدوری (الجزء الرابع)
نام شارح : مولانا نمیر الدین قاسمی
ناشر : ختم نبوت اکیڈمی (لندن)
باہتمام : (مولانا) سہیل عبدالرحمن باوا (لندن)
(فاضل جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی)
مطبوعہ : مبشر پرنٹر۔ بشر مارکیٹ ناظم آباد نمبر 2، کراچی۔ موبائل: 0334-3218149

شارح کا پتہ:

MOULANA SAMIRUDDIN QASIMI

70 Stamford Street, Old Trafford

Manchester M16 9LL, United Kingdom.

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT

United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwat@hotmail.com

== ملنے کے پتے ==

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwat@hotmail.com



اسلامی کتب خانہ

علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔ 74800

فون: (021) 4927159



عرضِ ناشر

تفسیر و حدیث کے بعد علوم دینیہ میں علم فقہ کا جو مرتبہ و مقام ہے، کوئی اور علم اس کے درجہ کا نہیں۔ فقہائے کرام اس امت کے لئے روحانی اطباء کی حیثیت رکھتے ہیں کہ جنہوں نے قرآن و حدیث سے علوم کے چشموں کو جاری کیا اور تشنگانِ علوم کی سیرابی کی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فقہائے احناف کو علم فقہ میں جو دسترس اور جامعیت عطا فرمائی، سب ہی اس کے معترف ہیں۔ چنانچہ فقہ حنفی میں تصانیف کا ایک پہاڑ بلند ہے جن میں ”مختصر القدوری“ کا نام ایک چمکتے دکتے ستارے کی مانند ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو جو جامعیت اور شرف قبولیت عطا فرمائی وہ روز روشن کی طرح واضح ہے۔ اگرچہ اس کتاب کی عربی میں بہت سی شروحات لکھی گئی ہیں، لیکن اردو میں اب تک اس عظیم الشان کتاب کی شرح اس کے شایانِ شان پر نہیں لکھی گئی، لیکن ”دیر آید درست آید“ کے قاعدے موافق دارالعلوم دیوبند کے ایک سپوت ”مولانا ثمیر الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم“ (مقیم برطانیہ) نے اس کتاب کی شرح جامع انداز میں کر کے جس کا نام ”الشرح الثمیری علی المختصر للقدوری“ ہے، گویا تشریح کا حق ادا کر دیا۔

مولانا موصوف نے ہر ہر مسئلہ سے متعلق حدیث کا حوالہ اور پھر اس کی سلیس انداز میں دلنشین تشریح کی ہے جو یقیناً مبتدی طالب علم کے لئے رسوخ فی علم الفقہ کا سبب بنے گا۔

الحمد للہ ”ختم نبوت اکیڈمی“ (لندن) کو اس منفرد و شاہکار تالیف کی طباعت و اشاعت کا شرف حاصل ہوا جو کہ اب ہدیہ قارئین ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ تالیف مؤلف قارئین اور ناشر سب کے لئے ذخیرہ آخرت ہو جائے۔ آمین ثم آمین!

عبدالرحمن یعقوب باوا

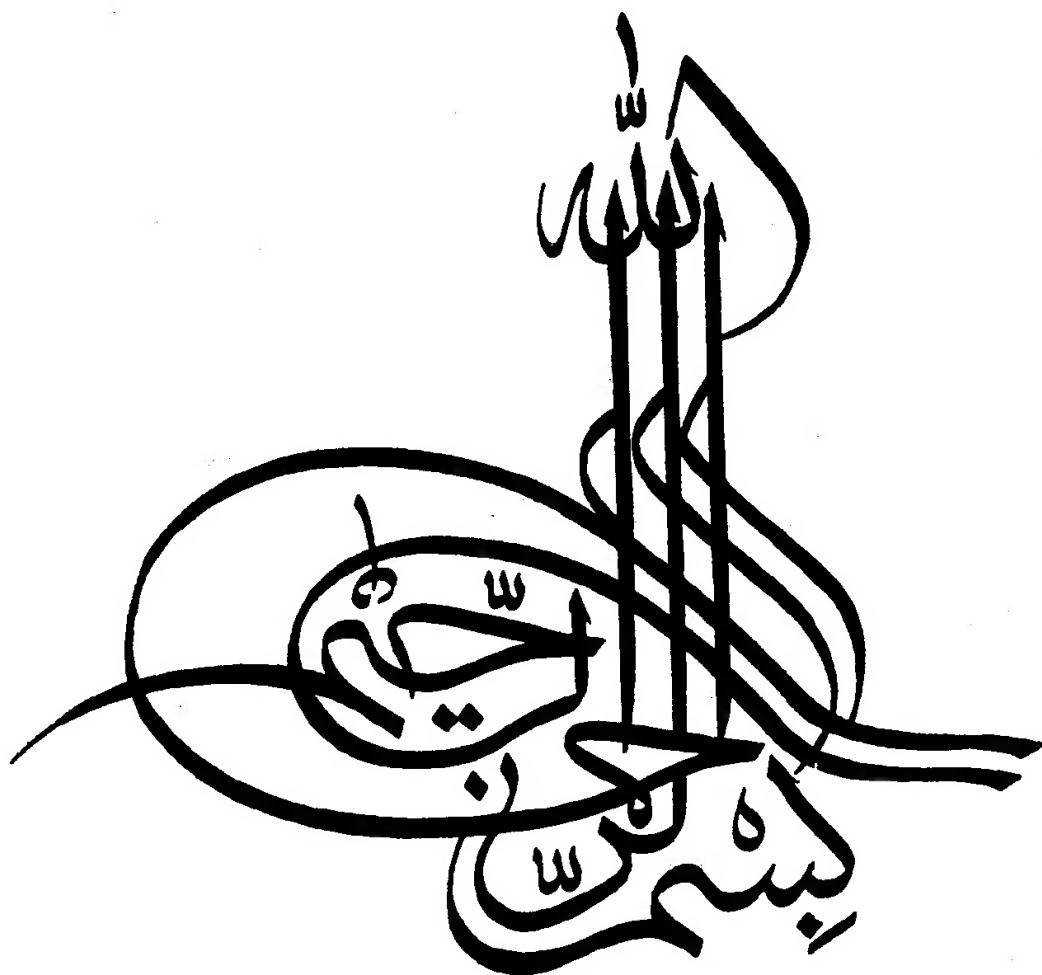
(ڈائریکٹر: ”ختم نبوت اکیڈمی“ لندن)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ خصوصیات شرح ثمیری ﴾

- (۱) ہر مسئلہ کو الگ الگ لکھ کر اس پر نمبر ڈال دیا ہے تاکہ مسئلہ سمجھنے اور نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۲) ہر مسئلہ کا با محاورہ ترجمہ پیش کیا ہے۔
- (۳) ہر مسئلہ کی وجہ یعنی دلیل عقلی اور دلیل نقلی بھی پیش کر دی ہے۔
- (۴) ہر مسئلہ کے تحت احادیث کا ذخیرہ پیش کیا ہے تاکہ ہر ہر مسئلہ کو احادیث سے نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۵) کون سا مسئلہ کس اصول پر فٹ ہوتا ہے وہ اصول بیان کر دیا ہے۔
- (۶) لغت کے تحت مشکل الفاظ کی تحقیق پیش کر دی ہے۔
- (۷) فائدہ کے تحت ائمہ کرام کا اختلاف مختصر انداز میں پیش کیا ہے۔
- (۸) تشریح کے تحت پیچیدہ مسئلہ کو سہل انداز میں پیش کیا ہے۔
- (۹) دلیل وغیرہ کو بہت طول نہیں دیا ہے تاکہ طلباء تنگ نہ آجائیں۔
- (۱۰) زبان سلیس اور آسان استعمال کی ہے۔
- (۱۱) دلیل اور اصول وغیرہ ہدایہ اور صحاح ستہ جیسی اہم کتابوں سے لئے ہیں۔
- (۱۲) وراثت کے مسئلہ کو کلکچر لیٹر کی مدد سے نئے انداز میں سیٹ کیا ہے جس سے پورا مناسخہ دومنٹ میں حل ہو جاتا ہے۔

شارح: حضرت مولانا ثمیر الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم
(سابق استاد حدیث، جامعہ اسلامیہ ماچسٹر انگلینڈ)



﴿ فہرست مضامین الشرح الثمیری ﴾

نمبر شمار	عنوانات	مسئلہ نمبر کہاں سے کہاں تک ہے	صفحہ نمبر
۱	خصوصیات الشرح الثمیری	الف
۲	فہرست مضامین الشرح الثمیری	۱
۳	کتاب الصيد والذباغ ۲۵۸۰ سے ۲۶۲۶ تک	۴
۴	باب الذبیحہ ۲۶۰۱ سے	۱۸
۵	کتاب الاضحیہ ۲۶۲۷ سے ۲۶۴۳ تک	۳۶
۶	کتاب الایمان ۲۶۴۴ سے ۲۷۲۹ تک	۴۷
۷	قسم کھانے کے طریقے ۲۶۵۲ سے ۲۶۶۳ تک	۵۲
۸	کفارہ کا بیان ۲۶۶۴ سے	۵۹
۹	استثناء کا بیان ۲۷۱۰ سے	۷۷
۱۰	کتاب الدعوی ۲۷۳۰ سے ۲۸۰۹ تک	۸۵
۱۱	کتاب الشہادات ۲۸۱۰ سے ۲۸۵۹ تک	۱۳۱
۱۲	کتاب الرجوع عن الشہادۃ ۲۸۶۰ سے ۲۸۸۷ تک	۱۶۶
۱۳	کتاب آداب القاضی ۲۸۸۸ سے ۲۹۳۱ تک	۱۷۷
۱۴	کتاب القاضی الی القاضی ۲۹۱۲ سے ۲۹۲۲ تک	۱۹۰
۱۵	حکم بیع بنانے کا بیان ۲۹۲۳ سے ۲۹۳۱ تک	۱۹۸
۱۶	کتاب القسمة ۲۹۳۲ سے ۲۹۶۴ تک	۲۰۳
۱۷	کتاب الاکراه ۲۹۶۵ سے ۲۹۷۹ تک	۲۲۲
۱۸	کتاب السیر ۲۹۸۰ سے	۲۳۴
۱۹	امان کے احکام ۳۰۱۴ سے ۳۰۴۱ تک	۲۶۶
۲۰	خمس تقسیم کرنے کے احکام ۳۰۴۲ سے ۳۰۵۳ تک	۲۸۴
۲۱	عشری اور خراجی زمین کے احکام ۳۰۵۴ سے	۲۹۵
۲۲	جریب اور ایکڑ کی تحقیق	۳۰۱
۲۳	میٹر کے حساب سے جریب کی تحقیق	۳۰۱

نمبر شمار	عنوانات	مسئلہ نمبر کہاں سے کہاں تک ہے	صفحہ نمبر
۲۴	ایکڑ اور جریب میں فرق		۳۰۱
۲۵	عام آدمی کا ہاتھ		۳۰۱
۲۶	جریب اور ایکڑ کا حساب ایک نظر میں		۳۰۲
۲۷	کسری کا ہاتھ		۳۰۲
۲۸	کسری جریب کتنی ہوتی ہے		۳۰۲
۲۹	ایکڑ کتنا ہوتا ہے		۳۰۳
۳۰	چھار گھنٹہ کا سیکر		۳۰۳
۳۱	سیکر کا حساب		۳۰۳
۳۲	جزیہ کے احکام	۳۰۶۹ سے	۳۰۶
۳۳	مرتد کا بیان	۳۰۸۱ سے ۳۰۹۳ تک	۳۱۶
۳۴	باغیوں کے احکام	۳۰۹۴ سے ۳۱۰۰ تک	۳۲۴
۳۵	کتاب الحظر والاباحۃ	۳۱۰۱ سے ۳۱۳۷ تک	۳۳۰
۳۶	کتاب الوصایا	۳۱۳۸ سے ۳۱۹۸ تک	۳۵۴
۳۷	کتاب الفرائض	۳۱۹۹ سے ۳۲۱۵ تک	۳۹۱
۳۸	احوال وارثین ایک نظر میں		۴۰۹
۳۹	باب العصبات	۳۲۱۶ سے ۳۲۳۱ تک	۴۱۴
۴۰	عصبات کی تعداد ایک نظر میں		۴۱۹
۴۱	باب الحج	۳۲۳۲ سے ۳۲۳۸ تک	۴۲۰
۴۲	جب نقصان ایک نظر میں		۴۲۸
۴۳	جب حرمان ایک نظر میں		۴۲۹
۴۴	باب الرد	۳۲۳۹ سے ۳۲۴۳ تک	۴۳۰
۴۵	رد کا نیا طریقہ		۴۳۱
۴۶	محروم کا بیان		۴۳۳
۴۷	باب ذوی الارحام	۳۲۴۴ سے ۳۲۵۲ تک	۴۴۰

صفحہ نمبر	مسئلہ نمبر کہاں سے کہاں تک ہے	عنوانات	نمبر شمار
۴۴۷	ذوی الارحام ایک نظر میں	۴۸
۴۴۸ ۳۲۷۱ تک	باب حساب الفرائض	۴۹
۴۵۲	عول کی شکلیں	۵۰
۴۶۰	ورثہ کو عدد پر تقسیم کرنے کا طریقہ	۵۱
۴۷۴	مناخہ کا نیا طریقہ	۵۲



﴿ کتاب الصيد والذبائح ﴾

[۲۵۸۰] (۱) يجوز الاصطياد بالكلب المعلم والفهد والبازي وسائر الجوارح المعلمة .

﴿ کتاب الصيد والذبائح ﴾

ضروری نوٹ : صید کا معنی شکار کرنا ہے۔ اگر کتایا یا زسکھایا ہوا ہو اور بسم اللہ پڑھ کر چھوڑ دے اور شکار ذبح کرنے پر قدرت سے پہلے مر جائے تب بھی حلال ہے۔ یا بسم اللہ کر کے تیر پھینکے اور مر جائے تب بھی حلال ہے۔ دلیل اس آیت میں ہے۔ یسئلونک ماذا احل لہم قل احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ (الف) (آیت ۵) (سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں بتلایا کہ کتے کو کھاؤ پھر سکھایا ہوا کتے کو بسم اللہ پڑھ کر شکار پر چھوڑ دو تو وہ جو کچھ تمہارے لئے روکے یعنی مار لائے لیکن اس میں سے خود نہ کھائے تو وہ شکار تمہارے لئے حلال ہے (۲) اور حدیث میں ہے۔ سمعت عدی بن حاتم قال سالت رسول اللہ ﷺ عن المعراض فقال اذا اصبت بحده فکل فاذا اصاب بعرضه فقتل فانہ وقیز فلا تاكل، فقلت ارسل کلبی؟ قال اذا ارسلت کلبک وسمیت فکل قلت فان اکل؟ قال فلا تاكل فانہ لم یمسک علیک انما امسک علی نفسه. قلت ارسل کلبی فاجد معہ کلبا آخر؟ قال لا تاكل فانک انما سمیت علی کلبک ولم تسم علی الآخر (ب) (بخاری شریف، باب صید المعراض ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷، کتاب الذبائح والصيد مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والرئی ص ۱۴۵ نمبر ۱۹۲۹/۴۹۷) اس حدیث سے شکار کے تمام بنیادی مسائل معلوم ہوتے ہیں۔

[۲۵۸۰] (۱) جائز ہے شکار کرنا سکھائے ہوئے کتے، چیتے، باز اور تمام سکھائے ہوئے پھاڑ کھانے والے جانور سے۔

شرح : کتا ہو، چیتا ہو، باز ہو یا دوسرے زخمی کرنے والے جانور ہوں ان کو ان کے طریقے پر شکار کرنا سکھایا ہو اور آپ کا فرمان بردار ہو ان سے شکار کرنا جائز ہے۔

ج : اوپر آیت میں وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن (آیت ۴ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ پھاڑ کھانے والے جانور کو شکار کرنا سکھایا ہو تو اس سے شکار کرنا جائز ہے۔ اس میں کتا، چیتا، باز جن جانور کے گوشت نہ کھائے جاتے ہوں وہ سب آگئے

حاشیہ : (الف) لوگ پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے کیا حلال ہے؟ آپ کہہ دیجئے آپ کے لئے حلال ہے پاک چیزیں اور جو تم نے سکھایا پھاڑنے والے جانور کو، اس کو سکھایا جو اللہ نے تم کو سکھلایا۔ پس کھاؤ جو تمہارے لئے روکا اور جانور پر اللہ کا نام پڑھو۔ یعنی جانوروں کو شکار کرنا سکھادو، پس وہ شکار کر کے تمہارے لئے چھوڑ دیں اور شکاری جانور کو بسم اللہ کہہ کر چھوڑے ہو تو اس شکار کو کھاؤ (ب) میں نے حضور سے تیر کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اگر دھار کی جانب سے لگا ہو تو شکار کھاؤ اور اگر بے دھار کی جانب سے لگا ہو اور مر گیا ہو تو وہ وقیز یعنی چور کر کے مارا ہوا ہے۔ اس لئے مت کھاؤ۔ میں نے پوچھا اپنا کتا شکار پر بھیجتا ہوں! فرمایا اگر اپنے کتے کو بھیجا اور بسم اللہ پڑھا تو کھاؤ۔ میں نے پوچھا اگر کتا کھالے تو؟ فرمایا مت کھاؤ اس لئے کہ تمہارے لئے شکار نہیں کیا ہے اس نے اپنے لئے شکار کیا ہے۔ میں نے پوچھا اپنا کتا چھوڑتا ہوں تو دوسرے کتے بھی شامل ہو جاتے ہیں تو کیا کروں؟ فرمایا مت کھاؤ کیونکہ اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھے ہو دوسرے کے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھے ہو۔

[۲۵۸۱] (۲) وتعليم الكلب ان يترك الاكل ثلث مرات وتعليم البازي ان يرجع اذا

ان سکھوں سے شکار کرنا جائز ہے۔

شکار کی تفصیل یہ ہے کہ تین طریقوں سے شکار کرتے ہیں (۱) پھاڑ کھانے والے جانوروں کے ذریعہ جیسے کتا، چیتا۔ ان سے شکار کی تین شرطیں ہیں۔ پہلی کتا سکھایا ہوا ہو، کتے کو سکھانے کا طریقہ یہ ہے کہ تین بار شکار پکڑے اور اس کی کھال، گوشت اور ہڈی وغیرہ کتانہ کھائے بلکہ مالک کے لئے چھوڑ دے تو شریعت کی نگاہ میں کتا سکھایا ہوا سمجھا جائے گا۔ تمام پھاڑ کھانے والے جانور کے سکھانے کا طریقہ یہی ہے۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر جانور کو چھوڑا ہو۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ پھاڑ کھانے والا جانور شکار کرنے کے بعد اس میں سے کھائے نہیں۔ ایسی صورت میں جانور نے شکار کیا اور شکار ذبح کرنے سے پہلے مر گیا تو وہ شکار حلال ہے۔ اور شکار زندہ تھا اس حال میں شکار کو مالک نے پکڑا ذبح کرنے کا موقع تھا اور ذبح نہیں کیا تو اب حلال نہیں ہوگا۔ اور ذبح کرنے کا موقع نہیں تھا اور شکار مر گیا تو حلال ہوگا۔ پس اگر شکار کرنے والے جانور نے شکار کرنے کے بعد شکار کو کھالیا تو مالک کے لئے یہ شکار حلال نہیں رہا۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ شکار کے بدن میں کہیں زخمی بھی کیا ہو جو ذبح اضطراری کے درجے میں ہو گیا اور گلا گھونٹنے کے درجے میں نہ رہا۔

شکار کرنے کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ پرندہ مثلاً باز، شکرہ وغیرہ سے شکار کرے۔ اس میں تین شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ پرندہ سکھایا ہوا ہو۔ اس کو سکھانے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو چھوڑے تو شکار کے لئے جائے اور روکے تو رک جائے۔ تین بار ایسے کرنے سے شریعت کی نگاہ میں یہ پرندہ سکھایا ہوا ہے۔ کتے کی طرح کھانے اور نہ کھانے کے اعتبار سے اس کے سکھانے کا مدار نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پرندہ متوحش جانور ہے اس لئے وہ بلانے سے بار بار آجائے اور اپنی فطری عادت تو وحش کو چھوڑ دے۔ یہی اس کے سکھانے کی علامت ہے۔ اور کتا پالتو جانور ہے وہ آدمی کے پاس گھوم گھوم کرتا ہے۔ البتہ وہ شکار کو پکڑنے کے بعد کھانے کی کوشش کرتا ہے اس لئے وہ فطری عادت چھوڑ دے اور مالک کے لئے تین بار نہ کھائے تو یہ اس کے معلم ہونے یعنی سکھے ہوئے ہونے کی علامت ہے۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر شکار پر چھوڑے۔ اب اگر وہ شکار میں سے کھا بھی لے تب بھی مالک کے لئے حلال ہے۔ البتہ شکار ہاتھ میں آنے کے بعد اتنا موقع ہو کہ ذبح کر سکے اور نہیں کیا تو مالک کے لئے حلال نہیں ہے۔ اور اگر اتنا موقع نہیں تھا کہ ذبح کرے اور مر گیا تب بھی شکار حلال ہے۔ اور ایک روایت کے مطابق تیسری شرط یہ ہے کہ کہیں زخمی بھی کیا ہو کیونکہ آیت میں وما علمتم من الجوارح کا ترجمہ ہے کہ زخمی کرنے والا ہو۔

اور شکار کرنے کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ تیر یا بندوق کے ذریعہ شکار کرے۔ اس سے شکار کرنے کی تین شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر تیر مارا ہو۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ تیر کا وہ حصہ شکار کو لگا ہو جو دھار دار ہو۔ اگر وہ حصہ لگا جو دھار دار نہیں ہے اور مر گیا تو شکار حلال نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ موقوفہ ہو گیا جو آیت میں حرام ہے۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ شکار کا کوئی حصہ زخمی بھی ہوا ہو۔ ان سب کے دلائل بعد میں آئیں گے۔

نکتہ معلم : سکھایا ہوا ہو، الجوارح : جارح سے مشتق ہے زخمی کرنے والا۔ الفہم : چیتا، بازی : ایک قسم کا شکار کرنے والا پرندہ۔

[۲۵۸۱] (۲) اور کتے کا سکھانا یہ ہے کہ تین مرتبہ کھانا چھوڑ دے اور بازی کی تعلیم یہ ہے کہ واپس لوٹ جائے اگر اس کو بلانے۔

دعوتہ [۲۵۸۲] (۳) فاذا ارسل کلبه المعلم او بازیه او صقره علی صید و ذکر اسم الله

تشریح اوپر گزر چکا ہے کہ کتے کا سکھانا یہ ہے کہ تین مرتبہ کتا شکار کرے اور تینوں مرتبہ شکار کو نہ کھائے۔

مذہب کتا شکار کرنے کے بعد کھانا چاہتا ہے اور اپنی فطرت کے خلاف نہ کھائے تو گویا کہ معلم ہو گیا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال اذا اكل الكلب من الصيد فليس بمعلم (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ اما قالوا فی الکلب یا کل من صیده؟ ج رابع ص ۲۳۸ نمبر ۱۹۵۶۵ ر مصنف عبد الرزاق، بان الجارح یا کل ج رابع ص ۳۷۳ نمبر ۸۵۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو کتا شکار سے کھا جائے وہ سکھایا ہوا نہیں ہے۔ اور تین مرتبہ کی قید اس لئے ہے کہ تجربہ ہو جائے کیونکہ ایک دو مرتبہ تو اتفاقی طور پر نہ کھایا ہو۔ پرندہ اور باز کا معلم نہ ہونا یہ ہے کہ جب اس کو بلاؤ تو فوراً واپس آجائے۔

مذہب اس کی وجہ یہ ہے کہ باز اور پرندہ متوحش ہے۔ پس بلانے سے جب واپس آجاتا ہے تو گویا کہ اپنی فطرت چھوڑ کر وہ سیکھا ہوا اور معلم بن گیا (۲) اثر میں ہے۔ عن حماد قال اذا انتف الطیر او اكل فکل فانما تعلیمه ان یرجع الیک (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳ البازی یا کل من صیده ج رابع ص ۲۴۵ نمبر ۱۹۶۳۶) دوسری روایت میں ہے۔ عن عامر والحکم قالا اذا ارسلت صقرک او بازک ثم دعوتہ فاتاک فذاک علمه فان ارسلت علی صید فاکل فکل (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، باب بالانمبر ۱۹۶۳) اس اثر سے دو باتیں معلوم ہونگیں۔ ایک یہ کہ باز اور پرندے کا معلم ہونا یہ ہے کہ جب اس کو بلاؤ تو تمہارے پاس واپس آجائے۔ اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ شکار کا کھانا اور نہ کھانا پرندے کی تعلیم کا معیار نہیں ہے۔ چنانچہ پرندہ شکار کو کھالے تب بھی کھانا حلال ہے۔ اس لئے کھانا اور نہ کھانا سیکھنے کا معیار نہیں ہے۔

[۲۵۸۲] (۳) پس اپنے تعلیم یافتہ کتا یا باز یا صقرہ کو شکار پر چھوڑا اور چھوڑتے وقت اس پر بسم اللہ پڑھا، پس اس نے شکار پکڑا اور اس کو زخمی کر دیا پس شکار مر گیا تو اس کا کھانا حلال ہے۔

تشریح تعلیم یافتہ کتا یا باز، صقرہ کو شکار پر چھوڑا۔ چھوڑتے وقت مالک نے اس پر بسم اللہ پڑھا۔ اب کتے نے یا باز نے شکار پکڑا اور اس کو پھاڑ دیا البتہ اس میں سے کتے نے کھایا نہیں اور شکار مر گیا تو چاہے اس کو زخم نہ کیا ہو پھر بھی اس کا کھانا حلال ہے۔

مذہب آیت کے مطابق جانور معلم ہے۔ اس پر بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا ہے اس لئے اس کا پھاڑنا ہی ذبح و خضاری ہو گیا۔ اس لئے اتنا ہی ذبح حلال ہونے کے لئے کافی ہے (۲) اس مسئلے میں تین باتیں ہیں۔ معلم جانور کو چھوڑے، بسم اللہ پڑھ کر چھوڑے اور شکار کو پھاڑ دے جس کی وجہ سے مر جائے۔ ان تینوں باتوں کی دلیل آیت میں موجود ہے۔ یسئلونک ماذا احل لہم قل احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ (د) (آیت ۳ سورۃ

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں اگر کتے نے شکار سے کھایا تو سیکھا ہوا نہیں ہے (ب) حضرت حماد نے فرمایا اگر پرندے نے پراکھڑ لیا یا شکار کھالیا پھر بھی کھاؤ۔ اس لئے کہ اس کا سیکھنا یہ ہے کہ آپ کی طرف لوٹ آئے (ج) حضرت عامر اور حکم نے فرمایا اگر اپنے شکرے کو چھوڑا یا باز کو چھوڑا پھر اس کو بلا دیا اور آپ کے پاس آ گیا تو یہ اس کا سیکھنا ہے۔ اس کے بعد اگر آپ نے شکار پر چھوڑا اور شکار کو کھالیا تو کھاؤ (د) لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لئے (باقی اگلے صفحہ پر)

تعالیٰ علیہ عند ارسالہ فاخذ الصيد وجرحہ فمات حلّ اكله [۲۵۸۳] (۴) فان اكل منه

المائدة (۵) اس آیت میں تعلمونہن سے معلوم ہونے کا پتا چلا اور جوارح سے پھاڑنے اور شکار کو زخمی کرنے کا پتا چلا اور اذکروا اسم اللہ علیہ سے اس پر بسم اللہ پڑھنے کا پتا چلا (۳) حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ثعلبة الخشنی ... وما صدت بقوسک فذکرت اسم اللہ فکل وما صدت بکلک المعلوم فذکرت اسم اللہ فکل وما صدت بکلک غیر معلم فادرکت ذکاتہ فکل (الف) (بخاری شریف، باب صید القوس ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷۸ / مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والری ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانور یا پرندہ معلم ہو اور اس پر چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھا ہو۔ اور پھاڑنے کی دلیل یہ حدیث ہو سکتی ہے۔ عن عدی بن حاتم قال سألت رسول اللہ عن المعراض فقال اذا اصبت بحده فکل فاذا اصاب بعرضه فقتل فانہ وقید فلا تاكل (ب) (بخاری شریف، باب صید المعراض ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷۹) اس حدیث میں ہے تیر کی دھار لگے تو حلال ہے اور اس کی لکڑی کا حصہ لگے تو حلال نہیں ہے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے باز اور کتابھی زخمی کرے تب حلال ہے اور اگر زخمی نہ کرے تو گلا گھونٹ کر مارنے کی طرح ہے اس لئے حلال نہیں ہے۔

[۲۵۸۳] (۴) پس اگر اس شکار سے کتابھی چیتا کھالے تو نہیں کھایا جائے گا۔ اور اگر اس سے باز کھالے تو کھایا جائے گا۔

ب (۱) اوپر آیت میں مما امسکن علیکم ہے جس سے معلوم ہوا کہ کتابھی پھاڑ کھانے والے جانور تمہارے لئے روکے اور نہ کھائے تو تمہارے لئے حلال ہے۔ اور اگر کھالے تو تمہارے لئے حلال نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قلت یا رسول اللہ ! انی ارسل کلبی واسمى فقال النبی ﷺ اذا ارسلت کلبک وسمیت فاخذ فقتل فاکل فلا تاكل فانما امسک علی نفسه (ج) (بخاری شریف، باب اذا وجد مع الصيد کلبا آخر ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۸۶ / مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والری ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹ / ۳۱۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کتابھی پھاڑ کھانے والا جانور خود شکار میں سے کھالے تو وہ شکار حلال نہیں ہے۔ کتابھی سے مراد تمام شکاری جانور ہیں۔

اور باز کھالے تو حلال ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن جابر وعن الشعبي قال کل من صید البازی وان اکل (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۳ البازی یا کل من صیدہ ج رابع ص ۲۴۵ نمبر ۱۹۶۴۳ / مصنف عبدالرزاق، باب الجارح یا کل ج رابع ص ۳۷۳ نمبر ۸۵۱۱) اس اثر سے

حاشیہ: (پچھلے صفحے سے آگے) کیا حلال ہے؟ آپ کہہ دیجئے کہ ان کے لئے پاک چیزیں حلال ہیں اور جو کھانا پھاڑ کھانے والے جانور کو اس کو کھانا جو کچھ اللہ نے تم کو سکھایا ہے۔ اور کھانا جو تمہارے لئے روکا اور اس پر اللہ کا نام یاد کرو (الف) ابی ثعلبہ خشی فرماتے ہیں... اگر اپنے تیر سے شکار کرو اور بسم اللہ پڑھ کر شکار کرو تو کھانا۔ اور اگر اپنے معلم کتے سے شکار کرو اور بسم اللہ پڑھو تو کھانا۔ اور اگر غیر معلم کتے سے شکار کرو اور زنج کر سکو تو کھانا اور زنج نہ کر سکو تو مت کھانا (ب) میں نے حضورؐ سے تیر کے بارے میں پوچھا، آپؐ نے فرمایا اگر دھار سے لگے تو کھانا اور اگر چوڑائی کی جانب سے لگے اور قتل کر دے تو وہ وقید ہے مت کھانا (ج) حضرت عدی فرماتے ہیں میں نے کہا یا رسول اللہ! میں اپنے کتے کو چھوڑتا ہوں اور اس پر بسم اللہ پڑھتا ہوں؟ آپؐ نے فرمایا اگر اپنے کتے کو چھوڑ دو اور بسم اللہ پڑھو اور اس نے شکار پکڑ لیا اور قتل کر دیا اور کھالیا تو مت کھانا اس لئے کہ اس نے اپنے لئے شکار کیا ہے (د) حضرت شعبیؒ نے فرمایا باز کے کتے ہوئے شکار سے کھانا اگرچہ اس نے اس میں سے کھالیا ہو۔

الکلب او الفهد لم یوکل وان اکل منه البازی اکل [۲۵۸۴] (۵) وان ادرک المرسل الصيد حیاً وجب علیہ ان یدکیہ ان ترک تذکیتہ حتی مات لم یوکل [۲۵۸۵] (۶) وان

معلوم ہوا کہ باز اور پرندہ شکار میں سے کھالے تب بھی شکار حلال ہے۔

نوٹ باز سے مراد تمام شکاری پرندے ہیں۔

[۲۵۸۴] (۵) اگر چھوڑنے والے نے شکار کو زندہ پایا تو اس پر واجب ہے کہ اس کو ذبح کرے۔ اگر اس کے ذبح کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ مر گیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

تشریح کتابا یا یا تیر چھوڑنے والے نے شکار کو زندہ پایا تو اس کو فوراً ذبح کرنا چاہئے تب شکار حلال ہوگا۔ لیکن سستی کی اور ذبح نہیں کیا اور شکار مر گیا تو اب حلال نہیں ہوگا۔

حجہ کتے کا پھاڑنا یا باز کا پھاڑنا یا تیر لگنے سے زخمی ہو جانے سے مر جائے تو اس کو ذبح اضطراری قرار دے کر حلال کر دیا گیا ہے۔ لیکن یہ حلت اس وقت تک ہے جبکہ اصل ذبح پر قادر نہ ہو۔ لیکن یہاں تو شکار کو زندہ پایا اور اصل ذبح پر قدرت ہے پھر بھی اصل شرعی ذبح نہیں کیا اور مر گیا تو حلال نہیں ہوگا (۲) آیت میں ہے۔ وما اکل السبع الا ما ذکیم (الف) (آیت ۳ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ پھاڑ کھانے والا جانور پھاڑ دے تو ذبح کرنے کے بعد حلال ہے (۳) حدیث میں بھی اشارہ ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال رسول اللہ ﷺ اذا ارسلت کلبک فاذا ذکر اسم اللہ فان امسک علیک فادرکته حیا فاذبحہ وان ادرکته قد قتل ولم یا کل منہ فکلہ (ب) (مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب الملعنة ص ۱۴۵ نمبر ۱۹۲۹/۳۹۸۱) (۴) عن قتادة قال ان اخذ کلبک صیدا فانتزعتہ منہ وهو حی فمات فی یدک قبل ان تذکیہ فلا تاکلہ (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب صید الجارح وھل ترسل کلاب الصيد علی الجیف، ج رابع، ص ۲۷۲، نمبر ۸۵۰۵/۸۵۰۵) (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۱/۸۵۰۵) یا خذ الصيد وبردق ما قالوا فی ذلک وما جاء فیہ؟ ج رابع، ص ۲۴۴ نمبر ۱۹۲۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جانور میں رقی باقی ہو اور ذبح نہیں کیا تو حلال نہیں ہے۔

[۲۵۸۵] (۶) اگر کتے نے شکار کا گلا گھونٹ دیا اور زخمی نہیں کیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

تشریح کتے نے شکار کو پکڑا اور اتار دیا تو پکا کہ شکار مر گیا لیکن کسی جگہ زخمی نہیں کیا اور نہ خون نکلا تو یہ شکار حلال نہیں ہے۔

حجہ ذبح اضطراری کے لئے ضروری ہے کہ جسم کے کسی حصے سے خون نکلے، یہاں تو کہیں سے خون نہیں نکلا اس لئے آیت کے مطابق یہ منخنقہ اور موقوفہ ہے۔ یعنی گلا گھونٹا ہوا یا دیوبچ کر چورا کیا ہوا ہو گیا جو حرام ہے۔ آیت یہ ہے حرمت علیکم المیتة والدم ولحم

حاشیہ : (الف) جو کچھ پھاڑ کھانے والے جانور نے کھایا اس کو مت کھاؤ مگر جو تم نے ذبح کیا (ب) حضرت عدی فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضورؐ نے کہا اگر اپنے کتے کو چھوڑ دو۔ بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر آپ کے لئے روکا اور زندہ پایا تو اس کو ذبح کرو اور اگر آپ نے ایسا پایا کہ قتل کر چکا ہے اور شکاری جانور نے اس سے کھایا نہیں تو اس کو کھاؤ (ج) حضرت قتادہؓ نے فرمایا اگر آپ کے کتے نے شکار پکڑا اور آپ نے اس سے جھین لیا اور شکار زندہ ہے اور ذبح کرنے سے پہلے آپ کے ہاتھ میں مر گیا تو اس کو مت کھاؤ۔

خنقه الکلب ولم یجرحه لم یوکل [۲۵۸۶] (۷) وان شارکه کلب غیر معلّم او کلب مجوسیّ او کلب لم یذکر اسم اللہ تعالیٰ علیہ لم یوکل [۲۵۸۷] (۸) واذا رمی البرجل سهماً الى صید فسمى اللہ تعالیٰ عند الرمی اُکل ما اصابه اذا جرحه السهم فمات وان

الخنزیر وما اهل لغير الله به والمنخقة والموقوذة والمتردیه والنطیحة وما اکل السبع الا ما ذکیتم وما ذبح علی النصب (الف) (آیت ۳ سورة المائدة ۵) اس آیت میں گلا گھونٹا ہوا اور دیوبچ کر چور کئے ہوئے کو حرام قرار دیا ہے۔ اور کتے نے دیوبچ کر چور کیا ہے اس لئے حرام ہو گیا (۲) وما علمتم من الجوارح (آیت ۴ سورة المائدة) سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ پھاڑے تب حلال ہوگا ورنہ نہیں۔ کیونکہ اس میں لفظ جوارح ہے جس کا معنی پھاڑنا ہے۔

فائدہ: امام ابو حنیفہؒ کی دوسری روایت یہ ہے کہ زخمی نہ کرے تب بھی شکار حلال ہے۔

[۲۵۸۶] (۷) اگر اس کے کتے کے ساتھ غیر معلّم کتیا بجوی کا کتیا ایسا کتا جس پر بسم اللہ نہ پڑھا گیا ہو شریک ہو گیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

ترجمہ: حدیث میں ہے کہ غیر معلّم یا ایسا کتا جس پر بسم اللہ نہ پڑھا گیا ہو شریک ہو جائے تو اس کا کتہ کومت کھاؤ۔ کیونکہ کیا معلوم کہ کس نے قتل کیا ہے۔ حدیث میں ہے۔ سمعت عدی بن حاتم ... قلت ارسل کلبی فاجد معه کلباً آخر؟ قال لا تاکل فانک انما سمیت علی کلبک ولم تسم علی الآخر (ب) (بخاری شریف، باب صید امروض ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷۶ مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب الملعنة والرمی ص ۱۲۵ نمبر ۱۹۲۹/۴۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو نہ کھائے۔ بجوی اور نصرانی کا کتا چونکہ بغیر بسم اللہ کے ہیں۔ اس پر نصرانی بسم اللہ پڑھے تب بھی اس کا اعتبار نہیں ہے اس لئے اس کے شریک ہونے سے بھی نہ کھائے۔

[۲۵۸۷] (۸) اگر آدمی نے شکار پر تیر پھینکا اور تیر پھینکتے وقت بسم اللہ پڑھا تو جس کو لگا وہ کھایا جائے گا اگر تیر اس کو زخمی کر دے اور مر جائے۔ اور اگر شکار زندہ پایا تو اس کو ذبح کرے۔ پس اگر زخم کرنا چھوڑ دے تو نہیں کھایا جائے گا۔

ترجمہ: اوپر تیر سے شکار کرنے کی تین شرطیں بیان کی تھیں۔ ایک تو یہ کہ بسم اللہ پڑھ کر تیر پھینکا ہو۔ اگر بغیر بسم اللہ کے تیر پھینکا تو شکار حلال نہیں ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ شکار زخمی ہوا ہو تا کہ ذبح اضطراری ہو جائے، سمجھ کر کے چورا ہوا ہو تو حلال نہیں۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ ہاتھ میں آنے سے پہلے مر چکا ہو۔ اگر ہاتھ میں آتے وقت زندہ تھا تو ذبح کرنا ہوگا۔ اگر ذبح نہیں کیا اور مر گیا تو اب حلال نہیں ہے۔

ترجمہ: حدیث میں ہے۔ عن عدی بن حاتم ... قلت انا نرمی بالمعراض؟ قال کل ما خرق وما اصاب بعرضه فلا تاکل (ج) (بخاری شریف، باب ما اصاب المعراض بعرضه ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷۷ مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب الملعنة والرمی ص ۱۲۵ نمبر

حاشیہ: (الف) تم پر حرام کیا گیا ہے مردار، خون، خنزیر کا گوشت اور جو اللہ کے علاوہ پر ذبح کیا گیا ہو۔ گلا گھونٹ کر مارا ہوا، لاشی سے چور کر کے مارا ہوا، اوپر سے دھکے دیکر مارا ہوا، سینک سے مارا ہوا اور جو پھاڑ کھانے والے جانور نے کھالیا ہو مگر جس کو تم ذبح کر سکو اور جو بتوں پر ذبح کیا گیا ہو وہ سب حرام ہیں (ب) میں نے پوچھا کہ اپنا کتا شکار پر چھوڑا تو اس کے ساتھ دوسرا کتا بھی مل جاتا ہے کیا کروں؟ آپؐ نے فرمایا مت کھاؤ اس لئے کہ اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھے ہو دوسرے کے کتے پر نہیں (ج) حضرت عدیؓ سے منقول ہے ... میں نے کہا تیر پھینکتا ہوں؟ فرمایا زخمی کر دے تو کھاؤ اور اگر چوڑائی سے لگے تو مت کھاؤ۔

ادرکہ حیاً ذگاہ وان ترک تذکیتہ لم یوکل [۲۵۸۸] (۹) واذا وقع السهم بالصيد فتحامل حتی غاب عنه ولم یزل فی طلبہ حتی اصابہ میتا اکل فان قعد عن طلبہ ثم اصابہ

(۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیر زخمی کرے تو کھا سکتا ہے اور زخمی نہ کرے تو چونکہ ذبح اضطراری بھی نہیں ہوا اس لئے نہ کھائے۔ اور تیر بسم اللہ پڑھ کر پھینکے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ثعلبة الخنسی ... وما صدت بقوسک فذکرت اسم اللہ فکل (الف) (بخاری شریف، باب صید القوس ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷۸ / مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹ / ۳۹۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیر پھینکتے وقت بسم اللہ پڑھے (۲) آیت بھی گزر چکی ہے۔ فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ (آیت ۴ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے بھی معلوم ہوا کہ تیر پھینکتے وقت بسم اللہ پڑھے۔ اور زندہ ہاتھ آئے تو ذبح کرے تب حلال ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال لی رسول اللہ اذا ارسلت کلبک فاذا ذکر اسم اللہ فان امسک علیک فادرکنہ حیاً فاذبحہ (ب) (مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹ / ۳۹۸۱ / مصنف عبد الرزاق، باب صید الجارح الخ ج ۲ ص ۲۷۲ نمبر ۸۵۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زندہ پائے تو اس کو ذبح کرے تب حلال ہوگا۔

[۲۵۸۸] (۹) اگر شکار کو تیر لگا دو برداشت کر کے شکاری سے غائب ہو گیا اور یہ اس کی تلاش میں رہا یہاں تک کہ اس کو مردہ پایا تو کھایا جائے گا۔ اور اگر تلاش سے بیٹھ گیا پھر اس کو مردہ پایا تو نہیں کھایا جائے گا۔

تشریح شکار کو تیر مارا، شکار اس کو برداشت کرتے ہوئے بھاگا اور شکاری کی آنکھوں سے غائب ہو گیا اب وہ مسلسل تلاش کرتا رہا اور شکار کو مردہ پایا تو کھا سکتا ہے۔ اور اگر تلاش کرنے سے بیٹھ گیا پھر مردہ پایا تو نہ کھائے۔

ح حدیث میں ہے۔ عن عدی بن حاتم عن النبی ص قال ... وان رمیت الصيد فوجدته بعد یوم او یومین لیس بہ الا انہ سہمک فکل وان وقع فی الماء فلا تاكل (ج) (بخاری شریف، باب الصيد اذا غاب عنه یومین او ثلاثہ ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۸۴ / مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹ / ۳۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تمہارے تیر ہی سے مرا۔ اس کا یقین ہے پانی سے نہیں مرا ہے تو دو دن کے بعد بھی مردہ ملا تو کھا سکتے ہو بشرطیکہ بد بودار نہ ہوا ہو۔ کیونکہ دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی ثعلبة عن النبی ﷺ قال اذا رمیت بسہمک فغاب عنک فادرکنہ فکلہ مالم ینتن (د) (مسلم شریف، باب اذا غاب عنه الصيد ثم وجده ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۳۱) اور تلاش کرتا رہے اور مردہ پائے تو کھائے اور بیٹھ جائے پھر مردہ پائے تو نہ کھائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عدی انہ قال للنبی ﷺ یرمی الصيد فیفتقر اثرہ الیومین والثلاثہ ثم یجدہ میتا وفیہ سہمہ قال یا کلن

حاشیہ : (الف) حضرت ابی ثعلبہ فرماتے ہیں ... بسم اللہ پڑھ کر اپنے تیر سے شکار کر دو تو کھاؤ (ب) حضرت عدی فرماتے ہیں کہ حضور نے فرمایا بسم اللہ پڑھ کر اپنے کتے کو چھوڑو۔ پس اگر وہ تمہارے لئے روک لیا اور آپ نے اس کو زندہ پایا تو ذبح کر دو پھر کھاؤ (ج) آپ نے فرمایا ... اگر تیر مارا اور شکار ایک دن یا دو دن بعد ملے اور آپ کے تیر کے علاوہ کسی اور چیز کا اثر نہیں ہے تو اس کو کھاؤ۔ اور اگر شکار پانی میں گر گیا تو مت کھاؤ (د) آپ نے فرمایا اگر آپ نے تیر مارا اور وہ آپ سے غائب ہو گیا پھر آپ نے اس کو پایا تو اگر بد بودار نہیں ہوا ہے تو کھاؤ۔

میتا لم یوکل [۲۵۸۹] (۱۰) وان رمی صیدا فوق فی الماء لم یوکل [۲۵۹۰]
(۱۱) وكذلك ان وقع علی سطح او جبل ثم تردی منه الی الارض لم یوکل.

شاء (الف) (بخاری شریف، باب الصيد اذا غاب عنه یومین او ثلاثه ص ۸۲۴ نمبر ۵۳۸۵ / ابوداؤد شریف، باب فی الصيد ص ۳۷ نمبر ۲۸۵۳ / سنن للبیہقی، باب الارسال علی الصيد بتواری عنه ثم تجده متولاً ج تاسع ص ۴۰۵ نمبر ۱۸۹۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلاش کرتا رہے تو حلال ہے اور بیٹھ جائے تو حلال نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کے تیر سے نہ مرا ہو بلکہ کسی اور وجہ سے شکار مرا ہو اس لئے جائز نہیں ہے۔
نفت فتاح : حمل سے مشتق ہے برداشت کرنا۔

[۲۵۸۹] (۱۰) اگر شکار کو تیر مارا اور وہ پانی میں گر گیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

وجہ کیونکہ بہت ممکن ہے کہ تیر سے نہ مرا ہو بلکہ پانی سے شکار مرا ہو اس لئے حلال نہیں ہے (۲) حدیث میں کئی مرتبہ گزرا۔ عن عدی بن حاتم قال سألت رسول اللہ ﷺ عن الصيد قال اذا رمیت بسهمک فاذا ذکر اسم اللہ فان وجدته قد قتل فکل الا ان تجده قد وقع فی ماء فانک لا تدری الماء قتله او سهمک (ب) (مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۳۵ نمبر ۸۲۹۱۹۲ / بخاری شریف، باب الصيد اذا غاب عنه یومین او ثلاثه ص ۸۲۴ نمبر ۵۳۸۳ / ابوداؤد شریف، باب فی الصيد ص ۳۷ نمبر ۲۸۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شکار پانی میں گر گیا ہو اور وہاں سے مردہ نکالا تو نہ کھائے کیونکہ کیا معلوم کہ پانی سے ہی مرا ہو تیر سے نہیں۔

[۲۵۹۰] (۱۱) ایسے ہی اگر چھت پر یا پہاڑ پر گر پھر وہاں سے زمیں تک لڑھکا تو نہیں کھایا جائے گا۔

شرح شکار کو مارا جس کی وجہ سے شکار چھت پر یا پہاڑ پر گر پڑا اور وہاں سے لڑھکتے ہوئے زمین پر گرا تو وہ شکار حلال نہیں ہے۔
وجہ یہ معلوم نہیں ہے کہ تیر سے مرا ہے یا پہاڑ یا چھت سے لڑھکنے کی وجہ سے مرا ہے۔ اگر لڑھکنے کی وجہ سے مرا ہو تو حلال نہیں ہے۔ آیت میں ہے۔ والمنخنقة والموقوذة والمتردية (آیت ۳ سورة المائدة ۵) اور چونکہ یہاں تیر اور لڑھکنے میں شبہ پیدا ہو گیا اس لئے حلال نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ قال عبد اللہ اذا رمی احدکم صیدا فتردی من جبل فمات فلا تأکلوا فانی اخاف ان یکون التردي قتله (ج) (سنن للبیہقی، باب الصيد یرمی فیقع علی جبل ثم تردی منه او وقع فی الماء ج تاسع ص ۴۱۶ نمبر ۱۸۹۴۲ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۷ اذ ارمی صیدا فوقع فی الماء ج رابع ص ۲۳۸ نمبر ۱۹۶۸۴ / مصنف عبدالرزاق نمبر ۸۴۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہاڑ سے لڑھکا ہو تو حلال نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عدیؓ نے حضورؐ سے پوچھا شکار کو تیر مارتا ہوں پھر دو تین دن بعد تک اس کے پیچھے کھوجتا رہتا ہوں پھر اس کو مردہ پاتا ہوں اور اس میں تیر کا اثر ہوتا ہے۔ آپؐ نے فرمایا چاہے تو کھائے (ب) حضرت عدیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضورؐ سے شکار کے بارے میں پوچھا اگر انہیں چھینکوا اور بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر اس کو قتل شدہ پاؤ تو کھاؤ مگر یہ کہ پانی میں گر گیا ہو اس لئے کہ آپؐ کو معلوم نہیں ہے کہ پانی نے اس کو مارا ہے یا آپؐ کے تیر نے (ج) حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں تم میں سے کوئی دیکھے کہ وہ پہاڑ سے لڑھکا ہے پھر مر گیا تو مت کھاؤ اس لئے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ لڑھکنے سے مرا ہے۔

[۲۵۹۱] (۱۲) وان وقع على الارض ابتداء اكل [۲۵۹۲] (۱۳) وما اصاب المعراض بعرضه لم يוכל وان جرحه اكل [۲۵۹۳] (۱۴) ولا يוכל ما اصابه البندقة اذا مات

[۲۵۹۱] (۱۲) اور اگر ابتدا میں زمین پر گرا تو کھایا جائے گا۔

تشریح شکار تیر کھا کر زمین پر گرا اور مر گیا پھر کسی طرح ہوا وغیرہ کے ذریعہ پہاڑ پر یا چھت پر پہنچ گیا تو کھایا جائے گا۔ اس میں بھی اگرچہ شک ہے کہ تیر سے نہ مرا ہو بلکہ زمین پر گرنے کی وجہ سے مرا ہو۔ لیکن چونکہ شکار آخر زمین پر ہی گرے گا اس لئے یہاں اس شک کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور شکار حلال رہے گا۔

[۲۵۹۲] (۱۳) کسی شکار کو لگے، بھال کا تیر چوڑائی کی جانب سے تو نہ کھایا جائے گا۔

تشریح تیر کا دھاردار حصہ شکار کو نہیں لگا بلکہ لکڑی کا حصہ لگا اور شکار گویا کہ لکڑی کے دباؤ سے مر گیا تو نہیں کھایا جائے گا۔

وجہ شکار زخمی نہیں ہوا اس لئے ذبح اضطراری نہیں ہوا۔ وہ آیت کے مطابق موقوفہ ہو گیا یعنی دبوچ کر مارا گیا ہوا اس لئے یہ حلال نہیں ہے۔ آیت یہ ہے۔ حرمت علیہم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذکیتم وما ذبح على النصب (الف) (آیت ۳ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں موقوفہ یعنی دباؤ سے مرے ہوئے کو حرام قرار دیا گیا ہے (۲) حدیث میں کئی مرتبہ صراحت گزری۔ عن عدی بن حاتم ... وسانته عن صید المعراض فقال اذا اصبت بحده فکل واذا اصبت بعرضه فقتل فانہ وقید فلا تأکل (ب) (بخاری شریف، باب اذا وجد مع الصيد کلبا آخر ص ۸۲۴ نمبر ۵۴۸۶ / مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والریم ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹ / ۴۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تیر کی چوڑائی کا حصہ لگا تو نہیں کھایا جائے گا کیونکہ وہ وقید ہو گیا یعنی دباؤ سے مرا ہوا ہو گیا۔ اور دھاردار حصہ لگے تو کھایا جائے گا کیونکہ وہ ذبح اضطراری ہو گیا۔ اور اوپر حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ اذا اصبت بحده فکل۔

[۲۵۹۳] (۱۴) نہیں کھایا جائے گا جس کو غلیل کی گولی لگے اگر وہ اس سے مر جائے۔

تشریح پچھلے زمانے میں گول گول مٹی کی گولی بناتے تھے اور غلیل پر رکھ کر شکار کرتے تھے وہ چونکہ مٹی کا ہوتا تھا اور گول ہوتا تھا اس لئے وہ شکار کو زخمی نہیں کرتا تھا بلکہ اس کے لگنے سے موقوفہ کی شکل بنتی یعنی گوشت ہڈی چور کر دیتا اور شکار مرجاتا۔ چونکہ اس صورت میں ذبح اضطراری کی شکل نہیں بنی اس لئے شکار حلال نہیں ہے۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن ابن عمر انه كان يقول في المقتولة بالبندقية تلك الموقوذة ((ج)) (بخاری شریف، باب صید

حاشیہ : (الف) تم پر حرام کیا گیا ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جو اللہ کے علاوہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہوا اور گلا گھونٹ کر مارا ہوا اور چور کر کے مارا ہوا اور دھکے دیکر مارا ہوا اور سینگ سے مارا ہوا۔ اور جو کچھ پہاڑ کھانے والے جانور نے کھایا مگر جو تم ذبح کر لو۔ اور جو بتوں پر ذبح کیا گیا ہو یہ سب حرام ہیں (ب) حضرت عدیؓ فرماتے ہیں... کہ میں نے تیر کے بارے میں پوچھا۔ فرمایا اگر اس کی دھار سے لگے تو کھاؤ اور اس کی چوڑائی سے لگے اور موت ہو جائے تو وہ وقید ہے اس کو مت کھاؤ (ج) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ غلیل کا مقتول چور کر کے مارا ہوا ہے۔

منہا [۲۵۹۴] (۱۵) واذا رمى صيدا فقطع عضوا منه أكل الصيد ولم يוכל العضو
[۲۵۹۵] (۱۶) واذا قطعه اثلاثا والاكثر مما يلي العجز أكل الجميع وان كان الاكثر مما

امراض ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷ سنن للبیہقی، باب الصيد یرمی بکجر او بند قتیہ ج ۱ ص ۳۱۷ نمبر ۱۸۹۳۶ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱ فی البند قتیہ والحجر یرمی بہ فیتقل ما قالوا فی ذلک ج ۱ ص ۲۵۲ نمبر ۱۹۷۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلیل کی گولی سے شکار شدہ موقوذہ ہے اس لئے حرام ہے۔ بخاری شریف میں اس کا ثبوت ہے اس لئے کہ وہاں حذف کا لفظ استعمال کیا ہے جو غلیل کے معنی میں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن مغفل انہ رأى رجلا یخذف فقال له لا تحذف فان رسول الله ﷺ نهى عن الخذف او كان یكره الخذف وقال انه لا یصاد به صید ولا ینكأ به عدو ولكنها قد تكسر السن وتفقاء العین (الف) (بخاری شریف، باب الخذف والبد قتیہ ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷) اس حدیث کے اشارہ سے معلوم ہوا کہ گولی سے شکار نہیں کیا جاسکتا یعنی اس کا شکار حلال نہیں ہے۔

نوٹ اگر آج کل کے زمانے میں بندوق کی گولی نوکدار ہو جس سے زخمی اور گھائل ہو جاتا ہو جس طرح تیر زخمی اور گھائل کرتا ہے تو اس سے شکار کرنے سے حلال ہوگا۔ کیونکہ وہ موقوذہ نہیں ہے ذبح اضطراری کے درجے میں ہے۔

اصول ہر وہ گولی، پتھر، لکڑی، لوہا جو دھار دار ہو اور زخمی اور گھائل کرتا ہو ان سے مار کر گھائل کر دیا تو حلال ہے اور زخمی اور گھائل نہ کرتا ہو بلکہ گوشت چور کرتا ہو تو حلال نہیں ہے۔

[۲۵۹۴] (۱۵) اگر شکار پر تیر مارا اور اس سے کوئی عضو کاٹ دیا تو شکار کھایا جائے گا اور عضو نہیں کھایا جائے گا۔

تشریح شکار پر اس طرح تیر مارا کہ مثلاً اس کا پاؤں کٹ کر جدا ہو گیا اور پورا جانور الگ ہو گیا تو جانور حلال ہے اور عضو مثلاً پاؤں اب حلال نہیں ہے۔

مجموعہ حدیث میں ہے۔ عن ابی واقد اللیثی قال قدم النبی ﷺ المدینة وهم یجبون اسنمة الابل ویقطعون البات الغنم فقال ما قطع من البهیمة وهی حیه فهو میتة (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء ما قطع من الحی فهو میتة ص ۲۳ نمبر ۲۸۱۸ ابوداؤد شریف، باب اذا قطع من الصيد قطعة ج ۲ ص ۲۸ نمبر ۲۸۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زندہ جانور کا کوئی عضو کاٹ لے تو وہ عضو حلال نہیں ہے۔ یہی حال ہے کہ اگر ایسا تیر مارا کہ پاؤں کٹ کر الگ ہو گیا اور شکار مر گیا تو پاؤں حلال نہیں البتہ باقی شکار حلال ہے۔

[۲۵۹۵] (۱۶) اگر شکار کو اثلاث کاٹا اور اکثر سرین سے متصل ہے تو سب کو کھایا جائے گا اور اکثر سر سے متصل ہے تو اکثر کھایا جائے گا۔

تشریح شکار کو تیر سے دو ٹکڑے کر دیا اس طرح کہ ایک حصہ کم ہے اور دوسرا حصہ زیادہ ہے۔ مثلاً ایک طرف تھائی ہے اور دوسری طرف دو تھائی

حاشیہ : (الف) حضرت عبداللہ بن مغفل نے ایک آدمی کو دیکھا کہ ٹھیکری پھینک رہا ہے تو اس سے کہا کہ ٹھیکری مت پھینکنا اس لئے کہ حضورؐ نے ٹھیکری پھینکنے سے منع فرمایا ہے، یا یوں فرمایا کہ ٹھیکری پھینکنے کو ناپسند فرماتے تھے۔ پھر فرمایا کہ اس سے شکار بھی نہیں ہوتا اور نہ دشمن مغلوب ہوتا ہے لیکن دانت توڑتی ہے اور آنکھیں پھوڑتی ہے (ب) حضورؐ مدینہ آئے تو لوگ اونٹ کا کوبان کاٹتے تھے اور دنبہ کا الیکانٹے تھے تو آپؐ نے فرمایا زندہ جانور کا عضو کاٹا جائے وہ مردہ کے درجے میں ہے یعنی کھانا حرام ہے۔

یلی الرأس اکل الاکثر.

ہے حصہ ہے۔ یعنی شکار کا ہاتھ پاؤں نہیں کٹا بلکہ جسم کے دو ٹکڑے ہو گئے۔ اب یہاں اصول یہ ہے کہ جسم سے لگا ہوا سر ہے اور سر کٹنے سے ذبح ہو جاتا ہے۔ اور جسم سے سر جدا ہو جائے تب بھی جسم بھی حلال ہے اور سر بھی حلال ہے۔ اس لئے اگر سرین کی طرف دو تہائی جسم ہو اور سر کی طرف ایک تہائی جسم ہو تو سرین والا حصہ بھی حلال ہے اور سر والا حصہ بھی حلال ہے۔

مذ گویا کہ سر کو ذبح کیا اور اس طرح ذبح کیا کہ سر کے ساتھ جسم کا بھی کچھ حصہ کٹ گیا اور جسم سے سر جدا ہوتا ہے تو جسم اور سر دونوں حلال ہوتے ہیں اسی طرح یہاں سرین اور سر دونوں حلال ہوں گے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ اخبرنا الشوری قال ان قطع الفخذین فابا نہما لم یأکل الفخذین واکل ما فیہ الرأس فان کان مع الفخذین ما یكون اقل من نصف الوحش لم یأکلہ واکل ما یلی الرأس فان استوی النصفان اکلهما جمیعا وکل ما زاد من قبل الرأس وهو قول ابی حنیفہ (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الصيد یقطع بعضہ ج رابع ص ۲۶۳ نمبر ۸۴۷) اس حدیث میں پوری تفصیل ہے کہ سرین کی طرف زیادہ ہو تو سر اور سرین دونوں کھائیں جائیں۔ اور سر کی طرف زیادہ اور سرین کی طرف کم ہو تو سر والا حصہ حلال ہے اور سرین والا حصہ حلال نہیں ہے (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ عن علی قال یدع ما ابان ویاکل ما بقی فان جزلہ جزلا فلیأکل (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸ فی الرجل یضرب الصید فیمین منہ العضو ج رابع ص ۲۴۹ نمبر ۱۹۶۹۵ مصنف عبد الرزاق، باب الصيد یقطع بعضہ ج رابع ص ۲۶۳ نمبر ۸۴۷) اس اثر میں جزلہ جزلا کا مطلب یہ ہے کہ شکار کے آدھے آدھے دو حصے ہو جائیں تو دونوں حلال ہیں۔ اس لئے اگر سرین کی طرف آدھے سے زیادہ ہو جائے تو بدرجہ اولیٰ وہ حصہ کھایا جائے گا۔ اور سر کا حصہ ذبح کے طور پر ہونے کی وجہ سے کھایا جائے گا۔

اور اگر سر کی طرف آدھا سے زیادہ کٹ کر چلا جائے اور سرین کی طرف آدھے سے کم رہ جائے تو یوں سمجھا جائے گا کہ یہ زندہ جانور سے ایک عضو کٹ کر الگ ہو گیا۔ اور اوپر کی حدیث میں تھا کہ زندہ سے کوئی عضو کاٹا جائے تو حلال نہیں اسی طرح یہ سرین کا حصہ حلال نہیں ہے۔

مذ اوپر کے اثر میں حضرت ثوری کا یہ قول گزرا۔ فان کان مع الفخذین ما یكون اقل من نصف الوحش لم یأکلہ واکل ما یلی الرأس (ج) (مصنف عبد الرزاق نمبر ۸۴۷) اس اثر میں ہے کہ سرین کی طرف کم ہو اور سر کی طرف زیادہ ہو تو سرین کی طرف کا حلال نہیں ہے اور سر کی طرف کا حلال ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ شکار کا عضو اس طرح کٹ کر الگ ہوا کہ شکار زندہ تھا اور اس کا ہاتھ پاؤں یا سرین کٹ کر الگ ہو گیا تو اس کو اوپر کی حدیث کی بنا پر نہیں کھایا جائے گا۔ لیکن شکار کا ہاتھ پاؤں کٹتے ہی شکار بھی مرکز زمین پر گرے تو شکار بھی حلال اور اس کا کٹا ہوا ہاتھ پاؤں

حاشیہ : (الف) حضرت ثوری نے فرمایا اگر دونوں ران جانور سے کاٹ لئے گئے اور الگ کر دیئے گئے تو ران نہیں کھائیں جائیں گے۔ اور جس حصے میں سر ہے وہ کھایا جائے گا۔ پس اگر ران کے ساتھ وحشی کے آدھے سے کم ہو تو ران کو نہ کھائے اور سر سے متصل کھایا جائے گا۔ پس اگر دونوں آدھے آدھے برابر ہوں تو دونوں کھائے جائیں اور سر کی جانب زیادہ ہو تو کھاؤ، یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے (ب) حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ جو کچھ جانور سے جدا کیا اس کو چھوڑ دے اور ماچی کو کھائے۔ پس اگر برابر برابر دو ٹکڑے کیا تو کھائے (ج) پس اگر ران کے ساتھ وحشی جانور کے آدھے سے کم ہو تو اس کو نہ کھائے اور سر سے متصل کو کھائے۔

[۲۵۹۶] (۱۷) ولا یوکل صید المجوسی والمرند والوثنی [۲۵۹۷] (۱۸) ومن رمی

بھی حلال ہیں۔

ترجمہ اوپر کی حدیث میں ہے کہ زندہ شکار سے عضو کاٹنا ہو تو عضو حرام ہے۔ ما قطع من البهیمۃ وہی حیۃ فہی میتۃ (الف) (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۸۵۸) اور یہ تو زندہ سے الگ نہیں ہوا ہے بلکہ گویا کہ مردہ شکار سے ہاتھ پاؤں یا سرین الگ ہوئے ہیں۔ اس لئے ہاتھ، پاؤں یا سرین بھی کھائے جائیں گے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن فی رجل ضرب صیدا فابان منه ید او رجلا وهو حی ثم مات قال یا کللہ ولا یا کل ما ابان منه الا ان یضربہ فیقطعہ فیموت من ساعتہ فاذا کان ذلک فلیأکل کلہ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸ فی الرجل یضرب الصید فیمین منہ العضو ص ۲۵۰ نمبر ۱۹۶۹۸) اس اثر میں ہے کہ بیک وقت شکار مرا ہو تو دونوں حصے حلال ہیں۔ اور جزلہ جزلا کا بھی یہی مطلب ہے۔

نکتہ العجز : سرین۔ یلی : ملا ہوا ہو، ساتھ ہو۔

[۲۵۹۶] (۱۷) اور نہیں کھایا جائے گا مجوسی کا شکار اور مرتد کا اور بت پرست کا۔

ترجمہ مجوسی نے یا مرتد نے یا بت پرست نے اپنے کتے یا تیر سے شکار کیا ہو اور مسلمان کے ذبح کرنے سے پہلے مر گیا ہو تو وہ شکار حلال نہیں ہے۔

ترجمہ (۱) یہ لوگ مسلمان بھی نہیں ہیں اور اہل کتاب بھی نہیں ہیں اس لئے ان لوگوں کا جس طرح ذبیحہ حلال نہیں ہے شکار بھی حلال نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ شکار کرتے وقت اور آیت میں ہے کہ ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھے تب حلال ہوگا۔ اور یہ لوگ بسم اللہ پر اعتقاد ہی نہیں رکھتے اس لئے یہ پڑھے بھی تو اس کا اعتبار نہیں ہے اس لئے شکار حلال نہیں ہوگا۔ آیت میں ہے۔ ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ وانہ لفسق (ج) (آیت ۱۲۱ سورۃ الانعام ۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ نہ پڑھا ہو تو اس کو مت کھاؤ۔ اور شکار کی حدیث تو پہلے کئی بار گزر چکی ہے اس لئے ان لوگوں کا شکار حلال نہیں (۳) اثر میں ہے۔ عن جابر قال نہی عن ذبیحۃ المجوسی وصید کلبہ وطائرہ (د) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی صید الجوسی ج ۳ ص ۱۱۱ نمبر ۱۸۹۲۶) مصنف ابن ابی شیبہ ۷ فی صید کلب المشرک والجوسی والیہودی والنصرانی ج ۳ ص ۲۴۲ نمبر ۱۹۶۹۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مجوسی اور اسی کے تحت میں مرتد اور بت پرست کا شکار حلال نہیں ہے۔

[۲۵۹۷] (۱۸) کسی نے شکار کو تیر مارا پس اس کو لگا لیکن اس کو ٹنڈا حال نہیں کیا نہ اس کو اپنے بچاؤ سے نکالا پھر دوسرے نے اس کو مارا اور اس کو

حاشیہ : (الف) زندہ جانور سے جو کچھ کاٹا گیا وہ مردار کے حکم میں ہے (ب) حضرت حسنؓ نے فرمایا کسی نے شکار کو تیر مارا پس اس سے ہاتھ پاؤں جدا ہو گیا اس حال میں کہ شکار زندہ ہے پھر شکار مر گیا فرمایا اس کو کھائے اور جو عضو جدا ہوا اس کو نہ کھائے مگر یہ کہ شکار کو تیر مارے اور عضو کوٹ جائے اور اسی وقت شکار بھی مر جائے، پس اگر ایسا ہو تو سب کھائے۔ یعنی عضو کٹنے ہی جانور بھی مر جائے تو عضو اور جانور دونوں کو کھائے (ج) جس پر بسم اللہ نہ پڑھا گیا ہو اس جانور کو مت کھاؤ اس لئے کہ یہ فسق ہے (د) حضرت جابرؓ نے فرمایا روکا ہے مجوسی کے ذبیحہ سے اور اس کے کتے کے شکار سے اور اس کے پرندے کے شکار کئے ہوئے جانور سے۔

صيدا فاصابه ولم يُشخنه ولم يخرجہ من حیّز الامتناع فرماہ آخر فقتلہ فهو للثانی ویوکل [۲۵۹۸] (۱۹) وان کان الاول اثنخنہ فرماہ الثانی فقتلہ فهو للاول ولم یوکل

قتل کر دیا تو شکار دوسرے کا ہوگا اور کھایا جائے گا۔

تشریح ایک آدمی نے شکار کو تیر مارا وہ لگا تو ضرور لیکن پھر بھی شکار بھاگتا رہا اور نڈھال نہیں ہوا جیسے صحت مند شکار بھاگتا ہے اس لئے یہ عام شکار کی طرح ہی ہے اور پہلے کا شکار نہیں ہوا۔ اب دوسرے آدمی نے تیر مار کر مار دیا تو شکار دوسرے کا ہوگا۔ اور چونکہ دوسرے نے بسم اللہ پڑھ کر قتل کیا ہے اس لئے کھایا جائے گا وہ حلال ہے۔

حجہ پہلے کی مار سے شکار صحت مند شکار ہی رہا وہ پالتو کی طرح مجبور نہیں ہو گیا اس لئے وہ پہلے والے کا شکار نہیں ہوگا۔ کیونکہ شکار اس کی ملکیت ہے جس نے مار کر نڈھال کر دیا کہ اب آسانی سے اس کو پکڑ سکتا ہے۔ اور دوسرے آدمی نے گویا کہ صحت مند شکار کو تیر سے قتل کیا اس لئے یہ شکار دوسرے آدمی کا ہے۔ اور شکار کی حالت میں مر گیا اس لئے حلال ہے (۲) دوسرے آدمی کے شکار ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابیہا اسمر ابن مضر قال اتیت النبی ﷺ فباعته فقال من سبق الی ما لم یسبقہ الیہ مسلم فهو له (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اقطاع الارضین ص ۸ نمبر ۳۰۷) یہ حدیث اگرچہ مردہ اور بنجر زمین کے بارے میں ہے لیکن عام جملہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ عام مسلمانوں کے لئے مباح چیز جو لے لے اسی کی ہوگی۔ اس لئے شکار کو جو مار کر نڈھال کرے گا اسی کا ہوگا۔

[۲۵۹۸] (۱۹) اور اگر پہلے نے اس کو نڈھال کر دیا پھر دوسرے آدمی نے مارا اور قتل کر دیا تو شکار پہلے کا ہوگا لیکن کھایا نہیں جائے گا۔

تشریح پہلے آدمی نے شکار کو اتنا مارا کہ وہ نڈھال ہو گیا اور بھاگنے کے قابل نہیں رہا اس لئے یہ شکار حقیقت میں اسی کا ہو گیا۔ بعد میں دوسرے آدمی نے تیر مار کر ہلاک کیا تو اس کا نہیں ہوگا کیونکہ پہلے نے نڈھال کیا ہے اور شکار اسی کا ہو گیا ہے۔

حجہ حدیث اوپر گزر گئی۔

اور کھایا اس لئے نہیں جائے گا کہ وہ زندہ ہاتھ آگیا تھا اس لئے اس کو ذبح کر کے کھانا چاہئے تھا لیکن ذبح حقیقی کرنے کی بجائے تیر سے ہلاک کر دیا اس لئے حلال نہیں ہے۔

حجہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال لی رسول اللہ ﷺ اذا ارسلت کلبک فاذا کرام اسم اللہ فان امسک علیک فادرکتہ حیا فاذبحہ (ب) (مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المعلمة والرمی ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹/۱۹۸۱) (۲) اور اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال اذا اخذت الصيد وبہ رفق فمات فی یدک فلا تاکلہ (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۱ رجل یاخذ الصيد وبہ رفق ج رابع ص ۲۳۳ نمبر ۱۹۶۲۵) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ اس شکار میں رفق تھا اس لئے اس کو ذبح کرنا چاہئے تھا لیکن

حاشیہ : (الف) میں حضور کے پاس آیا اور آپ سے بیعت کی، آپ نے فرمایا جس چیز کی طرف کوئی مسلمان نہ بڑھا ہو کوئی اس کو بڑھ کر لے لے تو وہ اس کی ہے (ب) آپ نے مجھ سے فرمایا اگر اپنے کتے شکار پر چھوڑا اور بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر وہ آپ کے لئے روکا اور اس کو زندہ پایا تو اس کو ذبح کرے (ج) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر شکار پکڑا اس حال میں کہ اس کی زندگی کی رفق ہو اور تمہارے ہاتھ میں مر جائے تو اس کو مت کھاؤ۔

[۲۵۹۹] (۲۰) والثانی ضامن لقیمته للاول غیر ما نقصته جراحته [۲۶۰۰] (۲۱) ویجوز

اصطیاد مایو کل لحمه من الحيوان وما لایو کل.

قتل کرد یا اس لئے وہ حلال نہیں رہا۔

[۲۵۹۹] (۲۰) اور دوسرا آدمی پہلے کے لئے قیمت کا ضامن ہوگا اس کے علاوہ جو نقصان کیا اس کے زخمی کرنے نے۔

تشریح شکار مکمل طور پر پہلے آدمی کا ہو چکا ہے اس لئے دوسرے آدمی نے اس شکار کو ہلاک کیا تو اس پر پہلے آدمی کے لئے شکار کا تاوان لازم ہوگا۔ البتہ شکار کو پہلے آدمی نے زخمی کیا تو دیکھا جائے گا کہ زخمی کرنے کے بعد شکار کی قیمت کیا رہ گئی وہ قیمت لازم ہوگی۔ مثلاً وہ جانور صحیح سالم ہوتا تو اس کی قیمت دس درہم تھی اور زخمی ہونے کے بعد اس کی قیمت چار درہم رہ گئی تو دوسرے آدمی پر چار درہم ہی لازم ہوں گے۔ کیونکہ پہلے آدمی نے خود زخمی کر کے شکار کی قیمت کم کر دی ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ شکار پہلے آدمی کا ہو چکا ہے۔ اور دوسرا اصول یہ ہے کہ دوسرے نے جتنا ضائع کیا ہے اتنا ہی تاوان لازم ہوگا زیادہ نہیں۔

[۲۶۰۰] (۲۱) اور جائز ہے شکار کرنا گوشت کھائے جانے والے جانور کا اور جس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو۔

تشریح جن جانوروں کے گوشت کھائے جاتے ہیں ان کو بھی شکار کر سکتا ہے اور جن جانوروں کے گوشت نہیں کھائے جاتے ان کو بھی شکار کر سکتے ہیں۔

مجا آیت میں ہے۔ واذا حللتهم فالصطادوا (الف) (آیت ۲ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں شکار کرنا حکم عام ہے چاہے وہ جانور ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہے اور وہ جانور بھی شامل ہے جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے۔ اس لئے دونوں کا شکار حلال ہے (۲) صرف گوشت کھانے کے لئے ہی شکار نہیں کرتے بلکہ کھال، بال اور ہڈی کے لئے بھی شکار کرتے ہیں اس لئے غیر ماکول اللحم کا شکار بھی حلال ہے کوئی ممانعت نہیں۔

لغت اصطاد : صید سے شتق ہے یہاں افتعال سے آیا ہے شکار کرنا۔



[۲۶۰۱] (۲۲) وذبیحة المسلم والکتابی حلال [۲۶۰۲] (۲۳) ولا توکل ذبیحة المرتد

﴿باب الذبیحة﴾

[۲۶۰۱] (۲۲) مسلمان اور کتابی کا ذبیحہ حلال ہے۔

تشریح مسلمان بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرے تو جانور حلال ہے اسی طرح اہل کتاب یعنی یہودی اور نصرانی بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرے تو ذبیحہ حلال ہے۔

وجہ آیت میں ہے۔ اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم (الف) (آیت ۵ سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ جن لوگوں کو کتاب دی گئی یعنی یہود اور نصاریٰ ان کا کھانا جس سے مراد ذبیحہ ہے تمہارے لئے حلال ہے (۲) عن ابن عباس قال طعامهم ذبانہم (ب) (بخاری شریف، باب ذبائح اہل الکتاب وٹھو مہامن اہل العرب وغیرہم ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۰۸ سنن للبیہقی، باب ماجاء فی طعام اہل الکتاب ج ۲ ص ۴۷۲ نمبر ۱۹۱۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آیت میں اہل کتاب کے طعام سے مراد ان کا ذبیحہ ہے۔

نوٹ یورپ کے عیسائی عواماد ہر یے ہوتے ہیں وہ نام کے عیسائی ہوتے ہیں اور بسم اللہ پڑھ کر بھی ذبح نہیں کرتے جو مسلمان کے لئے بھی ضروری ہے اس لئے ان کے ذبیحے سے احتیاط ضروری ہے۔

وجہ اثر میں ہے۔ وقال الزهري لا بأس بذبيحة نصارى العرب وان سمعته يسمى لغير الله فلا تأكل (ج) (بخاری شریف، باب ذبائح اہل الکتاب وٹھو مہامن اہل الحرب وغیرہم ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اللہ کے علاوہ کا نام لے تو نہ کھائے اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ نہ پڑھے تو حلال نہیں ہے، اور یورپ کے عیسائی بسم اللہ پڑھتے ہی نہیں ہیں اس لئے ان کا ذبیحہ بھی حلال نہیں ہے (۳) اثر میں ہے۔ ان عمر بن الخطاب قال ما نصارى العرب باهل الكتاب وما تحل لنا ذبانهم وما انا بشاركهم حتى يسلموا او اضرب اعناقهم (د) (سنن للبیہقی، باب ذبائح نصاری العرب ج ۲ ص ۴۷۸ نمبر ۱۹۱۶۹) جب عرب کے نصاریٰ صحابہ کے زمانہ میں اہل کتاب نہیں تھے تو اس زمانے میں یورپ کے عیسائی کیسے مسلمان ہو گئے۔

[۲۶۰۲] (۲۳) مرتد، مجوسی، بت پرست اور محرم کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔

تشریح یہ لوگ مسلمان بھی نہیں ہیں اور نہ اہل کتاب ہیں بلکہ کافر ہیں اس لئے ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

وجہ یہ لوگ نہ بسم اللہ پر اعتماد رکھتے ہیں اور نہ ان کے بسم اللہ کا اعتبار ہے اور بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے اس لئے حلال نہیں ہوگا (۲) حدیث

حاشیہ : (الف) آج تمہارے لئے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور اہل کتاب کا ذبیحہ بھی تمہارے لئے حلال کیا گیا ہے اور تمہارا ذبیحہ ان کے لئے حلال ہے (ب) اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت میں طعام سے مراد اہل کتاب کا ذبیحہ ہے (ج) حضرت زہریؒ نے فرمایا نصاری عرب کا ذبیحہ کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر تم سنو کہ اللہ کے علاوہ کا نام ذبح کے وقت لیتا ہے تو مت کھاؤ (د) حضرت عمرؓ نے فرمایا نصاری عرب اہل کتاب نہیں ہیں اور ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہے اور میں اس کو نہیں چھوؤں سکتا کہ یا اسلام لائیں یا ان کی گردنیں مار دوں۔

والمجوسی والوثنی والمحرّم.

مرسل میں ہے۔ عن الحسن بن محمد بن الحنفیة قال كتب رسول الله الى مجوس هجر يعرض عليهم الاسلام فمن اسلم قبل منه ومن ابى ضربت عليهم الجزية على ان لا توكل ذبيحة ولا تنكح لهم امرأة (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی ذبیحة المجوسی ج ۵ ص ۸۷ نمبر ۱۹۱۷ رد المحتار، کتاب الاثر ج ۲ ص ۱۹۷ نمبر ۲۷۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مجوسی کا ذبیحہ جائز نہیں ہے اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے مرتد اور بت پرست کا ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

اور محرم کے لئے شکار کا پکڑنا جائز نہیں ہے اس لئے اس کا ذبح کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

بج آیت میں ہے۔ حرم علیکم صید البر ما دمتم حرما (آیت ۹۶ سورۃ المائدۃ ۵) اور دوسری آیت میں ہے۔ یا ایہا الدین آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم (ب) (آیت ۹۵ سورۃ المائدۃ ۵) ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ محرم کو شکار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ شکار کرنا اس پر حرام ہے۔ اور نہ شکار کرنے والوں کی مدد کرنی چاہئے۔

بج حضرت ابوقحادہ کی لمبی حدیث گزر چکی ہے کہ محرموں نے ان کی مدد نہیں کی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادہ ... واستعنت بهم فابوا ان یعینونی (ج) (بخاری شریف، باب اذا صاد الحلال فاحدی للمحرّم الصيد اکله ص ۲۴۵ نمبر ۱۸۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شکار کرنے والے کی محرم مدد بھی نہ کرے۔ اور محرم کا شکار کیا ہوا حلال نہیں ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ سالت الثوری عن المحرم یذبح صیدا هل یحل اكله لغيره؟ فقال اخبرنی لیث عن عطاء انه قال لا یحل اكله لاحد (د) (مصنف عبد الرزاق، باب الصيد وذبیحہ والتربص بہ ج ۲ ص ۳۳۹ نمبر ۸۳۶۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم کا ذبح کیا ہوا شکار کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے شکار کرنا اگرچہ حلال نہیں ہے لیکن اگر شکار کو ذبح کر دیا تو دوسروں کے لئے حلال ہے وہ کھا سکتے ہیں۔

بج محرم مسلمان ہے اس لئے اس کا ذبح کرنا جائز ہے (۲) اثر میں ہے۔ واخبرنی اشعث عن الحكم بن عتيبة انه قال لا بأس باكله (ه) (مصنف عبد الرزاق، باب الصيد وذبیحہ والتربص بہ ج ۲ ص ۳۳۹ نمبر ۸۳۶۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم کا ذبیحہ کھا سکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے ہجر کے مجوس کے بارے میں لکھوایا کہ ان پر اسلام پیش کیا جائے گا، جو ان میں سے اسلام لے آئے ان سے قبول کیا جائے گا اور جو انکار کرے ان پر جزیہ متعین کیا جائے گا اس شرط پر کہ ان کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا اور نہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے گا (ب) تم لوگوں پر خشکی کا شکار حرام کیا گیا ہے جب تک تم محرم ہو۔ دوسری آیت میں ہے، اے ایمان والو! شکار کو قتل نہ کرو جب تم محرم ہو (ج) حضرت ابوقحادہؓ فرماتے ہیں... میں نے شکار کرنے کے لئے صحابہ سے مدد مانگی تو انہوں نے مدد کرنے سے انکار کیا۔ (د) حضرت ثورثیؓ سے محرم کے بارے میں پوچھا کہ کیا وہ شکار ذبح کر سکتا ہے اور کیا دوسروں کے لئے اس کا ذبیحہ حلال ہے؟ فرمایا مجھ کو حضرت لیثؓ نے حضرت عطاءؓ سے خبر دی کہ اس کا کھانا کسی کے لئے حلال نہیں ہے (ه) حضرت حکم بن عتیبةؓ نے فرمایا کہ محرم کا ذبح کر دے تو دوسروں کے لئے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

[۲۶۰۳] (۲۴) وان ترک الذابح التسمية عمدا فالذبيحة ميتة لاتوکل وان ترکها ناسيا

[۲۶۰۳] (۲۴) اگر ذبح کرنے والے نے جان بوجھ کر بسم اللہ چھوڑ دیا تو ذبیحہ مردہ ہے نہیں کھایا جائے گا اور اگر اس کو بھول کر چھوڑ دیا تو کھایا جائیگا۔
ترجمہ آیت میں ہے کہ بسم اللہ نہ پڑھا ہو تو مت کھاؤ۔ ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ وانه لفسق (الف) (آیت ۱۲۱ سورۃ الانعام) (۲) شکار کے سلسلے میں یہ حدیث گزری۔ سمعت عدی بن حاتم ... قال لا تاکل فانک انما سمیت علی کلک ولم تسم علی الآخر (ب) (بخاری شریف، باب صید معراض ص ۸۲۳ نمبر ۵۴۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ پڑھا ہو تو کھائے اور نہ پڑھا ہو تو نہ کھائے۔

اور بھول کر بسم اللہ چھوٹ گیا ہو تو کھائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال المسلم یکفیه اسمہ فان نسی ان یسمی حین یذبح فلیسم ولیدکر اسم اللہ ثم لیاکل (ج) (دارقطنی، کتاب الاثریہ ج رابع ص ۱۹۸ نمبر ۶۲۷) اس قسم کا مفہوم بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ وقال ابن عباس من نسی فلا بأس (د) (بخاری شریف، باب التسمیہ علی الذبیحہ ومن ترک محمد ص ۸۲۶ نمبر ۵۴۹۸ سنن للبیہقی، باب من ترک التسمیہ وهو من تحل ذبیحہ ج تاسع ص ۴۰۱ نمبر ۱۸۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھول کر بسم اللہ چھوٹ جائے تو حلال ہے کھا سکتا ہے (۲) حضرت عائشہ کی حدیث ہے۔ عن عائشہ قال ان قوما قالوا للنبی ﷺ ان قوما یاتوننا بلحم لا ندري اذکر اسم اللہ علیہ ام لا؟ فقال سموا علیہ انتم وکلوه (ه) (بخاری شریف، باب ذبیحۃ الاعراب ونحوہم ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ پڑھا یا نہیں پڑھا معلوم نہیں ہے تب بھی حلال ہے۔
فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ بھول کر چھوڑ دے یا جان کر چھوڑ دے بشرطیکہ مسلمان یا اہل کتاب ہو دونوں صورتوں میں کھایا جائے گا۔

ترجمہ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال اذا ذبح المسلم فلم یذکر اسم اللہ فلیاکل فان المسلم فیہ اسما من اسماء اللہ (و) (دارقطنی، کتاب الاثریہ وغیرہ ج رابع ص ۱۹۸ نمبر ۶۲۷ سنن للبیہقی، باب من ترک التسمیہ وهو من تحل ذبیحہ ج تاسع ص ۴۰۱ نمبر ۱۸۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان جان کر بھی بسم اللہ چھوڑ دے تو ذبیحہ حلال ہے کیونکہ اس کے دل میں اللہ کا نام ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ بھول کر بھی بسم اللہ چھوڑ دے تو ذبیحہ حلال نہیں ہے۔

ترجمہ وہ فرماتے ہیں آیت لا تاکلوا مما یذکر اسم اللہ علیہ عام ہے کہ کسی حال میں بغیر بسم اللہ کے نہ کھایا جائے چاہے بھول کر چھوٹ جائے چاہے جان کر چھوڑ دے۔

حاشیہ : (الف) جب تک جانور پر بسم اللہ نہ پڑھا گیا ہو مت کھاؤ اس لئے کہ وہ فسق ہے (ب) حضرت عدی بن حاتم سے کہتے ہوئے سنا... آپ نے فرمایا مت کھاؤ اس لئے کہ اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھے ہو دوسروں کے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھے ہو (ج) آپ نے فرمایا مسلمان کو اللہ کا نام کافی ہے پس اگر ذبح کرتے وقت بھول گیا تو بسم اللہ پڑھ کر کھالے جائز ہے (د) حضرت ابن عباس نے فرمایا جو ذبح کرتے وقت بسم اللہ بھول جائے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے (ه) حضرت عائشہ نے حضور سے پوچھا کہ کچھ قوم میرے پاس گوشت لے کر آتے ہیں، مجھے معلوم نہیں کہ اس پر بسم اللہ پڑھا ہے یا نہیں؟ آپ نے فرمایا اس پر بسم اللہ پڑھا ہو اور کھالو۔ (و) حضرت ابن عباس نے فرمایا اگر مسلمان نے ذبح کیا اور بسم اللہ نہیں پڑھا تو کھائے اس لئے کہ مسلمان کے دل میں اللہ کا نام ہے۔

اکل [۲۶۰۴] (۲۵) والذبح بین الحلق واللبة [۲۶۰۵] (۲۶) والعروق التي تقطع فی الذکاة اربعة الحلقوم والمرئ والودجان فان قطعها حل الاکل [۲۶۰۶] (۲۷) وان قطع

[۲۶۰۴] (۲۵) ذبح حلق اور سینہ کی ہڈی کی درمیان ہوتا ہے۔

تشریح ذبح کا طریقہ یہ ہے کہ حلق اور سینہ کی ہڈی جو ہوتی ہے اس کے درمیان میں چھری سے ذبح کرتے ہیں۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال الذکاة فی الحلق واللبة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب ما یقطع من الذبیح ج رابع ص ۳۹۵ نمبر ۸۶۱۵ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲ من قال اذا انهر الدم فکل ما سنا او عظماء ج رابع ص ۲۶۰ نمبر ۱۹۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حلق اور لبہ کے درمیان ذبح کرے۔

نکتہ لبتہ : سینہ کے اوپر کی ہڈی۔

[۲۶۰۵] (۲۶) وہ رگیں جو ذبح میں کاٹی جاتی ہیں وہ چار ہیں حلقوم، مری اور دوشہ رگیں۔ پس اگر ان کو کاٹ دیا تو کھانا حلال ہے۔

تشریح اصل تو یہ ہے کہ جسم سے پورا خون نکل جائے۔ اور پورا خون ان رگوں کے کاٹنے سے نکلتا ہے۔ اس لئے حلقوم، مری اور دوشہ رگیں کاٹنے سے ذبح ہوگا وجہ پورا خون نکلنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن رافع بن خدیج قال قال النبی ﷺ کل یعنی ما انهر الدم الا السن والظفر (ب) (بخاری شریف، باب لا یذک بالسن والعظم والظفر ص ۸۲ نمبر ۵۵۰۶ / ابوداؤد شریف، باب الذبیح بالمرؤۃ ص ۳۳ نمبر ۲۸۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر وہ طریقہ جس سے خون خوب نکل جائے اس سے ذبیحہ حلال ہوتا ہے۔

رگیں کٹنے کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال ابن جریج عن عطاء ... والذبح قطع الاوداج۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن ابن عباس الذکاة فی الحلق واللبة (ج) (بخاری شریف، باب انحر والذبح ص ۲۲۸ نمبر ۵۵۱۰ / سنن اللیبی، باب الذکاة بما انهر الدم وفری الاوداج، ج تاسع، ص ۳۷۳ نمبر ۱۹۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذبح کرنے کے لئے اوداج کاٹنے اور حلق پر چھری چلائے تو اس سے معلوم ہوا کہ حلقوم کاٹنے اور جب حلقوم کاٹے گا تو مری بھی کٹے گا تب حلال ہوگا۔

نکتہ حلقوم : کھانے کی نالی۔ المری : سانس کی نالی۔ ودجان : شہرگ، جس سے دل کا خون دماغ تک جاتا ہے اسی کو کاٹنے سے پورا خون نکلتا ہے۔

[۲۶۰۶] (۲۷) اور اگر اکثر کاٹ دیا تو ایسے ہی جائز ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین نے فرمایا کہ ضروری ہے حلقوم، مری اور شہرگ میں سے ایک کو کاٹنا۔

تشریح امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ چار میں اکثر یعنی کوئی تین رگیں کاٹ دے تو ذبیحہ حلال ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ ذبح حلق اور لبہ کے درمیان ہوتا ہے (ب) آپ نے فرمایا جو چیز خون بہادے اس سے ذبح کیا ہوا کھادے سوائے دانت اور ناخن کے اس سے ذبح کیا ہوا مت کھادے (ج) حضرت عطاء سے منقول ہے... ذبح اوداج رگوں کو کاٹنا ہے۔ دوسری روایت میں ہے ذبح حلق اور لبہ کے درمیان ہوتا ہے۔

اکثرها فکذلک عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقال لا بد من قطع الحلقوم والمرئ واحد الودجین [۲۶۰۷] (۲۸) ویجوز الذبح باللیطة والمروۃ وبکل شیء انهر الدم الا السن

ترجمہ: اکثر کل کے حکم میں ہے اس لئے تین چار میں سے اکثر ہے اس لئے اتنا کافی ہے۔

فائدہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ حلقوم بھی کاٹنا ہوگا اور مری بھی اور دوشہ رگوں میں سے ایک کو کاٹنا ہوگا تاکہ شرگ سے پورا خون نکل جائے۔ اور ہر ایک رگ کا ایک ایک ضرور ہو جائے۔

ترجمہ: حدیث میں ہے کہ ودجان کاٹنے اس لئے ودجان یعنی شرگ میں سے ایک کاٹنا ضروری ہے۔ عن رافع بن خدیج قال سالت رسول اللہ ﷺ عن الذبیحة باللیط فقال کل ما افری الا ودا ج الا سن او ظفر (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲ من قال اذا انهر الدم فکل ما خلا سنا او عظما ج رابع ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۸۰) حضرت ابن عمرؓ کا قول ہے۔ ان ابن عمرؓ نہی عن النخع بقول یقطع ما دون العظم ثم یدع حتی یموت (ب) (بخاری شریف، باب النحر والذبح ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۱۰) اس حدیث واثر سے معلوم ہوا کہ ہڈی تک کاٹ دے اور چھوڑ دے۔ اور ہڈی تک کاٹے گا تو مری، حلقوم اور شرگ کٹ جائیں گے۔ اور اوداج کا کاٹنا اس لئے ضروری ہے کہ حدیث میں اوداج کاٹنے کی تاکید ہر موقع پر ہے۔

[۲۶۰۷] (۲۸) اور جائز ہے ذبح کرنا بانس کی بتی سے اور تیز پتھر سے اور ہر اس چیز سے جو خون بہا دے سوائے دانت اور ناخن سے جو لگے ہوئے ہوں۔

ترجمہ: بانس کا ٹکڑا جو پتلا اور دھاردار ہو یا تیز پتھر ہو یا ہر وہ چیز جو دھاردار ہو جس سے رگیں کٹ کر خون بہنے لگے۔ البتہ تالو میں لگے دانت اور انگلی میں لگے ہوئے ناخن سے ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: بانس کے ٹکڑے اور دھاردار پتھر سے ذبح کرنا جائز ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے۔ عن رافع بن خدیج قال اتیت رسول اللہ ﷺ فقلت یا رسول اللہ! انا نلقی العدو غدا وليس معنا مدی افذبح بالمروۃ وشقة العصا؟ فقال رسول اللہ ﷺ ارن او اعجل ما انهر الدم وذكر اسم اللہ علیہ فکلوا ما لم یکن سن وظفر وساحدکم عن ذلک اما السن فعظم واما الظفر فمدی الحبشة (ج) (ابوداؤد شریف، باب الذبیحة بالمروۃ ص ۳۳ نمبر ۲۸۲۱ بخاری شریف، باب ما انهر الدم من القصب والمروۃ والحدید ص ۸۲۷ نمبر ۵۵۰۳ رنسائی شریف، اباحۃ الذبح بالقود ص ۶۱۱ نمبر ۴۴۰۶) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی بھی دھاردار چیز جو

حاشیہ: (الف) میں نے حضورؐ سے بانس کے چھلکے سے ذبح کرنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا ہر وہ چیز جو اوداج رگوں کو کاٹ دے اس سے جائز ہے سوائے دانت اور ناخن کے (ب) حضرت ابن عمرؓ نے نخ سے روکا یعنی حرام مغز تک چھری پہنچانے سے روکا فرماتے ہیں کہ ہڈی سے پہلے پہلے تک کاٹے پھر چھوڑ دے یہاں تک کہ مر جائے (ج) میں حضورؐ کے پاس آیا اور پوچھا یا رسول اللہ! ہم کل دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس کوئی لمبی چھری نہیں ہے تو کیا ہم پتھر کے ٹکڑے اور لاٹھی کے چھلکے سے ذبح کریں؟ آپؐ نے فرمایا بخشی کے ساتھ کانٹو اور جلدی کرو۔ ہر وہ چیز جو خون بہا دے اور ہم اللہ اس پر پڑھے تو کھاؤ بشرطیکہ دانت اور ناخن نہ ہو۔ اور تم سے بیان کرتا ہوں بہر حال دانت تو ہڈی ہے اور ناخن تو جھشہ والوں کی چھری ہے۔

بلغ بالسکین النخاع او قطع الرأس کره له ذلك وتوکل ذبیحته [۲۶۱۰] (۳۱) وان ذبح الشاة من قفاها فان بقيت حیة حتی قطع العروق جاز ویکره وان ماتت قبل قطع العروق لم توکل [۲۶۱۱] (۳۲) وما استانس من الصيد فذکاته الذبح وما توخّش من

الخر والذبح ص ۸۲۸ نمبر ۵۵۱) عن ابن عباس نهی رسول الله ﷺ عن الذبیحة ان تفرس قبل ان تموت (الف) (سنن البیہقی، باب کرامیۃ النخع والفرس ج ۵ ص ۴۷۰ نمبر ۱۹۱۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حرام مغز کو توڑنا یا دہاں تک چھری لے جانا مکروہ ہے۔ لیکن ایسا کر لیا تو ذبیحہ حلال ہے۔

وقال ابن عمر وابن عباس وانس اذا قطع الرأس فلا بأس (ب) (بخاری شریف، باب الخر والذبح ۸۲۸ نمبر ۵۵۱/مصنف عبدالرزاق، باب سۃ الذبح ج ۴ ص ۳۹۰ نمبر ۸۵۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سر کٹ جائے یا نخاع تک چھری چلی جائے تو ذبیحہ حلال ہے کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

فت الخناع : حرام مغز جو گردن کی ہڈی کے درمیان ہوتا ہے۔ سکین : چھری۔

[۲۶۱۰] (۳۱) اگر بکری کو گدی کی طرف سے ذبح کی پس اگر زندہ ہی تھی کہ رگوں کا کاٹ دیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے۔ اور اگر رگوں کو کاٹنے سے پہلے مر گئی تو نہیں کھائی جائے گی۔

تشریح بکری کو گلے کی جانب سے چھری پھیر کر ذبح کرنا چاہئے تھا لیکن گدی کی جانب سے چھری پھیری اور گلے کی ہڈی کٹی اور حرام مغز کٹا، پس اگر بکری کے مرنے سے پہلے باقی چار رگیں حلقوم، مری اور ودجان بھی کٹ گئیں تو بکری حلال ہے۔ اور اگر رگوں کے کٹنے سے پہلے بکری مر گئی تو چونکہ ذبح اختیاری نہیں ہوا اس لئے جانور حرام ہوگا۔

ج عن الشعبي انه سئل عن دیک ذبح من قبل قفاة فقال ان شئت فکل (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب سۃ الذبح ج ۴ ص ۳۹۰ نمبر ۸۵۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ گدی کی جانب سے ذبح کرے اور تمام رگیں کٹ جائیں تو کھایا جائے گا۔ اور باقی رگیں کٹنے سے پہلے مر گیا تو حلال نہیں اس کے لئے اس اثر سے اشارہ ہے۔ عن ابی نجیح قال من ذبح بعیرا من فلفه متعمدا لم یوکل وان ذبح شاة من ففصها متعمدا یعنی الفص متعمدا لم توکل (د) (مصنف عبدالرزاق، باب سۃ الذبح ج ۴ ص ۳۹۱ نمبر ۸۵۹۸) اس اثر کو اس صورت پر محمول کیا جائے گا جب باقی رگیں کٹنے سے پہلے جانور مر گیا ہو۔

[۲۶۱۱] (۳۲) شکار جو مانوس ہو جائے اس کی ذکاۃ ذبح ہے اور جو پالتو جانور وحشی ہو جائے اس کی ذکاۃ نیزہ مارنا اور زخمی کرنا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضور اے ذبیحہ سے روکا کہ مرنے سے پہلے پہلے پھاڑنے لگے (ب) ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور انسؓ فرماتے ہیں کہ اگر سر کاٹ دے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے (ج) حضرت شعیبؓ سے پوچھا کہ مرغہ کو گردن کی جانب سے ذبح کرے تو کیا ہوگا؟ فرمایا چاہو تو کھاؤ (د) ابی النخع نے فرمایا کسی نے اونٹ کو گردن کی جانب سے ذبح کیا جان کر تو نہ کھایا جائے اور اگر بکری کو جان کر اس کے پیچھے کی جانب یعنی فص کی جانب سے ذبح کیا تو نہ کھایا جائے۔

النعم فذکاته العقر والجرح [۲۶۱۲] (۳۳) والمستحب فی الابل النحر وان ذبحها جاز

تشریح فطری طور پر جانور شکار تھا مثلاً ہرن وغیرہ لیکن وہ گھر میں پالتو جانور کی طرح رہنے لگا ہے تو اب اس میں ذبح اضطراری یعنی تیر پھینک کر مارے اور کہیں بھی لگے تو حلال ہو جائے یہ صورت صحیح نہیں ہے بلکہ پالتو جانور کی طرح حلقوم پر چھری پھیر کر چاروں رگوں کو کاٹے اور ذبح کرے تب حلال ہوگا۔ اس کے برخلاف پالتو جانور بدک گیا اور پکڑنے نہیں دے رہا ہے اور پکڑ کر ذبح اختیاری کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے یا جانور کنویں میں گر گیا ہے اب وہ زندہ باہر نہیں آسکے گا تو اس پر نیزہ مار کر زخمی کرے یا تیر مار کر زخمی کرے۔ اور جسم کے کسی بھی حصے میں لگے تو وہ حلال ہو جائے گا۔ اب شکار کی طرح ہو گیا اور ذبح اضطراری کافی ہے۔

مجا شکار ہاتھ میں آجائے تب بھی ذبح اختیاری کرنا ضروری ہے اس لئے پالتو کی طرح بن گیا تو بدرجہ اولیٰ ذبح اختیاری کرنا ہوگا (۲) حدیث میں گزر چکا ہے۔ عن عدی بن حاتم قال قال لی رسول اللہ ﷺ اذا ارسلت کلبک فاذا ذکر اسم اللہ فان امسک علیک فادرکته حیا فاذبحہ (الف) (مسلم شریف، باب الصيد بالکلاب المملوۃ والرمی ص ۱۳۵ نمبر ۱۹۲۹/۱۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شکار زندہ ہاتھ میں آیا تو اس کو ذبح اختیاری کرنا ہوگا۔ اور پالتو جانور بدک جائے تو تیر سے زخمی کر دے تب بھی حلال ہے۔

مجا حدیث میں ہے کہ جنگ میں اونٹ بدک گیا تو ایک صحابی نے نیزے سے مار کر ہلاک کر دیا تو آپؐ نے فرمایا جب بھی بدک جائے تو ایسے ہی کرو جس سے حلال ہو جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن رافع بن خدیج قال کنا مع النبی ﷺ فی سفر فند بعیر من الابل قال فرماہ رجل بسهم فحسبہ قال ثم قال ان لہا اوابد کا وابد الوحش فما غلبکم منها فاصنعوا بہ ہکذا (ب) (بخاری شریف، باب اذا ندبیر لقوم فرماہ بعضہم بسهم فقتلہ فاراد صلا تھم فھو جائز، ص ۸۳۱ نمبر ۵۵۳۴/۱۵۵۱ اور اودا وشریف، باب الذبیۃ بالمروۃ ص ۳۳ نمبر ۲۸۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پالتو جانور بدک جائے تو بسم اللہ کر کے تیر مارے اور جسم کے کسی حصے سے خون نکال دے تو حلال ہو جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ مجبوری کے موقع پر ذبح اضطراری کافی ہے۔

نکتہ العقر : زخمی کرنا۔

[۲۶۱۲] (۳۳) اونٹ میں مستحب نحر کرنا ہے، اور اگر اس کو ذبح کر دیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے۔

مجا آیت میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ فصل لربک وانحر (ج) (آیت ۲ سورۃ الکوثر ۱۰۸) اس آیت میں نحر کرنے کی طرف اشارہ ہے (۲) حمۃ الوداع میں آپؐ نے تیر پھٹا اونٹ نحر فرمائے۔ لہٰذا حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ ثم انصرف الی المنحر فنحر ثلاثا وستین بیدہ

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا جب اپنے کتے کو بھیجو تو بسم اللہ پڑھو۔ پس اگر تہارے لئے رو کے اور اس کو زندہ پاؤ تو اس کو ذبح کر دو (ب) ہم حضورؐ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ ایک بدک گیا فرمایا ایک آدمی نے اس کو تیر مارا اور مار دیا۔ پھر آپؐ نے فرمایا وحشی جانوروں کی طرح اونٹ بھی بدکتا ہے تو ان میں سے جو تمہیں مغلوب کر دے یعنی پکڑنے نہ دے تو اس کے ساتھ یہی معاملہ کرو یعنی تیر سے مار کر ذبح کر دو تو حلال ہو جائے گا (ج) اپنے رب کے لئے نماز پڑھئے اور ذبح کیجئے۔

ویکرہ [۲۶۱۳] (۳۴) والمستحب فی البقر والغنم الذبح فان نحرهما جاز ویکرہ.

(الف) (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ ص ۳۹۴ نمبر ۱۲۱۸ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۵ بخاری شریف، باب من نحرہ یہ بیدہ ص ۲۳۱ نمبر ۱۷۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اونٹ کو نحر کرنا افضل ہے۔ نحر کی شکل یہ ہے کہ سینے کی ہڈی سے اوپر نیزہ مار کر گلا پھاڑ دے اس کو نحر کہتے ہیں۔ لیکن اگر ذبح کر دیا تب بھی حلال رہے گا۔

عن الزہری وقتادة قال لا ابل والبقر ان شئت ذبحت وان شئت نحر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الذبح افضل ام النحر ج رابع ص ۲۸۸ نمبر ۵۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اونٹ اور گائے کو چاہے نحر کرے چاہے ذبح کرے دونوں سے حلال ہو جائیں گے۔

لغت النحر : سینے کی ہڈی کے اوپر چھری مار کر رگوں کو کاٹنا۔

[۲۶۱۳] (۳۴) گائے اور بکری میں مستحب ذبح کرنا ہے۔ پس اگر ان دونوں کو نحر کیا تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔

آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ فذبحوها وما كادوا يفعلون (ج) (آیت ۱۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں گائے کے بارے میں ہے کہ اس کو ذبح کیا جس سے معلوم ہوا کہ گائے وغیرہ میں ذبح کرنا مستحب ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال کنا نتمتع فی عہد رسول اللہ ﷺ نذبح البقرۃ عن سبعة نشتک فیہا (د) (ابوداؤد شریف، باب البقر والحزور عن کم ہجری ص ۳۲ نمبر ۲۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گائے ذبح کرے۔ اور بکری ذبح کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال شہدت مع رسول اللہ الاضحی فی المصلی فلما قضی خطبته نزل من منبرہ واتی بکبش فذبحہ رسول اللہ بیدہ (ه) (ابوداؤد شریف، باب فی الشاة یضحی بھامن جماعۃ ص ۳۲ نمبر ۲۸۱ رنسائی شریف، ذبح الرجل اخصیۃ بیدہ ص ۶۱۳ نمبر ۴۴۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بکری کو ذبح کرے۔ اور نحر کر لیا تو جائز ہوگا اس کی دلیل اوپر کا اثر ہے۔ ان شئت ذبحت وان شئت نحر (و) (مصنف عبدالرزاق نمبر ۵۸۸۲) (۳) ایک حدیث میں ہے۔ سمعت عائشۃ تقول ... قالت فدخل علينا يوم النحر بلحم بقر فقلت ما هذا؟ قال نحر رسول اللہ ﷺ عن ازواجه (ز) (بخاری شریف، باب ذبح الرجل البقر عن نساء من غیر امرہن ص ۲۳۱ نمبر ۱۷۰۹) اس حدیث میں گائے کو نحر کرنے کا تذکرہ ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ گائے کو نحر کر دے تو بھی حلال ہوگی۔

حاشیہ : (الف) پھر آپ ﷺ نحر کرنے کی جگہ کی طرف گئے اور اپنے ہاتھ سے تیرے اونٹ نحر فرمائے (ب) حضرت زہریؒ اور قتادہؒ نے فرمایا اونٹ اور گائے چاہے تو ذبح کرو، چاہے تو نحر کرو (ج) پس گائے کو ذبح کیا حالانکہ وہ کرنے والے نہیں تھے (د) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں ہم حضورؐ کے زمانے میں تمتع کیا کرتے تھے، پس گائے کو سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرتے، ہم سب اس میں شریک ہوتے (ه) حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے ساتھ بقرہ عید کے موقع پر عید گاہ حاضر ہوا۔ پس جب خطبہ پورا کیا تو اپنے منبر سے نیچے اترے اور مینڈھے کے پاس آئے اور حضورؐ نے اپنے ہاتھ سے اس کو ذبح کیا (و) اگر آپ ﷺ چاہیں تو ذبح کریں اور چاہیں تو نحر کریں (ز) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں... بقرہ عید میں میرے پاس گائے کا گوشت لیکر آئے، میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ فرمایا حضورؐ نے اپنی ازواج مطہرات کی جانب سے گائے نحر کی ہے۔

[۲۶۱۴] (۳۵) ومن نحر ناقۃ او ذبح بقرة او شاة فوجد فی بطنها جنینا میتا لم یوکل اشعر او لم یشعر [۲۶۱۵] (۳۶) ولا یجوز اکل کل ذی ناب من السباع ولا کل ذی

[۲۶۱۴] (۳۵) کسی نے اونٹنی نحر کی یا گائے یا بکری ذبح کی اور ان کے پیٹ میں مردہ بچہ پایا تو نہیں کھایا جائے گا بال آگئے ہوں یا نہ آئے ہوں۔
تشریح اونٹنی نحر کی اور اس کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلا یا گائے ذبح کی یا بکری ذبح کی اور ان کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلا تو چاہے بچہ اتنا بڑا ہو گیا ہو کہ اس کے جسم پر بال آگ آئے ہوں تب بھی اس بچے کو نہیں کھایا جائے گا۔

مذہب اس لئے کہ بچہ اگر چہ ماں کے ساتھ متصل ہے لیکن اس کا جسم بالکل الگ ہے ماں کے ذبح کرنے سے بچے کا ذبح نہیں ہوگا، وہ زندہ باہر نکلتا تو الگ سے ذبح کر کے حلال کرتے اور مردہ باہر نکلا تو سانس کھٹنے کی وجہ سے مرا ہے ماں کو ذبح کرنے کی وجہ سے نہیں مرا ہے اس لئے اس کو نہیں کھایا جائے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال لا تكون ذکوة نفس ذکوة نفسین یعنی ان الجنین اذا ذبحت امه لم یوکل حتی یدرک ذکاته (الف) (کتاب الآثار لامام محمد، باب ذکوة الجنین والعقیقہ ص ۸۷ نمبر ۸۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ماں کے ذبح کرنے سے بچہ ذبح نہیں ہوگا چاہے بال آگ آئے ہوں یا نہ آگئے ہوں۔

فائدہ امام شافعی اور صاحبین فرماتے ہیں کہ ماں کے ذبح کرنے سے بچے کا ذبح ہو جائے گا اس لئے بچے کو بھی کھایا جاسکتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ بچے کو بال آگئے ہوں اور مکمل بچہ ہو چکا ہو تو کھایا جاسکتا ہے۔

مذہب حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ ﷺ قال ذکوة الجنین ذکوة امه (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی ذکوة الجنین ص ۳۴ نمبر ۲۸۲۸ ترمذی شریف، باب ماجاء فی ذکوة الجنین ص ۲۷۲ نمبر ۱۳۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماں کے ذبح کرنے سے بچہ بھی ذبح ہو جائے گا اور حلال ہو جائے گا۔ اور بال آگئے تب حلال ہوگا اس کی دلیل۔ عن الزہری قال فی الجنین اذا اشعر او وبر فذکوته ذکوة امه (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الجنین ج رابع ص ۵۰۰ نمبر ۸۶۴۰ موطا امام مالک، باب ذکوة ما فی بطن الذبیحہ ص ۳۹۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بال آگئے ہوں تو کھایا جائے گا ورنہ نہیں۔

نکتہ جنین : ماں کے پیٹ کا بچہ۔ دبر : اونٹ کا بال۔

[۲۶۱۵] (۳۶) اور نہیں جائز ہے کچلیوں والے درندوں کو کھانا اور نہ بچوں والے پرندوں کو کھانا۔

تشریح پھاڑ کھانے والے جانوروں کے منہ میں دودھار والے لمبے دانت ہوتے ہیں جن سے وہ جانور کو پھاڑتا ہے اس کو ذی ناب جانور کہتے ہیں اس کو کھانا حلال نہیں ہے۔ اور جو پرندہ تیز ناخن اور تیز چوخی سے پکڑتا ہے اور پرندوں کو پھاڑتا ہے اس کو ذی مقلب پرندہ کہتے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ پھاڑ کھانے والے جانور اور پھاڑ کھانے والے پرندوں کو کھانا حلال نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا ایک جان کے ذبح کرنے سے دو جانوں کا ذبح نہیں ہوگا یعنی جب بچے کی ماں ذبح کی جائے تو بچے کا بچہ نہیں کھایا جائے گا جب تک کہ خود اس کو ذبح نہ کرے (ب) آپؐ نے فرمایا ماں کے ذبح کرنے سے خود پیٹ کا بچہ بھی ذبح ہو جائے گا (ج) پیٹ کے بچے کے بارے میں حضرت زہری نے فرمایا اگر بال آجائے تو ماں کے ذبح کرنے سے بچے کا ذبح ہو جائے گا۔

مخلب من الطیر [۲۶۱۶] (۳۷) ولا بأس باكل غراب الزرع .

حجہ یہ جانور پھاڑ کھاتا ہے اس لئے اگر اس کو انسان کھانے لگ جائے تو اس میں بھی پھاڑنے کی عادت آسکتی ہے اس لئے اس کو کھانا حرام قرار دیا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال نہی رسول اللہ ﷺ عن کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مخلب من الطیر (الف) (مسلم شریف، باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب من الطیر ص ۱۲۷ نمبر ۱۹۳۴ ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی اکل السباع ص ۷۷ نمبر ۳۸۰۳ بخاری شریف، باب اکل ذی ناب من السباع ص ۸۳۰ نمبر ۵۵۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھاڑ کھانے والے کچلی دار جانور اور پنچے سے پکڑ کر پھاڑنے والے پرندے کو کھانا جائز نہیں ہے۔

نفت ناب : کچلی کے دانت۔ السباع : پھاڑ کھانے والے جانور۔ مخلب : پنچہ، پنچے سے پکڑ کر کھانے والے جانور۔ [۲۶۱۶] (۳۷) کوئی حرج کی بات نہیں ہے کھیتی کے کوئے کھانے میں۔

شرح تین قسم کے کوئے ہوتے ہیں اور اردو میں تینوں کو کوا کہتے ہیں (۱) ایک وہ کوا جس کی چونچ تیز ہوتی ہے اور مڑی ہوئی ہوتی ہے اس کے کالے میں تھوڑی سفیدی مائل ہوتی ہے۔ یہ بہت ہوشیار پرندہ ہوتا ہے۔ یہ ہمارے یہاں گھروں پر آ کر مرغی کا چھوٹا پنچہ لے بھاگتا ہے اور پھاڑ کھاتا ہے۔ یہ کوا اور پکڑی حدیث عن ابن عباس قال نہی رسول اللہ ﷺ عن اکل کل ذی ناب من السبع وعن کل ذی مخلب من الطیر (ب) (مسلم شریف، نمبر ۱۹۳۴ ابوداؤد شریف، نمبر ۳۸۰۳) کی وجہ سے حرام ہوگا۔ کیونکہ یہ پھاڑ کھانے والا پرندہ ہے۔ دوسرا کوا بالکل کالا ہوتا ہے۔ یہ پہلے کوئے کی طرح ہوشیار نہیں ہوتا اور نہ یہ شکار کر سکتا ہے۔ اس کو ہم لوگ بہار میں ڈرکوا کہتے ہیں۔ یہ ہر وقت گوبر یا لید بکھیر بکھیر کر اس سے دانہ نکال کر کھاتا رہتا ہے۔ یہ مردہ گوشت بھی کھا لیتا ہے۔ اس لئے یہ بھی حرام ہے۔

حجہ عن ابراہیم انه كره من الطیر كل شيء ياكل الميتة (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الغراب والحدأة ج رابع ص ۵۱۹ نمبر ۸۷۰۳ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳۷ مائنی عن ائمة من الطیر و السباع، ج رابع ص ۲۶۳ نمبر ۱۹۸۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو مردہ کھاتا ہو وہ مکروہ ہے (۲) اگر اونٹ گندگی کھائے تو اس کا گوشت کھانا بھی درست نہیں اسلئے کوا گندگی کھائے تو بدرجہ اولی اس کا کھانا درست نہیں ہوگا۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال نہی رسول اللہ ﷺ عن اكل الجلالة والبانها (د) (ابوداؤد شریف، باب النھی عن اكل الجلالة والبانها ج ثانی ص ۷۵ نمبر ۳۷۸۵) ذکر کوا گندگی کھاتا ہے اور مردہ جانور کا گوشت بھی کھاتا ہے اس لئے وہ بھی حلال نہیں ہے۔ تیسرے قسم کا کوا انگلینڈ میں دیکھا وہ بالکل کالا ہوتا ہے اور عام چڑیوں کی طرح بھدا ہوتا ہے اور کھیتوں میں دانہ چٹتا رہتا ہے اور کوڑے کوڑے کھاتا رہتا ہے اس کا نام ہر ملک میں الگ الگ ہے۔ لیکن یہی غراب الزرع کھیتی کا کوا ہے۔ چونکہ یہ نہ مردار کھاتا ہے اور نہ گندگی میں منہ ڈالتا ہے اس لئے یہ حلال ہے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے کھانے سے روکا ہے ہر پھاڑ کھانے والا جو نوکیلے دانت والا ہو اس جانور سے اور چنگل سے پکڑنے والے پرندے کے کھانے سے (ب) حضورؐ نے روکا ہر پھاڑ کھانے والے نوکیلے دانت والے جانور کو کھانے سے اور ہر چنگل سے پکڑنے والے پرندے کے کھانے سے (ج) حضرت ابراہیم سے منقول ہے ہر وہ پرندہ جو مردار کھاتا ہو اس کو کھانا مکروہ سمجھتے تھے (د) آپؐ نے روکا پانچا نہ کھانے والے اونٹ کے گوشت کھانے سے اور اس کے دودھ پینے سے۔

[۲۶۱۷] (۳۸) ولا یوکل الابقع الذی یا کل الجیف [۲۶۱۸] (۳۹) ویکره اکل الضبع

ترجمہ: یہ کوا ذی تھلب نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن طاؤس عن ابیہ قال کره من الطیر ما یا کل الجیف (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الغراب والحدأة ج رابع ص ۵۱۹ نمبر ۸۷۰۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مردہ یا گندگی کھاتا ہو تو وہ مکروہ ہے۔ اور یہ کوا مردہ یا گندگی نہیں کھاتا بلکہ کھیتوں سے دانے چگتا ہے اس لئے یہ حلال ہے۔ یہی مصنف کی مراد ہے۔ ہندوستان میں جس کو عام طور پر کوا کہتے ہیں جو بہت ہوشیار ہوتا ہے اور شکار کر کے مرغی کے بچوں کو بھی گھروں سے اٹھا کر لے جاتا ہے اور برتن پر بیٹھے گا تو پاخانہ کر کے بھاگے گا، اور روٹی وغیرہ اٹھا کر لے بھاگتا ہے وہ کسی حال میں حلال نہیں ہو سکتا وہ ذی تھلب پرندہ ہے۔ اور اس کے بارے میں حضورؐ نے فرمایا کہ وہ فاسق ہے وہ حرم میں بھی ہے تو مار ڈالو۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشةؓ ان رسول اللہ ﷺ قال خمس من الدواب کلھن فاسق یقتلن فی الحرم الغراب والحدأة والکلب والعقور والعقرب والفارة (ب) (مسلم شریف، باب ما یندب للمحرم قتلہ من الدواب فی الاھل والحرم، ص ۳۸۱ نمبر ۱۱۹۸/۲۸۶۷) اس حدیث میں کوئے کو فاسق کہا اور حرم میں بھی قتل کرنا جائز قرار دیا اس لئے وہ حرام ہے۔

[۲۶۱۷] (۳۸) اور نہیں کھایا جائے گا ابقع کو جو مردار کھاتا ہے۔

ترجمہ: ابقع کوا وہی کوا ہے جو پہلے نمبر میں بیان کیا۔ یہ کالا ہوتا ہے لیکن سفیدی مائل ہوتا ہے اور گلے کے پاس تھوڑی سفیدی واضح ہوتی ہے۔ اور مردار کھاتا ہے بلکہ مرغی کے بچے کو اٹھا کر لے بھاگتا ہے۔

ترجمہ: دلائل اور مسئلہ نمبر ۳۷ میں گزر گئے۔ اس میں ذکر کوا بھی شامل ہے۔ اس کو ذکر کوا اس لئے کہتے ہیں کہ ہوشیار کوئے کی نسبت تھوڑا ڈرتا ہے۔

نوٹ: ابقع - چنگبر - الجیف : مردار، بدبودار۔

[۲۶۱۸] (۳۹) اور مکروہ ہے بجو، گوہ اور تمام حشرات الارض کو کھانا۔

ترجمہ: بجو اور گوہ حشرات الارض میں سے ہیں اور گوشت خور جانور ہیں۔ ان کو بچکی دانت بھی ہوتا ہے اس لئے حنفیہ کے نزدیک انکا کھانا تحریمی ہے۔ چونکہ احادیث میں دونوں قسم کی باتیں ہیں اس لئے بالکل حرام نہیں فرمایا بلکہ مکروہ فرمایا۔

ترجمہ: بجو کے مکروہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن اخیه خزیمۃ بن جزء قال سالت رسول اللہ ﷺ عن اکل الضبع؟ قال ویسا کل الضبع احد؟ (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی اکل الضبع ج ثانی ص ۱۹۲ نمبر ۱۷۱۷/۱۷۱۸ ابن ماجہ شریف، باب الضبع ص ۳۷۰ نمبر ۳۲۳۷) آپؐ نے تعجب سے پوچھا کہ کیا کوئی بجو کھا سکتا ہے! اس لئے وہ حرام ہوگا۔

ترجمہ: امام شافعیؒ کے نزدیک بجو حلال ہے۔

ترجمہ: ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال سالت رسول اللہ ﷺ عن الضبع فقال هو صید ویجعل فیہ

حاشیہ : (الف) حضرت طاؤسؓ نا پسند فرماتے تھے ہر اس پرندے کو جو مردار کھاتا ہو (ب) آپؐ نے فرمایا پانچ جانور فاسق ہیں حرم میں بھی قتل کر دیئے جائیں۔ چوہا، بچو، جیل، کوا اور باؤلا کتا (ج) میں نے مسطور کو بجو کے بارے میں پوچھا، آپؐ نے پوچھا کوئی بجو کھا سکتا ہے؟

والضب والحشرات كلها.

کبش اذا صاده المحرم (الف) ابوداؤد شریف، باب فی اکل الضبع ص ۷۷ نمبر ۳۸۰ (ترمذی شریف میں اس طرح ہے۔ قلت لجابر الضبع ضید ہی؟ قال نعم قال قلت اکلها؟ قال نعم قال قلت اقاله رسول الله ﷺ؟ قال نعم (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی اکل الضبع ج ثانی ص ۹۱ نمبر ۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچہ کو کھانا حلال ہے۔

اور گوہ بھی حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت ابن عمر یقول قال النبی ﷺ الضب لست اكله ولا احرمه (د) اور اسی باب کی دوسری روایت میں ہے۔ فقالوا هو ضب یا رسول الله! فرفع يده فقلت احرام هو یا رسول الله؟ فقال لا ولكن لم یکن بارض قومی فاجدنی اعافه قال خالد فاجترته فاكلته ورسول الله یظر (ج) (بخاری شریف، باب الضب ص ۸۳۱ نمبر ۵۵۳۶/۵۵۳۷ مسلم شریف، باب اباحة الضب، ص ۱۵۰ نمبر ۱۹۴۳/۱۹۴۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے گوہ کے گوشت کو نہیں کھایا اس لئے کہ وہ ناپسندیدہ تھا اس لئے مکروہ ہے (۲) ایک حدیث میں ہے۔ عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله ﷺ نهی عن اكل لحم الضب (د) (ابوداؤد شریف، باب فی اکل الضب ص ۶۷ نمبر ۳۷۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گوہ کا گوشت حلال نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک حلال ہے۔

ج اوپر کی حدیث میں حضرت خالد نے گوہ کے گوشت کو کھایا اور حضورؐ نے منع نہیں فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ حلال ہے (۲) دوسری حدیث میں یوں ہے۔ فسادت امرأة من نساء النبی ﷺ انه لحم ضب فقال رسول الله ﷺ كلوا فانه حلال ولكنه ليس من طعامی (ه) (مسلم شریف، باب اباحة الضب ص ۱۵۰ نمبر ۱۹۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گوہ کا گوشت حلال ہے۔ حشرات الارض مکروہ ہے۔

ج آیت میں ہے۔ ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث (آیت ۱۵۷ سورة الاعراف ۷) اس آیت میں ہے کہ خبیث چیز حرام کی گئی ہے اور حشرات الارض خبیث ہے اس لئے اس کا کھانا حرام ہے (۲) قال كنت عند ابن عمر فسئل عن اكل القنفذ فتلا قل لا اجد فی ما اوحی الی محرما (آیت ۱۳۵ سورة الانعام ۶) قال قال شیخ عنده سمعت ابا هريرة يقول ذكر عند رسول الله ﷺ فقال خبيثة من الخبائث (و) (ابوداؤد شریف، باب فی اکل حشرات الارض ص ۶۷ نمبر ۳۷۹۹ سنن للبیہقی، باب

حاشیہ : (الف) میں نے حضورؐ سے بچہ کے بارے میں پوچھا۔ فرمایا وہ شکار ہے اور اس کے بدلے میں مینڈک یا لڑکھوگا اگر محرم اس کو شکار کرے (ب) میں نے حضرت جابرؓ سے بچہ کے بارے میں پوچھا کیا وہ شکار ہے؟ کہا ہاں! میں نے پوچھا کیا اس کو کھا سکتا ہے؟ کہا ہاں! میں نے پوچھا کیا حضورؐ نے یہ فرمایا ہے؟ کہا ہاں! (ج) آپؐ نے فرمایا گوہ نہ کھاتا ہوں اور نہ اس کو حرام کرتا ہوں (ہ) لوگوں نے کہا یہ گوہ ہے یا رسول الله! تو آپؐ نے کھانے سے ہاتھ اٹھالیا۔ میں نے پوچھا کیا یہ حرام ہے یا رسول الله! آپؐ نے فرمایا نہیں۔ لیکن میری قوم کی زمین میں پایا نہیں جاتا اس لئے مجھے کراہیت ہوتی ہے یعنی مکہ میں نہیں پایا جاتا۔ حضرت خالدؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنی طرف کھینچ کر کھانے لگا اور حضورؐ دیکھ رہے تھے (د) آپؐ نے گوہ کے گوشت کھانے سے منع فرمایا (ہ) حضورؐ کی بیویوں میں سے ایک نے آواز دی کہ یہ گوہ کا گوشت ہے تو آپؐ نے فرمایا تم لوگ کھاؤ یہ حلال ہے لیکن یہ میرے کھانے میں سے نہیں ہے (و) میں عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس تھا تو چوہے (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۶۱۹] (۴۰) ولايجوز اكل لحم الحمر الالهية والبغال [۲۶۲۰] (۴۱) ويكره اكل

ماروی فی القنفذ وحشرات الارض ج تاسع ص ۵۴۷ نمبر ۱۹۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قنفذ یعنی جنگلی چوہا کھانا ٹھیک نہیں ہے اور وہ حشرات الارض میں سے ہے اس لئے حشرات الارض کا کھانا بھی حلال نہیں ہے (۳) گوہ بھی حشرات الارض میں سے ہے وہ اوپر کی حدیث میں مکروہ بلکہ حرام کہا ہے اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے باقی حشرات الارض بھی حرام ہیں۔

نکتہ الضع : بجو۔ الفص : گوہ۔ حشرات الارض : زمین پر ریگنے والے جانور جیسے چوہا، کچھوا، سانپ، کچھو وغیرہ۔

[۲۶۱۹] (۴۰) اور جائز نہیں ہے گھریلو گدھوں کا کھانا اور خچر کو کھانا۔

تشریح ایک جنگلی گدھا ہوتا ہے جس کو کھانا حلال ہے اور ایک پالتو گدھا ہوتا ہے جس کا کھانا حرام ہے۔ اور گدھا اور گھوڑی دونوں کے ملاپ سے جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کو خچر کہتے ہیں وہ بھی حرام ہے۔

ترجمہ عن ابن عمرؓ نہی النبی ﷺ عن لحوم الحمر الالهية يوم خيبر (الف) (بخاری شریف، باب لحوم الحمر الانسية ص ۸۲۹ نمبر ۵۵۲۱) مسلم شریف، باب تحريم اكل لحم الحمر الانسية، ص ۱۴۹، نمبر ۱۹۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھریلو گدھے کا گوشت حلال نہیں ہے۔

پہلے جائز تھا، جنگ خیبر میں حرام ہو گیا۔ اور خچر کا گوشت حرام ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن خالد بن الوليد ان رسول الله ﷺ نهى عن اكل لحوم الخيل والبغال والحمير وکل ذی ناب من السباع (ب) (نسائی شریف، باب تحريم اكل لحوم الخيل ص ۶۰۲ نمبر ۴۳۳۷) ابن ماجہ شریف، باب لحوم البغال ص ۲۶۲ نمبر ۳۱۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خچر کا گوشت حلال نہیں ہے (۲) خچر گدھے کی پیداوار ہے جب گدھا حلال نہیں ہے تو خچر حلال کیسے ہوگا؟

[۲۶۲۰] (۴۱) مکروہ ہے گھوڑے کا گوشت کھانا امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

تشریح گھوڑے کا گوشت حلال ہے تاہم مکروہ ہے۔

ترجمہ یہ جہاد میں کام آتا ہے اس کو کھانا عام کر دیا جائے تو جہاد کا نقصان ہوگا اس لئے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۲) اور حدیث میں گزرا عن خالد بن وليد انه سمع رسول الله ﷺ يقول لا يحل اكل لحوم الخيل والبغال والحمير (ج) (نسائی شریف، باب تحريم اكل لحوم الخيل ص ۶۰۲ نمبر ۴۳۳۶) ابن ماجہ شریف، باب لحوم البغال ص ۲۶۲ نمبر ۳۱۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ گھوڑا کھانا حلال ہے۔

ترجمہ حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال نهى النبی ﷺ يوم خيبر عن لحوم الحمر وخصص في لحوم الخيل

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) کے کھانے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے یہ آیت پڑھی قل لا اجد الخ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا حضورؐ کے سامنے چوہے کا تذکرہ ہوا تو آپؐ نے فرمایا خبیثوں میں سے ایک خبیث ہے (الف) آپؐ نے ابلی گدھے کے گوشت سے خیبر کے دن منع فرمایا (ب) آپؐ نے روکا گھوڑے، خچر اور گدھے کے گوشت کھانے سے اور بھاڑ کھانے والے نوکیلے دانت والے جانور کے کھانے سے (ج) حضورؐ فرماتے ہیں کہ نہیں حلال ہے گھوڑا، گدھا اور خچر کا گوشت۔

لحم الفرس عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۲۶۲۱] (۴۲) ولا بأس باكل الارنب
[۲۶۲۲] (۴۳) واذا ذبح مالا یوکل لحمه طهر جلده ولحمه الا الادمی والخنزیر فان

(الف) (بخاری شریف، باب لحوم الخیل ص ۸۲۹ نمبر ۵۵۲۰ مسلم شریف، باب اباۃ اکل لحوم الخیل ص ۱۵۰ نمبر ۱۹۴۱) اسی کی دوسری روایت میں یہ بھی ہے۔ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اکلنا من خبیر الخیل وحمر الوحش (ب) (مسلم شریف، نمبر ۱۹۴۱/۵۰۲۳/۵۰۲۳ بخاری شریف، نمبر ۵۵۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑے کا گوشت کھانا حلال ہے۔

[۲۶۲۱] (۴۲) کوئی حرج نہیں ہے خرگوش کھانے میں۔

مب خرگوش نہ گوشت خور جانور ہے اور نہ گندگی کھاتا ہے۔ وہ گھاس کھانے والا جانور ہے اس لئے وہ حلال ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ عن انس قال انفجنا ارنبا ونحن بمر الظهر ان فسعی القوم فلغبوا فاخذتها فجئت بها الی ابی طلحة فذبحها فبعث بورکیها او قال بفخذیها الی النبی ﷺ فقبلها (ج) (بخاری شریف، باب الارنب ص ۸۳۰ نمبر ۵۵۳۵ مسلم شریف، باب اباۃ الارنب ص ۱۵۲ نمبر ۱۹۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خرگوش حلال ہے۔

[۲۶۲۲] (۴۳) اگر ذبح کیا جائے ایسا جانور جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ہے تو پاک ہوگی اس کی کھال اور گوشت سوائے آدمی اور سور کے، ذکوۃ ان میں کوئی اثر نہیں کرتی۔

تشریح مثلاً بلی، گیدڑ وغیرہ جس جانور کا گوشت حلال نہیں ہے اس کو شرعی طریقے سے ذبح کر دیا تو اس کا گوشت حلال نہیں ہوگا اور نہ کھانے کے قابل ہوگا البتہ گوشت اور کھال پاک ہو جائیں گے۔ کھال پر اسی حال میں نماز پڑھ سکتا ہے اور گوشت کو جیب میں رکھ کر نماز پڑھ سکتا ہے۔

مب اصل میں بہتا ہوا خون ناپاک ہے، ذبح کرنے کی وجہ سے بہتا ہوا خون نکل گیا اس لئے کھال اور گوشت پاک ہو گئے چاہے حلال نہیں ہوا (۲) مردار کی کھال دباغت دی جائے تو پاک ہو جاتی ہے کیونکہ دباغت سے خون اور ناپاک رطوبت نکل جاتی ہے۔ اسی طرح ذبح کرنے کی وجہ سے خون نکل گیا تو کھال اور گوشت پاک ہو گئے۔ حدیث میں ہے۔ ان عبد اللہ بن عباس اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ مر بشاة میتة فقال هلا استمتعتم باہا بھا؟ قالوا انھا میتة قال انھا حرم اکلھا (د) (بخاری شریف، باب جلود المیتة ص ۸۳۰ نمبر ۵۵۳۱) اور ترمذی شریف میں ہے۔ سمعت ابن عباس یقول ماتت شاة فقال رسول اللہ ﷺ لا ہلھا الا نزعتم جلدھا ثم دبغتموہ فاستمتعتم بہ (ه) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی جلود المیتة از ادبخت ص ۳۰۳ نمبر ۱۷۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار

حاشیہ : (الف) خبیر کے دن حضورؐ نے روکا گدھے کے گوشت کھانے سے اور رخصت دیا گھوڑے کے گوشت کھانے میں (ب) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے خبیر کے دن گھوڑے اور وحشی گدھے کا گوشت کھایا (ج) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے دوڑایا خرگوش کو مر الظهر ان میں اور لوگ بھی دوڑے اور اس کو تھکا دیا۔ میں نے اس کو پکڑا اور اس کو ابوطمر کے پاس لے آیا اور اس کو ذبح کیا۔ پھر اس کی ران کو حضورؐ کے پاس بھیجا تو حضورؐ نے اس کو قبول فرمایا (د) آپؐ گزرے مردہ بکری کے سامنے سے تو آپؐ نے کہا کیا تم اس کے کچے چمڑے سے فائدہ نہیں اٹھاتے؟ لوگوں نے کہا کہ وہ تو مردہ ہے۔ آپؐ نے فرمایا اس کا کھانا حرام ہے یعنی چمڑا حرام نہیں (ه) حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے ایک بکری مری تو آپؐ نے فرمایا اس کے چمڑے کو کیوں ادھڑتے نہیں ہو؟ پھر اس کو دباغت دو پھر تم اس سے فائدہ اٹھاؤ

الذکاة لاتعمل فیہما [۲۶۲۳] (۴۴) ولا یوکل من حیوان الماء الا السمک.

کی کھال کو دباغت دی جائے تو پاک ہو جائے گی اسی پر قیاس کرتے ہوئے غیر ماکول اللحم کو ذبح کیا جائے تو اس کا چڑا پاک ہو جائے گا۔ کیونکہ خون اور ناپاک رطوبت ذبح کرنے کی وجہ سے نکل گئی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ غیر ماکول اللحم کو ذبح کریں تو کھال پاک نہیں ہوگی جب تک کہ اس کو دباغت نہ دی جائے۔ جس طرح اوپر کی حدیث میں مردار کی کھال کو دباغت دی تو پاک ہو گئی۔

البتہ سور کو ذبح کرے یا اس کی کھال کو دباغت دے وہ کسی حال میں پاک نہیں ہے کیونکہ وہ نجس العین ہے۔ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا (الف) (آیت ۱۴۵ سورۃ الانعام ۶) چونکہ یہ نجس العین ہے اس لئے یہ دباغت سے بھی پاک نہیں ہوگا۔

اور انسان مکرم اور محترم ہے اس لئے ذبح کرنے سے بھی وہ پاک نہیں ہوگا تا کہ لوگ اس کو استعمال نہ کرے۔ ولقد کرمنا بنی آدم (آیت ۷۰ سورۃ الاسراء ۱۷) انسان پاک ہے لیکن ذبح کے ذریعہ اس لئے پاک قرار نہیں دیا جا رہا ہے تا کہ لوگ اس کی کھال استعمال کر کے توہین نہ کرے۔

[۲۶۲۳] (۴۴) اور پانی کے جانوروں میں سے نہیں کھایا جائے گا مگر مچھلی۔

تشریح امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سمندر کے جانور میں سے صرف مچھلی حلال ہے باقی سب حرام ہیں۔

بخاری حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال احلت لنا میتتان الحوت والجراد (ب) (ابن ماجہ شریف، باب صید البحر والجراد ص ۳۶۷ نمبر ۳۲۱۸ مردار قطنی، کتاب الاثریہ ج ۴ ص ۱۸۴ نمبر ۳۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف مچھلی حلال ہے (۲) حدیث میں ہے۔ مینڈک کو دوائی میں ڈالنا منع فرمایا ہے جبکہ وہ سمندری جانور ہے جس سے معلوم ہوا کہ مچھلی کے علاوہ باقی سمندری جانور حرام ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الرحمن بن عثمان ان طبیباً سأل النبی ﷺ عن ضفدع یجعلها فی دواء فنهاہ النبی ﷺ عن قتلها (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الادویۃ المکتروہۃ ص ۱۸۴ نمبر ۳۸۷) اس حدیث میں مینڈک کو قتل کرنا منع فرمایا ہے اور دوائی میں ڈالنا منع فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ وہ حلال نہیں ہے اسی طرح سمندر کے باقی جانور حلال نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک سمندر کے تمام جانور حلال ہیں۔

بخاری آیت میں ہے۔ احل لکم صید البحر و طعامہ متاعا لکم وللیسارہ (د) (آیت ۹۶ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں سمندر کے تمام شکار کو حلال قرار دیا جس سے معلوم ہوا کہ سمندر کے سارے جانور حلال ہیں۔ حدیث میں ہے۔ سمع ابی ہریرۃ یقول ...

حاشیہ : (الف) مگر یہ کہ مردہ ہو یا بہتا ہو یا خون ہو یا سور کا گوشت ہو ناپاک ہے یا فسق ہے (ب) آپؐ نے فرمایا میرے لئے حلال کئے گئے ہیں دوسرے مچھلی اور مڈی (ج) ایک طبیب نے حضورؐ سے مینڈک کے بارے میں پوچھا کہ اس کو دوایں ڈالے؟ تو حضورؐ نے اس کو قتل کرنے سے منع فرمایا (د) تمہارے لئے سمندر کا شکار حلال کیا گیا ہے اور اس کا کھانا تمہارے لئے فائدے کی چیز ہے اور مسافروں کے لئے۔

[۲۶۲۴] (۴۵) ویکرہ اکل الطافی منه [۲۶۲۵] (۴۶) ولا بأس باکل الجریث والمار ماہی [۲۶۲۶] (۴۷) ویجوز اکل الجراد ولا ذکاة له۔

فقال رسول اللہ ﷺ هو الطهور ماؤه الحل ميتته (الف) (ابوداؤد شریف، باب الوضوء بماء البحر ص ۱۳ نمبر ۸۳ رتزدی شریف، باب ما جاء في ماء البحر انه طهور ص ۲۱ نمبر ۶۹) اس حدیث سے سمندر کے تمام مردوں کو حلال قرار دیا جس کا مطلب یہ ہوا کہ سمندری جانور مرجائیں اور ذبح نہ بھی کئے جائیں تو تمام کے تمام حلال ہیں۔ بعض روایت میں سمندری کتے اور سور حرام ہیں کیونکہ یہ خشکی میں نجس ہیں اس لئے سمندر کے بھی حلال نہیں ہوں گے۔ دارقطنی میں یوں ہے۔ عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ ما من دابة في البحر الا قد ذكاه الله لبني آدم (ب) (دارقطنی، کتاب الاثرية ج رابع ص ۱۸۰ نمبر ۴۶۶۶) [۲۶۲۴] (۴۵) اور مکروہ ہے اس مچھلی کا کھانا جو اوپر تیر جائے۔

تشریح پانی میں قدرتی اسباب سے مچھلی مرکز پانی پر تیرنے لگتی ہے اس کو طافی مچھلی کہتے ہیں اس کا کھانا مکروہ ہے۔
مجا عموماً وہ مچھلی تیرنے لگتی ہے جو پھول جاتی ہے اور سڑنے لگتی ہے اس لئے ایسی مچھلی کا کھانا مکروہ قرار دیا (۲) عن جابر بن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال كلوا ما حسر عنه البحر وما القاه وما وجدتموه ميتا او طافيا فوق الماء فلا تاكلوه (ج) (دارقطنی، کتاب الاثرية ج رابع ص ۱۸۰ نمبر ۴۶۶۸ رسنن للبيهقي، باب من كره اكل الطافي ج تاسع ص ۲۲۸ نمبر ۱۸۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرکز پانی پر تیرنے والی مچھلی نہ کھائے۔

نوٹ جو مچھلی ابھی ابھی مری ہو یا کسی حادثہ کے شکار سے مری ہو اس کو کھا سکتا ہے کیونکہ وہ ابھی سڑی نہیں ہے۔ كلوا ما حسر عنه البحر وما القاه سے اس کا اشارہ ہے۔

لغت الطافي : وہ مچھلی جو پانی میں مرکز پانی پر تیرنے لگی ہو۔

[۲۶۲۵] (۴۶) اور خشکی اور بام مچھلی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح خشکی ایک قسم کی مچھلی ہے جو عام مچھلیوں سے الگ ہوتی ہے یہ بام مچھلی سے تھوڑی الگ شکل کی ہوتی ہے اور سانپ جیسی لمبی ہوتی ہے۔ اس طرح بام مچھلی بھی سانپ کی طرح لمبی ہوتی ہے لیکن وہ مچھلی ہی ہے اس لئے اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لغت الجریث : سبکی مچھلی۔ المار ماہی : فارسی لفظ ہے سانپ کی طرح کی مچھلی جس کو ہندوستان میں بام مچھلی کہتے ہیں۔

[۲۶۲۶] (۴۷) جائز ہے ٹڈی کو کھانا اور اس میں ذبح کی ضرورت نہیں۔

مجا ٹڈی حلال ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت ابن ابی اوفی قال غزو نافع النبی ﷺ سبع غزوات او ستا کنا

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ یعنی مچھلی حلال ہے (ب) آپؐ نے فرمایا سمندر میں کوئی جانور نہیں ہے مگر اللہ نے اس کو بنی آدم کے لئے گویا کہ ذبح کر دیا ہے یعنی حلال ہے (ج) آپؐ نے فرمایا سمندر جس مچھلی کو چھوڑ دے یا اس کو باہر ڈال دے اس کو کھاؤ۔ اور جس کو تم مردہ پاؤ یا پانی پر تیر رہی ہو اس کو مت کھاؤ۔

ناکل معہ الجواد (الف) (بخاری شریف، باب اکل الجراد ص ۸۲۶ نمبر ۵۴۹۵ مسلم شریف، باب اباحۃ الجراد ص ۱۵۲ نمبر ۱۹۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ٹڈی حلال ہے۔ اور اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں اس کی دلیل یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اخلت لنا میتتان الحوت والجواد (ب) (ابن ماجہ شریف، باب صید الحسیان والجراد ص ۴۶۷ نمبر ۳۲۱۸ رد دارقطنی، کتاب الاثریہ ج رابع ص ۸۴ نمبر ۴۶۸) اس حدیث میں ہے کہ مردہ حلال ہے یعنی ٹڈی کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں مرا ہوا بھی مچھلی کی طرح حلال ہے۔

نت الجراد : ٹڈی۔ لا ذکوۃ له : اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔



حاشیہ : (الف) ابن ابی اوفیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضورؐ کے ساتھ سات یا چھ غزوے کئے، ہم آپؐ کے ساتھ ٹڈی کھایا کرتے تھے (ب) آپؐ نے فرمایا ہمارے لئے دو مردے حلال کئے گئے ہیں۔ مچھلی اور ٹڈی۔ یعنی بغیر ذبح بھی حلال ہے۔

﴿ کتاب الاضحیۃ ﴾

[۲۶۲۷] (۱) الاضحیۃ واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسر فی یوم الاضحی.

﴿ کتاب الاضحیۃ ﴾

ضروری نوٹ جس جانور کو قربانی کی نیت سے دس، گیارہ یا بارہ ذی الحجہ کو ذبح کرے اس کو اضحیہ کہتے ہیں۔ قربانی کی دلیل آیت میں ہے۔ فصل لربک وانحر (الف) (آیت ۲ سورۃ الکوش ۱۰۸) اس آیت میں نحر کرنے کا حکم دیا ہے جو قربانی کی طرف اشارہ ہے۔ اور حدیث میں یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من کان له سعة ولم یضح فلا یقربن مصلانا (ب) (ابن ماجہ شریف، باب الاضاحی واجبة ہی ام لا؟ ص ۴۵۵ نمبر ۳۱۲۳ رد المحتار، کتاب الاضاحی ج رابع ص ۱۸۵ نمبر ۴۶۹۸) اس حدیث میں ہے کہ کوئی قربانی کی گنجائش رکھتا ہو وہ قربانی نہ کرے تو ہماری عید گاہ پر نہ آئے اس سے واجب ہونے کا ثبوت ہوا۔

[۲۶۲۷] (۱) قربانی واجب ہے ہر آزاد، مسلمان، مقیم اور قربانی کے دن مالدار ہو اس پر۔

تشریح کوئی آدمی آزاد ہو، مسلمان ہو اور مقیم ہو مسافر نہ ہو اور قربانی کے دنوں میں مالدار بھی ہو تو اس پر قربانی واجب ہے۔

مذہب ہر ایک کی وجہ۔ آزاد اور مسلمان ہونے کی دلیل بار بار گزر چکی ہے کہ مسلمان ہو تب ہی اس پر عبادت ہے۔ قربانی ایک عبادت ہے اس لئے کافر پر نہیں ہوگی۔ اور غلام کے پاس مال ہی نہیں ہے اس لئے وہ قربانی کیسے کرے گا۔ اور مقیم اس لئے کہ مسافر کو قربانی کرنے میں آسانی نہیں ہوگی۔ لیکن اگر کر لیا تو قربانی کی ادائیگی ہو جائے گی۔ حضورؐ نے سفر میں قربانی کی ہے۔ عن ثوبان قال ضحی رسول اللہ ﷺ ثم قال یا ثوبان اصلح لنا لحم هذه الشاة قال فما زلت اطعمه منها حتی قدمنا المدينة (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی المسافر یضحی ص ۳۳ نمبر ۲۸۱۶ بخاری شریف، باب من ذبح اضحیۃ غیرہ، ص ۸۳۴ نمبر ۵۵۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر قربانی کر سکتا ہے البتہ اس پر واجب نہیں ہے۔ اور مالدار ہو تب واجب ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر غریب ہو تو کہاں سے قربانی کرے گا وہ تو خود ہی محتاج ہے۔ مالدار سے مراد یہ ہے کہ وہ قربانی کے دنوں میں زکوٰۃ کے نصاب کا مالک ہو (۲) اوپر حدیث گزری عن ابی ہریرۃ قال من کان له سعة ولم یضح فلا یقربن مصلانا (ابن ماجہ شریف، نمبر ۳۱۲۳) اس حدیث میں ہے کہ گنجائش ہو تو قربانی واجب ہے ورنہ نہیں۔ اور قربانی واجب ہے سنت نہیں اس کی دلیل بھی اوپر کی حدیث ہے۔ کیونکہ آپؐ نے فرمایا کہ گنجائش کے باوجود قربانی نہ کرے تو میری عید گاہ پر نہ آئے، اس قسم کی وعید واجب چھوڑنے پر ہوتی ہے۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے۔

مذہب حدیث میں ہے۔ سالت ابن عمر عن الضحایا واجبة ہی؟ قال ضحی رسول اللہ ﷺ والمسلمون من بعده

حاشیہ : (الف) اپنے رب کے لئے نماز پڑھے اور نحر کیجئے (ب) آپؐ نے فرمایا کسی کے پاس گنجائش ہو اور قربانی نہ کرے تو ہماری عید گاہ تک نہ آئے (ج) حضرت ثوبان نے فرمایا حضورؐ نے قربانی کی پھر فرمایا اے ثوبان تم ہمارے لئے اس بکری کو ٹھیک کرو۔ فرماتے ہیں کہ مدینہ آنے تک میں حضورؐ کو گوشت کھلاتے رہا۔

[۲۶۲۸] (۲) یذبح عن نفسه وعن ولده الصغير [۲۶۲۹] (۳) ویذبح عن کل واحد منهم

جرت به السنة (الف) (ابن ماجہ شریف، باب الاضاحی واجبة ہی ام لا؟ ص ۴۵۵ نمبر ۳۱۲۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قربانی سنت ہے۔

[۲۶۲۸] (۲) قربانی کرے اپنی جانب سے اور اپنی چھوٹی اولاد کی جانب سے۔

تشریح چھوٹی اولاد کے پاس اتنا مال ہے کہ وہ صاحب نصاب ہے تو وہ خود قربانی نہیں کر سکتی کیونکہ مرفوع القلم ہیں اس لئے ان کے مال سے باپ قربانی کرے گا۔

ترجمہ حضورؐ نے اہل بیت کی جانب سے قربانی کی ہے کیونکہ آپؐ ذمہ دار تھے۔ اسی طرح باپ چھوٹی اولاد کا ذمہ دار ہے اس لئے باپ اس کی جانب سے قربانی کرے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان النبی ﷺ دخل علیہا ... فلما کنا بمنی اتیت بلحم بقرة فقلت ما هذا؟ قالوا اضحی رسول اللہ ﷺ عن ازواجه بالبقرة (ب) (بخاری شریف، باب الاضحیۃ للمساقر والنساء ص ۸۳۲ نمبر ۵۵۴۸/۱ ابن ماجہ شریف، باب اضاحی رسول اللہ ﷺ ص ۴۵۵ نمبر ۳۱۲۴) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے اپنے اہل بیت کی جانب سے قربانی کی اسی پر قیاس کرتے ہوئے اپنی اولاد کی جانب سے بھی قربانی کر سکتا ہے۔

ترجمہ دوسری روایت یہ ہے کہ بچہ مرفوع القلم ہے اس لئے چاہے مالدار ہو لیکن اس کی جانب سے باپ پر قربانی واجب نہیں ہے اور نہ بچے پر قربانی واجب ہے۔

[۲۶۲۹] (۳) ذبح کرے ان میں سے ہر ایک ایک بکری یا ذبح کرے اونٹ یا گائے سات آدمیوں کی جانب سے۔

ترجمہ ایک بکری ایک آدمی کی جانب سے کافی ہے دو آدمیوں کی جانب سے نہیں۔ اور اونٹ یا گائے سات آدمیوں کی جانب سے کافی ہوتی ہے اس سے زیادہ آدمی شریک نہیں ہو سکتے۔ البتہ سات سے کم پانچ یا چار وغیرہ شریک ہو سکتے ہیں۔

ترجمہ بکری کے سلسلے میں شرکت کی کوئی حدیث نہیں ہے۔ اگر بکری میں دو آدمیوں کی شرکت جائز ہوتی تو حدیث میں اس کا تذکرہ ہوتا۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک آدمی کی جانب سے نفلی طور پر بکری قربانی کرے اور اس کا ثواب بہت سے کوپہنچا دے۔ عن انس قال اضحی النبی ﷺ بکبشین املحین فرایتہ واضعا قدمہ علی صفحہما یسمی ویکبر فذبحہما بیدہ (ج) (بخاری شریف، باب من ذبح الاضاحی بیدہ ص ۸۳۲ نمبر ۵۵۵۸/۱ مسلم شریف، باب استحباب استئذان الاضحیۃ الخ ص ۱۵۵ نمبر ۱۹۶۶) اس حدیث میں آپؐ نے اپنی جانب سے دو بکرے ذبح فرمائے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ بکرا صرف ایک آدمی کی جانب سے ادا ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ترمذی میں ہے۔ وقال

حاشیہ : (الف) میں نے حضرت ابن عمرؓ کو پوچھا کیا قربانی واجب ہے؟ فرمایا حضورؐ اور اس کے بعد مسلمانوں نے قربانی کی اور یہ سنت جاری ہے (ب) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضورؐ میرے پاس تشریف لائے... پس جب منی میں تھے گائے کا گوشت مجھے دیا۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ حضورؐ نے اپنی بیویوں کی جانب سے گائے ذبح کی ہے (ج) حضورؐ نے قربانی کی دو چنگبرے مینڈھے کی۔ میں نے دیکھا اپنے قدم کو رکھا اس کے گال پر۔ بسم اللہ پڑھا، بکیر کبھی اور دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا۔

شاة او يذبح بدنة او بقرة عن سبعة [۲۶۳۰] (۴) وليس على الفقير والمسافر اضحیۃ.

بعض اهل العلم لا تجزى الشاة الا ان نفس واحدة وهو قول عبد الله بن المبارك وغيرهم من اهل العلم (الف) (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الشاة الواحدة تجزى عن اهل البيت ص ۲۷۶ نمبر ۱۵۰۵) اور ایک بکرا ذبح کر کے ثواب میں سب کو شریک کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ان رسول الله ﷺ امر بكبش اقرن ... وقال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن امة محمد ثم ضحى به (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما يستحب من الضحايا ص ۳۰ نمبر ۲۷۹۲) اس حدیث میں ایک بکرے کو ذبح کیا اور اس کا ثواب محمد، آل محمد اور امت محمد کو پہنچایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک جانور اپنی جانب سے ذبح کرے اور اس کا ثواب بہت لوگوں کو پہنچائے یہ جائز ہے۔ اور ان شاء اللہ سب کو پورا پورا ثواب مل جائیگا۔ اور گائے اور اونٹ میں ساتھ آدمی شریک ہو سکتے ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

بخ عم جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ قال البقرة عن سبعة والجوزور عن سبعة (ج) (ابوداؤد شریف، باب البقرة والجوزور عن کم یجزی؟ ص ۳۲ نمبر ۲۸۰۸ ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاضحية ص ۲۷۶ نمبر ۱۵۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اونٹ میں اور گائے میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک گھر میں اگر بارہ آدمی ہوں تب بھی سب کی جانب سے ایک جانور کافی ہے۔ البتہ ایک جانور دو گھروں کی جانب سے کافی نہیں۔ ان کے یہاں ایک گھر پر ایک جانور ضروری ہے چاہے کتنے ہی افراد کیوں نہ ہوں۔

بخ قال انبانا مخنف قال وسليم قال ونحن وقوف مع رسول الله ﷺ بعرفات قال يا ايها الناس ان على كل اهل بيت في كل عام اضحیۃ وعيرة (د) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الاضحية ص ۳۰ نمبر ۲۷۸۸ ترمذی شریف، باب ماجاء ان الشاة الواحدة تجزى عن اهل البيت ص ۲۷۶ نمبر ۱۵۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک جانور پورے گھر کی جانب سے کافی ہے چاہے گھر میں کتنے ہی افراد ہوں۔

[۲۶۳۰] (۴) فقیر اور مسافر پر قربانی نہیں ہے۔

بخ اوپر حدیث گزری کہ جو گنجائش رکھتا ہو یعنی صاحب نصاب ہو اس پر قربانی ہے اس لئے فقیر پر قربانی نہیں ہے۔ فقیر کے پاس کچھ ہے ہی نہیں تو وہ کیسے قربانی کرے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا (ه) (ابن ماجہ شریف، باب الاضاحی واجبة علی ام لا؟ ص ۲۵۵ نمبر ۳۱۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گنجائش ہو پھر اس پر قربانی کرے۔

حاشیہ : (الف) بعض اہل علم نے کہا بکری نہیں کافی ہوگی مگر ایک آدمی کی طرف سے، یہ قول عبد اللہ بن مبارک اور دوسرے اہل علم کا ہے (ب) آپ نے حکم دیا سینگ والے مینڈھے کا... اور کہا بسم اللہ تقبل من محمد وآل محمد وامت محمد، پھر آپ نے قربانی کی (ج) آپ نے فرمایا گائے سات آدمیوں کی جانب سے اور اونٹ سات آدمیوں کی جانب سے (د) مخنف بن سلیم نے فرمایا ہم حضور کے ساتھ عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا اے لوگو ہر گھر والے پر ہر سال اضحیہ کا جانور ہے اور عتیرہ ہے (ه) آپ نے فرمایا جس کو گنجائش ہو اور قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ آئے۔

[۲۶۳۱] (۵) ووقت الاضحیۃ یدخل بطلوع الفجر من يوم النحر الا انه لا يجوز لاهل الامصار الذبح حتی یصلی الامام صلوة العید فاما اهل السواد فیذبحون بعد طلوع الفجر [۲۶۳۲] (۶) وهی جائزة لثلاثة ايام يوم النحر ويومان بعده .

قربانی واجب ہے۔

نوٹ فقیر پر واجب نہیں ہے لیکن کر لے تو قربانی ادا ہو جائے گی۔

اور مسافر پر قربانی اس لئے واجب نہیں ہے کہ اس کے پاس عموماً رقم نہیں ہوتی۔ اور قربانی کے جانور تلاش کرنے میں اور اس کو قربانی کرنے میں تکلیف ہوگی (۳) جب رمضان کا فرض روزہ ساقط ہو گیا، جمعہ، عید الفطر اور عید الاضحیٰ ساقط ہو گئے تو ان پر قیاس کرتے ہوئے قربانی بھی ساقط ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال رخص للحاج والمسافر فی ان لا یضحی (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الضحایا ج رابع ص ۳۸۲ نمبر ۸۱۴)

[۲۶۳۱] (۵) قربانی کرنے کا وقت داخل ہو جاتا ہے دسویں تاریخ فجر کے طلوع ہونے سے مگر یہ کہ شہر والوں کے لئے ذبح کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام عید کی نماز نہ پڑھا لے، بہر حال دیہات والے تو فجر کے طلوع ہونے کے بعد ذبح کر سکتے ہیں۔

تشریح قربانی کرنے کا وقت دسویں ذی الحجہ کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد ہی سے شروع ہو جاتا ہے۔ البتہ چونکہ شہر میں عید کی نماز ہوتی ہے اس لئے امام کی نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر قربانی کر لی تو وہ عام گوشت ہوگا، قربانی دوبارہ کرنی ہوگی۔ اور دیہات میں عید کی نماز واجب نہیں ہے اس لئے وہاں صبح صادق کے بعد ہی سے قربانی کر سکتے ہیں۔

ترجمہ عن انس عن النبی ﷺ قال من ذبح قبل الصلوة فلیعد (ب) (بخاری شریف، باب من ذبح قبل الصلوة اعاد ص ۸۳۴ نمبر ۵۵۶۱/مسلم شریف، باب دفعہ ص ۱۵۳ نمبر ۱۹۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہر میں عید کی نماز ہوتی ہے اس لئے قربانی نماز کے بعد کرے۔ اور دیہات میں نماز عید نہیں ہے اس لئے صبح صادق کے بعد قربانی کر سکتا ہے۔ اس لئے صبح صادق کے بعد دن شروع ہو جاتا ہے۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القرى فی الذبح اذا طلع الفجر وهو قول ابن مبارک (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الذبح بعد الصلوة، ص ۷۷ نمبر ۱۵۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صبح صادق کے بعد گاؤں والے قربانی کر سکتے ہیں۔

اخت اہل السواد : سواد کا معنی کالا ہے، زراعت اور کھیتی کی وجہ سے دیہات کا لفظ آتا ہے اس لئے اس کو اہل السواد کہتے ہیں۔

[۲۶۳۲] (۶) اور قربانی جائز ہے تین دن، دسویں تاریخ کو اور دو دن اس کے بعد۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا رخصت دیا حاجیوں اور مسافروں کو کہ وہ قربانی نہ کریں (ب) آپؐ نے فرمایا کسی نے نماز سے پہلے قربانی کر لی تو دوبارہ قربانی کرے (ج) اہل علم کے کچھ قوم نے رخصت دی گاؤں والوں کے لئے کہ وہ ذبح کریں جوں ہی فجر طلوع ہو، یہی قول عبد اللہ ابن مبارک کا ہے۔

[۲۶۳۳] (۷) ولا یضحی بالعمیاء والعوراء والعرجاء التي لاتمشی الى المنسک ولا

قربانی دسویں، گیارہویں اور بارہویں کو جائز ہے اور اس کے بعد جائز نہیں ہے۔

اثر میں ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر کان یقول الاضحی یومان بعد یوم الاضحی (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال الاضحیٰ یوم الآخر دیوین بعدہ ج تاسع ص ۵۵۰ نمبر ۱۹۲۵/رموطا امام مالک، باب ذکر ایام الاضحیٰ ص ۴۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دسویں تاریخ کے بعد دونوں تک قربانی کر سکتا ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تیرہویں تاریخ تک ایام تشریق ہے اس لئے تیرہویں تاریخ تک قربانی کر سکتا ہے۔

حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن جابر بن مطعم عن النبی ﷺ قال کل عرفات موقف وارفعوا عن عرفات وکل ومزدلفة موقف وارفعوا عن محسر وکل فجاء منی منحور وکل ایام التشریق ذبح (ب) (سنن للبیہقی، باب من قال الاضحیٰ جائز یوم الآخر وایام منی کھلانھا ایام نسک ج تاسع ص ۴۹۷ نمبر ۱۹۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پورے ایام تشریق میں ذبح کر سکتا ہے۔ اور ایام تشریق تیرہویں تاریخ تک ہے اس لئے تیرہویں تاریخ تک قربانی کر سکتا ہے۔ اگرچہ افضل پہلے دن ہے (۲) عن ابن عباس قال الاضحی ثلاثۃ ایام بعد یوم النحر (ج) (سنن للبیہقی، باب من قال الاضحیٰ جائز یوم الآخر وایام منی کھلانھا ایام نسک ج تاسع ص ۴۹۹ نمبر ۱۹۲۴) اس اثر میں تیرہویں تاریخ تک قربانی کرنے کی گنجائش ہے۔

[۲۶۳۳] (۷) قربانی نہ کی جائے اندھے کی، کانے کی اور ایسے لنگڑے کی جو مذبح تک نہ جاسکے نہ دبلے کی۔

جانور اندھا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اسی طرح کا نا ہوا یا اتنا لنگڑا ہو کہ مذبح تک بھی نہ جاسکتا ہو یا بہت دبلا ہو تو ان جانوروں کی قربانی جائز نہیں ہے۔

اس مسئلے میں اصول یہ ہے کہ اللہ کے حضور میں ہدیہ دینا ہے تو ایسا ناقص نہ ہو کہ لوگ بھی پسند نہ کرتے ہوں۔ اس لئے اچھا جانور خدا کے حضور میں پیش کرے۔ دوسرا اصول یہ ہے کہ آدھا سے زیادہ ٹھیک ہو یعنی دو تہائی ٹھیک ہے تو وہ جانور ٹھیک شمار کیا جائے گا۔ اور دو تہائی سے کم ٹھیک ہے اور ایک تہائی سے زیادہ خراب ہے تو وہ جانور ٹھیک نہیں ہے اور نہ قربانی کے قابل ہے۔ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قال قتادة وسالت سعید بن مسیب عن العصب فقال النصف فما فوقه (د) (ابوداؤد شریف، باب بکرة من الضحایا ص ۳۱ نمبر ۲۸۰۶ سنن للبیہقی، باب ما ورد النھی عن التضییۃ ج تاسع ص ۴۶۲ نمبر ۱۹۱۰) اس اثر میں آدھے سے زیادہ کئے ہوئے کو نقص کہا ہے۔ اس لئے احتیاط کے طور پر دو تہائی کے اچھے کو اچھا کہا تا کہ لکھ کر حکم الکل پر عمل ہو جائے۔

حاشیہ: (الف) عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ قربانی کے دن کے بعد دو دن قربانی کے لئے ہیں یعنی گیارہویں اور بارہویں تاریخ (ب) آپؐ نے فرمایا عرفات کا کل حصہ ٹھہرنے کی جگہ ہے لیکن ایک حصہ طعن عرنہ سے الگ رہو، مزدلفہ کل کے کل ٹھہرنے کی جگہ ہے لیکن طعن عرس سے الگ رہو، اور منی کی ساری دادیاں نحر کی جگہ ہے، ایام تشریق کل کے کل ذبح کرنے کا وقت ہے (ج) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قربانی کے لئے تین دن ہیں دسویں تاریخ کے بعد (د) سعید بن مسیبؒ سے نوٹے ہوئے سینک کے بارے میں پوچھا تو فرمایا آدھا یا اس سے زیادہ ٹوٹا ہو تو نقص ہے۔

العجفاء [۲۶۳۴] (۸) ولا تجزئ مقطوعة الاذن والذنب ولا التي ذهب اكثر اذنها او

فائدہ اوپر کے اثر کی وجہ سے صاحبین کا قول یہ ہے کہ آدھا سے زیادہ ٹھیک ہو تو کافی ہے۔

اور اوپر کے نقص والے جانور جائز نہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سالت بر البراء بن عاذب مالا يجوز في الاضاحي فقال قام فينا رسول الله ﷺ فقال اربع لا تجوز في الاضاحي العوراء بين عورها والمريضة بين مرضها والعرجاء بين ظلعها والكسير النقي لانتقى (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما يكره من الضحايا ص ۳۱ نمبر ۲۸۰۲ رتر مذی شریف، باب مالا يجوز من الاضاحي ص ۲۷۵ نمبر ۱۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کانا جائز نہیں تو اندھا بدرجہ اولیٰ جائز نہیں ہوگا۔ اسی طرح لنگڑا جائز نہیں اور بہت دبلا اور بہت بیمار بھی جائز نہیں ہے۔

نکتہ العمياء : اندھا۔ العوراء : کانا۔ العرجاء : لنگڑا۔ العجفاء : دبلا پتلا۔

[۲۶۳۴] (۸) اور نہیں جائز ہے کان کٹا ہوا اور دم کٹی ہوئی اور نہ وہ جس کا اکثر کان یا دم کٹی ہو، اور اگر اکثر کان اور دم باقی ہوں تو جائز ہے۔

تشریح یہ مسئلہ اوپر والے اصول پر متفرع ہے۔ پورا کان کٹا ہوا یا پوری دم کٹی ہو تو جائز نہیں ہے۔ اور اگر آدھے سے زیادہ کان کٹا ہوا یا آدھی سے زیادہ دم کٹی ہو تو جائز نہیں۔ اور اگر آدھے سے کم کان کٹا ہوا یا آدھی سے کم دم کٹی ہو تو جائز ہے۔

وجہ حدیث میں ہے۔ قال اتيت عتبة بن عبد السلمي فقلت ... انما نهى رسول الله ﷺ عن المصفرة والمستأصلة والبخقاء والمشيعة والكسراء، فالمصفرة التي تستأصل اذنها حتى يبدو سماخها، والمستأصلة التي استؤصل قرنهما من اصله، والبخقاء التي تبخر عينها، والمشيعة التي لا تتبع الغنم عجفاء وضعفاء والكسراء الكسيرة (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما يكره من الضحايا ص ۳۱ نمبر ۲۸۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کان کٹا ہوا ہو کہ دماغ نظر آئے یا سینگ بالکل جڑ سے اکھڑ گیا ہو تو جائز نہیں ہے یا کانا ہو تو جائز نہیں ہے۔

اور آدھا کان یا آدھی دم سے زیادہ کٹی ہو تو جائز نہیں ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علي قال امرنا رسول الله ﷺ ان نستشرف العين والاذن ولا نضحى بعوراء ولا مقابلة ولا مدابة ولا خرقاء ولا شرقاء قال زهير فقلت لا بي اسحاق اذكر عصباء؟ قال لا، قلت فما المقابلة؟ قال يقطع طرف الاذن، فقلت ما المدابة؟ قال يقطع من مؤخر الاذن، فقلت فما الشرقاء؟ قال تشق الاذن، قلت فما الخرقاء؟ قال تخرق اذنها للسمة (ج) (ابوداؤد شریف، باب

حاشیہ : (الف) فرمایا میرے درمیان حضور گھڑے ہوئے، پس فرمایا چار نقص قربانی میں جائز نہیں ہیں، صاف کانا ہو، واضح مریض ہو، واضح لنگڑا ہو اور اتنا دبلا کہ گودا بھی نہ نکل سکتا ہو (ب) حضور نے روکا مکمل کان کٹے ہوئے سے، مکمل جڑ سے سینگ نکلی ہوئی ہو، جس کی آنکھ پھوٹی ہوئے ہو، کمزوری کی وجہ سے جانور کے پیچھے نہ چل سکتا ہو، اور آنکھیں دبلا پتلا ہو۔ ہر لفظ کی تفصیل یہ ہے۔ مصفرہ: جس کا کان مکمل کٹ گیا ہو یہاں تک کہ دماغ نظر آتا ہو، المستأصلة: جس کی سینگ جڑ سے اکھڑ گئی ہو، الخفاء: جس کی آنکھ پھوٹی ہو، المشيعة: کمزوری کی وجہ سے بکری کے پیچھے نہیں جاسکتا ہو، الكسراء: جوتا دبلا پتلا ہو کہ ہڈی میں گودا نہ ہو گویا کہ ٹوٹ چکا ہو حاشیہ : (ج) حضرت علی فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ہم جہاں تک کر دیکھیں آنکھ، کان کو اور نہ ذبح کریں کانا کو اور کان کٹے ہوئے کو اور (باقی اگلے صفحہ پر)

ذنبها وان بقى الاكثر من الاذن والذنب جاز [۲۶۳۵] (۹) ويجوز ان يُضْحَى بالجماء والخصى والجرباء والثولاء [۲۶۳۶] (۱۰) والاضحية من الابل والبقر والغنم.

ما یکرہ من الضحایا ص ۳۱ نمبر ۲۸۰/۴۲۸۰ رتزدی شریف، باب ما یکرہ من الضاحی ص ۵۷ نمبر ۱۳۹۸ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کان کٹا ہوا ہو تو جائز نہیں ہے۔ اور کٹنے کے بارے میں حضرت سعید سے مروی ہے کہ آدھا سے زیادہ ہوا تو جائز نہیں ہے۔ اثر یہ ہے۔ قلت یعنی لسعید بن المسیب ما الاعضب؟ قال النصف فما فوقه (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما یکرہ من الضحایا ص ۳۱ نمبر ۲۸۰/۴۲۸۰ سنن للبیہقی، نمبر ۱۹۱۰۴)

[۲۶۳۵] (۹) اور جائز ہے کہ قربانی کی جائے بے سینگ والے کی اور خصی کی اور کھلی والے کی اور دیوانے کی۔

تشریح جانور گوشت کے اعتبار سے ٹھیک ٹھاک ہو لیکن پیدائشی طور پر سینگ ہو ہی نہیں۔ یہ بات نہیں ہے کہ سینگ تھا لیکن آدھے سے زیادہ ٹوٹ گیا ہو تو ایسے جانور کی قربانی جائز ہے۔ کیونکہ یہ عیب نہیں ہے، بہت سے جانور کو پیدائشی طور پر سینگ ہوتا ہی نہیں ہے۔ اور جائز ہے خصی کی قربانی یا کھلی والا جانور ہے لیکن موٹا تازہ ہے تو جائز ہے۔ کیونکہ تھوڑا بہت کھلی ہونا کوئی بڑا عیب نہیں ہے۔ اسی طرح جانور دیوانہ ہو لیکن گوشت کے اعتبار سے ٹھیک ٹھاک ہو تو جائز ہے۔

ترجمہ یہ اس قسم کے عیب نہیں ہیں کہ قربانی جائز نہ ہو۔ خصی جائز ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال ذبح النبی ﷺ يوم الذبح كبشين اقرنين املحين مجنين (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما يستحب من الضحایا ص ۳۰ نمبر ۹۵/۱۲ ابن ماجہ شریف، باب اضاحی رسول اللہ ﷺ ص ۵۵ نمبر ۳۱۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خصی کیا ہوا جانور قربانی میں جائز ہے بلکہ اس کا گوشت اچھا ہوتا ہے اس لئے اور بھی بہتر ہے۔

نوٹ اگر بہت دیوانہ ہو کہ کھاپی بھی نہیں سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اتنی کھلی ہوئی کہ جانور کے گوشت کے اندر گھس گئی ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

انت الجماء : جس کے پیدائشی سینگ نہ ہو۔ الجرباء : جس کو کھلی ہو۔ الثولاء : تھوڑا پاگل سا ہو۔

[۲۶۳۶] (۱۰) قربانی اونٹ کی ہوتی ہے اور گائے کی اور بکری کی۔

تشریح احادیث میں انہیں جانوروں کی قربانی کا تذکرہ گزرا ہے، بھینس کی قربانی بھی ہوتی ہے اور وہ اسی پر قیاس کی جائے گی۔ البتہ جو جانور پالتو نہ ہو مثلاً ہرن پال لیا ہو تو اس کی قربانی نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) نہ جو پیچھے سے کان کٹا ہوا ہو، یا کان پھٹا ہوا ہو، حضرت زہیر نے ابواسحاق سے پوچھا کیا سینگ کٹے ہوئے کا تذکرہ کیا؟ کہا نہیں! میں نے پوچھا مقابلہ کیا ہے؟ فرمایا کنارے سے کان کٹا ہوا ہو، میں نے پوچھا مدبرہ کیا ہے؟ فرمایا کان پیچھے سے کٹا ہوا ہو، میں نے پوچھا شرقاء کیا ہے؟ فرمایا کان چرا ہوا ہو، میں نے پوچھا خرقاء کیا ہے؟ فرمایا علامت کے لئے کان پھاڑا ہو (الف) میں نے سعید بن مسیب سے پوچھا اعضب کیا ہے؟ فرمایا آدھا یا اس سے زیادہ سینگ ٹوٹ جائے (ب) حضورؐ نے ذبح کے دن قربانی کی دو سینگ والے چنکرے خصی۔

[۲۶۳۷] (۱۱) ويجزئ من ذلك كله الشئ فصاعدا الا الضان فان الجذع منه يجزئ

[۲۶۳۸] (۱۲) وياكل من لحم الاضحية ويطعم الاغنياء والفقراء ويدخر

[۲۶۳۷] (۱۱) ان سب جانوروں میں شئی کافی ہے یا اس سے زیادہ سوائے بھیڑ کے کہ اس سے جذع بھی کافی ہے۔

تشریح گائے، بھینس کو دو سال میں دودھ کا دانت ٹوٹ کر نیا دانت آ جاتا ہے۔ اور بکری کو ایک سال میں اور اونٹ کو پانچ سال میں نیا دانت آ جاتا ہے۔ جب نیا دانت آ جائے تو اس جانور کو منہ کہتے ہیں۔ جھار کھنڈ میں اس کو دانٹا ہوا کہتے ہیں اور دانٹے کے قریب ہو اور دانٹا نہ ہو تو اس جانور کو جذع کہتے ہیں۔ سب جانوروں میں منہ ہونا ضروری ہے البتہ بھیڑ میں جذع کی قربانی جائز ہے بشرطیکہ اتنا موٹا تازہ ہو کہ منہ کے درمیان چھوڑ دے تو منہ ہی کی طرح معلوم ہو۔

ترجمہ عن جابر قال قال رسول الله ﷺ لا تذبحوا الا مسنة الا ان يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضان (الف) (ابو داؤد شریف، باب ما يجوز في الضحيا من السن ص ۳۰ نمبر ۲۷۹۷ / مسلم شریف، باب سن الاضحية ص ۱۵۵ نمبر ۱۹۶۳) اس حدیث میں ہے کہ منہ کے علاوہ قربانی نہ کرو، مگر نہ ہو سکے تو بھیڑ کا جذع کافی ہے (۲) دوسرے جانور میں جذع جائز نہیں اس کی دلیل اس حدیث کا کفرا ہے۔ عن البراء قال خطبنا رسول الله ﷺ ... فقال ان عندى عنافا جذعة وهى خير من شاتى لحم فهل تجزئ عنى قال نعم ولن تجزئ عن احد بعدك (ب) (ابو داؤد شریف، باب ما يجوز في الضحيا من السن ص ۳۰ نمبر ۲۸۰۰ / مسلم شریف، باب وضحاص ۱۵۳ نمبر ۱۹۶۰ / ۵۰۷۳) اس حدیث میں صحابی کو فرمایا کہ صرف تمہارے لئے بکری کا جذع کافی ہے اور اس کے بعد کسی کے لئے بکری یا کسی اور جانور کا جذع جائز نہیں ہے سوائے بھیڑ کے۔

نوٹ الٹى : دو دانت والا، شئی کا ترجمہ ہے دو۔ فصاعدا : یا اس سے اوپر کا۔ الضان : بھیڑ۔

[۲۶۳۸] (۱۲) کھائے گا قربانی کا گوشت اور کھائے گا مالداروں اور فقیروں کو اور رکھ بھی چھوڑے۔

تشریح قربانی کرنے کے بعد جو گوشت ہے وہ خود بھی کھا سکتا ہے چاہے خود مالدار ہو۔ اور مالداروں کو بھی کھلا سکتا ہے اور فقیروں کو بھی کھلا سکتا ہے۔ اور تین دن سے زیادہ جمع کر کے بھی رکھ سکتا ہے۔

ترجمہ آیت میں ہے کہ قربانی کا گوشت اور نفلی ہدی کا گوشت خود بھی کھاؤ اور فقیر کو بھی کھلاؤ، آیت یہ ہے۔ ویدکروا اسم الله فى ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير (ج) (آیت ۲۸ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں فرمایا کہ خود بھی کھاؤ اور فقیروں کو بھی کھلاؤ اس لئے قربانی کا گوشت خود بھی کھا سکتا ہے چاہے خود مالدار ہو۔ اور جب خود مالدار ہو کر کھا سکتا ہے تو دوسرے مالدار کو بھی کھلا سکتا ہے اور فقیروں کو کھلانے کا حکم تو ہے ہی (۲) حدیث میں ہے کہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے سے منع کیا

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا مت ذبح کرو منہ مگر یہ کہ تم پر عجلت ہو تو بھیڑ کا جذع ذبح کرو (ب) حضرت براہمڑماتے ہیں کہ ہمیں حضورؐ نے خطبہ دیا... صحابی نے فرمایا میرے پاس جذع بکرا ہے جو بکری کے گوشت سے بہتر ہے تو کیا کافی ہوگا؟ آپؐ نے فرمایا ہاں! لیکن تیرے بعد کسی کو کافی نہیں ہوگا (ج) اللہ کا نام یاد کرو معلوم دنوں میں اس بات پر کہ ان کو جانوروں کی روزی دی۔ اس لئے اس سے کھاؤ اور فقیروں کو کھلاؤ۔

[۲۶۳۹] (۱۳) ويستحب له ان لا ينقص الصدقة من الثلث [۲۶۴۰] (۱۴) ويتصدق بجلدها او يعمل منه آلة تستعمل في البيت.

گیا تھا اب تنگی دور ہوگئی ہے اس لئے زیادہ دنوں تک گوشت رکھا کرو۔ چنانچہ حضرت ثوبان مدینہ تک قربانی کا گوشت کھاتے رہے اور حضورؐ کو کھلاتے رہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن سلمة بن الاكوع قال قال النبي ﷺ ... كلوا واطعموا وادخروا فان ذلك العام كان بالناس جهد فاردت ان تعينوا فيها (الف) (بخاری شریف، باب ما یؤکل من لحوم الاضاحی وما یترک منها ص ۸۳۵ نمبر ۵۵۶۹/مسلم شریف، باب بیان ما کان من النہی عن اکل لحوم الاضاحی بعد ثلاث فی اول الاسلام و بیان نسخہ و اباحتہ الی متی شاء ص ۱۵۷ نمبر ۱۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گوشت خود جمع کر کے رکھ سکتا ہے اور کھا بھی سکتا ہے اور مالدار اور فقیر کو کھلا بھی سکتا ہے۔

نکات یدخرو: جمع کر کے رکھے، ذخیرہ کرے۔

[۲۶۳۹] (۱۳) اور مستحب یہ ہے کہ صدقہ تہائی سے کم نہ کرو۔

تشریح اوپر حدیث میں تین مصرف بتایا۔ خود کھائے دوسرا جمع کرے اور تیسرا یہ ہے کہ فقیروں کو کھلائے۔ اس سے اشارہ ہوا کہ فقیروں پر تہائی حصہ صدقہ کرے یہ بہتر ہے۔ اور آیت میں بھی اسی قسم کی تقسیم ہے۔ فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر (ب) (آیت ۳۶ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ایک مصرف ہے خود کھاؤ، دوسرا، صرف ہے قانع کو یعنی سوال کرنے والوں کو دوا تیسرا مصرف ہے معتر یعنی زیارت کرنے والے اور رشتہ داروں کو دوا۔ اس سے اشارہ ہوا کہ ایک حصہ خود کھائے، دوسرا حصہ زیارت کرنے والے اور رشتہ داروں کو دے اور تیسرا حصہ سوال کرنے والے کو دے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ تہائی حصہ سے کم صدقہ نہ کرے۔

[۲۶۴۰] (۱۴) اور قربانی کی کھال کو صدقہ کرے یا کھال سے کوئی چیز بنائے جو گھر میں استعمال کی جائے۔

تشریح حدیث میں ہے کہ قصائی کو بھی قربانی کا گوشت اجرت کے طور پر نہ دے جس سے معلوم ہوا کہ قربانی کا گوشت یا کھال یا ہڈی بیچ نہیں سکتے۔ اور اگر بیچا تو اس قیمت کو صدقہ کرنا ہوگا۔ البتہ خود کھا سکتا ہے۔ اور جب گوشت کھا سکتا ہے تو کھال بھی خود استعمال کر سکتا ہے اس لئے کہ وہ بھی گوشت کا حصہ ہے۔

تب کھال صدقہ کرے اور اجرت کے طور پر نہ دے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان علیا خبرہ ان النبی ﷺ امرہ ان يقوم علی بُدنه وان یقسم بُدنه کلها لحوما و جلودها و جلالها ولا یعطی فی جزا تھا شینا (ج) (بخاری شریف، باب یتصدق بجلود الھدی ص ۲۳۲ نمبر ۱۷۱۷/مسلم شریف، باب الصدقة یلحوم الھدایا و جلودھا و جلالھا وان لا یعطی الجزا منھا ھینا ص ۴۲۳ نمبر ۱۳۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھال صدقہ کرے۔ اور جب گوشت کھا سکتا ہے تو کھال بھی گھر میں استعمال کر سکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا کھاؤ اور کھلاؤ اور جمع کرو اس لئے کہ پچھلے سال لوگوں کو فقر و فاقہ تھا تو میں نے چاہا کہ ان کی مدد کروں (ب) پس جب وہ پہلو کے بل گر گیا یعنی ذبح ہو گیا تو اس سے کھاؤ اور خادم اور غریب کو کھلاؤ (ج) آپؐ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ نمرانی کرے آپ کے اونٹوں کی اور پورے اونٹ کو تقسیم کرے۔ اس کا گوشت، اس کی کھال، اس کا جل اور گوشت کنائی کے بدلے ان میں سے کوئی چیز نہ دے۔

[۲۶۴۱] (۱۵) والافضل ان یذبح اضحیۃ بیدہ ان کان یحسن الذبح [۲۶۴۲] (۱۶) ویکرہ ان یذبحہا الکتابی.

[۲۶۴۱] (۱۵) افضل یہ ہے کہ قربانی اپنے ہاتھ سے ذبح کرے اگر اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو۔

تشریح اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو اپنی قربانی خود ذبح کرے۔

ترجمہ حدیث میں ہے کہ آپؐ نے اپنی قربانی خود ذبح کی۔ عن انس قال ضحی النبی ﷺ بکبشین املحین فرأیتہ واضعا قدمہ علی صفاحہما یمسوی ویکبر فذبحہما بیدہ (الف) (بخاری شریف، باب من ذبح الاضاحی بیدہ ص ۸۳۳ نمبر ۵۵۵۸ مسلم شریف، باب استحباب استحسان الضحیۃ وذبحہا مباشرة بلا توکیل والتسمیۃ والتکبیر ص ۱۵۵ نمبر ۱۹۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے ہاتھ سے ذبح کرے (۲) حضرت موسیٰؑ اپنی لڑکیوں کو خود ذبح کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔ عن ابی موسیٰ الاشعریؓ انہ کان یامر بناتہ ان یدبحن مسانکھن بایدیھن۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن عمران بن حسین قال قال رسول اللہ یا فاطمۃ قومی فاشھدی اضحیتک فانہ یغفر لک باول قطرة تقطر من دمھا کل ذنب عملتہ (ب) (سنن للبیہقی، باب ما یستحب للمرء من ان یتولی ذبح مسکوا ویشھد ج ۳ ص ۴۷ نمبر ۱۹۱۶۲ / مصنف عبدالرزاق، باب اضل الضحیٰ والحدی وھل یشخ الحرم ج ۴ ص ۳۸۸ نمبر ۸۱۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خود ذبح کرے یا ذبح کرتے وقت حاضر رہے تاکہ گناہ معاف ہو۔ [۲۶۴۲] (۱۶) مکروہ ہے کتابی اس کو ذبح کرے۔

تشریح یہود اور نصاریٰ کے لئے قربانی کا جانور ذبح کرنا مکروہ ہے تاہم ذبح کر دیا تو حلال ہو جائے گا۔

ترجمہ جب اہل کتاب پر قربانی نہیں ہے تو اس کا قربانی کرنا بھی مکروہ ہوگا کیونکہ قربانی تو عبادت ہے (۲) اثر میں ہے کہ عرب کے نصاریٰ عیسائی نہیں ہیں۔ جب صحابہ کے زمانے میں عرب کے نصاریٰ عیسائی نہیں ہیں اور نہ اس کا ذبیحہ حلال ہے تو اس زمانے کے یورپ کے دہریہ اہل کتاب کیسے ہو گئے اور ان کا ذبیحہ کیسے حلال ہو گیا (۲) اثر یہ ہے۔ ان عمر بن الخطابؓ قال ما نصاری العرب باھل کتاب وما تحل لنا ذبائھم وما انا بتارکھم حتی یسلموا او اضرب اعناقھم (ج) (سنن للبیہقی، باب ذبائح نصاری العرب ج ۳ ص ۴۸ نمبر ۱۹۱۶۹) اور دوسری روایت میں ہے۔ عن علیؑ انہ قال لا تأکلوا ذبائح نصاری بنی تغلب فانھم لم یستمسکوا من دینھم الا بشرب الخمر (د) (سنن للبیہقی، باب ذبائح نصاری العرب ج ۳ ص ۴۸ نمبر ۱۹۱۷۰) اس اثر میں بھی ہے کہ عرب کے

حاشیہ: (الف) حضورؐ نے قربانی کی دو چٹکیرے مینڈھے، میں نے دیکھا کہ اپنے قدم کو اس کے رخسار پر رکھے ہوئے تھے، پھر بسم اللہ پڑھا اور تکبیر کہتے ہوئے اپنے ہاتھوں سے دونوں کو ذبح کیا (ب) حضرت ابو موسیٰؓ حکم دیتے تھے اپنی بیٹیوں کو کہ ان کی عورتیں اپنے ہاتھوں سے ذبح کریں۔ دوسری روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا اے فاطمہؓ اٹھو اپنی قربانی کو دیکھو اس لئے کہ خون کے پہلے قطرے میں تیرے وہ گناہ معاف ہو جائیں گے جو تم نے کیا ہے (ج) حضرت عمرؓ نے فرمایا عرب کے نصاری اہل کتاب نہیں ہیں۔ ان کے ذبیحے حلال نہیں ہیں۔ اور میں ان کو چھوڑنے والا نہیں ہوں یہاں تک کہ اسلام لائیں یا ان کی گردنیں مار دوں (د) حضرت علیؑ نے فرمایا بنی تغلب کے نصاری کا ذبیحہ مت کھاؤ۔ اس لئے کہ دین کو شراب پینے کے علاوہ کچھ نہیں پکڑا۔

[۲۶۴۳] (۱۷) واذا غلط رجلان فذبح کل واحد منهما اضحیۃ الآخر اجزا عنهما ولا ضمان علیهما۔

عیسائیوں کا دین صرف شراب پینا ہے۔ اس لئے ان کا ذبیحہ مکروہ ہے بلکہ ناجائز ہے (۴) اثر میں ہے۔ عن ابن عباسؓ انه کره ان یذبح نسیکۃ المسلم الیہودی والنصرانی (الف) (سنن للبیہقی، باب النسکۃ یدیکھا غیر الکھاج تا ص ۸۷۸ نمبر ۱۹۱۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب کی کی ہوئی قربانی مکروہ ہے۔

[۲۶۴۳] (۱۷) اگر غلطی کی دو آدمیوں نے اور ذبح کر دیا ہر ایک نے دوسرے کی قربانی تو دونوں کو کافی ہو جائے گا اور دونوں پر ضمان نہیں ہے۔

شرق دو آدمیوں کے جانور تھے دونوں نے غلطی سے اپنے جانور کے بجائے دوسرے کا جانور ذبح کر دیا تو دونوں کی قربانی ادا ہو جائے گی اور کسی پر کسی کا ضمان لازم نہیں ہوگا۔

حجہ دونوں نے جانور قربانی ہی کے لئے خریدا ہے اس لئے دونوں کی نیت قربانی کی ہے اور بارہویں تاریخ گزرنے کے بعد قربانی نہیں ہو سکتی اس لئے دونوں کی دلی تمنا یہ ہے کہ کوئی وقت کے اندر میری قربانی کر دے اس لئے اشارۃ دونوں کی جانب سے قربانی کرنے کی اجازت ہے اس لئے دونوں کی قربانی ہو جائے گی۔ اور چونکہ جانور کو مصرف میں خرچ کیا ہے اس لئے کسی پر ضمان لازم نہیں ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ آپؐ نے از دواج مطہرات کی اجازت کے بغیر ان کی جانب سے قربانی کی اور ادا بھی ہو گئی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عائشۃ قالت ... وضحی رسول اللہ ﷺ عن نسانہ بالبقر (ب) (بخاری شریف، باب من ذبح ضحیۃ غیرہ ص ۸۳۲ نمبر ۵۵۵۹/مسلم شریف، باب جواز الاشتراک فی الھدی وجزاء البدنۃ والبقرة کل واحد منهما عن سبعة ص ۲۲۲ نمبر ۱۳۱۹/ابوداؤد شریف، باب فی ھدی البقر ص ۱۷۵ نمبر ۱۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اشارے کے طور پر قربانی کی اجازت ہو اور دوسرے نے بغیر صراحت کی اجازت کے قربانی کر دی تو کافی ہو جائے گی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اشارہ اور کنایہ کے طور پر اجازت ہو تو بعض موقع پر یہ اجازت بھی کافی ہے۔

اخت اجزاء : کافی ہوگا۔



حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نا پسند کرتے تھے کہ مسلمان کا جانور یہودی یا نصرانی ذبح کرے (ب) حضورؐ نے اپنی ازواج مطہراتؓ کی جانب سے قربانی کی۔

﴿ کتاب الایمان ﴾

[۲۶۴۴] (۱) الایمان علی ثلاثة اضرب یمین غموس ویمین منعقدة ویمین لغو .

﴿ کتاب الایمان ﴾

نہرونی نوٹ ایمان یمین کی جمع ہے قسم کھانا، قسم کی تین قسمیں ہیں (۱) یمین غموس (۲) یمین منعقدة (۳) یمین لغو۔ تینوں کی تفصیل آرہی ہے۔ ثبوت اس آیت میں ہے۔ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولكن یواخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلیکم او کسوتہم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم (الف) (آیت ۸۹ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے یمین لغو اور یمین منعقدة کا پتا چلا اور یہ بھی پتا چلا کہ یمین منعقدة کا کفارہ تین طرح کے ہیں۔ اور یمین غموس کی آیت یہ ہے۔ ولا تتخذوا ایمانکم دخلا بینکم فتزل قدم بعد ثبوتہا (ب) (آیت ۹۳ سورۃ النحل ۱۶) دوسری آیت میں ہے۔ ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قلیلا اولنک لا خلاق لہم فی الآخرة (ج) (آیت ۷۷ سورۃ آل عمران ۳) اس آیت میں بھی یمین غموس کا تذکرہ ہے۔

نوٹ اس باب میں بہت سے مسئلے عادت، محاورات اور اصول پر مقرر ہیں۔ اس لئے وہاں احادیث اور آثار نہیں مل سکے۔ اس لئے عادت، محاورات اور اصول بیان کرنے پر اکتفاء کیا۔

[۲۶۴۴] (۱) قسم تین قسم کی ہیں۔ یمین غموس اور یمین منعقدة اور یمین لغو۔

شرح غموس کے معنی ہیں ڈوب جانا۔ چونکہ جھوٹ قسم کھانے والا گناہوں میں ڈوب جاتا ہے اس لئے اس کو یمین غموس کہتے ہیں۔ اوپر کی آیت میں اس کا تذکرہ تھا اور اس حدیث میں بھی اس کا تذکرہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر عن النبی ﷺ قال الکبائر الاشراک باللہ وعقوق الوالدین وقتل النفس والیمین الغموس (د) (بخاری شریف، باب الیمین الغموس ص ۹۸ نمبر ۶۶۷۷) ایک دوسری حدیث میں اس طرح ہے۔ عن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال من حلف علی یمین صبر یقطع بہا مال امرأ مسلم لقی اللہ وهو علیہ غضبان فانزل اللہ تصدیقہ ان الذین یشترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قلیلا (ه) (آیت ۷۷ سورۃ آل عمران ۳ بخاری شریف، نمبر ۶۶۷۷) اس آیت اور حدیث میں یمین غموس کا تذکرہ ہے۔ اور یمین منعقدة کا مطلب یہ ہے کہ آئندہ کے

حاشیہ : اللہ تم کو گرفت نہیں کرے گا لغو قسم میں لیکن تم کو پکڑے گا جس قسم کی گرہ باندھی۔ اس کا کفارہ دس مسکین کو کھانا کھانا ہے اوسط کھانا جو اپنے اہل کو تم کھاتے ہو یا اس کا کپڑا غلام آزاد کرنا ہے۔ جو یہ نہ پائیں تو تین دن روزے رکھنا ہے یہ تمہاری قسم کا کفارہ ہے جب تم قسم کھاؤ (ب) اپنی قسموں کو ڈھال مت بناؤ کہ قسم کو مضبوط کرنے کے بعد تمہارا قدم پھسل جائے (ج) جو لوگ اللہ کے عہد اور اس کی قسموں کو توڑی سی قیت کے بدلے خریدتے ہیں آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہے (د) آپؐ نے فرمایا گناہ کبیرہ اللہ کے ساتھ شرک کرنا ہے، والدین کی نافرمانی ہے، جان کو قتل کرنا اور جھوٹی قسم ہے (ه) آپؐ نے فرمایا کسی نے جھوٹی قسم کھائی تاکہ اس سے مسلمان آدمی یا اپنے بھائی کا مال لے لے تو اس حال میں اللہ سے ملاقات کرے گا کہ وہ اس پر غصے ہوں گے۔ اس کی تصدیق کے لئے یہ آیت اتری، جو لوگ اللہ کے عہد اور اس کی قسموں کو توڑی سی قیت کے بدلے خریدتے ہیں اٹخ۔

[۲۶۴۵] (۲) فیمین الغموس هی الحلف علی امر ماضٍ یتعمّد الکذب فیہ۔

بارے میں قسم کھائے کہ میں ایسا کروں گا تو اس سے قسم کھا کر ایک بات کو منعقد کیا۔ اگر وہ کام نہ کر سکے تو اس پر کفارہ لازم ہے۔ یا غلام آزاد کرے یا دس مسکین کو کھانا کھلائے یا دس مسکین کو اوسط درجے کا کپڑا پہنائے یا پھر تین روزے رکھے۔

بج اوپر کی آیت میں اس کا تذکرہ ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی بردة عن ابیہ قال اتیت النبی ﷺ فی رھط من الاشعریین ... وانی واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیرہا خیرا منها الا کفرت عن یمینی و اتیت الذی ہو خیر او اتیت الذی ہو خیر و کفرت عن یمینی (الف) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ لا یؤخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۲۳) مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرأی غیرہا خیرا منہاج ثانی ص ۳۶ نمبر ۱۶۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یمین منعقدہ ہو تو اس کو توڑنے پر کفارہ لازم ہوگا۔ اور یمین لغویہ ہے کہ کسی گزشتہ کام پر قسم کھائے کہ ایسا ہو چکا ہے اور اس کا یقین ہو کہ ایسا ہی ہوا ہے لیکن ایسا ہوا نہیں تھا تو اس کو یمین لغو کہتے ہیں اس پر کفارہ نہیں ہے۔

بج اوپر کی آیت میں اس کا تذکرہ ہے۔ لا یؤخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولكن یؤخذکم بما عقدتم الایمان (ب) (آیت ۸۹ سورۃ المائدہ ۵) اثر میں ہے۔ سمعت الشعبي یقول البر والاثم ما حلف علی علمہ وهو یری انہ کذلک لیس فیہ اثم و لیس علیہ کفارة (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب اللغو وما هو؟ ج ۳ ص ۵۷ نمبر ۱۵۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یمین لغویں کفارہ نہیں ہے۔

[۲۶۴۵] (۲) پس یمین غموس یہ ہے، وہ قسم کھانا ہے گزشتہ بات پر جان کر جھوٹ بولتے ہوئے۔

تشریح جانتا ہے کہ یہ بات ایسی نہیں ہے پھر بھی جان کر جھوٹ بولے اور کہے کہ ایسا ہے اس کو یمین غموس کہتے ہیں۔

بج اثر میں ہے۔ قال ثم الیمین الغموس قال فقلت لعامر ما الیمین الغموس؟ قال الذی یقطع مال امرئ مسلم بیمینہ وهو فیہا کاذب (د) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی الیمین الغموس ج ۲ ص ۶۲ نمبر ۱۹۸۶۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جھوٹ بول کر کسی کے مال کو لے لینا اس کو یمین غموس کہتے ہیں (۲) اور دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال الایمان اربع یمینان یکفران و یمینان لا یکفران، قول الرجل واللہ ما فعلت واللہ لقد فعلت لیس فی شیء منہ کفارة ان کان تعمد شیئا فهو کاذب وان کان یری انہ کما قال فهو لغو (ه) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی الیمین الغموس ج ۲ ص ۶۷ نمبر ۱۹۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ

حاشیہ : (الف) حضرت ابو بردہ فرماتے ہیں کہ میں اشعریین کی جماعت میں حضور کے پاس آیا... آپ نے فرمایا میں خدا کی قسم کوئی قسم بھی قسم کھاتا ہوں اور اس کے خلاف خیر دیکھتا ہوں تو یقیناً اپنے قسم کا کفارہ دیتا ہوں اور وہ کرتا ہوں جو خیر ہو اور اپنی قسم کا کفارہ دیتا ہوں (ب) اللہ تم کو تمہاری لغو قسم میں نہیں پکڑے گا لیکن تم کو پکڑے گا جو قسم کی گواہ باندھا (ج) حضرت شعبی فرماتے ہیں کہ نیکی اور گناہ کا مدار اس پر ہے کہ اپنی معلومات کے مطابق قسم کھائے وہ سمجھتا ہو کہ ایسا ہی ہے تو اس میں گناہ نہیں ہے اور اس میں کفارہ بھی نہیں ہے۔ یعنی اپنی معلومات کے مطابق قسم کھائی تو گناہ بھی نہیں اور کفارہ بھی نہیں (د) پھر یمین غموس، میں نے حضرت عامر سے پوچھا یمین غموس کیا ہے؟ فرمایا کسی آدمی کا دل جھوٹی قسم سے حاصل کرے (ه) حضرت ابراہیم نے فرمایا قسم کی چار صورتیں ہیں۔ دو میں کفارہ لازم (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۶۴۷] (۳) فہذہ الیمین یاثم بہا صاحبہا ولا کفارۃ فیہا الا التوبۃ والاستغفار
[۲۶۴۸] (۴) والیمین المنعقدۃ ہی ان یحلف علی الامر المستقبل ان یفعلہ او لا یفعلہ۔

جاننے ہوئے کہ ایسا نہیں ہوا یا نہیں کیا اس پر قسم کھانا یمن غموس ہے۔

[۲۶۴۶] (۳) پس اس قسم سے گنہگار ہوگا اس کا کرنے والا اور اس میں کفارہ نہیں ہے سوائے توبہ اور استغفار کے۔

تشریح یمن غموس میں کفارہ نہیں ہے صرف توبہ اور استغفار ہے۔

ترجمہ اوپر اثر میں گزرا کہ یمن غموس میں کفارہ نہیں ہے۔ عن ابراہیم ... واللہ لقد فعلت لیس فی شیء منہ کفارۃ ان کان تعمد
شینا فہو کذب (سنن للبیہقی، نمبر ۱۹۸۸۲) (۲) اثر میں ہے۔ قال ابن مسعود کنا نعد من الذنب الذی لا کفارۃ لہ الیمین
الغموس فقیل ما الیمین الغموس؟ قال اقتطاع الرجل مال اخیه بالیمین الکاذبۃ (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الیمین
الغموس ج ۱ عاشر ص ۶۷ نمبر ۱۹۸۸۳) مستدرک حاکم، کتاب الایمان والنذر ج ۱ ص ۳۲۹ نمبر ۷۸۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یمن غموس
میں کفارہ نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ یمن غموس میں بھی کفارہ ہے۔

ترجمہ ان کی دلیل اس حدیث کا اشارہ ہے۔ عن ابی بردۃ عن ابیہ ... وانی واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیرہا
خیرا منها الا کفرت عن یمینی واتیت الذی ہو خیر (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ لا یواخذکم اللہ باللغو ص ۹۸۰ نمبر
۶۶۲۳) مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرأی غیرہا خیرا منہما ص ۳۶ نمبر ۱۶۴۹) اس حدیث میں ہے کہ کسی چیز پر قسم کھاؤں اور دیکھوں
کہ وہ چیز اچھی نہیں ہے تو کفارہ دے کر اس کے خلاف کر دوں اور جھوٹ اچھی نہیں ہے اس لئے اس کے خلاف کر کے کفارہ لازم ہوگا۔
نوٹ یا ثم : گنہگار ہوگا۔

[۲۶۴۷] (۴) اور یمن منعقدہ یہ ہے کہ قسم کھائے آئندہ کے معاملے پر کہ اس کو کرے گا یا نہیں کرے گا۔

تشریح مثلاً قسم کھائے کہ خدا کی قسم میں ضرور دعوت کروں گا یا خدا کی قسم میں دعوت ہرگز نہیں کروں گا۔ اس طرح آئندہ کے بارے میں کسی کام
کے کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں قسم کھائے اس کو یمن منعقدہ کہتے ہیں۔

ترجمہ سواری کے لئے اونٹ دینے کے بارے میں آپؐ نے قسم کھائی۔ عن ابی بردۃ قال اتیت النبی ﷺ فی رھط من الاشعریین
استحملہ فقال واللہ لا احملکم وما عندی ما احملکم علیہ (ج) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ لا یواخذکم اللہ باللغو ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۲۳)

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) ہوتا ہے اور دو قسموں میں کفارہ نہیں ہے، آدمی یوں کہے خدا کی قسم ایسا نہیں کیا یا خدا کی قسم ایسا کر لیا تو ان صورتوں میں کفارہ نہیں ہے
اگر جان کر کہا تو جھوٹ ہے اور اگر ایسا ہی بھٹا تھا جیسا کہا تو قسم لغو ہے (الف) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا ہم گناہ سمجھتے تھے جس میں کفارہ نہیں ہے یمن غموس
کو۔ پوچھا کیا یمن غموس کیا ہے؟ فرمایا جھوٹی قسم کے ذریعہ بھائی کا مال کھسوٹ لے (ب) ابی بردہؓ سے روایت ہے... آپؐ نے فرمایا میں ان شاء اللہ کوئی ایسی قسم
کھاؤں جس کے خلاف خیر دیکھوں تو اپنی قسم کا کفارہ دیتا ہوں اور وہ کرتا ہوں جس میں خیر ہو (ج) حضرت ابی بردہؓ فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۶۳۹] (۵) فاذا حنث في ذلك لزمته الكفارة و ۲۶۵۰] (۶) ويمين اللغو هو ان يحلف

۹۸۰ نمبر ۶۲۳ / مسلم شریف، باب ندب من حلف يمينا فرأى غيرها خيرا مناص ۴۶ نمبر ۱۶۳۹] اس حدیث میں حضورؐ نے اونٹ پر سوار نہ کرنے کی قسم کھائی ہے۔ چونکہ آئندہ کے بارے میں ایک کام نہ کرنے کی قسم کھائی ہے اس لئے اس کو یمنین منعقدہ کہتے ہیں۔

[۲۶۳۸] (۵) پس جب اس میں حانث ہو جائے تو اس کو کفارہ لازم ہوگا۔

ترج اور آیت گزری جس میں ہے کہ حانث ہو جائے یعنی وہ کام نہ کر سکے تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ آیت یہ ہے۔ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولکن یواخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتهم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم (الف) (آیت ۸۹ سورة المائدة) (۵) اس آیت میں ہے کہ یمنین منعقدہ میں حانث ہو جائے تو کفارہ لازم ہوگا پھر کفارے کی تفصیل آیت میں بیان کی گئی ہے (۲) حدیث بھی گزری۔ لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها الا کفرت عن یمینی و اتیت الذی هو خیر (ب) (بخاری شریف، نمبر ۶۲۳ / مسلم شریف، نمبر ۱۶۳۹) اس حدیث میں ہے کہ حانث ہو جاؤں تو کفارہ دیتا ہوں۔

[۲۶۳۹] (۶) اور یمنین لغویہ ہے کہ گزری ہوئی باتوں پر قسم کھائے وہ گمان کرتے ہوئے کہ ایسی ہی ہے جیسا کہا حالانکہ معاملہ اس کے خلاف ہو۔ یہ قسم ہے، ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ قسم والے سے مواخذہ نہیں کریں گے۔

ترج گزری ہوئی بات کے سلسلے میں قسم کھانے والے کا گمان تھا کہ بات ایسی ہی ہے اسی پر قسم کھائی حالانکہ معاملہ اس کے خلاف تھا تو یہ یمنین لغویہ ہے۔ اس پر امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔

ترج آیت میں ہے کہ مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم (ج) (آیت ۸۹ سورة المائدة) (۵) اس آیت میں ہے کہ اللہ یمنین لغوی میں مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔

یمنین لغوی کی تفصیل کے لئے یہ اثر ہے۔ سمعت الشعبي يقول البر والاثم ما حلف علی علمه وهو یری انه کذلک لیس فیہ اثم و لیس علیہ کفارة (د) (مصنف عبدالرزاق، باب اللغو وموهو؟ ج ۳ ص ۵۷ نمبر ۱۵۹۵ سنن للبیہقی، باب ما جاء فی الیمین الغموس ج ۸ ص ۶۷ نمبر ۱۹۸۸۲) اس اثر میں ہے کہ جیسا معلوم ہوا ایسا ہی گمان کرتے ہوئے قسم کھانا یمنین لغوی ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ ایسے ہی لا ابالی پن میں جو اللہ کی قسم کھالیتے ہیں اس کو یمنین لغوی کہتے ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قالت عائشة ان رسول الله ﷺ

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) پاس اشعر یمنین کی حجات میں آیا سواری کے لئے اونٹ مانگنے کے لئے تو آپؐ نے فرمایا خدا کی قسم میں تم کو اونٹ نہیں دے سکتا۔ میرے پاس اونٹ دینے کے لئے نہیں ہے (الف) اللہ تم کو نہیں پکڑے گا لغوی قسم میں لیکن تم کو پکڑے گا جس میں قسم کی گرہ باندھی۔ پس اس کا کفارہ دس مسکین کا کھانا کھانا ہے اوسط جو تم اپنے اہل کو کھلاتے ہو یا ان کو کپڑا پہناتا ہے یا غلام آزاد کرتا ہے، پس جو یہ نہ پائے تو تین دن روزے رکھنا ہے یہ تمہاری قسم کا کفارہ ہے جب تم قسم کھاؤ (ب) کسی بات پر قسم کھانا ہوں پھر اس کے علاوہ کو خیر سمجھتا ہوں تو اپنی قسم کا کفارہ دیتا ہوں اور وہ کرتا ہوں جو خیر ہو (ج) اللہ تمہاری لغوی قسم پر گرفت نہیں کرتے ہیں (د) نیکی اور گناہ کا مدار جو اپنی معلومات کے مطابق قسم کھائے وہ قسم کھائے اور سمجھے کہ ایسے ہی ہے تو اس میں گناہ نہیں ہے اور نہ اس پر کفارہ ہے۔

علی امر ماض وهو یظن انه كما قال والامر بخلافه فهذه الیمین نرجو ان لا یواخذ الله تعالی بها صاحبها (۷) والقاصد فی الیمین والمکره والناسی سواء.

قال هو كلام الرجل فی بيته كلا والله وبلى والله (الف) (ابوداؤد شریف، باب لغوا الیمین ص ۱۱۴ نمبر ۳۳۳۵ بخاری شریف، باب لا یواخذكم الله باللغو فی ایمانكم ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۶۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لاوا اللہ، بلی واللہ بغیر کسی ارادے کے کہنا یمین لغو ہے۔ [۲۶۵۰] (۷) قسم جان کر کھائے، زبردستی کرنے سے کھائے اور بھول کر کھائے برابر ہے۔

تشریح اپنے اختیار سے جان کر قسم کھائی اس کے توڑنے پر بھی کفارہ لازم ہوگا۔ اور کسی نے زبردستی قسم کھوائی تو اس کے توڑنے پر بھی کفارہ لازم ہے۔ اور بھول کر قسم کھالی تب بھی اس کے توڑنے پر کفارہ لازم ہے۔

حجۃ اثر میں ہے۔ عن عمر قال اربع جائزۃ فی کل حال العتق والطلاق والنکاح والنذر۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن الضحاک قال سمعته یقول ثلاث لا یلعب بهن الطلاق والنکاح والنذر (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۲ من قال لیس فی الطلاق والعراق لعب وقال ہولہ لازم ج رابع ص ۱۱۹ نمبر ۱۸۳۹۸/۱۸۳۹۷) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ نذر یعنی قسم وغیرہ میں مذاق بھی حقیقت ہے اس لئے بھول کر اور زبردستی بھی قسم کھالی تو قسم لازم ہو جائے گی (۲) طلاق، نکاح اور رجعت کے بارے میں تو باضابطہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النکاح والطلاق والرجعة (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق علی الھزل ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۹۴/ترمذی شریف، باب ماجاء فی الجحد والھزل فی الطلاق ص ۲۲۵ نمبر ۱۱۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح، طلاق اور رجعت میں مذاق کرے تب بھی حقیقت ہے اسی طرح قسم بھی مذاق سے یا بھول سے کھائے تب بھی قسم واقع ہو جائے گی۔

اور زبردستی قسم کھائی ہو تو واقع ہوگی اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال هو جائز انما هو شیء افتدی به نفسه (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸ من کان طلاق المکترہ جائز ا ج رابع ص ۸۵ نمبر ۱۸۰۳۵/مصنف عبدالرزاق، باب طلاق المکترہ ج سادس ص ۴۱۰ نمبر ۱۱۴۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زبردستی قسم کھولالے تو واقع ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعی کے نزدیک زبردستی قسم کھولالے تو واقع نہیں ہوگی۔

حجۃ حدیث میں ہے۔ عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول اللہ ﷺ ان الله تجاوز لی عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرهوا علیہ۔ دوسری روایت میں ہے۔ حدثنی عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا طلاق ولا عتاق فی اغلاق (ه) (ابن

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے فرمایا کہ لغو قسم یہ ہے کہ آدمی اپنے گھر میں لاوا اللہ اور بلی واللہ کہے (ب) حضرت ضحاک سے منقول ہے، ان کو کہتے ہوئے ساتین باتوں میں مذاق نہیں وہ حقیقت ہی ہے، طلاق، نکاح اور نذر یعنی قسم (ج) تین باتیں حقیقت بھی حقیقت ہیں اور ان کا مذاق بھی حقیقت ہیں یعنی واقع ہو جائیں گے نکاح، طلاق اور رجعت (د) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا زبردستی میں بھی جائز ہو جائے گی گویا کہ اس نے جان کے بدلے میں فدیہ دیا (ه) آپؐ نے فرمایا زبردستی میں نہ طلاق واقع ہوگی نہ آزادی ہوگی۔

[۲۶۵۱] (۸) ومن فعل المحلوف عليه مكرها او ناسيا فهو سواء [۲۶۵۲] (۹) واليمين بالله تعالى او باسم من اسمائه كالرحمن والرحيم او بصفة من صفات ذاته كعزة الله

ماجر شریف، باب طلاق المکره والناسی ص ۲۹۳ نمبر ۲۰۴۳، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷ سنن للبیہقی، باب ما جاء في طلاق المکره ج ۱ ص ۵۸۵ نمبر ۱۵۰۹ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زبردستی قسم کھلائی ہو یا طلاق دلوائی ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہے اور نہ واقع ہوگی۔ پہلی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ بھول میں طلاق دی ہو تو واقع نہیں ہوگی اسی پر قیاس کرتے ہوئے بھول کر قسم کھائی تو اس کا اعتبار نہیں ہے (۳) آیت بھی ہے۔ ولیس علیکم جناح فیما اخطאתم به (الف) (آیت ۵ سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت سے بھی پتا چلا کہ بھول میں قسم کھالے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ البتہ کون سی قسم بھول کر کھائی اور کون سی قسم جان کر کھائی اس کا تمیز کرنا بہت مشکل ہے۔

[۲۶۵۱] (۸) کسی نے محلف علیہ زبردستی میں کر لیا یا بھول کر لیا تو برابر ہیں۔

شرح جس بات کے نہ کرنے کی قسم کھائی اس کام کے کرنے پر زبردستی کی جس سے مجبور ہو کر کر لیا تو بھی قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ اسی طرح بھول کر وہ کام کر لیا جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہے تو کفارہ لازم ہوگا۔

مطلب مسئلہ نمبر ۷ میں گزر گیا کہ بھول کر یا زبردستی قسم کھائی ہے تو اس کا اعتبار ہے اسی پر قیاس کر کے بھول کر یا زبردستی محلف علیہ کام کو کر لیا تو کفارہ لازم ہوگا۔

فائدہ یہاں بھی امام شافعیؒ کے نزدیک یہ ہے کہ بھول میں یا زبردستی کر کر کام کر دیا تو اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

مطلب اوپر والی حدیث اور اثران کی دلیل ہے۔

نکتہ محلف علیہ : جس بات پر قسم کھائی ہو اس کو محلف علیہ کہتے ہیں۔

﴿قسم کھانے کے طریقے﴾

[۲۶۵۲] (۹) قسم لفظ اللہ سے یا اس کے ناموں میں سے کسی نام سے ہوتی ہے جیسے رحمن، رحیم۔ یا اس کی کسی ذاتی صفت کے ساتھ ہوتی ہے۔ جیسے اللہ کی عزت، اس کے جلال یا کبریا کی قسم۔

شرح قسم کھانی ہو تو لفظ اللہ سے کھائے یا اس کے نادر نام ہیں ان میں سے کسی ایک کے ذریعہ کھائے۔ یا اللہ کی ذاتی صفت کے ذریعہ سے کھائے مثلاً کہے اللہ کی عزت کی قسم، اس کے جلال کی قسم یا اس کے کبریا کی قسم تو اس طرح قسم منعقد ہو جائے گی۔

مطلب حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشة عن النبی ﷺ انه قال يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لبکیتکم کثیرا ولضحککم قلیلا (ب) (بخاری شریف، باب کیف کانت یمین النبی ﷺ ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۳۱) مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرای غیرہا خیرا منہا ص ۳۶ نمبر ۱۶۳۹) اس حدیث میں بھی واللہ لو تعلمون ما اعلمکم عبارت ہے جس میں اللہ کی ذات

حاشیہ : (الف) جو کام غلطی سے کر دے اس میں تم پر کوئی حرج نہیں (ب) حضورؐ نے فرمایا اے امت محمدؐ! خدا کی قسم اگر تم بھی جان لو جو میں جانتا ہوں تو تم زیادہ روؤ گے اور کم ہنسو گے۔

وجلاله وکبریائہ [۲۶۵۳] (۱۰) الا قوله وعلم الله فانه لا يكون يمينا [۲۶۵۴] (۱۱) وان کے ساتھ قسم کھائی۔

اللہ کی صفت کے ساتھ قسم کھانے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال كانت يمين النبي ﷺ لا ومقلب القلوب (الف) (بخاری شریف، باب کیف كانت يمين النبي ﷺ ص ۹۸۰ نمبر ۲۶۲۸/ ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی یمین النبی ﷺ ج ثانی ص ۱۰۸ نمبر ۳۲۶۳) اس حدیث میں اللہ کی صفت مقلب القلوب ہے اس کے ذریعہ سے قسم کھائی ہے (۳) حضرت ایوبؑ نے اللہ کی قسم اس کی عزت کے ساتھ کھائی ہے۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ ... فناداه ربه يا ايوب الم اكن اغنييتك عما ترى؟ قال بلى وعزتك ولكن لا غنى بي عن بركتك (ب) (بخاری شریف، باب من اغتسل عریا ناصحہ فی خلوة ص ۴۲ نمبر ۲۷۹، کتاب الغسل) اس حدیث میں عزت تک میں اللہ کی عزت کے ذریعہ قسم کھائی ہے۔ اللہ کے دوسرے نام سے قسم کھائی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ذر قال انتهيت اليه يقول في ظل الكعبة هم الآخرون ورب الكعبة (ج) (بخاری شریف، باب کیف كانت يمين النبي ﷺ ص ۹۸۰ نمبر ۲۶۳۸) اس حدیث میں ورب الكعبة اللہ کا صفاتی نام ہے جس کے ذریعہ قسم کھائی۔ جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے صفاتی نام سے بھی قسم کھا سکتا ہے۔

[۲۶۵۳] (۱۰) مگر کسی کا قول علم اللہ سے قسم نہیں ہوگی۔

تشریح کوئی اللہ کے علم سے قسم کھائے تو اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی۔

ترجمہ یہاں علم بول کر معلوم مراد لیتے ہیں اور معلوم شئی اللہ کی صفت ذاتی نہیں ہے اس لئے علم اللہ سے قسم کھانے سے قسم منعقد نہیں ہوگی۔ اور حدیث میں ہے کہ اللہ کے نام کے ساتھ قسم کھائے یا صفت ذاتی کے ساتھ قسم کھائے تو قسم منعقد ہوگی۔ حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ ادرک عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بآبيه فقال الا ان الله ينهاكم ان تسلفوا باآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت (د) (بخاری شریف، باب لا تحلفوا باآبائکم ص ۹۸۳ نمبر ۲۶۳۶، مسلم شریف، باب النہی عن الحلف بغير الله تعالى ص ۳۶ نمبر ۱۶۳۶/ ۴۲۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔ کیونکہ دوسری چیز کے ساتھ قسم کھانے سے قسم منعقد نہیں ہوتی۔

[۲۶۵۴] (۱۱) اگر قسم کھائی کسی فعلی صفت کے ساتھ جیسے غضب اللہ یا حفظ اللہ تو قسم کھانے والا نہیں ہوگا۔

ترجمہ وہ صفات جو اللہ کی ذاتی نہیں ہیں بلکہ فعلی اور وقتی ہیں ان کے واسطے سے قسم کھائے تو قسم منعقد نہیں ہوگی۔ جیسے اللہ کا غضب یا حفظ اللہ مثلاً

حاشیہ : (الف) حضورؐ کی قسم اس طرح ہوا کرتی تھی لا ومقلب القلوب (ب) حضورؐ سے منقول ہے... حضرت ایوبؑ کے رب نے آواز دی اے ایوب! جس چیز کو میں نے دیا ہے اس سے تم کو بے نیاز نہیں کیا؟ فرمایا آپ کی عزت کی قسم کیوں نہیں؟ لیکن آپ کی برکتوں سے بے نیاز نہیں ہوں (ج) حضرت ابوذرؓ نے فرمایا میں آپ کے پاس پہنچا، آپ کعبہ کے سامنے میں فرما رہے تھے کعبہ کے رب کی قسم وہ گھائے میں ہے (د) آپؐ نے حضرت عمرؓ کو پایا کہ وہ قافلہ میں چل رہے ہیں اور باپ کی قسم کھا رہے ہیں تو آپؐ نے فرمایا سن لو! اللہ تم کو روکتا ہے اس سے کہ باپ کی قسم کھاؤ۔ جو قسم کھائے وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔

حلف بصفة من صفات الفعل كغضب الله وسخط الله لم يكن حالفا [۲۶۵۵] (۱۲) ومن حلف بغير الله عز وجل لم يكن حالفا كالنبي عليه السلام والقرآن والكعبة [۲۶۵۶] (۱۳) والحلف بحروف القسم وحروف القسم ثلاثة الواو كقوله والله والباء كقوله بالله

کوئی کہے بغضب اللہ، بسخط اللہ فعل کذا تو اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی (۲) اوپر حدیث گزر گئی۔

[۲۶۵۵] (۱۲) کسی نے قسم کھائی اللہ کے علاوہ کے ساتھ تو قسم کھانے والا نہیں ہوگا۔ جیسے نبی علیہ السلام اور قرآن اور کعبہ کی قسم۔

شرح اللہ کے بجائے کوئی کہے نبی ﷺ کی قسم، قرآن کی قسم یا کعبہ کی قسم تو اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی۔

بخاری اوپر حدیث گزری۔ من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت (الف) (بخاری شریف، نمبر ۶۶۳۶، مسلم شریف، نمبر ۱۶۳۶)

جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے علاوہ کسی چیز کی قسم کھائے تو قسم منعقد نہیں ہوگی (۲) کعبہ کی قسم نہ کھائے اس کے بارے میں باضابطہ حدیث ہے۔ سمع ابن عمر رجلا يحلف لا والكعبة فقال له ابن عمر اني سمعت رسول الله ﷺ يقول من حلف بغير الله فقد اشرك (ب) (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ الحلف بالآباء ص ۱۰۷ نمبر ۳۲۵۱ ترمذی شریف، باب ماجاء فی ان من حلف بغير الله فقد اشرك ص ۲۷۹ نمبر ۱۵۳۵) اس حدیث میں ہے کہ ایک صحابی کعبہ کی قسم کھا رہا تھا تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اس کی قسم مت کھاؤ۔ اگر اللہ کے علاوہ کی قسم کھائی تو اللہ کے ساتھ شرک کیا۔ اسی پر قیاس کر کے نبی اور قرآن کی قسم بھی کھائے تو قسم منعقد نہیں ہوگی۔

بخاری اثر میں ہے۔ اخبرنا معمر عن قتادة قال يكره ان يحلف انسان بعنق او طلاق وان يحلف الا بالله وكره ان يحلف بالمصحف (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الایمان ولا يحلف الا باللہ ج ۸ ص ۳۶۹ نمبر ۱۵۹۳۲) اس اثر میں قرآن کریم کی قسم کھانے کو مکروہ قرار دیا ہے۔

[۲۶۵۶] (۱۳) قسم حروف قسم سے ہوتی ہے اور حروف قسم تین ہیں واو جیسے واللہ اور باء جیسے باللہ اور تا سے جیسے تاللہ۔

شرح عربی میں اللہ کے پہلے واو یا یا یا تالے آئے تب بھی قسم منعقد ہو جاتی ہے۔

بخاری حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ قال ابو بکر عند النبي ﷺ لا ها الله اذا يقال والله، وبالله، وتالله (د) (بخاری شریف، کیف کان یحیی النبی ﷺ ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۲۸) اس اثر میں واللہ، باللہ اور تاللہ تینوں حرفوں کا ثبوت ہے (۲) عن عائشة ... یا امة محمد والله لو تعلمون (ه) (بخاری شریف، نمبر ۶۶۳۱) میں واو کا ثبوت ہے۔ اور تا کے ساتھ قسم کھانے کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ وتالله لا کیدن اصنامکم بعد ان تولوا مدبرین (آیت ۵۷ سورۃ الانبیاء ۲۱) اس آیت میں تا کے ساتھ قسم کھائی ہے۔

حاشیہ : (الف) جو قسم کھانا چاہے وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے (ب) حضرت ابن عمرؓ نے ایک آدمی کو اس طرح قسم کھاتے ہوئے سنا لاوا لکعبہ تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا میں نے حضورؐ سے کہتے ہوئے سنا ہے جس نے اللہ کے علاوہ کے ساتھ قسم کھائی تو گویا کہ شرک کیا (ج) حضرت قتادہؓ تاپسند کرتے تھے کہ انسان عتق کی یا طلاق کی قسم کھائے۔ اور صرف اللہ ہی کی قسم کھائے۔ اور تاپسند کیا کہ قرآن کی قسم کھائے (د) حضرت ابو بکرؓ نے حضورؐ کے پاس کہا لا، ہا اللہ اذ کہا جاتا ہے واللہ، باللہ اور تاللہ (ه) اے امت محمدی! خدا کی قسم تم جان لو۔

والتاء كقوله تالله [۲۶۵۷] (۱۴) وقد تضرع الحروف فيكون حالفا كقوله الله لا افعل
كذا [۲۶۵۸] (۱۵) وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا قال وحق الله فليس بحالف [۲۶۵۹]
(۱۶) واذا قال أقسم بالله او أحلف او أحلف بالله او أشهد او أشهد بالله فهو

[۲۶۵۷] (۱۴) کبھی حروف قسم پوشیدہ ہوتے ہیں تو بھی قسم کھانے والا ہوگا جیسے اللہ لا افعل کذا خدا کی قسم میں ایسا نہیں کروں گا۔
تشریح کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حروف قسم کلام میں ظاہر نہیں کرتے ہیں بلکہ پوشیدہ ہوتا ہے لیکن وہ ظاہر کا معنی دیتا ہے اور قسم منعقد ہو جاتی
ہے۔ جیسے اللہ لا افعل کذا میں اللہ سے پہلے وا محذوف ہے اور اصل میں واللہ لا افعل کذا عبارت ہے۔ اور اس سے قسم منعقد ہو
جائے گی۔

[۲۶۵۸] (۱۵) امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا وحق اللہ کہے تو قسم کھانے والا نہیں ہوگا۔

تشریح امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اللہ کے حق سے اطاعت مراد ہے اور اطاعت اللہ کی صفت نہیں ہے اس لئے اس کے ذریعہ سے قسم کھائے تو
قسم منعقد نہیں ہوگی۔

تالیف امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حق اللہ کی صفت ہے اور اوپر گزرا کہ اللہ کی صفت ذاتی کے ذریعہ قسم کھا سکتے ہیں اس لئے اس سے قسم منعقد
ہوگی۔

[۲۶۵۹] (۱۶) اگر کہا میں قسم کھاتا ہوں یا اللہ کی قسم کھاتا ہوں یا حلف اٹھاتا ہوں یا اللہ کا حلف اٹھاتا ہوں یا گواہ کرتا ہوں یا اللہ کو گواہ کرتا ہوں تو
وہ قسم کھانے والا ہے۔

تشریح یہاں قسم کھانے کے تین الفاظ ہیں۔ قسم، حلف اور اھم۔ ان تینوں الفاظ کے ساتھ اللہ نہ لگائیں صرف اقسم یا حلف یا اھم کہیں پھر
بھی قسم منعقد ہو جائے گی۔ اور ان الفاظ کے ساتھ اللہ کو بھی لگالیں مثلاً اقسم باللہ یا حلف باللہ یا اھم باللہ تب تو بدرجہ اولیٰ قسم منعقد ہو جائے
گی۔ کیونکہ صراحت کے ساتھ قسم ہوگی۔

تالیف صرف اقسم سے قسم منعقد ہوگی اس کی دلیل حدیث میں ہے۔ کان ابو ہریرۃ یحدث ان رجلا اتی رسول اللہ ﷺ فقال انی
اری اللیلۃ فذکر رؤیا فعبہا ابو بکر فقال النبی ﷺ اصبت بعضا واطعات بعضا فقال اقسمت علیک یا رسول
اللہ ابابی انت لتحدثنی ما الذی اخطات فقال لہ النبی ﷺ لا تقسم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی القسم حل ینوں، بینما
ص ۱۰۹ نمبر ۳۲۶۸ ابن ماجہ شریف، باب تعبیر الرؤیا ص ۵۶۱ نمبر ۳۹۱۸) اس حدیث میں اقسمت علیک بغیر اللہ کو ملائے ہوئے کہا ہے جس

حاشیہ : (ج) حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے رات میں خواب دیکھا ہے۔ پھر خواب ذکر کیا، پس حضرت ابو بکرؓ
نے اس کی تعبیر دی تو حضورؐ نے فرمایا کچھ صحیح تعبیر دی کچھ غلطی کی۔ تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں آپ کو قسم دیتا ہوں یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں
بتائیں میں نے کیا غلطی کی؟ آپ نے فرمایا قسم مت کھاؤ۔

حالف [۲۶۶۰] (۱۷) وكذلك قوله وعهد الله وميثاقه فهو يمين على نذرا ونذر الله.

سے قسم ثابت ہوئی اور آپؐ نے فرمایا قسم مت کھاؤ۔ اور حلف قسم کے معنی میں ہے یہ تو عام ہے۔ حدیث میں بھی ہے۔ عن عبد الله بن عمرؓ ان رسول الله ﷺ ادرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بابيه فقال الا ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت (الف) (بخاری شریف، باب لا تحلفوا بآبائکم ص ۹۸۳ نمبر ۶۶۳۶) اس حدیث میں بار بار لفظ حلف قسم کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اس لئے کوئی بغیر لفظ اللہ ملائے ہوئے حلف کہے گا تو قسم منعقد ہو جائے گی۔ اور اشدہ یمن کے معنی میں ہے اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله (ب) (آیت اسورة المنافقون ۶۳) اس آیت میں دو باتیں ہیں۔ ایک تو نشہد کے ذریعہ قسم کھائی اور اس کے ساتھ اللہ نہیں ملایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کو ملائے بغیر نشہد سے قسم منعقد ہوگی۔ اور نشہد سے شہادت مراد نہیں ہے بلکہ قسم مراد ہے اس کا پتا آگے والی آیت اتخذوا ايمانهم جنة سے پتا چلا کہ نشہد سے قسم مراد ہے۔ تب ہی تو اللہ نے اس کے جملہ کو ایمان نہیں فرمایا (۲) اثر میں ہے۔ قال ابراهيم و كان اصحابنا ينهوننا ونحن غلمان ان نحلف بالشهادة والعهد (ج) (بخاری شریف، باب اذا قال اشهد باللہ اشهدت باللہ ص ۹۸۵ نمبر ۶۶۵۸) اس اثر میں ہے کہ شہادت اور عہد قسم کے الفاظ ہیں اس لئے اس کے ذریعہ سے قسم کھانے سے روکا کرتے تھے۔

[۲۶۶۰] (۱۷) ایسے ہی یہ کہنا عہد اللہ، ميثاق اللہ، مجھ پر نذر ہے یا اللہ کی نذر تو اس سے قسم ہوگی۔

تشریح یوں کہے کہ اللہ کا عہد کر کے کہتا ہوں کہ فلاں کام کروں گا تو اس سے قسم منعقد ہو جائے گی۔ یا اللہ کی ميثاق کر کے کہتا ہوں کہ فلاں کام کروں گا تو اس سے بھی قسم منعقد ہو جائے گی۔

ترجمہ عہد قسم کے معنی میں ہے اس کا اشارہ اس آیت میں ہے۔ واولوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقصوا الايمان بعد تركيها (د) (آیت ۹۱ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت میں ہے کہ اللہ کے عہد کو پورا کرو جس طرح قسم کو پورا کرتے ہیں اس لئے عہد سے قسم منعقد ہوگی۔ اسی آیت میں اللہ کے عہد کو لا تنقصوا الايمان کہا ہے جس سے معلوم ہوا کہ عہد قسم کے معنی میں ہے تب ہی تو عہد کو ایمان یعنی قسم کہا ہے۔ اور دوسری آیت میں عہد کو ميثاق کے معنی میں کہا ہے اور ميثاق کے لئے بھی وہی تاکید کی ہے جو عہد کے پورا کرنے کے لئے کی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عہد اور ميثاق ایک ہی چیز ہے اس لئے اگر کہا کہ اللہ کی ميثاق کے ساتھ کہتا ہوں کہ فلاں کام کروں گا تو اس سے بھی قسم منعقد ہو

حاشیہ : (الف) آپؐ حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ وہ قافلے میں چل رہے ہیں اور باپ کی قسم کھا رہے ہیں آپؐ نے فرمایا سن لو! اللہ تم کو باپ کے ذریعہ قسم کھانے سے روکتے ہیں، جو قسم کھائے تو اللہ کے ذریعہ قسم کھائے یا چپ رہے (ب) جب آپؐ کے پاس منافقین آتے تو قسمیں کھا کر کہتے کہ آپؐ اللہ کے رسول ہیں۔ اور اللہ جانتے ہیں کہ آپؐ اللہ کے رسول ہیں۔ لیکن اللہ کو ایسی دیتے ہیں کہ منافقین جھوٹے ہیں۔ انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنایا ہے اس لئے اللہ کے راستے سے روک دیئے گئے (ج) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا جب ہم بچے تھے تو ہمارے بڑے ہم کو روکتے تھے کہ ہم لفظ شہادت یا لفظ عہد کے ذریعہ قسم کھائیں (د) اللہ کے عہد کو پورا کرو جب عہد کرو اور قسموں کو مضبوط کرنے کے بعد مت توڑو۔

[۲۶۶۱] (۱۸) وان قال ان فعلت کذا فانا يهودی او نصرانی او مجوسی او مشرک او

جائے گی۔ آیت یہ ہے۔ والذین یوفون بعہد اللہ ولا ینقضون الميثاق (الف) (آیت ۲۰ سورۃ الرعد ۱۳) اس آیت میں عہد اور میثاق کو ایک معنی میں استعمال کیا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن طاؤس عن ابيه فی الرجل یقول علی عہد اللہ وميثاقہ او علی عہد اللہ قال یمین یکفرها (ب) مصنف عبدالرزاق، باب من حلف علی ملۃ غیر الاسلام ج ثامن ص ۲۸۱ نمبر ۱۵۹۷ اس اثر میں عہد اور میثاق یکم معنی میں ہیں۔

اگر یوں کہا کہ اس کام کے کرنے کی مجھ پر نذر ہے یا اس کام کے کرنے کی اللہ کی نذر ہے تو یہ بھی قسم ہو جائے گی۔

■ حدیث میں ہے کہ نذر مانی اور پوری نہ کر سکا تو اس کا کفارہ بھی کفارہ یمین ہی دینا ہوگا۔ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال من نذر نذرا لم یسمہ فکفارتہ کفارة یمین ومن نذر نذرا فی معصیۃ فکفارتہ کفارة یمین ومن نذر نذرا لا یطیقہ فکفارتہ کفارة یمین ومن نذر نذرا اطاقہ فلیف بہ (ج) (ابوداؤد شریف، باب من نذر نذرا لا یطیقہ ص ۱۱۶ نمبر ۳۳۲۲ ابن ماجہ شریف، باب من نذر نذرا لم یسمہ ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نذر پوری نہ کر سکے تو اس کا کفارہ کفارہ یمین ہے اس لئے نذر بھی قسم کے معنی میں ہے۔ دوسری حدیث میں ہے۔ عن عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ ﷺ کفارة النذر کفارة الیمین (د) (ابوداؤد شریف، باب من نذر نذرا لم یسمہ ص ۱۱۴ نمبر ۳۳۲۳ ترمذی شریف، باب ما جاء فی کفارة النذر المسمی ص ۲۷۹ نمبر ۱۵۲۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نذر کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اس لئے علی نذر سے بھی قسم واقع ہوگی (۳) ایک اثر ہے جس میں ان تمام اقوال کا حل ہے۔ عن ابراہیم قال اقسام، واقسم باللہ، واشہد، واشہد باللہ، واحلف، واحلف باللہ، وعلی عہد اللہ، وعلی ذمۃ اللہ، وعلی نذر، وعلی نذر اللہ، وھو یهودی، وھو نصرانی، وھو مجوسی، وھو بری من الاسلام، کل هذا یمین یکفرها اذا حنث قال محمد وبهذا کله ناخذ (ه) (کتاب الآثار لا امام محمد ص ۷۵ نمبر ۷۰۹ مصنف عبدالرزاق، باب من حلف علی ملۃ غیر الاسلام ج ثامن ص ۲۸۰ نمبر ۱۵۹۷)

[۲۶۶۱] (۱۸) اگر کہا کہ میں نے ایسا کیا تو میں یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا مجوسی ہوں یا کافر ہوں تو ان سے قسم ہوگی۔

■ اگر یوں کہا کہ میں نے ایسا کیا تو میں یہودی ہوں تو اس قسم کے جملے سے قسم واقع ہو جائے گی۔ اگر ایسا کر لیا تو کفارہ لازم ہوگا۔

حاشیہ : (الف) وہ لوگ جو اللہ کے عہد کو پورا کرتے ہیں اور مضبوط کرنے کے بعد توڑتے نہیں ہیں (ب) حضرت طاؤس فرماتے ہیں کہ کوئی آدمی علی عہد اللہ و میثاقہ یا علی عہد اللہ کہے تو اس سے قسم منعقد ہوگی اس کا کفارہ دینا چاہئے (ج) آپؐ نے فرمایا کوئی ایسی نذر مانے جس کو تمہیں نہ کیا ہو تو اس کا کفارہ کفارہ یمین ہے۔ کسی نے گناہ کی نذر مانی تو اس کا کفارہ کفارہ یمین ہے، کسی نے ایسی نذر مانی کہ اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس کا کفارہ کفارہ یمین ہے۔ اور کسی نے نذر مانی ایسی نذر کہ اس کی طاقت رکھتا ہو تو اس کو پورا کرے (د) آپؐ نے فرمایا نذر کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے (ه) حضرت ابراہیم نے فرمایا: میں قسم کھاتا ہوں، میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں، میں گواہی دیتا ہوں، میں اللہ کے ساتھ گواہی دیتا ہوں، میں حلف اٹھاتا ہوں، میں اللہ کا حلف اٹھاتا ہوں، مجھ پر اللہ کا عہد ہے، مجھ پر اللہ کا ذمہ ہے، مجھ پر نذر ہے، مجھ پر اللہ کی نذر ہے، اگر میں ایسا کروں تو یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا مجوسی ہوں یا ایسا کروں تو اسلام سے بری ہوں ان تمام صورتوں میں قسم منعقد ہوگی۔ اور ان کا کفارہ ادا کرے اگر حادث ہو جائے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ان تمام پر ہمارا عمل ہے۔

کافر کان یمینا [۲۶۶۲] (۱۹) وان قال فعلى غضب الله او سخطه فليس بحالف
[۲۶۶۳] (۲۰) وكذلك ان قال ان فعلت كذا فانا زان او شارب خمر او اكل ربوا

ترجمہ اوپر کے اثر میں گزر چکا ہے۔ وہو یهودی وھو نصرانی کہا تو کفارہ لازم ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ثابت بن الضحاك قال قال النبی ﷺ من حلف بملۃ غیر ملۃ الاسلام کاذبا فھو کما قال (الف) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الحلف بالبرائۃ و بملۃ غیر الاسلام ص ۱۰۸ نمبر ۳۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے مذاہب کی قسم کھائی تو اگر ایسا کر لیا تو ویسے ہی ہو جائے گا جیسا کہا ہے اس لئے یہ قسم کے معنی میں ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن خارجه بن زید بن ثابت عن ابیہ قال سئل رسول اللہ ﷺ عن الرجل یقول ھو یھودی او نصرانی او بری من الاسلام فی الیمین یحلف علیہ فی حنث قال کفارة یمین (ب) (سنن للبیہقی، باب من حلف بغیر اللہ ثم حنث او حلف بالبراءۃ من الاسلام الخ ج ۵ ص ۵۴ نمبر ۱۹۸۳۸) اس اثر میں ہے کہ یہودی ہونے کی قسم کھائی تو قسم منعقد ہو جائے گی۔ اسی پر مشرک اور کافر کو قیاس کر لیں کہ اگر یوں کہا کہ اگر میں نے فلاں کام نہیں کیا تو میں مشرک ہوں یا کافر ہوں تو قسم منعقد ہو جائے گی اور وہ کام نہ کرنے پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا، لیکن وہ واقعی یہودی یا نصرانی یا مشرک یا کافر نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ تو اسلام سے انکار کرنے کے بعد ہوتا ہے۔

[۲۶۶۲] (۱۹) اگر کہا مجھ پر اللہ کا غضب یا اس کا غصہ ہے تو قسم کھانے والا نہیں ہوگا۔

ترجمہ یوں کہا کہ اگر میں نے فلاں کام نہیں کیا تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو، یا اللہ کا غصہ ہو تو اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی۔

ترجمہ اللہ کا غضب صفت فعلی ہے صفت ذاتی نہیں ہے اس لئے اس کے ذریعہ قسم منعقد نہیں ہوگی (۲) یہ جملہ اپنے اوپر ایک قسم کی بددعا ہے۔ اللہ کی ذات یا صفت ذاتی کے ساتھ قسم کھانا نہیں ہے اس لئے اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی (۳) اوپر حدیث گزری کہ اللہ کے ساتھ قسم کھانے یا چپ رہے۔ من کان حالفا فلیحلف باللہ او لیصمت (ج) (بخاری شریف، نمبر ۲۶۳۶، مسلم شریف، نمبر ۱۶۳۶) اس حدیث میں ہے کہ یا تو اللہ کی قسم کھاؤ یا چپ رہو۔ اور اوپر کا جملہ چونکہ بددعا ہے اللہ کی ذات یا اس کی ذاتی صفت کے ساتھ قسم کھانا نہیں ہے اس لئے اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی (۳) اثر میں ہے۔ عطاء وطاؤس ومجاہد فی الرجل یقول علی غضب اللہ قالوا لیس علیہ کفارة ھو اشد من ذلک (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۵ من قال علی غضب اللہ ج ۳ ص ۱۱۴ نمبر ۱۲۶۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ علی غضب اللہ سے قسم منعقد نہیں ہوگی۔

[۲۶۶۳] (۲۰) ایسے ہی اگر کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میں زنا کار ہوں یا شراب پینے والا ہوں یا سور کھانے والا ہوں تو قسم کھانے والا نہیں

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا اگر ملت اسلام کے علاوہ قسم کھائی تو وہ ایسے ہی ہوگا جیسا کہ اپنی ملت اسلام سے خارج ہو جائے گا (ب) حضور کو ایک آدمی کے بارے میں پوچھا وہ کہتا ہے کہ اگر میں ایسا کروں تو یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا وہ اسلام سے بری ہے تو ان سبھوں میں قسم ہوگی اور حانث ہونے پر کفارہ قسم لازم ہوگا (ج) جو قسم کھائے تو اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے (د) حضرت طاؤس اور حضرت مجاہد نے فرمایا کوئی آدمی کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب ہے۔ ان حضرات نے فرمایا کہ ان پر کفارہ نہیں ہے کیونکہ یہ قسم سے بھی اوپر کی بات ہے۔

فلیس بحالف [۲۶۶۴] (۲۱) و کفارة الیمین عتق رقبة یجزئ فیها ما یجزئ فی الظہار
[۲۶۶۵] (۲۲) وان شاء کسا عشرة مساکین کل واحد ثوبا فما زاد و ادناه ما یجوز فیہ

ہوگا۔

ترجمہ یہ سب جملے بھی اللہ کی ذات کے ساتھ یا اس کی ذاتی صفات کے ساتھ قسم کھانا نہیں ہے بلکہ اپنے اوپر بددعا کرنا ہے اس لئے ان سے بھی قسم منعقد نہیں ہوگی۔

اصول یہ ہے کہ اللہ کی ذات کے ساتھ قسم ہو یا اس کی ذاتی صفت کے ساتھ قسم ہو یا ایسا جملہ پر معلق ہو جس سے کفر کا صدور ہو جیسے یہودی، نصرانی ہونا تو ان سے قسم منعقد ہوگی۔ اور یہ نہ ہوں تو قسم منعقد نہیں ہوگی۔

﴿کفارة کا بیان﴾

[۲۶۶۴] (۲۱) قسم کا کفارہ ایک غلام آزاد کرنا ہے۔ اس میں وہی غلام کافی ہے جو ظہار میں چاہئے۔

تشریح کفارہ ظہار میں مسلمان غلام، کافر، مذکر، مؤنث، چھوٹا بڑا ان سب غلاموں سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے۔ کفارہ قتل کی طرح مومن ہونا ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح کفارہ قسم میں بھی مسلمان، کافر، مذکر، مؤنث، چھوٹا بڑا غلام کافی ہیں۔ البتہ اندھا یا دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کٹے ہوئے کافی نہیں ہے۔ یعنی ایسا نقصان جس سے منفعت انسانیت ختم ہوگی ہو یا غلام کافی نہیں ہے۔ ان سب کے دلائل کتاب الظہار میں گزر گئے۔ کفارہ قسم کی دلیل یہ آیت ہے۔ لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ولكن یؤاخذکم بما عقدتم الایمان فکفارتہ اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلیکم او کسوتہم او تحریر رقبة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ايام ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم (الف) (آیت ۸۹ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں تلازم آزاد کرنے یا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا یا دس مسکینوں کو کپڑا پہنانا اور وہ نہ ہو سکے تو تین روزے رکھنے کا تذکرہ ہے۔

[۲۶۶۵] (۲۲) اور چاہے تو دس مسکینوں کو کپڑا پہنا دے، ہر ایک کو ایک کپڑا یا اس سے زیادہ، اور ادنیٰ کپڑا یہ ہے جس سے نماز جائز ہو **تشریح** اگر غلام آزاد نہیں کرنا چاہتا ہے تو دس مسکینوں کو کپڑا پہنا دے۔ ہر ایک کو ایک ایک کپڑا دے دے اور اس سے زیادہ دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ وہ ایک کپڑا کم سے کم اتنا بڑا ہو کہ مرد کی نماز اس کپڑے میں ادا ہو جائے یعنی کمر سے گھٹنے تک چوڑا ہو۔ کیونکہ نماز میں مرد کو ناف سے گھٹنے تک چھپانا ضروری ہے۔ اور اتنا کپڑا نماز کے لئے کافی ہے تو اتنا ہی کپڑا کفارے میں دے دینا کافی ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی موسیٰ الاشعری انہ حلف فاعطی عشرة مساکین عشرة اثواب لكل مسکین ثوبا من مقعد ہجر (ب) (سنن للبیہقی، باب ما تجزی من الکسوة فی الکفارة ج ۸ ص ۹ نمبر ۱۹۹۸۱ / مصنف عبدالرزاق، باب اطعام عشرة مساکین او کسوتهم ج ۸ ص ۹)

حاشیہ : (الف) اللہ تم کو نہیں پکڑے گا لغو قسم میں لیکن پکڑے گا جس میں قسم کی گمراہی ہو۔ پس اس کا کفارہ دس مسکین کو کھانا کھلانا ہے اوسط کھانا جو تم اپنے گھروالوں کو کھلاتے ہو۔ یا ان کو کپڑا پہنانا یا غلام آزاد کرنا، پس اگر یہ نہ پائے تو تین روزے رکھنا ہے یہ کفارہ ہے تمہاری قسم کا جب قسم کھاؤ (ب) حضرت ابو موسیٰ نے قسم کھائی، پس دس مسکینوں کو دس کپڑے دے ہر ایک مسکین کو ایک کپڑا پاؤں تک باندھ سکے۔

الصلوة [۲۶۶۶] (۲۳) وان شاء اطعم عشرة مساکین کالاطعام فی کفارة الظهار .

ص ۱۵۰ نمبر ۱۶۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک کپڑا دینا بھی کافی ہے۔

[۲۶۶۶] (۲۳) اگر چاہے تو دس مسکینوں کو کھانا کھلائے کفارہ ظہار کے کھانا کھلانے کی طرح۔

ترجیح جس طرح کفارہ ظہار میں کھانا کھلانا کافی ہوتا ہے اسی طرح کفارہ قسم میں بھی دس مسکینوں کو کھانا کھلانا کافی ہوگا۔

ترجیح آیت اوپر گزر چکی ہے۔ اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلکم (الف) (آیت ۸۹ سورۃ المائدہ ۵)

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ بھی ایک صورت ہے کہ ہر ایک مسکین کو کھانے کے لئے آدھا صاع گیہوں دے یا ایک صاع کھجور دے یا ایک صاع جو دے۔

ترجیح حدیث میں ہے۔ قال ابن العلاء البیاضی ... قال فاطم وسقا من تمر بین ستین مسکینا (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الظہار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۳ سنن للبیہقی، باب لا یجوز ان یطعم اقل من ستین مسکینا کل مسکین مد من طعام جلد۴، ج ۲ ص ۶۳۱، نمبر ۱۵۲۸۱) اس حدیث میں ہے کہ ساٹھ مسکین کو ایک وسق کھجور دو اور ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک مسکین کو ایک صاع کھجور دو۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ ایک صاع کھجور اس زمانے میں آدھے صاع گیہوں کے برابر ہوتا تھا اس لئے کفارہ قسم میں بھی ایک مسکین کو آدھا صاع گیہوں دے یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو ادا کرے (۲) اثر میں ہے۔ عن علی قال صاع من شعیر او نصف صاع من قمح (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب اطعام عشرة مساکین او کو قسم ج ۸ ص ۵۰۸ نمبر ۱۶۰۷) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ ایک مسکین کا کفارہ آدھا صاع گیہوں ہے (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال کفر رسول اللہ ﷺ بصاع من تمر و امر الناس بذلک فمن لم یجد فنصف صاع من بر (د) (ابن ماجہ شریف، باب کم یطعم فی کفارة یمین ص ۳۰۳ نمبر ۲۱۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدھا صاع گیہوں کفارہ میں ادا کرے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایک مسکین کا کفارہ ایک مد گیہوں ہے۔

ترجیح حدیث میں ہے۔ عن اوس اخسی عبادۃ بن الصامت ان النبی ﷺ اعطاه خمسة عشر صاعا من شعیر اطعام ستین مسکینا (د) (ابوداؤد شریف، باب فی الظہار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۸ ترمذی شریف، باب ما جاء فی کفارة الظہار ص ۲۲ نمبر ۱۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پندرہ صاع ساٹھ مسکین کو دے۔ اور صاع چار مد کا ہوتا ہے۔ اس لئے ایک مسکین کو ایک مد دے (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مسکین مد مد (ه) (سنن للبیہقی، باب الاطعم فی کفارة الیمین ج ۸ ص ۹۵ نمبر ۱۹۹۷) مصنف عبد

حاشیہ : (الف) دس مسکینوں کو کھانا کھلائے اوسط جو اپنے اہل کو کھلاتے ہو (ب) ابن علاء بیاضی فرماتے ہیں... آپؐ نے فرمایا ایک وسق کھجور کو ساٹھ مسکینوں کو کھلاؤ (ج) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ایک صاع جو یا آدھا صاع گیہوں (د) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضورؐ نے کفارہ دیا ایک صاع کھجور اور لوگوں کو بھی اس کا حکم دیا اور جو نہ پائے تو آدھا صاع گیہوں (د) حضرت اوسؓ کو حضورؐ نے پندرہ صاع جو دیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کے لئے (ه) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں ہر مسکین کے لئے ایک ایک مد دیں۔

[۲۶۶۷] (۲۴) فان لم يقدر على احد هذه الاشياء الثلاثة صام ثلاثة ايام متتابعات.

الرزاق، باب اطعام عشرة مساکین او کو تقم ج ثامن، ص ۵۰۶، نمبر ۱۶۰۷۔ اس اثر سے معلوم ہوا کہ کفارہ ہر مسکین کو ایک ایک مددے۔ یاد رہے چار مدد کا ایک صاع ہوتا ہے اس لئے یہ اثر اوپر والی حدیث کی تائید ہے۔
یا صبح اور شام کھانا کھلا دے۔

نہج اثر میں ہے۔ اخبرنی ابن طافس عن ابیہ انه کان يقول اطعام يوم ليس اكلة ولكن يوم من اوسط ما يطعم اهله لكل مسکین (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب اطعام عشرة مساکین او کو تقم ج ثامن ص ۵۰۹، نمبر ۱۶۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پورا دن کھلائے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ صبح اور شام دونوں وقت دس مسکینوں کو کھلائے۔ کیونکہ اس اثر میں ہے لیکن یوما من اوسط یعنی پورا دن اوسط کھانا کھلائے اور پورا دن صبح اور شام دونوں وقت کھانا کھلانے کو کہتے ہیں (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال اذا اردت ان تطعم فی کفارة الیمین فغداء وعشاء (ب) (کتاب الآثار لامام محمد، باب الایمان والکفارات فیہا ص ۵۷، نمبر ۱۷۱) [۲۶۶۷] (۲۴) پس اگر ان تینوں میں سے کسی ایک پر بھی قدرت نہ ہو تو تین دن پے در پے روزے رکھے۔

تشریح کسی کو غلام آزاد کرنے یا کھانا کھلانے یا کپڑا پہنانے پر قدرت نہ ہو تب تین دن روزہ رکھے اس کی دلیل تو خود آیت میں ہے۔ فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام (آیت ۸۹ سورۃ المائدۃ ۵) کہ جو پہلے تین چیزوں کو نہ پائے تو وہ تین روز روزہ رکھے۔ اور پے در پے روزہ رکھے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی قرأت میں فصيام ثلاثة ايام متتابعات ہے۔ یعنی پیدر پے روزہ رکھے۔ ان ابن مسعود کان یقرأ فصيام ثلاثة ايام متتابعات (ج) (سنن للبیہقی، باب التتابع فی صوم الکفارة ج ۸، ص ۲۰۰، نمبر ۲۰۰۱) مصنف عبد الرزاق، باب صيام ثلاثة ايام وتقدیم التکفیر ج ثامن ص ۵۱۳، نمبر ۱۶۱۰ (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابن عباس فی آية کفارة الیمین قالوا هو بالخيار فی هؤلاء الثلاث الاول فان لم يجد شيئا من ذلك فصيام ثلاثة ايام متتابعات (د) (سنن للبیہقی، باب التخییر بین الاطعام والکسوة والعق فن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ج ۸، ص ۲۰۰، نمبر ۲۰۰۶) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ پے در پے روزہ رکھے۔

فانما شافعی فرماتے ہیں کہ پے در پے رکھے یا متفرق طور پر رکھے دونوں کا اختیار ہے۔

نہج آیت قرآنی میں پے در پے کی قید نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن انه كان لا يبرى بأسا ان يفرق بين الثلاثة الايام فی کفارة الیمین (هـ) (سنن للبیہقی، باب التخییر بین الاطعام والکسوة والعق فن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ج ۸، ص ۲۰۰، نمبر ۲۰۰۷) اس اثر

حاشیہ: (الف) حضرت طاؤس فرماتے تھے کہ ایک دن کا کھانا ایک لقمہ کھانا نہیں ہے لیکن پورا ایک دن کھانا کھانا ہے ہر مسکین کو اوسط جو اپنے اہل کو کھاتا ہو (ب) حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا اگر آپ کفارہ یمین میں کھانا چاہیں تو صبح اور شام کھانا کھانا ہے (ج) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پڑھا کرتے تھے پیدر پے تین روزے (د) حضرت ابن عباسؓ کفارہ یمین کے بارے میں فرماتے ہیں کہ تین پہلے میں کفارہ دینے کا اختیار ہے اور اگر ان تینوں میں سے نہ پائے تب پیدر پے تین روزے رکھنا ہے (هـ) حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ کفارہ یمین میں تینوں دن الگ الگ کر کے روزہ رکھے۔

[۲۶۶۸] (۲۵) فان قدم الکفارة على الحنث لم یجزه [۲۶۶۹] (۲۶) ومن حلف على

سے معلوم ہوا کہ تفریق کے ساتھ بھی روزہ رکھ سکتا ہے۔

[۲۶۶۸] (۲۵) پس اگر کفارہ کو حانث ہونے پر مقدم کیا تو جائز نہیں ہے۔

تشریح پہلے قسم کے خلاف کر کے حانث ہو پھر کفارہ ادا کرے تو کفارہ ادا ہوگا۔ اور اگر پہلے کفارہ ادا کیا پھر وہ کام کیا اور حانث ہوا تو وہ کفارہ کافی نہیں ہے کفارہ دوبارہ ادا کرنا ہوگا۔

حجہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کفارہ کا سبب حانث ہونا ہے۔ قسم کھانا کفارہ کا سبب نہیں ہے اس لئے جب تک حانث نہ ہو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اس لئے حانث ہونے سے پہلے کفارہ ادا کر دیا تو وہ صدقہ ہو گیا کفارہ ہوا ہی نہیں۔ اس لئے حانث ہونے کے بعد دوبارہ کفارہ ادا کرنا ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ حانث پہلے ہوا ہو اور کفارہ بعد میں ادا کرے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من حلف على یمین فرأى غیرها خیرا منها فلیأت الذی هو خیر ولیکفر عن یمینہ (الف) (مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرأى غیرها خیرا منها یا الذی ہو خیر ولیکفر عن یمینہ ص ۳۶ نمبر ۱۶۵۰/۳۲۷۳/۳۲۷۳ بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۲۱/ترمذی شریف، باب ما جاء من حلف علی یمین فرأى غیرها خیرا منها ص ۲۷۹ نمبر ۱۵۲۹) اس حدیث میں حانث پہلے ہوا ہے اور کفارہ بعد میں ادا کرنے کا حکم ہے۔ اس لئے حانث پہلے ہوا اور کفارہ بعد میں ادا کرے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قسم کھانے کے بعد کفارہ ادا کر دیا پھر حانث ہوا تب بھی یہ کفارہ اس قسم کے لئے کافی ہو جائے گا۔ دوبارہ کفارہ ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

حجہ وہ فرماتے ہیں کفارہ کا اصل سبب قسم ہے۔ حانث ہونا تو شرط پائے جانے کے لئے ہے اس لئے قسم کھانے کے بعد کفارہ ادا کر دیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا (۲) حدیث میں اس کا بھی ثبوت ہے۔ عن ابی موسیٰ الاشعری قال اتیت النبی ﷺ فی رھط من الشعربین نستحملہ... واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین ثم اری خیرا منها الا کفرت عن یمینی واتیت الذی هو خیر (ب) (مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرأى غیرها خیرا منها ص ۳۶ نمبر ۱۶۳۹/ترمذی شریف، باب ما جاء فی الکفارة قبل الحنث ص ۲۷۹ نمبر ۱۵۳۰) اس حدیث میں ہے کہ کفارہ پہلے ادا کیا اور قسم کھایا ہوا کام بعد میں کیا جس سے معلوم ہوا کہ حانث ہونے سے پہلے کفارہ دے دیا تو ادا ہو جائے گا۔

[۲۶۶۹] (۲۶) کسی نے گناہ پر قسم کھائی مثلاً یہ کہ نماز نہیں پڑھے گا یا والد سے بات نہیں کرے گا یا فلان کو ضرور قتل کرے گا تو چاہئے کہ خود ہی حانث ہو جائے اور قسم کا کفارہ دے دے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کسی نے قسم کھائی اور اس کے خلاف کو اچھا دیکھا تو وہ کرے جو خیر ہے اور اپنی قسم کا کفارہ دے (ب) حضرت ابو موسیٰؓ فرماتے ہیں کہ میں اشعریین کی جماعت میں حضورؐ کے پاس سواری کے لئے اونٹ مانگنے آیا... آپؐ نے فرمایا خدا کی قسم ان شاء اللہ نہیں قسم کھاتا ہوں کسی پر پھر اس کے خلاف خیر دیکھتا ہوں مگر اپنی قسم کا کفارہ دیتا ہوں اور وہ کرتا ہوں جو خیر ہے۔

معصية مثل ان لا یصلی اولا یکلم اباه او لیقتلن فلانا فینبغی ان یحنت نفسه ویکفر عن یمینه [۲۶۷۰] (۲۷) واذا حلف الکافر ثم حنت فی حال الکفر او بعد اسلامه فلا حنت علیه [۲۶۷۱] (۲۸) ومن حرم علی نفسه شیئا مما یملکه لم یصر محرما وعلیه ان

تشریح کسی نے گناہ کی بات پر قسم کھائی تو بہتر یہ ہے کہ وہ نہ کرے اور حانت ہو کر کفارہ ادا کر دے۔

مذہب حدیث میں اسی کی تعلیم ہے۔ عن ابی بردہ عن ابیہ قال اتیت النبی ﷺ فی رھط ... وانی واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیرہا خیرا منها الا کفرت عن یمینی واتیت الذی ہو خیر او اتیت الذی ہو خیر وکفرت عن یمینی (الف) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم ص ۹۸۰ نمبر ۶۶۲۳ مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرای غیرہا خیرا منها ان یأتی الذی ہو خیر ویکفر عن یمینہ ص ۴۶ نمبر ۱۶۳۹) اس حدیث میں ہے کہ اگر قسم کھائی ہوئی بات کے خلاف کو خیر اور اچھی سمجھتا ہوں تو میں اس کو کرتا ہوں اور قسم کا کفارہ ادا کرتا ہوں (۲) یوں بھی گناہ کا کام نہیں کرنا چاہئے، اس کو چھوڑ کر کفارہ ادا کرنا بہتر ہے۔ [۲۶۷۰] (۲۷) اگر کافر نے قسم کھائی پھر کفر کی حالت میں حانت ہو گیا یا اسلام کے بعد حانت ہوا تو اس پر کفارہ نہیں ہے۔

مذہب کافر کی قسم کا ہی اعتبار نہیں ہے کیونکہ قسم منعقد ہوتی ہے اللہ کے نام سے یا اس کی صفات ذاتی سے اور کافر نہ اللہ کو مانتا ہے اور نہ اس کی صفات ذاتی کو مانتا ہے۔ اور نہ اس کی تعظیم کرتا ہے اس لئے اللہ کا نام لے بھی تو قسم منعقد نہیں ہوگی۔ اور جب قسم منعقد نہیں ہوگی تو چاہے کفر کی حالت میں حانت ہو یا اسلام کی حالت میں حانت ہو کفارہ لازم نہیں ہوگا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ ... من کان حالفا فلیحلف باللہ او لیصمت (ب) (بخاری شریف، باب لا تحلفوا بآبائکم ص ۹۸۳ نمبر ۶۶۲۶ مسلم شریف، باب انھی عن الحلف بغير اللہ تعالیٰ، ص ۴۶، نمبر ۱۶۳۹/۲۷۵) اس حدیث میں ہے کہ اللہ کے ساتھ قسم کھائے یا چپ رہے اور کافر اللہ پر یقین نہیں رکھتا اس لئے اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی (۳) کفارہ تو عبادت ہے اس لئے کافر پر عبادت کیسے لازم کریں اس لئے کافر پر کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

[۲۶۷۱] (۲۸) کسی نے اپنے اوپر اپنی مملوکہ چیز حرام کر لی تو وہ ہتھیتا حرام نہیں ہوگی۔ اور اگر اپنے اوپر مباح قرار دیا تو کفارہ لازم ہوگا۔

تشریح جو چیزیں انسان کے لئے حلال ہیں اور خود اس کی ملکیت میں ہیں ان چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ چیزیں حقیقت میں تو حرام نہیں ہوں گی البتہ اگر ان کو استعمال کیا تو کفارہ قسم لازم ہوگا۔

مذہب حضورؐ نے اپنی بیوی کے طعنہ پر شہد حرام فرمایا تھا تو اللہ نے تنبیہ فرمائی اور اس کو قسم قرار دیا اور اس پر کفارہ بھی لازم ہوا۔ آیت یہ ہے۔ یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک تبغی مرضات ازواجک واللہ غفور رحیم ۵ قد فرض اللہ لکم تحلة ایمانکم

حاشیہ: (الف) حضرت ابی بردہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ فرماتے ہیں کہ میں اشعر بنین کی جماعت میں حضورؐ کے پاس آیا... میں خدا کی قسم ان شاء اللہ نہیں قسم کھاتا ہوں پھر اس کے علاوہ کواچھا دیکھتا ہوں مگر میں اپنی قسم کا کفارہ ادا کرتا ہوں جو خیر ہے، یا یوں فرمایا کہ وہ کرتا ہوں جو خیر ہے پھر اپنی قسم کا کفارہ دیتا ہوں (ب) آپؐ نے فرمایا جو قسم کھائے تو اللہ کی قسم کھائے یا پھر چپ رہے۔

استباحہ کفارۃ یمین [۲۶۷۲] (۲۹) فان قال کل حلال علیٰ فهو علی الطعام

والله مولیٰ کم وهو العليم الحکیم (الف) (آیت ۲۱ سورۃ التحریم ۶۶) اس آیت میں حلال چیز کو حرام کیا تو اس کو اللہ تعالیٰ نے قسم قرار دی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حلال چیز کو حرام قرار دینا قسم ہے۔ اور اس کو استعمال کرنے پر کفارہ لازم ہوگا (۲) حدیث میں اس کا تذکرہ ہے۔ ان ابن عباس قال فی الحرام یکفر وقال ابن عباس لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة (ب) بخاری شریف، باب یا ایہا النبی لم تحرم ما حل اللہ لک ص ۲۹ نمبر ۱۱۹۱، کتاب التفسیر، سورۃ التحریم / مسلم شریف، باب وجوب الکفارۃ علی من حرم امرأۃ ولم ینو الطلاق ص ۷۸ نمبر ۴۳ (۱۴) اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ حلال چیز کو حرام کرے تو وہ قسم ہے اس کا کفارہ لازم ہوگا۔

اور وہ چیز حقیقت میں حرام نہیں ہوگی اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان ابا بکر وعمر وابن مسعود قالوا من قال لامرأۃ ہی علی حرام فلیست علیہ بحرّام وعلیہ کفارۃ یمین (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۹ من قال الحرام یمین ولیست بطلاق ج رابع ص ۱۰۰ نمبر ۱۸۱۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وہ چیز حقیقت میں حرام نہیں ہوگی البتہ استعمال کرنے کا تو قسم کا کفارہ ادا کرے گا۔

[۲۶۷۲] (۲۹) اگر کہا کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو یہ کھانے اور پینے کی چیزوں پر محمول ہوگا مگر یہ کہ اس کے علاوہ کی نیت کرے۔

تشریح اس جملے سے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ بیوی وغیرہ بھی حرام ہو جائیں لیکن متبادر اور عام محاورے میں کھانے پینے کی چیزیں مراد لیتے ہیں اس لئے بیوی حرام نہیں ہوگی بلکہ کھانے پینے کی چیز استعمال کرنے سے کفارہ لازم ہوگا حرام تو وہ بھی نہیں ہوگی۔

محلہ اثر میں ہے۔ سألت الشیبی عن رجل قال کل حل علی حرام قال لا یوجب طلاقا ولا یحرم حلالا یکفر یمینہ (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۰ ما قالوا فیہ اذا قال کل حل علی حرام ج رابع ص ۱۰۰ نمبر ۱۸۱۹۹ / مصنف عبدالرزاق، باب الحرام ج سادس ص ۴۰۲ نمبر ۱۱۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی کو طلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے کحل حل علی حرام سے بیوی مراد نہیں ہوگی بلکہ کھانے پینے کی چیز استعمال کرنے سے کفارہ لازم ہوگا۔

ایک روایت یہ بھی ہے کہ بیوی بھی کحل حلال میں داخل ہوگی۔ اس لئے بیوی پر بھی ایک طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی۔

محلہ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن علی فی الرجل یقول لامرأۃ کل حل علی فهو حرام قال تحرم علیہ امرأۃ ولا تحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ ویکفر یمینہ من ماله (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۰ ما قالوا فیہ اذا قال کل حل علی حرام ج رابع ص ۱۰۱ نمبر

حاشیہ : (الف) اے نبی! نبیوں حرام کرتے ہیں وہ جس کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا بیویوں کی مرضی تلاش کرنے کے لئے؟ اللہ معاف کرنے والے ہیں۔ اللہ نے فرض کیا آپ کے لئے قسم کو کھولنا، اللہ آپ کا مولیٰ ہے وہ جاننے والا حکمت والا ہے (ب) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حرام کرنے میں کفارہ دے گا۔ اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تمہارے لئے رسول اللہ میں اسوۃ حسنہ ہے (ج) حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ وہ مجھ پر حرام ہے تو وہ اس پر حرام نہیں ہوگی لیکن اس پر کفارہ یمین لازم ہوگا (د) حضرت شعیبؓ سے میں نے پوچھا کوئی کہے کہ ہر حلال مجھ پر حرام ہے؟ فرمایا بیوی کو طلاق واقع نہیں ہوگی اور نہ حلال چیزیں حرام ہوگی البتہ قسم کا کفارہ ادا کرے (د) حضرت عائشہؓ سے منقول ہے کہ کوئی آدمی اپنی بیوی سے کہے کہ وہ مجھ پر حلال ہے وہ حرام فرمایا اس سے اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی اور اس کے لئے حلال نہیں ہوگی یہاں تک کہ دوسری شادی کرے یعنی حلالہ کرے اور اپنے مال سے قسم کا کفارہ

والشراب الا ان ينوی غیر ذلک [۲۶۷۳] (۳۰) ومن نذر نذرا مطلقا فعليه الوفاء به وان

۱۸۲۰۳ مصنف عبدالرزاق، باب الحرام ج سادس ص ۳۰۳ نمبر ۱۱۳۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی کو بھی طلاق واقع ہوگی۔
[۲۶۷۳] (۳۰) کسی نے مطلق نذر مانی تو اس پر پورا کرنا ہے، اور اگر اپنی نذر کو شرط پر معلق کیا پس شرط پائی گئی تو اس پر پوری کرنا نفس نذر کی وجہ سے۔

شرح نذر ماننے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک مطلق نذر مثلا میں حج کرنے کی نذر مانتا ہوں تو اس نذر کو پوری کرنا چاہئے۔ اور نذر پوری نہیں کی تو کفارہ یحییٰ لازم ہوگا۔

ج آیت میں ہے کہ نذر پوری کیا کرو۔ ثم لیقضوا تفنہم ولیوفوا نذورهم (الف) (آیت ۲۹ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں ہے کہ نذر پوری کرو (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة عن النبی ﷺ قال من نذر ان یطیع اللہ فلیطعه ومن نذر ان یعصیہ فلا یعصیہ (ب) (بخاری شریف، باب النذر فی الطاعة ص ۹۹۰ نمبر ۶۶۹۶) (۳) ایک اور آیت میں ہے۔ وما انفقم من نفقة او نذر تم من نذر فان اللہ یعلمہ (د) (آیت ۲۷۰ سورۃ البقرة ۲) اس حدیث اور آیت میں بھی ہے کہ نذر پوری کیا کرو۔
اور اگر نذر کو کسی شرط پر معلق کیا مثلا اگر امتحان میں کامیاب ہو گیا تو حج کروں گا اور وہ شرط پائی گئی مثلاً وہ امتحان میں کامیاب ہو گیا تو اس کو حج کرنا چاہئے۔

ج شرط پائی جانے کے بعد ایسا ہوا کہ مطلقا نذر مانی اور مطلقا نذر ماننے پر آیت اور حدیث کی وجہ سے نذر پوری کرنی پڑتی ہے تو اگر شرط پر معلق کرے اور شرط پائی جائے تو مطلق نذر کی طرح پوری کرے۔ اور اگر نذر پوری کر لی مثلاً حج کر لیا تو کافی ہے اور حج نہیں کیا تو اب قسم کا کفارہ ادا کرے (۲) حدیث میں ہے کہ شرط پر معلق کر کے نذر مانی تو پورا کرنے کا حکم ہے۔ یا ابا عبد الرحمن (عبد اللہ بن عمر) ان ابنی کان بارض فارس فیمن کان عند عمر بن عبید اللہ وانہ وقع بالبصرة طاعون شدید فلما بلغ ذلک نذرت ان اللہ جاء بابنی ان امشی الی الکعبة فجاء مریضا فمات فماتری؟ فقال ابن عمر اولم تنهوا عن النذر ان رسول اللہ ﷺ قال النذر لا یقدم شیئا ولا یؤخرہ فانما یتستخرج من البخیل اوف بنذرک (ج) (مسند رک حاکم، باب کتاب النذر ج رابع ص ۳۳۸ نمبر ۷۸۳) اس اثر میں اس شرط پر نذر مانی کہ لڑکا گھر آئے گا تو بیت اللہ جاؤں گا۔ اس صورت میں لڑکا گھر آیا تو نذر پوری کرنے کے لئے کہا۔

حاشیہ : (الف) پھر پراگندگی کو ختم کرے اور اپنی نذر پوری کرے (ب) آپؐ نے فرمایا کاکی اللہ کی اطاعت کی نذر مانے تو اس کو اطاعت کرنی چاہئے، اور جو نافرمانی کرنے کی نذر مانے اس کو نافرمانی نہیں کرنی چاہئے (ج) تم نے جو کچھ خرج کیا یا نذر مانی تو اللہ اس کو جانتا ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ میرا لڑکا فارس میں تھا ان لوگوں کے ساتھ جو عمر بن عبید اللہ کے ساتھ تھے۔ پس بصرہ میں بہت سخت طاعون پھیلایا۔ جب یہ خبر پہنچی تو میں نے نذر مانی کہ اگر میرا بیٹا گھر آجائے تو میں بیت اللہ تک پیدل جاؤں گا۔ پس لڑکا بیمار ہو کر آیا اور مر گیا تو آپؐ کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کیا نذر سے منع نہیں فرمایا؟ حضورؐ نے فرمایا تھا نذر کسی چیز کو مقدم کرتی ہے اور نہ مؤخر کرتی ہے۔ صرف بخیل سے مال نکلوانے کا ذریعہ ہے۔ جاؤ نذر پوری کرو۔

علق نذره بشرط فوجد الشرط فعليه الوفاء بنفس النذر [۲۶۷۴] (۳۱) ورؤی ان ابا حنیفة رحمہ اللہ رجع عن ذلك وقال اذا قال ان فعلت کذا فعلى حجة او صوم سنة او صدقة ما املكه اجزأه من ذلك كفارة يمين وهو قول محمد رحمہ اللہ [۲۶۷۵] (۳۲) ومن حلف لا يدخل بيتا فدخل الكعبة او المسجد او البيعة او الكنيسة لم يحنث [۲۶۷۶] (۳۳) ومن حلف ان لا يتكلم فقراً القرآن في الصلوة لم يحنث.

[۲۶۷۴] (۳۱) روایت کی گئی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے اس قول سے رجوع کیا اور فرمایا اگر کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو مجھ پر حج ہے یا ایک سال کا روزہ ہے یا جس چیز کا میں مالک ہوں اس کا صدقہ کرنا ہے تو ان ساری باتوں کے بدلے اس کو کفارہ یمین کافی ہے اور یہی امام محمدؒ کا قول ہے۔

تشریح امام ابوحنیفہؒ کا ابتدائی قول یہ تھا کہ شرط پر معلق کیا پھر بھی خود نذر ماننے کی وجہ سے نذر پوری کرے۔ بعد میں یہ فرمایا کہ اگر شرط پر معلق کیا مثلاً یہ کہا کہ اگر میں امتحان میں کامیاب ہو جاؤں تو مجھ پر حج ہے۔ یا ایک سال کا روزہ ہے یا میرے پاس جتنا مال ہے سب کو صدقہ کروں گا اور وہ امتحان میں کامیاب ہو گیا اور شرط پائی گئی تو دونوں اختیار ہیں یا توجہ کرے اور نذر پوری کرے یا پھر کفارہ یمین ادا کرے۔

حجہ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ نذر پوری نہ کرو تو کفارہ یمین دو۔ حدیث کا نکتہ ا یہ ہے۔ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال ... ومن نذر نذرا لا يطيقه فكفارة كفارة يمين ومن نذر نذرا اطاقه فليف به (الف) (ابوداؤد شریف، باب من نذر نذرا لا يطيقه ص ۱۱۶ نمبر ۳۳۲۲ ابن ماجہ شریف، باب من نذر نذرا لم يسمه ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۲۸) اس حدیث میں ہے کہ نذر پوری نہ کر سکو تو کفارہ یمین ادا کر دو۔ اس لئے امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک کفارہ یمین بھی ادا کر سکتا ہے۔

[۲۶۷۵] (۳۲) کسی نے قسم کھائی کہ کمرے میں داخل نہیں ہوگا پھر داخل ہوا کعبہ میں یا مسجد میں یا کلیسا میں یا گرجا میں تو حانث نہیں ہوگا۔ **حجہ** بیت کہتے ہیں اس کمرے کو جس میں رات گزاری جائے۔ اور مسجد، کعبہ، عیسائیوں کی عبادت گاہ کلیسا اور یہودیوں کی عبادت گاہ گرجا رات گزارنے کے لئے نہیں ہیں بلکہ عبادت کرنے کے لئے ہیں اس لئے جس چیز کی قسم کھائی وہ نہیں پائی گئی اس لئے حانث نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ مرد کمرے میں اعتکاف کرے گا تو نہیں ہوگا اور مسجد میں ہو جائے گا کیونکہ کعبہ اور مسجد الگ الگ چیزیں ہیں۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جس چیز کی قسم کھائی وہ نہیں پائی گئی تو حانث نہیں ہوگا۔

نکتہ البیعة : عیسائیوں کی عبادت گاہ، کلیسا۔ الكنيسة : یہودیوں کی عبادت گاہ، گرجا۔

[۲۶۷۶] (۳۳) کسی نے قسم کھائی کہ بات نہیں کروں گا، پس نماز میں قرآن پڑھا تو حانث نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا... کسی نے ایسی نذر مانی جس کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کا کفارہ کفارہ یمین ہے اور کسی نے ایسی نذر مانی جس کی طاقت رکھتے ہو تو اس کو پوری کرے۔

[۲۶۷۷] (۳۴) ومن حلف لا یلبس هذا الثوب وهو لا یلبسه فنزعه فی الحال لم یحنت

حجہ نماز میں قرآن پڑھنا کلام نہیں ہے بلکہ قرأت ہے۔ اس لئے نماز میں قرآن پڑھنے سے حائث نہیں ہوگا (۲) چنانچہ حدیث میں ہے کہ نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد ہوگی اور قرآن پڑھنے سے نماز صحیح ہوگی۔ حدیث میں ہے۔ عن معاویہ بن الحکم السلمی ... قال ان هذه الصلوة لا یصلح فیها شیء من کلام الناس انما هو التسبیح والتکبیر وقرأة القرآن (الف) (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوة وفتح ماکان من اباحتہ ص ۲۰۳ نمبر ۵۳۷/۱ ابوداؤد شریف، باب تسمیة العاطش فی الصلوة ص ۱۴۱ نمبر ۹۳۰) اس حدیث میں کلام الناس سے منع فرمایا اور قرأة قرآن کی اجازت دی جس سے معلوم ہوا کہ قرأت قرآن سے حائث نہیں ہوگا (۲) آیت میں بھی یہ فرق ہے۔ قال رب اجعل لی آية قال آیتک انا لا تکلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا واذکر ربک کثیرا وسیع بالعشی والابکار (ب) (آیت ۴۱ سورۃ آل عمران ۳) اس آیت میں لوگوں سے بات کرنے سے منع فرمایا لیکن تسبیح اور ذکر کی اجازت دی جس سے معلوم ہوا کہ لوگوں سے بات کرنا اور چیز ہے اور قرأت قرآن اور تسبیح و ذکر اور چیز ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک تسبیح، ذکر اور قرأت قرآن سے بھی حائث ہو جائے گا۔

حجہ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث اور قرآن میں تسبیح، ذکر، قرأت قرآن کو بھی کلام فرمایا گیا ہے۔ وقال النبی ﷺ افضل الکلام اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر، وقال ابو سفیان کتب النبی ﷺ الی هرقل فقالوا کلمة سواء بیننا و بینکم (ج) (آیت ۶۲ سورۃ آل عمران ۳ بخاری شریف، ۶۲۸۱) ان احادیث میں تسبیح اور لا اله الا الله کو کلمہ کہا گیا ہے اس لئے اگر قسم کھائی کہ بات نہیں کروں گا اور قرأت کر لی یا تسبیح پڑھ لی تو حائث ہو جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ کلمتان خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان حبیبتان الی الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم (د) (بخاری شریف، باب اذا قال واللہ لا اتکلم الیوم فصلی اوقرا اوج او کبر او حمدا وحللا فھو علی نبیہ ص ۹۸۸ نمبر ۶۲۸۲/۱ مسلم شریف، باب فضل التہلیل والتسبیح والذعاء ج ثانی ص ۳۴۴ نمبر ۲۶۹۴) اس حدیث میں بھی سبحان الله کو کلمہ کہا ہے۔ ان احادیث کی بنیاد پر حنفیہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ نماز کے باہر ذکر، تسبیح وغیرہ کرے گا تو حائث ہو جائے گا۔

[۲۶۷۷] (۳۴) کسی نے قسم کھائی کہ یہ کپڑا نہیں پہنے گا حالانکہ وہ پہنے ہوئے تھا۔ پس اس کو اسی وقت کھول دیا تو حائث نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر قسم کھائی کہ اس جانور پر سوار نہیں ہوگا حالانکہ وہ اسی پر سوار تھا پس وہ اتر گیا تو حائث نہیں ہوگا۔ اور اگر کچھ دیر تک ٹھہر گیا تو حائث ہو جائے گا

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا یہ نماز لوگوں کے کلام کی صلاحیت نہیں رکھتی اس میں تو تسبیح، تکبیر اور قرأة قرآن ہیں (ب) فرمایا اے میرے رب! میرے لئے کوئی نشانی مقرر کر دیجئے، فرمایا تیری نشانی یہ ہے کہ تو بات نہیں کر سکے گا لوگوں سے تین دن مگر اشارے سے اور تیرے رب کا کثرت سے ذکر کر اور صبح اور شام تسبیح پڑھ (ج) آپؐ نے فرمایا افضل کلام چار ہیں، سبحان الله، الحمد لله، لا اله الا الله اور الله اکبر۔ حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ہر قل کو لکھا آدایسے کلمے کی طرف جو ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہے (د) آپؐ نے فرمایا دو کلمے زبان پر چلے ہیں اور میزان میں بھاری ہیں اور جس کو محبوب ہیں ایک ہے سبحان الله وجمہ اور دوسرا ہے سبحان الله العظيم۔

و كذلك اذا حلف لا یركب هذه الدابة وهو راكبها فنزل فی الحال لم یحنت وان لبس ساعة حنت [۲۶۷۸] (۳۵) ومن حلف لا یدخل هذه الدار وهو فیها لم یحنت بالعود حتی ینخرج ثم یدخل [۲۶۷۹] (۳۶) ومن حلف لا یدخل دارا فدخل دارا خرابا لم یحنت.

تشریح قسم کھائی کہ یہ کپڑا نہیں پہنے گا لیکن وہ اس وقت وہی کپڑا پہنے ہوئے تھا۔ پس اگر اسی وقت کپڑا اتار دیا تو حانت نہیں ہوگا، اور اگر تھوڑی دیر تک اپنے جسم پر رکھا پھر اتارا تو حانت ہو جائے گا۔ اسی طرح قسم کھائی کہ اس جانور پر سوار نہیں ہوگا حالانکہ اس وقت اسی سواری پر سوار تھا تو اگر اسی وقت اتر گیا تو حانت نہیں ہوگا۔ اور اگر کچھ دیر سوار رہا پھر اتر تو حانت ہو جائے گا۔

حجہ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ قسم برقرار رکھنے کے لئے اتنی دیر تک مہلت دی جائے گی جس میں وہ قسم کے مطابق کام کر سکے اور حانت ہونے سے بچ جائے۔ یوں بھی محاورے میں یہ ہے کہ غصے میں قسم کھا لیتا ہے اور فوراً ہی اس کے مطابق عمل شروع کر دیتا ہے تو اس کو قسم کے خلاف کرنا نہیں کہتے۔ ہاں! کچھ دیر ٹھہر جائے تو سمجھتے ہیں کہ اس نے قسم کے مطابق عمل نہیں کیا جس سے حانت ہو جائے گا (۲) حدیث میں حکم ہے کہ قسم کھانے والے کو بری ہونے کا موقع دیا جائے۔ عن البراء قال امرنا النبی ﷺ ببراء المقسم (الف) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ واقسموا باللہ جہدایما نھم ص ۹۸۴ نمبر ۶۶۵۴، باب تحریم استعمال اثناء الذہب والفضة علی الرجال والنساء الخ ص ۱۸۷ نمبر ۲۰۶۶) اس حدیث میں ہے کہ قسم کھانے والے کو حتی الامکان بری ہونے کا موقع دو اس لئے فوراً اترنے اور کپڑے اتارنے کی مہلت دی جائے گی اور اتنے میں حانت نہیں ہوگا۔

[۲۶۷۸] (۳۵) کسی نے قسم کھائی کہ اس گھر میں داخل نہیں ہوگا اور وہ اسی میں تھا تو بیٹھنے سے حانت نہیں ہوگا یہاں تک کہ نکلے پھر داخل ہو **حجہ** اس قسم میں لفظ داخل ہونا استعمال کیا ہے اور داخل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ باہر سے اندر داخل ہو۔ یہاں باہر سے اندر داخل نہیں ہوا بلکہ اندر ہی بیٹھا رہا اس لئے قسم کے خلاف نہیں کیا اس لئے حانت نہیں ہوگا۔

[۲۶۷۹] (۳۶) کسی نے قسم کھائی کہ گھر میں داخل نہیں ہوگا پھر داخل ہوا ویران میں تو حانت نہیں ہوگا۔

تشریح دار کہتے ہیں جس میں چار دیواری ہو اور چھت ہو اور کم از کم رہنے کے قابل ہو لیکن چار دیواری گر گئی اور ویران ہو گیا اب وہ چھت نہ ہونے کی وجہ سے رہنے کے قابل نہیں رہا تو اب وہ دار نہیں ہے اس لئے اب اس میں داخل ہونے سے حانت نہیں ہوگا۔

ترجمہ یہ سب مسئلے اس اصول پر ہیں کہ جس لفظ پر قسم کھائی اس لفظ کے علاوہ کیا تو حانت نہیں ہوگا کیونکہ پچھلی حدیث ابراء القسم کی وجہ سے حتی الامکان قسم کھانے والے کو حانت نہ ہونے دیا جائے۔

نکات خرابا : ویران جگہ۔

حاشیہ : (الف) آپ نے یمن قسم کھانے والے کو پوری کروانے کا حکم دیا۔

[۲۶۸۰] (۳۷) ومن حلف لا یدخل هذه الدار فدخلها بعد ما انهدمت وصارت صحراء
حنث [۲۶۸۱] (۳۸) ومن حلف لا یدخل هذا البيت فدخل بعد ما انهدم لم
یحنث [۲۶۸۲] (۳۹) ومن حلف ان لا یکلم زوجة فلان فطلقها فلان ثم کلمها
حنث [۲۶۸۳] (۴۰) ومن حلف ان لا یکلم عبد فلان او لا یدخل دار فلان فباع فلان عبده
او داره ثم کلم العبد ودخل الدار لم یحنث [۲۶۸۴] (۴۱) وان حلف ان لا یکلم

[۲۶۸۰] (۳۷) کسی نے قسم کھائی کہ اس گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ پس اس میں منہدم ہونے اور صحرا بننے کے بعد داخل ہوا تو حانث ہو جائے گا
بجاء اشارہ کر کے کہا اس گھر میں تو اس سے اب گھر مراد نہیں رہی بلکہ گھر کی زمین مراد ہوگئی۔ اور گھر گرنے اور چہار دیواری ختم ہونے کے بعد
بھی زمین تو وہی ہے اس لئے اس زمین میں بھی داخل ہوگا تو حانث ہو جائے گا۔

لغت انهدمت : منہدم ہو گیا، ویران ہو گیا۔ صحراء ویران۔

[۲۶۸۱] (۳۸) اگر قسم کھائی اس بیت میں داخل نہیں ہوگا پھر منہدم ہونے کے بعد داخل ہوا تو حانث نہیں ہوگا۔

بجاء بیت کہتے ہیں اس کمرے کو جس میں رات گزاری جاسکے اور منہدم ہونے کے بعد اس میں رات نہیں گزاری جاسکے گی اس لئے قسم کے
مطابق اب وہ بیت نہیں رہا۔ اس لئے اس میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۸۲] (۳۹) کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کی بیوی سے بات نہیں کرے گا۔ پھر اس کو فلاں نے طلاق دی پھر اس سے بات کی تو حانث ہو
جائے گا۔

بجاء محاورے میں فلاں کی بیوی نام کے طور پر استعمال کرتے ہیں اور مقصد اس عورت کی ذات ہوتی ہے۔ اس لئے قسم میں اس عورت کی
ذات مراد ہے اس لئے طلاق دینے کے بعد جب وہ فلاں کی بیوی نہیں رہے گی تب بھی اس سے بات کرے گا تو حانث ہو جائے گا کیونکہ اس
عورت کی ذات سے بات کی۔

[۲۶۸۳] (۴۰) کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کے غلام سے بات نہیں کرے گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہیں ہوگا، پس فلاں نے غلام بیچ دیا یا اپنا
گھر بیچ دیا پھر غلام سے بات کی یا گھر میں داخل ہوا تو حانث نہیں ہوگا۔

بجاء یہاں فلاں کے غلام یا فلاں کے گھر سے نام مقصود نہیں ہے اور نہ اس کی ذات مقصود ہے بلکہ فلاں کے غلام ہوتے ہوئے یا فلاں کا گھر
ہوتے ہوئے بات نہیں کرے گا، پس جب غلام کو بیچ دیا یا مکان کو بیچ دیا تو اس کا غلام یا اس کا مکان نہیں رہا۔ اس لئے اس سے بات کرنے یا
اس گھر میں داخل ہونے سے حانث نہیں ہوگا۔

اصول ذات مراد نہیں ہے بلکہ اس آدمی کی نسبت مراد ہے۔

[۲۶۸۴] (۴۱) اگر قسم کھائی کہ اس چادر والے سے بات نہیں کروں گا، پس اس نے اس چادر کو بیچ دیا پھر اس سے بات کی تو حانث ہو جائے

صاحب هذا الطیلسان فباعه ثم كلمه حنث و كذلك اذا حلف ان لا يتكلم هذا الشاب فكلّمه بعد ما صار شیخا حنث [۲۶۸۵] (۴۲) وان حلف ان لا یاکل لحم هذا الحمل فصار كبشا فاكله حنث [۲۶۸۶] (۴۳) وان حلف ان لا یاکل من هذه النخلة فهو علی ثمرها [۲۶۸۷] (۴۴) ومن حلف ان لا یاکل من هذا البُسر فصار رطباً فاكله لم یحنث [۲۶۸۸] (۴۵) وان حلف لا یاکل بسراً فاکل رطباً لم یحنث.

گا۔ ایسے ہی اگر قسم کھائی کہ اس جوان سے بات نہیں کرے گا، پس اس سے بات کی بوڑھا ہونے کے بعد تو حانث ہوگا۔

بج یہاں چادر والے سے مراد اس کی ذات ہے۔ اسی طرح جوان سے مراد جوان کی ذات ہے۔ اس لئے چادر بچ دی پھر اس سے بات کی تو اس آدمی کی ذات سے بات کی اس لئے حانث ہو جائے گا۔ اسی طرح جوان بوڑھا ہو گیا تو ابھی بھی ذات وہی ہے اس لئے بوڑھے ہونے کے بعد بات کی تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ ذات تو وہی ہے۔

[۲۶۸۵] (۴۲) اگر قسم کھائی کہ اس حمل کا گوشت نہیں کھائے گا، پس وہ مینڈھا ہو گیا پھر اس کا گوشت کھایا تو حانث ہو جائے گا۔

بج یہاں بھی اس حمل سے مراد حمل کی صفت نہیں ہے بلکہ حمل کی ذات ہے اس لئے مینڈھا ہونے کے بعد بھی اس کا گوشت کھایا تو حانث ہو جائے گا۔ کیونکہ ذات تو وہی ہے۔

اصول یہ دیکھا جائے گا کہ قسم کھانے والے نے کہاں ذات مراد لی ہے اور کہاں صفت مراد لی ہے۔ جہاں ذات مراد لی ہے وہاں اس صفت کے زائل ہونے کے بعد بھی ذات سے بات کرے گا تو حانث ہوگا۔ اور جہاں صفت مراد لی ہے وہاں اس صفت کے موجود رہنے تک بات کرے گا تو حانث ہوگا۔ اور صفت زائل ہونے کے بعد بات کرے گا تو حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۸۶] (۴۳) اگر قسم کھائی کہ اس درخت سے نہیں کھائے گا تو قسم اس کے پھل پر ہوگی۔

تشریح یعنی اس درخت کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ البتہ اس درخت کے پھل کھانے سے حانث ہوگا۔

بج عموماً درخت بول کر اس کا پھل مراد لیتے ہیں۔ کیونکہ درخت نہیں کھاتے ہیں اس کا پھل ہی کھاتے ہیں اس لئے درخت بول کر پھل مراد ہوگا۔ اس لئے پھل کھانے سے حانث ہوگا۔

[۲۶۸۷] (۴۴) اگر قسم کھائی کہ یہ گدر کھجور نہیں کھائے گا پس وہ پک گئی پھر اس کو کھایا تو حانث نہیں ہوگا۔

بج یہاں کھجور کی ذات پر قسم نہیں ہے بلکہ اس کی گدر پن صفت پر قسم ہے۔ کیونکہ بعض آدمی کو گدر کھجور اچھی نہیں لگتی اس لئے ادھ پکی کھجور کھانے سے حانث ہوگا۔ پک جانے کے بعد کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

لغت البسر: کچی کھجور، گدر کھجور۔ رطب: پکی کھجور۔

[۲۶۸۸] (۴۵) اگر قسم کھائی کہ گدر کھجور نہیں کھائے گا پس پکی کھجور کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۸۹] (۴۶) وان حلف ان لا یاکل رطبا فاکل بُسرا مذنباً حنث عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۲۶۹۰] (۴۷) ومن حلف ان لا یاکل لحماً فاکل لحم السمک لم یحنث [۲۶۹۱] (۴۸) ولو حلف ان لا یشرب من دجلة فشرّب منها باناء لم یحنث حتی یمکرع منها کرعاً عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ.

ترجمہ: یہاں بھی قسم کھانے سے کھجور کی ذات مراد نہیں ہے بلکہ ادھ پکی صفت مراد ہے۔ اس لئے صفت بدل کر پکی ہو گئی تو اس کے کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۸۹] (۴۶) اگر قسم کھائی کہ پکی کھجور نہیں کھائے گا۔ پس کھائی دم کی جانب سے پکی ہوئی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حانث ہو جائے گا **تشریح:** رطب کہتے ہیں پوری پکی ہوئی کھجور کو، اور مذنب، ذنب سے مشتق ہے دم، یہاں مراد ہے وہ کھجور جو دم کی جانب سے پکی شروع ہوتی ہو تو چونکہ اس میں دم کی جانب سے پکنے کا اثر ہے اس لئے جب کہا کہ پکی کھجور نہیں کھاؤں گا تو مذنب کھانے سے حانث ہو جائے گا۔

فائدہ: صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ رطب پوری پکی کھجور کو کہتے ہیں۔ اور مذنب دم کی جانب سے پکنے والی کھجور کو کہتے ہیں اس لئے دونوں کی صفت میں فرق ہے اس لئے رطب کی قسم کھائی اور مذنب کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔

نکتہ: ذنب : ذنب سے مشتق ہے، دم کی جانب سے پکی ہوئی۔

[۲۶۹۰] (۴۷) کسی نے قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھائے گا پس مچھلی کا گوشت کھایا تو حانث نہیں ہوگا۔

ترجمہ: مچھلی گوشت سے بالکل الگ چیز ہے۔ اس لئے قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھائے گا۔ پس مچھلی کھائی تو حانث نہیں ہوگا (۲) یہی وجہ ہے کہ گوشت کو بغیر ذبح کئے ہوئے کھانا حلال نہیں ہے اور مچھلی بغیر ذبح کئے ہوئے کھانا حلال ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مچھلی اور چیز ہے اور گوشت اور چیز ہے۔

قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ حانث ہو جائے کیونکہ قرآن کریم میں مچھلی کو لحم طری کہا ہے۔ ومن کل تأکلون لحماً طریا (الف) (آیت ۱۲ سورہ فاطر ۳۵) اس آیت میں مچھلی کو لحم طری کہا ہے، لیکن اوپر قسم کا مدار عام محاورے پر ہے۔

[۲۶۹۱] (۴۸) اگر قسم کھائی کہ دجلہ سے نہیں پیئے گا پھر اس سے پیابرتن کے ذریعہ تو حانث نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس میں منہ ڈال کر پیئے کسی نے قسم کھائی کہ دجلہ نہر سے نہیں پیئے گا تو اس کا یہ طریقہ ہے کہ نہر میں منہ لگا کر پیئے اور یہی حقیقی اور اصلی معنی ہے۔ دیہات کے چرواہے نہر میں منہ لگا کر پانی پیتے ہیں، ان کے پاس برتن کہاں ہوتا ہے۔ اس لئے منہ لگا کر پینا ہی مراد ہوگا اور اسی سے حانث ہوگا۔ اور برتن سے پانی لیا اور اس سے پیا تو حانث نہیں ہوگا۔

فائدہ: صاحبینؒ کے نزدیک دجلہ کا پانی برتن میں لیا اور اس سے پیاتب بھی حانث ہو جائے گا۔

حاشیہ : (الف) ہر ایک سمندر سے تم لحم طری ہری گوشت کھاتے ہو۔

[۲۶۹۲] (۴۹) ومن حلف ان لا يشرب من ماء دجلة فشرّب منها بآناء حنث [۲۶۹۳]
 (۵۰) ومن حلف ان لا ياكل من هذه الحنطة فاكل من خبزها لم يحنث [۲۶۹۴] (۵۱) ولو
 حلف ان لا ياكل من هذا الدقيق فاكل من خبزه حنث ولو استغفّه كما هو لم يحنث
 [۲۶۹۵] (۵۲) وان حلف ان لا يكلم فلانا فكلّمه وهو بحيث يسمع الا انه نائم حنث

وہ فرماتے ہیں کہ شہری لوگ اور گاؤں کے بڑے لوگ نہر میں منہ لگا کر نہیں پیتے بلکہ برتن سے پیتے ہیں۔ اس لئے یہی مراد ہوگی۔ اس لئے برتن سے پیا تو حانث ہو جائے گا۔

رسول امام ابوحنیفہؒ نے حقیقی معنی مراد لی ہے اور صاحبینؒ نے محاورہ معنی مراد لی ہے۔

۴۹ - کرم : منہ لگا کر پانی پینا۔

[۲۶۹۲] (۴۹) اگر قسم کھائی کہ دجلہ کا پانی نہیں پیئے گا پس اس سے برتن کے ذریعہ پیا تو حانث ہو جائے گا۔

جب کہا کہ دجلہ کا پانی نہیں پیئے گا تو منہ لگا کر پانی پیئے تب بھی دجلہ کا پانی ہے اور دجلہ سے برتن میں پانی لے تب بھی دجلہ ہی کا پانی ہے اس لئے حانث ہو جائے گا۔

[۲۶۹۳] (۵۰) کسی نے قسم کھائی کہ اس گیسوں سے نہیں کھائے گا پس اس کی روٹی کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔

عام دیہاتی لوگ گیسوں بھی بھن کر کھاتے ہیں اس لئے حقیقی اور اصلی معنی گیسوں کھانا ہی ہے۔ اس لئے گیسوں کھائے گا تو حانث ہوگا۔ اس کو پیش کر روٹی بنائی اور کھائی تو حانث نہیں ہوگا۔

صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ عام طور پر لوگ گیسوں کی روٹی بنا کر کھاتے ہیں اس لئے محاورے کے طور پر روٹی مراد ہوگی۔ اس لئے روٹی کھانے سے حانث ہوگا، گیسوں کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔

[۲۶۹۴] (۵۱) اگر قسم کھائی کہ اس آٹے کو نہیں کھائے گا۔ پس اس کی روٹی کھائی تو حانث ہو جائے گا۔ اور اگر آٹا ہی پھانک لیا تو حانث نہیں ہوگا۔

عام طور پر لوگ آٹا نہیں پھانکتے بلکہ آٹے کی روٹی بنا کر کھاتے ہیں اس لئے یہاں بالاتفاق آٹے سے اس کی روٹی مراد ہے۔ اس لئے روٹی کھائے تو حانث ہوگا۔ آٹا کھائے گا تو حانث نہیں ہوگا کیونکہ اس کو پھانکنا عموماً مراد نہیں ہوتا۔

۵۰ - استغف : آٹا پھانکنا۔

[۲۶۹۵] (۵۲) اگر قسم کھائی کہ فلاں سے بات نہیں کروں گا پھر اس سے اس طرح بات کی کہ وہ سن لے مگر وہ سویا ہوا تھا تو حانث ہو جائے گا

یہاں بات کا مطلب ہے مخاطب کرنا چاہے سامنے والا سن لے یا نہ سن سکے، یہاں قسم کھانے والے نے کہا تھا کہ فلاں سے بات نہیں کروں گا یعنی اس کو مخاطب نہیں کروں گا اور فلاں کو مخاطب کیا اس لئے وہ حانث ہو جائے گا۔ یہ الگ بات ہے کہ فلاں آدمی سونے کی وجہ سے

[۲۶۹۶] (۵۳) وان حلف ان لا یكلمه الا باذنه فاذن له ولم یعلم بالاذن حتی كلمه
حنث [۲۶۹۷] (۵۴) واذا استحلف الوالی رجلا لیعلمه بكل داعر دخل البلد فهو علی
حال ولا ینتبه خاصه [۲۶۹۸] (۵۵) ومن حلف ان لا یركب دابة فلان فركب دابة عبده

بات نہ سمجھ سکا۔

[۲۶۹۶] (۵۳) اگر قسم کھائی کہ فلاں سے بات نہیں کرے گا مگر اس کی اجازت سے، پس اس نے اس کو اجازت دی مگر اس کو اجازت کی خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ اس سے بات کر لی تو حانث ہو جائے گا۔

تشریح قسم کھائی کہ فلاں سے بغیر اس کی اجازت کے بات نہیں کروں گا۔ فلاں آدمی نے بات کرنے کی اجازت دے دی مگر قسم کھانے والے کو اس اجازت کی اطلاع نہیں تھی اسی دوران اس سے بات کر لی تو حانث ہو جائے گا۔

ترجمہ یہاں اجازت کا مطلب یہ ہے کہ قسم کھانے والے کو اجازت کا پکا علم ہو جائے کہ فلاں نے مجھے اجازت دی ہے۔ صرف اتنا کافی نہیں ہے کہ اس نے اجازت دے دی ہو لیکن قسم کھانے والے کو اس کی خبر نہ ہو۔ چونکہ قسم والے کو اجازت کا پکا علم نہیں ہوا اس لئے بات کرنے پر حانث ہو جائے گا۔

فائدہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حانث نہیں ہوگا۔

مذہب وہ فرماتے ہیں کہ اجازت کا مطلب یہ ہے کہ فلاں اجازت دے چاہے قسم کھانے والے کو اس کا علم ہو یا نہ ہو اور چونکہ فلاں نے بات کرنے کی اجازت دے دی ہے اس لئے حانث نہیں ہوگا۔

اسول اجازت کے بارے میں امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کو اجازت دی ہے اس کو بھی اجازت کا علم ہو جائے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف اجازت دینے والے کی اجازت دینا کافی ہے چاہے سامنے والے کو اس کی خبر نہ ہو۔

[۲۶۹۷] (۵۴) اگر والی نے کسی آدمی سے قسم لی کہ مجھے خبر دینا ہر اس شریہ کی جو شہر میں داخل ہو تو یہ قسم خاص اس حاکم کی ولایت تک ہوگی۔

تشریح کسی شہر کے حاکم نے کسی آدمی سے قسم لی کہ جو بھی شریہ شہر میں داخل ہو مجھے اس کی خبر کرو گے تو یہ خبر دینا حاکم کی ولایت تک محدود ہوگی۔ جب حاکم اپنے عہدے سے برخاست ہو جائے تو یہ حاکم اب عام آدمی ہو گیا۔ اب اس کو شریہ کی اطلاع دینا ضروری نہیں ہے۔ اور اس کو اطلاع نہ دینے سے قسم کھانے والا حانث نہیں ہوگا۔

مذہب یہاں حاکم کا قسم کھلوانا حاکمیت کی صفت کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ حاکم ہوتا ہی شریہ کو سزا دے سکے گا اور حاکم نہ ہو تو شریہ کو سزا نہیں دے سکے گا۔ اس لئے یہ قسم حاکمیت کی صفت کے ساتھ خاص ہوگی۔

نکتہ داعر : شریر، فسادی۔

[۲۶۹۸] (۵۵) کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کی سواری پر سوار نہیں ہوگا، پس سوار ہوا اس کے اجازت دیئے ہوئے غلام کی سواری پر تو حانث نہیں

المأذون لم یحنت [۲۶۹۹] (۵۶) ومن حلف ان لا یدخل هذه الدار فوقف علی سطحها
او دخل دهلیزها حنت وان وقف فی طاق الباب بحیث اذا أغلق الباب كان خارجا لم
یحنت [۲۷۰۰] (۵۷) ومن حلف ان لا یأکل الشواء فهو علی اللحم دون الباذنجان
والجزر [۲۷۰۱] (۵۸) ومن حلف ان لا یأکل الطبیخ فهو علی ما یطبخ من اللحم .

ہوگا۔

وجہ جس غلام کو تجارت کی اجازت دی ہے اس کی سواری آقا کی سواری ہے یا نہیں اس پر اس قسم کا مدار ہے۔ اب امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ
اس کو محاررے میں آقا کی سواری نہیں کہتے بلکہ تجارت کی اجازت دیئے ہوئے غلام کی سواری کہتے ہیں اس لئے اس پر سوار ہونے سے حائث
نہیں ہوگا۔

تائید صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ یہ سواری حقیقت میں آقا کی ہی سواری ہے۔ کیونکہ خود غلام آقا کا ہے اس لئے گویا کہ آقا کی سواری پر سوار ہوا
اس لئے حائث ہو جائے گا۔

[۲۶۹۹] (۵۶) کسی نے قسم کھائی اس گھر میں داخل نہیں ہوگا پھر اس کی چھت پر کھڑا ہوا یا اس کی دلییز میں داخل ہوا تو حائث ہو جائے گا۔ اور
اگر دروازے کی محراب میں کھڑا ہوا اس طرح کہ اگر دروازہ بند کیا جائے تو وہ باہر رہے تو حائث نہیں ہوگا۔

وجہ چھت گھر میں سے شمار ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ مختلف چھت پر چڑھ جائے تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا کیونکہ چھت مسجد میں داخل ہے۔ اسی
طرح کمرے کا جو حن ہے جس کو جھار کھنڈ میں اسارا کہتے ہیں یہ کمرے میں اور گھر میں داخل ہے اس لئے قسم کھانے والا چھت پر کھڑا ہو گیا یا
دلییز میں داخل ہو گیا تو حائث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ گویا کہ گھر میں داخل ہو گیا۔

محراب بنی ہوئی تھی اس کے درمیان دروازہ اس طرح تھا کہ دروازہ بند کر دیا جائے تو محراب کا حصہ گھر سے باہر رہ جائے۔ ایسی محراب میں
داخل ہوا تو حائث نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ گھر میں داخل نہیں ہوا بلکہ گھر سے باہر رہا۔ کیونکہ دروازہ بند ہونے کے بعد محراب گھر سے باہر تھی۔

نکتہ دلییز : اسارا، کمرے کا حن۔ طاق : محراب۔

[۲۷۰۰] (۵۷) کسی نے قسم کھائی کہ بھنا ہوا نہیں کھائے گا تو وہ گوشت کے بھنے پر محمول ہوگی نہ کہ بیگن اور گاجر پر۔

تشریح عرب میں الشواء یعنی بھنا ہوا جب بھی بولتے ہیں تو بھنا ہوا گوشت مراد لیتے ہیں، بھنا ہوا بیگن یا بھنا ہوا گاجر مراد نہیں لیتے۔ اس لئے
بھنا ہوا گوشت کھانے سے حائث ہوگا، بھنا ہوا بیگن یا بھنا ہوا گاجر کے کھانے سے حائث نہیں ہوگا۔ اگرچہ بیگن اور گاجر کا بھنا بھی بھنا ہے لیکن
عرب اس کو شواء نہیں کہتے ہیں۔

نکتہ الشواء : بھنا۔ الجزر : گاجر۔

[۲۷۰۱] (۵۸) اگر قسم کھائی کہ پکا ہوا نہیں کھائے گا تو وہ کپے ہوئے گوشت پر محمول ہوگی۔

[۲۷۰۲] (۵۹) ومن حلف ان لا یاکل الرأس فیمینه علی ما یکبس فی التنایر و یباع فی المصر [۲۷۰۳] (۶۰) ومن حلف ان لا یاکل الخبز فیمینه علی ما یعتاد اهل البلد اكله خبزاً [۲۷۰۴] (۶۱) فان اكل خبز القطائف او خبز الارز بالعراق لم یحنت [۲۷۰۵] (۶۲) ومن حلف ان لا یبیع او لا یشتري او لا یؤاجر فوکل من فعل ذلک لم یحنت

تشریح طیح ہر چیز کی پکی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، لیکن عرب میں طیح کچے ہوئے گوشت کو کہتے ہیں اس لئے کچے ہوئے گوشت کے کھانے سے حانت ہوگا، کسی دوسری چیز کے کچے ہوئے سالن سے حانت نہیں ہوگا۔

لغت الطیح : طیح سے مشتق ہے پکا ہوا گوشت۔

[۲۷۰۲] (۵۹) کسی نے قسم کھائی کہ سر نہیں کھائے گا تو اس کی قسم اس پر ہوگی جو تنور میں پکتا ہو اور شہر میں بکتا ہو۔

تشریح کھائے جانے والے تمام ہی جانور کے سر کو سر کہتے ہیں۔ لیکن یہاں قسم ان سروں پر محمول ہوگی جو تنور میں پکتے ہوں اور شہر میں بکتے ہوں۔ مثلاً گائے، اور بکری کے سر، مرغی کے اور بطخ کے سر مراد نہیں ہوں گے کیونکہ نہ یہ شہر میں بکتے ہیں اور نہ ان کو تنور میں پکاتے ہیں۔ اس لئے بکری اور گائے کے سر کھانے سے حانت ہوگا۔

اصول ان قسموں کا مدار محاورات پر ہے۔ محاورے میں دیکھیں کہ اس لفظ سے کیا مراد لیتے ہیں۔ اگرچہ اس کے معنی عام ہوں۔

لغت کبس : تنور میں ڈالنا۔

[۲۷۰۳] (۶۰) کسی نے قسم کھائی کہ روٹی نہیں کھائے گا تو اس کی قسم اس پر ہوگی جس کی روٹی کھانے کی اہل شہر کی عادت ہے۔

تشریح قسم کھائی کہ روٹی نہیں کھائے گا تو دیکھا جائے گا کہ اس علاقے کے لوگ کس چیز کے آنے کی روٹی عموماً بناتے ہیں اور کھاتے ہیں۔ گےہوں کی یا چاول کی یا مکئی کی اس کی روٹی کھانے سے حانت ہوگا۔ اب اگر اس شہر میں گےہوں کی روٹی کھاتے ہوں اور چاول کی روٹی کھائی تو حانت نہیں ہوگا۔

[۲۷۰۴] (۶۱) پس اگر کھائی بادم کی روٹی یا چاول کی روٹی عراق میں تو حانت نہیں ہوگا۔

مجاہد بادم کی روٹی تو کھاتے ہی نہیں ہیں اس لئے وہ مراد نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح عراق میں لوگ چاول کی روٹی نہیں کھاتے تھے اس لئے وہ بھی مراد نہیں ہوگی بلکہ گےہوں کی روٹی مراد ہوگی اور اسی کے کھانے سے حانت ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ بھی محاورہ اور عادت پر محمول ہے۔

لغت القطارف : بادم کی شکل کی ایک چیز ہوتی ہے جس کی کبھی کبھی روٹی بناتے ہیں۔ الارز : چاول۔

[۲۷۰۵] (۶۲) کسی نے قسم کھائی کہ نہ بیچے گا یا نہ خریدے گا یا نہ اجرت پر دے گا۔ پھر کسی کو وکیل بنایا جو یہ کام کرے تو حانت نہیں ہوگا۔

تشریح بیچنے، خریدنے اور اجرت پر دینے میں پوری ذمہ داری وکیل کی ہوتی ہے، وہی عاقد ہوتا اور لوگ اسی کو بیچنے والا، خریدنے والا اور

[۲۷۰۶] (۶۳) ومن حلف ان لا یجلس علی الارض فجلس علی بساط او علی حصیر لم یحنت [۲۷۰۷] (۶۴) ومن حلف ان لا یجلس علی سریر فجلس علی سریر فوقه بساط حنت [۲۷۰۸] (۶۵) وان جعل فوقه سریرا آخر فجلس علیه لم یحنت [۲۷۰۹] (۶۶) وان حلف ان لا ینام علی فراش فنام علیه وفوقه قرام حنت وان جعل فوقه فراشا آخر فنام

اجرت پر دینے والا سمجھتے ہیں۔ اس لئے اگر کسی نے قسم کھائی کہ نہ بیٹھوں گا نہ خریدوں گا اور نہ اجرت پردوں گا۔ اور یہ کام وکیل کو سپرد کر دیا اور اس نے کر لیا تو قسم کھانے والا حانت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے واقعی نہ بیچا نہ خریدا اور نہ اجرت پر دیا۔

نوٹ نکاح کرنے میں حانت ہو جائے گا کیونکہ اس میں وکیل سفیر اور معبر ہوتا ہے۔ اس کا کام اور عقد مؤکل کی طرف لوٹتا ہے اس لئے اگر قسم کھائی کہ نکاح نہیں کروں گا اور وکیل نے نکاح کر دیا تو حانت ہو جائے گا۔

لغت یواجر : اجرت سے شتق ہے اجرت پر رکھنا۔

[۲۷۰۶] (۶۳) کسی نے قسم کھائی کہ زمین پر نہیں بیٹھے گا پس بستر یا چٹائی پر بیٹھا تو حانت نہیں ہوگا۔

ترجمہ لوگ خالی زمین پر بیٹھنے میں عار محسوس کرتے ہیں اس لئے اس کی قسم کا مطلب یہ ہے کہ خالی زمین پر نہیں بیٹھوں گا۔ اس لئے جب زمین پر بستر بچھا کر یا چٹائی بچھا کر بیٹھا تو وہ اپنی قسم پر قائم ہے اس لئے حانت نہیں ہوگا۔

لغت بساط : بستر۔ حصیر : چٹائی۔

[۲۷۰۷] (۶۴) کسی نے قسم کھائی کہ تخت پر نہیں بیٹھے گا پس ایسے تخت پر بیٹھا جس پر بچھونا تھا تو حانت ہو جائے گا۔

تشریح تخت پر بچھونا ہو تب بھی تخت پر ہی بیٹھنا سمجھتے ہیں، کیونکہ بچھونا تخت کے تابع ہوتا ہے اس لئے اگر قسم کھائی کہ تخت پر نہیں بیٹھے گا اور تخت پر بستر بچھا کر اس پر بیٹھ گیا تو حانت ہو جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جواصل کے تابع ہو اس کا اغنا نہیں ہے۔

لغت سریر : تخت، چارپائی۔

[۲۷۰۸] (۶۵) اگر تخت پر دوسرا رکھا اور اس پر بیٹھا تو حانت نہیں ہوگا۔

ترجمہ دوسرا تخت پہلے تخت کی طرح اصل ہے اور قسم کھائی تھی کہ پہلے تخت پر نہیں بیٹھوں گا اور یہ دوسرے تخت پر بیٹھا اس لئے حانت نہیں ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دونوں اصل ہوں تو ایک دوسرے کے تابع نہیں ہوں گے۔

[۲۷۰۹] (۶۶) اگر قسم کھائی کہ بچھونے پر نہیں سوئے گا پس اس بچھونے پر سو یا اس حال میں کہ اس پر چادر تھی تو حانت ہو جائے گا۔ اور اگر اس پر دوسرا بچھونا ڈالا اور اس پر سو یا تو حانت نہیں ہوگا۔

تشریح قسم کھائی کہ بچھونے پر نہیں سوئے گا اور اس پر پتلی چادر ڈال دی پھر اس بچھونے پر سو یا تو حانت ہو جائے گا۔

[۲۷۱۲] (۶۹) وان حلف ان لا یکلم فلانا حینا او زمانا او الحین او الزمان فهو علی ستة اشهر [۲۷۱۳] (۷۰) وكذلك الدهر عند ابی یوسف ومحمد رحمهما الله

ہو اور بادشاہ وغیرہ کی جانب سے کوئی رکاوٹ نہ ہو اس کو استطاعت صحت کہتے ہیں۔ اور قدرت کی استطاعت۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام حالات ٹھیک ہوں، بدن بھی ٹھیک ٹھاک ہو اور اس کا انجام دینے سے پہلے جو سارے حالات ہیں وہ مکمل ٹھیک ہو چکے ہوں اور کام کرنا شروع کر دے جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے اس کام کو وجود بخش دے اس کو استطاعت قدرت کہتے ہیں۔ اب قسم میں کوئی کہے اگر استطاعت ہو تو یہ کام کروں گا تو اس استطاعت سے پہلی والی استطاعت یعنی استطاعت صحت و تندرستی مراد ہوگی استطاعت قدرت مراد نہیں ہوگی۔ چنانچہ تندرستی ہو اور وہ کام نہیں کیا تو حادث ہو جائے گا۔

ترجمہ آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ وسیحلفون باللہ لو استطعنا لخرجننا معکم یهلكون انفسهم واللہ یعلم انہم لکاذبون (الف) (آیت ۴۲ سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں منافق کہتے ہیں اگر استطاعت ہوتی تو ہم ضرور جہاد میں نکلتے۔ حالانکہ وہ جسمانی اعتبار سے تندرست تھے اور حکومت کی جانب سے کوئی رکاوٹ نہیں تھی پھر بھی قسم کھانے کے بعد نہیں نکلے تو اللہ نے ان کو جھوٹا قرار دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تندرستی کی استطاعت ان کے پاس موجود تھی اور قسم میں استطاعت سے یہی مراد ہے۔ قدرت والی استطاعت مراد نہیں ہے۔ [۲۷۱۲] (۶۹) اگر قسم کھائی کہ فلاں سے ایک صین یا زمانے تک بات نہیں کرے گا یا الحین یا الذمان تک بات نہیں کرے گا تو وہ چھ مہینے پر محمول ہوگی۔

ترجمہ صین اور زمانہ نکرہ کے ساتھ یا الحین اور الزمان معرفہ کے ساتھ چاروں کا اطلاق چھ ماہ پر ہوگا۔ چنانچہ کسی نے قسم کھائی کہ زید سے ایک صین تک بات نہیں کرے گا تو چھ مہینے کے اندر اندر بات کرے گا تو حادث ہو جائے گا۔ اور اس کے بعد بات کرے گا تو حادث نہیں ہوگا۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ سمع علیا قال الحین ستة اشهر (ب) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فیمن حلف لیتحصین حقہ الی صین او الی زمان الخرج عاشر ص ۱۰۵ نمبر ۲۰۰۱۶ مصنف ابن ابی شیبہ ۵۸ الرجل یتخلف ان لا یتکلم الرجل حینا کم یکون ذلک ج ۳ ص ۱۰۰ نمبر ۱۲۳۶۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حین چھ مہینے کو کہتے ہیں چاہے معرفہ ہو یا نکرہ۔ اور اسی پر قیاس کر کے زمان کا ترجمہ بھی چھ مہینے ہوں گے۔ اس آیت میں بھی چھ مہینے کا اشارہ ہے۔ تولى اكلها کل حین باذن ربها (آیت ۲۵ سورۃ ابراہیم ۱۴) اس آیت میں کل حین سے مراد پھول لگنے سے پھل پکنے تک کی مدت ہے جو کچھ ر کے لئے چھ مہینے ہوتے ہیں۔

نوٹ اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔

[۲۷۱۳] (۷۰) ایسے ہی دہرامام ابو یوسف اور امام محمدؒ کے نزدیک۔

ترجمہ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اگر قسم کھائی کہ ایک دہر تک فلاں سے بات نہیں کروں گا تو اس کا اطلاق چھ مہینے پر ہوگا۔ چاہے دہر کا لفظ نکرہ حاشیہ : (الف) منافقین اللہ کی قسم کھائیں گے اگر ہم کو قدرت ہوتی تو ہم تمہارے ساتھ نکلتے۔ وہ اپنے آپ کو ہلاک کرتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ منافقین جھوٹے ہیں (ب) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ حین چھ مہینے کا ہونا ہے۔

تعالیٰ [۲۷۱۳] (۷۱) ولو حلف ان لا یکلّمه ایاما فهو علی ثلاثة ایام [۲۷۱۵] (۷۲) ولو حلف ان لا یکلّمه الا ایام فهو علی عشرة ایام عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ هو علی ایام الاسبوع [۲۷۱۶] (۷۳) ولو حلف ان لا یکلّمه الشہور فهو علی عشرة اشہر عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقال ابو یوسف و محمد بولے یا معرفہ۔

مجاہد محاورے میں دہر کو حین اور زمانے کی طرح استعمال کرتے ہیں اور حین کا ترجمہ چھ مہینے ہیں تو دہر کا ترجمہ بھی چھ مہینے کریں۔
فائدہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دہر کا ترجمہ کوئی متعین نہیں ہے۔ اس لئے توقف کرتا ہوں نہ چھ مہینے نہ تھوڑا سا وقت۔
 [۲۷۱۳] (۷۱) اگر قسم کھائی کہ اس سے بات نہیں کرے گا کچھ دنوں تو وہ تین دن پر ہوگی۔

تفسیر ایام یوم کی جمع ہے۔ اور عربی میں جمع کا اطلاق کم سے کم تین پر ہوتا ہے اس لئے اگر قسم کھائی کہ ایام تک بات نہیں کرے گا تو مطلب یہ ہوگا کہ تین دن تک بات نہیں کرے گا۔ اس کے بعد بات کی تو حاشا نہیں ہوگا۔ یہ تفصیل ایام نکرہ کی صورت میں ہے۔
 [۲۷۱۵] (۷۲) اگر قسم کھائی کہ اس سے الایام بات نہیں کرے گا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ دس دن پر محمول ہوگی اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ ہفتے کے دنوں پر۔

تشریح الایام معارفہ کے ساتھ ہے اس لئے کوئی خاص دن مراد ہے۔ اب امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ گنتی میں ایام کا جملہ دس تک استعمال کرتے ہیں، لوگ کہتے ہیں ثلاثہ ایام، اربعہ ایام سے عشرۃ ایام تک بولتے ہیں اور گیارہ کے بعد ایام کے بجائے یوم آجاتا ہے۔ کہتے ہیں احد عشر یوما۔ تو چونکہ دس تک ایام کا استعمال ہوتا ہے اس لئے بغیر عدد الایام بولا تو دس تک مراد لیتے ہیں۔
 صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ہفتہ کے سات دن مراد ہوں گے کیونکہ سات دن تک جمعہ، سنچر کی گنتی چلتی ہے اور آٹھویں دن دوبارہ جمعہ آجاتا ہے اور لوگوں کا ذہن اسی طرف جاتا ہے اس لئے ہفتے کے سات دن مراد ہوں گے۔

[۲۷۱۶] (۷۳) اگر قسم کھائی کہ اس سے مہینوں بات نہیں کرے گا تو دس مہینے پر محمول ہوگی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ اور فرمایا امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے وہ بارہ مہینوں پر ہوگی۔

تشریح مثلاً کسی نے شہر کے لئے جمع کا صیغہ استعمال کیا اور قسم کھائی کہ زید سے مہینوں بات نہیں کرے گا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دس مہینے تک بات نہیں کرے گا۔ اس سے پہلے بات کرے گا تو حاشا ہو جائے گا اور اس کے بعد بات کرے گا تو حاشا نہیں ہوگا۔

مجاہد پچھلے مسئلے کی طرح شہر جمع کا صیغہ ہے جو گنتی میں دس تک استعمال ہوتا ہے اور گیارہ کے بعد احد عشر شہر کا لفظ آجاتا ہے اس لئے شہر جو جمع کا صیغہ بولا تو دس مہینے مراد ہوں گے۔

رحمہما اللہ تعالیٰ ہو علی اثنی عشر شهرا [۲۷۱۷] (۷۴) ولو حلف لا يفعل کذا ترکہ
ابدا [۲۷۱۸] (۷۵) وان حلف ليفعلن کذا ففعله مرة واحدة برّفی یمینہ
[۲۷۱۹] (۷۶) ومن حلف لاتخرج امرأته الا باذنه فاذن لها مرة واحدة فخرجت

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک سال کے بارہ مہینے مراد ہوں گے۔

ترجما لوگ اسی کو شہور کہتے ہیں اور سال کے بعد دوبارہ وہی مہینے محرم، صفر آجاتے ہیں اس لئے شہور سے سال کے بارہ مہینے مراد ہوں گے۔

[۲۷۱۷] (۷۴) اگر قسم کھائی کہ ایسا نہیں کرے گا تو ہمیشہ چھوڑ دے۔

تشریح جب یہ قسم کھائی کہ یہ کام نہیں کرے گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ کبھی نہیں کرے گا اس لئے ہمیشہ کے لئے چھوڑنا پڑے گا۔

ترجما کیونکہ کوئی وقت متعین نہیں کیا تو ہمیشہ ہی ممنوع ہوگی۔ زندگی میں کبھی ایک مرتبہ بھی کرے گا تو حائث ہو جائے گا۔

[۲۷۱۸] (۷۵) اگر قسم کھائی کہ ایسا ضرور کرے گا پس اس کو ایک مرتبہ کر دیا تو اپنی قسم میں بری ہو جائے گا۔

تشریح قسم کھائی کہ اس کام کو ضرور کرے گا تو زندگی میں ایک مرتبہ کر لیا تو قسم پوری ہوگئی۔

ترجما آیت میں ہے کہ ہر آدمی جہنم میں ضرور جائے گا چاہے دیکھنے کے لئے ہی سہی۔ آیت یہ ہے۔ وان منکم الا واردھا کسان علی

ربک حتما مقضیا (الف) (آیت ۱۷ سورہ مریم ۱۹) اس آیت میں ہے کہ ہر آدمی جہنم میں ضرور جائے گا۔ اور حدیث میں ہے کہ جس کی

تین اولاد مری ہو وہ تحلۃ القسم صرف اس قسم کو پوری کرنے کے لئے تھوڑی دیر جہنم میں جائے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ زندگی میں ایک مرتبہ وہ

کام کر لے تو قسم پوری ہو جائے گی۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد

تمسہ النار الا تحلۃ القسم (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ واقسموا باللہ بما أنتم ص) نمبر ۶۲۵۶) اس حدیث میں ہے

کہ تھوڑی دیر کے لئے آیت والی قسم پوری کرنے کے لئے جہنم میں داخل فرمائیں گے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ کر لی تو قسم پوری ہوگئی

(۲) ایک لمبی حدیث کا ٹکڑے میں ہے کہ میں جو خبر دیتا ہوں وہ کرتا ہوں اور کم از کم ایک مرتبہ کر کے قسم پوری کر لیتا ہوں۔ کنا عند ابی

موسیٰ ... انی واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیرھا خیرا منها الا اتیت الذی ہو خیر وتحللتها (ج)

(بخاری شریف، باب الکفارة قبل الحث وبعده ص ۹۹۳ نمبر ۶۷۲۱ مسلم شریف، باب ندب من حلف یمینا فرای غیرھا خیرا منھا ص ۳۶ نمبر

۴۲۶۵/۱۶۳۹) اس حدیث میں ہے تحللھا، جس کا مطلب یہ ہے کہ کم از کم ایک مرتبہ کر کے قسم پوری کر لیتا ہوں۔

[۲۷۱۹] (۷۶) کسی نے قسم کھائی کہ اس کی بیوی نہیں نکلے گی مگر اس کی اجازت سے پس اس کو ایک مرتبہ اجازت دی پس وہ نکلی اور واپس

آئی، پھر دوسری مرتبہ بغیر اس کی اجازت کے نکلی تو حائث ہو جائے گی۔ اور ضروری ہے اجازت ہر مرتبہ نکلے میں۔

حاشیہ : (الف) تم میں سے ہر ایک کو جہنم پر آنا ہوگا آپ کے رب کا عین فیصلہ شدہ ہے (ب) آپؐ نے فرمایا کسی مسلمان کے لئے تین بچے کا انتقال نہ ہو مگر آگ

اس کو قسم پوری کرنے کے لئے چھوئے گی (ج) میں ان شاء اللہ قسم کھاتا ہوں پھر اس کے علاوہ کو اچھا سمجھتا ہوں تو وہی کرتا ہوں جو خبر ہوا اور کفارہ دے کر اس کو حلال کر

لیتا ہوں یا ایک مرتبہ کر لیتا ہوں۔

ورجعت ثم خرجت مرة أخرى بغير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل خروج [۲۷۲۰] (۷۷) وان قال الا ان آذن لك فاذن لها مرة واحدة فخرجت ثم خرجت بعدها بغير اذنه لم يحنث [۲۷۲۱] (۷۸) واذا حلف ان لا يتغذى فالغداء هو الاكل من طلوع الفجر الى الظهر والعشاء من صلوة الظهر الى نصف الليل والسحور من نصف الليل الى طلوع الفجر [۲۷۲۲] (۷۹) وان حلف ليقضين دينه الى قريب فهو على مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر .

شرح قسم کھانے والے نے یہ کہا ہے کہ نہیں نکلی گی مگر اجازت سے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہر بار نکلنے کے لئے اجازت چاہئے۔ اور یہاں پہلی مرتبہ اجازت لی ہے اس لئے اس مرتبہ تو حائث نہیں ہوئی لیکن دوسری مرتبہ نکلنے کے لئے اجازت نہیں لی اس لئے دوسری مرتبہ حائث ہو جائے گی۔

اصول لا تخرج امرأته الا باذنه میں نفی کے بعد استثناء ہے اس لئے ہر بار نکلنے کے لئے اجازت چاہئے۔ [۲۷۲۰] (۷۷) اور اگر کہا مگر یہ کہ میں تمہیں اجازت دوں، پس اجازت دی اس کو ایک مرتبہ پس نکلی پھر نکلی اس کے بعد بغیر اس کی اجازت کے تو حائث نہیں ہوگی۔

مذہب اس صورت میں مگر یہ کہ اجازت دوں کا مطلب یہ ہے کہ پہلی مرتبہ اجازت دوں تو ہر بار نکل سکتی ہو یعنی صرف پہلی مرتبہ اجازت کی ضرورت ہے اور وہ ہوگئی اس لئے دوسری مرتبہ بغیر اجازت کے نکلی تو حائث نہیں ہوگی اور نہ عورت پر طلاق واقع ہوگی۔

اصول الا ان آذن لك کا مطلب یہ ہے کہ پہلی مرتبہ اجازت دوں اتنی ہی کافی ہے۔

[۲۷۲۱] (۷۸) اگر قسم کھائی کہ ناشتہ نہیں کرے گا تو ناشتہ وہ کھانا ہے طلوع فجر سے ظہر تک، اور عشاء نماز ظہر سے آدھی رات تک، اور سحری آدھی رات سے طلوع فجر تک۔

شرح اس مسئلے میں لغوی تحقیق ہے کہ کوئی آدمی قسم کھائے کہ ناشتہ نہیں کھاؤں گا تو کس وقت سے کس وقت تک کھانے میں حائث ہوگا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ عند یعنی ناشتہ طلوع فجر سے ظہر کے وقت تک کے کھانے کو کہتے ہیں۔ اور عشاء یعنی رات کا کھانا ظہر سے لیکر آدھی رات تک کے کھانے کو کہتے ہیں۔ اور سحری آدھی رات سے لیکر طلوع فجر تک کے کھانے کو کہتے ہیں۔ اس درمیان کھائے گا تو حائث ہوگا۔

[۲۷۲۲] (۷۹) اور اگر قسم کھائی کہ قرض قریب میں ادا کرے گا تو مہینے سے کم میں ہوگی اور اگر کہا کہ دیر میں تو ایک مہینے سے زائد پر ہوگی۔

شرح اس مسئلے میں یہ ہے کہ قریب زمانہ اور بعید زمانہ کا اطلاق کتنے دنوں پر ہوگا۔ قریب ایک مہینے کے اندر کو کہتے ہیں اور بعید ایک ماہ اور اس سے زائد کو کہتے ہیں۔ اس لئے کسی نے قسم کھائی کہ قرض قریب میں ادا کروں گا تو ایک مہینے کے اندر ادا کرنا ہوگا۔ اور کہا کہ بعید اور دیر میں ادا کروں گا تو ایک ماہ اور ایک ماہ کے بعد ادا کرے تب بھی حائث نہیں ہوگا۔

[۲۷۲۳] (۸۰) ومن حلف لا یسکن هذه الدار فخرج منها بنفسه وترك فيها اهله ومتاعه حنث [۲۷۲۴] (۸۱) ومن حلف لیصعدن السماء او لیقلبن هذا الحجر ذهباً انعقدت یمینه وحنث عقیبها [۲۷۲۵] (۸۲) ومن حلف لیقضین فلانا دینه الیوم فقضاه ثم

[۲۷۲۳] (۸۰) کسی نے قسم کھائی کہ اس گھر میں سکونت اختیار نہیں کرے گا، پس اس سے خود نکل گیا اور اس میں اپنے اہل اور سامان کو چھوڑ دیا تو حادث ہو جائے گا۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ گھر میں سامان رہنا اور گھر والوں کا رہنا بھی خود کا سکونت اختیار کرنا ہے۔ کیونکہ آدمی تنہا گھر میں نہیں رہتا بلکہ اس میں سامان اور اہل اور اولاد کو بھی رکھتا ہے۔ بلکہ خود تو عموماً بازاار اور کھیت میں رہتا ہے۔ اس لئے گھر میں مال اولاد کو باقی رکھنا یا سامان کا باقی رکھنا گویا کہ خود گھر میں رہنا ہے۔ اس لئے جب خود گھر میں رہا تو حادث ہو جائے گا۔

[۲۷۲۴] (۸۱) کسی نے قسم کھائی کہ آسمان پر ضرور چڑھے گا یا اس پتھر کو ضرور سونا بنا دے گا تو قسم منعقد ہو جائے گی اور قسم کے بعد حادث ہو جائے گا۔

تشریح آسمان پر چڑھنا ممکن تو ہے کیونکہ فرشتے روزانہ آسمان پر چڑھتے ہیں۔ اور حضور آسمان کی سیر کر کے تشریف لائے ہیں۔ اسی طرح کسی کیمکل سے پتھر کو سونا بنانا ممکن ہے لیکن عام حالات میں آسمان پر چڑھنا مشکل ہے، اسی طرح پتھر کو سونا بنانا مشکل ہے۔ چونکہ ممکن ہے اس لئے قسم منعقد ہو جائے گی۔ لیکن آسمان پر چڑھنا مشکل ہے اور سونا بنانا مشکل ہے اس لئے قسم کے بعد فوراً حادث ہو جائے گا اور کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اگر ایسا کرنا بہت مشکل ہو تو فوراً حادث ہو جائے گا۔

نسخہ سعد : چڑھنا۔ لیقلبن : قلب سے مشتق ہے بدلنا، پلٹنا۔ عقب : فوراً بعد۔

[۲۷۲۵] (۸۲) کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کو قرض آج ضرور ادا کروں گا پس اس کو ادا کیا، پس فلاں نے بعض قرض کو کھوٹا پایا، یا نہرچہ پایا یا مستحق پایا تو قسم کھانے والا حادث نہیں ہوگا۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جس چیز کی قسم کھائی اسی فیصد وہی چیز ہے البتہ کچھ خامی ہے تو حادث نہیں ہوگا۔ اور اگر اسی فیصد دوسری چیز ہے یعنی مثلاً وہ نام کے اعتبار سے درہم ہے ورنہ حقیقت میں وہ درہم نہیں ہے تو اس کو ادا کرنے سے حادث ہو جائے گا۔ کیونکہ وہی چیز ادا نہیں کی جس کی قسم کھائی ہے۔ اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے قسم کھائی کہ آج فلاں کو ضرور قرض ادا کروں گا، پس قسم کے مطابق آج ہی قرض ادا کر دیا لیکن ان درہم میں کھوٹ پن تھا جو تھے تو درہم لیکن بیت المال نہیں لیتا تھا یا تا جر نہیں لیتا تھا جس کو نہرچہ درہم کہتے ہیں۔ یا اس درہم میں کسی کا حق نکل گیا تو حادث نہیں ہوگا۔

حجہ کیونکہ چاہے کھوٹا مسئلہ ادا کیا ہو لیکن کیا تو ہے درہم ہی اس لئے حادث نہیں ہوگا۔

وجد فلان بعضه زیوفا او نہرجة او مستحقۃ لم یحنت الحالف [۲۷۲۶] (۸۳) وان
وجدها رصاصا او ستوقۃ حنت [۲۷۲۷] (۸۴) ومن حلف لایقبض دینہ درہما دون
درہم فقبض بعضہ لم یحنت حتی یقبض جمیعہ متفرقا [۲۷۲۸] (۸۵) وان قبض دینہ فی

اصول جس درہم موجود ہو تو حانت نہیں ہوگا۔

نکتہ زیوف : کھوٹا سکہ جس کو بیت المال نہ لے۔ نہرجہ : کھوٹا سکہ جس کو عام تاجر نہ لے بیت المال لے لے۔

[۲۷۲۶] (۸۳) اور اگر درہم کو سیسے کا پایا یا ستوقہ پایا تو حانت ہو جائے گا۔

تشریح قرض میں سیسے کا بنا ہوا درہم دے دیا یا ایسا درہم دیا جو اندر سے سیسے کا تھا لیکن دونوں طرف سے چاندی کا رنگ چڑھایا ہوا تھا جس کو
تین طاق والا درہم ستوقہ کہتے ہیں تو حانت ہو جائے گا۔

وجہ درہم پورا کا پورا چاندی کا ہوتا ہے یہاں سیسے کا درہم بنا کر دیا تو یہ درہم ہی نہیں ہے۔ اور قسم کھائی تھی کہ درہم دوں گا اور درہم دیا نہیں اس
لئے حانت ہو جائے گا۔ اسی طرح ستوقہ درہم درہم ہی نہیں ہے وہ بھی سیسے کا ہے صرف چاندی کا رنگ چڑھادیا گیا ہے تو چونکہ درہم نہیں دیا
اس لئے حانت ہو جائے گا۔

نکتہ رصاص : سیسہ۔ ستوقہ : تین طاق والا درہم۔

[۲۷۲۷] (۸۴) کسی نے قسم کھائی کہ اپنا قرض ایک ایک درہم کر کے نہیں لے گا پھر قبضہ کیا بعض پر تو نہیں حانت ہوگا یہاں تک کہ قبضہ کرے
تمام کو تھوڑا تھوڑا کر کے۔

تشریح قسم کھائی کہ تھوڑا تھوڑا کر کے قرض وصول نہیں کرے گا، پھر تھوڑے سے قرض پر قبضہ کیا تو ابھی حانت ہونے کا حکم نہیں لگائیں گے
جب تک کہ سارے قرضوں کو تھوڑا تھوڑا کر کے وصول نہ کرے۔ جب سارے قرضوں کو تھوڑا تھوڑا ہی کر کے وصول کر لیا تب اس وقت حانت
ہونے کا حکم لگائیں گے۔

وجہ یہ ہو سکتا ہے کہ ابھی جو تھوڑا سا لیا ہے وہ مقروض کو واپس کر دے اور پھر تمام قرضوں کو بیک وقت واپس لے۔ اس لئے ابھی حانت ہونے
کا فیصلہ نہیں کریں گے۔ ہاں باقی قرضوں کو تھوڑا تھوڑا ہی لیا تو تمام قرضوں کو تھوڑا تھوڑا لینے کے بعد حانت ہونے کا فیصلہ کریں گے۔

[۲۷۲۸] (۸۵) اور اگر قبضہ کیا اپنے قرضے کو دو دفعہ وزن کر کے اور دونوں وزنوں کے درمیان نہیں مشغول ہوا مگر وزن ہی کے کام میں تو
حانت نہیں ہوگا۔ اور یہ متفرق طور پر لینا نہیں ہے۔

تشریح مثلاً پانچ سو کیلو گیمہوں تھا اب اس کو ایک دفعہ وزن نہیں کر سکتا، اتنا بڑا بات کہاں سے لائے گا اس لئے کئی دفعہ وزن کر کے گیہوں لیا اور
وزن کرنے کے دوران کسی اور کام میں مشغول نہیں ہوا بلکہ وزن ہی کے کام میں مشغول رہا تو کئی دفعہ کے وزن کو متفرق طور پر وصول کرنا نہیں
کہتے ہیں اور نہ اس سے حانت ہوگا۔

﴿ کتاب الدعوی ﴾

[۳۰۷۲] (۱) المدعی من لا یجبر علی الخصومة اذا ترکها والمدعی علیہ من یجبر علی

﴿ کتاب الدعوی ﴾

ضروری نوٹ کتاب الدعوی میں چار باتیں ہیں۔ دعویٰ کس طرح کرے اور کس دعویٰ کا کیا مطلب ہے۔ دوسری بات ہے کہ کن لوگوں پر گواہ پیش کرنا لازم ہے اور کس طرح گواہ پیش کرے۔ تیسری بات ہے کہ اگر گواہ نہ ہوں تو کن لوگوں پر قسم لازم ہے اور کس طرح قسم کھائے۔ اور چوتھی بات یہ ہے کہ کس طرح فیصلہ کرے۔ یوں فیصلے کے معیار تین ہیں۔ گواہ، وہ نہ ہوں تو قسم کھانا۔ اور اس سے بھی معاملہ حل نہ ہوتا ہو تو علامات دیکھیں گے اور ان کے ذریعہ پتا چلائیں گے کہ یہ چیز کس کی ہونی چاہئے۔ ان سبھوں کے ثبوت کے لئے یہ حدیث ہے۔ ثم ان الاشعث ابن قیس خرج الينا فقال ما یحدثکم ابو عبد الرحمن ؟ قال محدثناه قال فقال صدق لقی نزلت کانت بیسی و بین رجل خصومة فی بئر فاخصمنا الی رسول اللہ ﷺ فقال رسول اللہ ﷺ شاهداک او یمینه قلت انه اذا یحلف ولا یسالی فقال رسول اللہ ﷺ من حلف علی یمین یستحق بها مالا وهو فیها فاجر لقی اللہ وهو علیہ غضبان ثم انزل اللہ تصدیق ذلک ثم اقتراء هذه الآیة ان الذین یشعرون بعهد اللہ وایمانهم ثمنا قليلا اولئک لا خلاق لهم فی الآخرة ولا یکلهم اللہ (آیت ۷۷ سورة آل عمران ۳) (الف) (بخاری شریف، باب اذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه فالیذی علی المدعی والیسمن علی المدعی علیہ ص ۳۴۲ نمبر ۲۵۱۵/۲۵۱۶) ابوداؤد شریف، باب الرجل یحلف علی علمه فیما غاب عنه ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ کس طرح دعویٰ کرے۔ یہ بھی ہے کہ مدعی پر گواہ لازم ہے اور مدعی علیہ پر قسم ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ فیصلہ کس طرح کرے۔

نوٹ کتاب الدعوی میں بھی مدعی اور مدعی علیہ کا متعین کرنا بعض مرتبہ قرائن پر ہے یا محاورات پر ہے۔ اس لئے ایسے مسئلے کے لئے حدیث یا آثار نہ مل سکے، وہاں اصول اور محاورہ پیش کر دیا گیا ہے۔

[۳۰۷۲] (۱) مدعی وہ ہے جو جھگڑے پر مجبور نہ کیا جاسکے اگر وہ اس کو چھوڑ دے، اور مدعی علیہ وہ ہے جو جھگڑے پر مجبور کیا جائے۔

تشریح مدعی اور مدعی علیہ کی بہت سی تعریف کی ہیں ان میں سے ایک تعریف یہ ہے کہ مدعی اس کو کہتے ہیں جو کسی سے مال لینا چاہتا ہو۔ اسی لئے وہ جھگڑا کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکے چاہے تو جھگڑا کر کے مال لے اور چاہے تو جھگڑا چھوڑ دے۔ اور مدعی علیہ اس کو کہتے ہیں جس کے قبضے میں

حاشیہ : (الف) حضرت اشعث بن قیس ہمارے پاس آئے اور فرمایا تم سے ابو عبد الرحمن کیا بیان کرتے ہیں؟ میں نے بات کا تذکرہ کیا تو فرمایا ج فرماتے ہیں میرے ہی بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ میرے اور ایک آدمی کے درمیان کنویں کا جھگڑا تھا ہم حضورؐ کے پاس گئے تو آپؐ نے فرمایا تمہارے دو گواہ ہوں یا پھر اس سے قسم لے لو۔ میں نے کہا وہ تو قسم کھالے گا اور پرواہ بھی نہیں کرے گا۔ آپؐ نے فرمایا کوئی قسم کھا کر کسی مال کا مستحق بنے اور وہ قسم کھانے میں جھوٹا ہو تو اللہ سے ملاقات کرے گا اس حال میں کہ وہ غصہ ہوں گے۔ پھر اس کی تصدیق کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ پھر یہ آیت پڑھی۔ وہ لوگ جو اللہ کے عہد کو اور اس کی قسموں کو تمویدی سی قیمت کے بدلے خریدتے ہیں ان کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اور نہ ان سے اللہ بات کریں گے۔

الخصومة [۲۷۳۱] (۲) ولا تقبل الدعوى حتى يذكر شيئا معلوما في جنسه وقدره
[۲۷۳۲] (۳) فان كان عينا في يد المدعى عليه كلف احضارها ليشير اليها بالدعوى وان

مال هو اس لئے جھگڑا اور خصومت پر مجبور کیا جاسکے۔ وہ خصومت نہ بھی کرنا چاہے تو اس کو خصومت کرنے پر مجبور کیا جائے کیونکہ مال اسی کے قبضے میں ہے۔

اس حدیث میں اس کی تفصیل ہے۔ عن علقمة بن وائل بن حجر الحضرمی عن ابيه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كنده الى رسول الله فقال الحضرمی يا رسول الله ان هذا غلبني على ارض كانت لابی فقال الكندی هي ارضی فی یدی ازرعها ليس له فيها حق فقال النبي ﷺ للحضرمی الك بينة؟ قال لا قال فلك يمينه. قال يا رسول الله انه فاجر ليس يبالى ما حلف ليس يتورع من شيء فقال ليس لك منه الا ذلك (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجل يحلف على علمه فيما غاب عنه ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۳ ترمذی شریف، باب ما جاء في ان البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ص ۲۴۹ نمبر ۱۳۴۰) اس حدیث میں حضرت حضری مدعی ہیں وہ جھگڑا کر رہے ہیں اور حضورؐ کے سامنے دعویٰ پیش کر رہے ہیں اور چاہے تو دعویٰ چھوڑ بھی سکتے ہیں۔ اور کندی مدعی علیہ ہیں ان کے قبضے میں زمین ہے وہ خصومت چھوڑنا چاہے تو نہیں چھوڑ سکتے۔

الخصومة : مقدمے میں جو دونوں طرف سے جھگڑا کرتے ہیں اس کو خصومت کہتے ہیں۔

[۲۷۳۱] (۲) دعویٰ مقبول نہیں ہوگا یہاں تک کہ ذکر کرے معلوم چیز جس کے اعتبار سے اور مقدار کے اعتبار سے۔

تشریح : مقدمے میں دعویٰ اس وقت تک مقبول نہیں ہوگا جب تک کہ چیز کی جنس نہ بیان کرے مثلاً وہ گائے ہے یا بھینس ہے اور عددی یا کیلی چیز ہے تو اس کی مقدار بیان کرے کہ کتنا کیلو ہے۔ تاکہ دعویٰ کو واضح کیا جاسکے اور چیز متعین ہو جائے۔

ابوہریرہ کی حدیث میں قال الحضرمی يا رسول الله ان هذا غلبني على ارض كانت لابی (ب) (ابوداؤد شریف نمبر ۳۶۲۳ ترمذی شریف، نمبر ۱۳۴۰) اس حدیث میں ہے کہ میرے باپ کی زمین تھی جس پر کندی نے قبضہ کیا ہے۔ زمین کی چوہی بیان کی در زمین کا تعارف کروایا اور جس بھی بیان کی کہ وہ زمین ہے جس کا مجھے دعویٰ ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ چیز کی جنس اور مقدار بیان کرنا ضروری ہے۔ [۲۷۳۲] (۳) پس اگر وہ چیز بعینہ مدعی علیہ کے قبضے میں ہے تو اس کو مجبور کیا جائے گا اس کو حاضر کرنے کا تاکہ دعویٰ کے وقت اس کی طرف اشارہ کر سکے اور اگر حاضر نہ ہو تو اس کی قیمت بیان کرے۔

تذکرہ : اگر وہ چیز بعینہ موجود ہو تو کہا جائے گا کہ اس کو مجلس قضا میں حاضر کرے تاکہ دعویٰ کے وقت اس کی طرف اشارہ کر سکے اور اگر حاضر نہ

حاشیہ : (الف) حضرموت کے آدمی اور کندہ کے ایک آدمی حضورؐ کے پاس آئے۔ پس حضری نے کہا یا رسول اللہ! اس نے میری زمین پر قبضہ کر لیا جو میرے باپ کی تھی۔ پس کندی نے کہا یہ میری زمین میرے قبضے میں ہے۔ میں اس میں بوتا ہوں اس میں کسی کا حق نہیں ہے۔ تو آپؐ نے حضری سے پوچھا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہا نہیں! آپؐ نے فرمایا پھر تمہارے لئے بینہ ہے؟ کہا یا رسول اللہ! وہ فاسق آدمی ہے پرواہ نہیں کرے گا وہ قسم سے پرہیز نہیں کرے گا۔ تو آپؐ نے فرمایا تمہارے لئے بینہ کے علاوہ کوئی حق نہیں ہے۔ (ب) یا رسول اللہ! اس نے میری زمین پر قبضہ کر لیا ہے جو میرے باپ کی تھی۔

لم تكن حاضرة ذكر قيمتها [۲۷۳۳] (۴) وان ادعى عقارا حدّده وذكر انه في يد المدعى عليه وانه يطالبه به [۲۷۳۴] (۵) وان كان حقا في الذمة ذكر انه يطالبه به [۲۷۳۵] (۶) فاذا صحت الدعوى سأل القاضي المدعى عليه عنها فان اعترف قضى عليه

کر سکتا ہو تو چیز کی قیمت بیان کرے۔

جواب دعویٰ یا گواہی کے وقت اشارہ کرنے سے چیز متعین ہوگی اس لئے اس کو حاضر کرنے کو کہا جائے گا۔ اور حاضر نہ کر سکے تو اس کی قیمت بیان کرے۔ کیونکہ قیمت سے بھی کچھ نہ کچھ تعین ہو جاتا ہے۔

[۲۷۳۳] (۴) اگر زمین کا دعویٰ کیا تو اس کی حدود بیان کرے اور یہ بھی ذکر کرے کہ مدعی علیہ کے قبضے میں ہے اور وہ اس کا مطالبہ کرتا ہے۔ **تشریح** زمین کو مجلس قضا میں حاضر نہیں کر سکتا ہے اس لئے اس کی حدود اور بارے بیان کرے کہ اس زمین کے مشرق، مغرب، جنوب اور شمال میں کون کون لوگ ہیں۔ اس دور میں یہ بھی بیان کرے کہ زمین کا کھائی نمبر کیا ہے اور خسره نمبر کیا ہے تاکہ زمین متعین ہو جائے۔ اور منقولی جائیداد ہو یا غیر منقولی یہ بھی بیان کرے کہ یہ مدعی علیہ کے قبضے میں ہے۔ کیونکہ مدعی علیہ کے قبضے میں نہیں ہے بلکہ خود مدعی کے قبضے میں ہے تو دعویٰ کرنے کا کیا مطلب ہے۔ اور یہ بھی کہے کہ میں اس زمین کو یا منقولی جائیداد کو واپس لینا چاہتا ہوں۔ کیونکہ اگر واپس لینا نہیں چاہتا ہے تو دعویٰ کرنے اور مقدمہ کرنے کا کیا حاصل ہوگا۔

حدیث مذکور میں تھا کہ یہ زمین میرے والد کی ہے جس سے اس کی حدود اور بارے معلوم ہوئی۔ اور فقال الحضرمی یا رسول اللہ ان هذا غلبنی علی ارض کانت لابی (الف) سے مطالبہ کرنا بھی معلوم ہوا۔ [۲۷۳۴] (۵) اور اگر اس کے ذمے حق ہو تو ذکر کرے کہ وہ اس کا مطالبہ کرتا ہے۔

تشریح مثلاً دعویٰ یہ تھا کہ زید کے ذمے بیس درہم میرا قرض ہے تو قرض ہونا ذمے میں حق ہوا۔ تو اس صورت میں بھی دعویٰ کے ساتھ یہ ذکر کرے کہ میں اس قرض کا مطالبہ کرتا ہوں تاکہ معلوم ہوا کہ صرف حق کا اقرار نہیں کروانا چاہتا بلکہ اس کا مطالبہ بھی کر رہا ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہیں کہ متعرف اور متعین چیز کا دعویٰ ہوتا ہے مجہول کا دعویٰ نہیں ہوتا۔

[۲۷۳۵] (۶) پس جب دعویٰ صحیح ہو جائے تو قاضی مدعی علیہ سے اس کے بارے میں پوچھے۔ پس اگر اس نے اعتراف کر لیا تو اس پر اس کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

تشریح مدعی کے دعویٰ دائر کرنے کے بعد قاضی مدعی علیہ سے پوچھے گا کہ کیا واقعی مدعی کا دعویٰ صحیح ہے؟ اگر وہ اس کا اعتراف کر لے کہ واقعی مدعی کا میرے ذمے حق ہے تو قاضی اس کا فیصلہ کر دے گا۔ اب گواہ یا قسم کی ضرورت نہیں ہے۔

مجاہد جب مدعی علیہ نے اعتراف کر لیا تو اب گواہ کی یا مدعی علیہ کی قسم کی کیا ضرورت رہی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن سیرین قال اعترف

حاشیہ : (الف) پس جھڑپ نے کہا یا رسول اللہ! اس نے میری زمین پر قبضہ کر لیا ہے جو میرے باپ کی تھی۔

بہا [۲۷۳۶] (۷) وان انکر سأل المدعی البینة فان احضرها قضی بها [۲۷۳۷] (۸) وان عجز عن ذلك وطلب یمین خصمه استحلّفه علیها۔

رجل عند شریح بامرئثم انكره فقضى عليه باعترافه فقال اتقضى على بغير بينة؟ فقال شهد عليك ابن اخت خالك (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الاعتراف عند القاضي ج ثامن ص ۳۰۳ نمبر ۱۵۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مدعی علیہ کے اعتراف سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔

[۲۷۳۶] (۷) اور اگر انکار کرے تو طلب کرے مدعی سے البینہ، پس اگر اس کو حاضر کر دے تو فیصلہ کر دے اس کے مطابق۔

ترغی قاضی نے مدعی علیہ سے مدعی کے دعویٰ کے بارے میں پوچھا تو مدعی علیہ نے انکار کر دیا تو مدعی سے اپنے دعویٰ پر گواہ مانگا جائے گا، پس اگر دعویٰ کے ثبوت کے لئے دو گواہ پیش کر دیئے تو مدعی کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

ترج آیت میں ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء ان تضل احدهما فتذكر احدهما الاخری (ب) (آیت ۲۸۲ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ دو مرد گواہ بنائے یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہ بنائے (۲) حدیث میں گزرا۔ فقال النبی ﷺ للحضر می الک بینة؟ قال لا (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ان البینة علی المدعی والیسمن علی المدعی علیہ ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۳۰/ ابوداؤد شریف، باب الرجل یحلف علی علمہ فیما غاب عنہ ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۳) اس حدیث میں حضورؐ نے حضرت حضری سے گواہ مانگا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ گواہ پیش کر دیتے تو آپؐ فیصلہ کر دیتے (۳) ایک حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قضی بیمین وشاهد (د) (ابوداؤد شریف، باب القضاء بالیسمن والشاهد ص ۱۵۲ نمبر ۳۶۰۸/ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الیسمن مع الشاهد ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۳۳) اس حدیث میں ایک گواہ اور خود مدعی کی گواہی سے فیصلہ فرمایا تو اگر دو گواہ ہوں تو بدرجہ اولیٰ قاضی گواہی کے بعد فیصلہ فرمائیں گے۔

[۲۷۳۷] (۸) اگر بینہ حاضر کرنے سے عاجز ہو گیا اور طلب کرے اپنے مد مقابل کی قسم تو اس پر قسم لے گا۔

ترغی مدعی کو گواہ پیش کرنے کو کہا اس پر وہ گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو گیا اور گواہ نہیں پیش کر سکا تو مدعی سے کہا جائے گا کہ اب آپ مدعی علیہ سے اس پر قسم لے سکتے ہیں۔ پس اگر مدعی مدعی علیہ سے قسم لینا چاہے تو مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر وہ قسم کھالے تو مدعی علیہ کے کہنے کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضرت شریح کے پاس اقرار کیا پھر کر گیا تو اس پر اس کے اعتراف کرنے کی وجہ سے فیصلہ کیا تو وہ آدمی کہنے لگا کہ آپ مجھ پر بغیر گواہ کے فیصلہ کر رہے ہیں؟ حضرت شریح نے فرمایا تمہارے ماموں کی بہن کے بیٹے نے تمہارے خلاف گواہی دی۔ یعنی پہلے خود تو نے اعتراف کیا تھا (ب) تمہارے مردوں میں سے دو آدمیوں کو گواہ بناؤ، پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں، جن گواہوں سے تم راضی ہو۔ دو عورتیں اس لئے ہیں کہ ایک کو یاد نہ رہے تو دوسری اس کو یاد دلا دے (ج) آپؐ نے حضرت حضری سے پوچھا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ فرمایا نہیں (د) حضورؐ نے ایک قسم اور ایک گواہی کے ذریعہ فیصلہ فرمایا۔

[۲۷۳۸] (۹) وان قال لی بینة حاضر ة وطلب الیمین لم يستحلف عند ابی حنیفة رحمہ

مذہب حدیث میں گزرا کہ آپؐ نے حضرت حضری سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس گواہ ہے؟ فرمایا نہیں! تو آپؐ نے فرمایا کہ پھر تو آپ کو کندی سے قسم لینے کا حق ہے۔ فقال النبی ﷺ للحضرمی الک بینة؟ قال لا! قال فلک یمینہ۔ قال یا رسول اللہ انہ فاجر لیس یمالی ما حلف لیس بتورع من شیء فقال لیس لک منه الا ذلک (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجل یحلف علی علمہ فیما غاب عنہ ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۳ ترمذی شریف، باب ما جاء فی ان البیہ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۴۰) اس حدیث میں ہے کہ اگر آپ کے پاس بینہ نہیں ہے تو آپ کو کندی سے قسم لینے کا حق ہے۔

نکتہ خصم : مد مقابل، مقدمے میں دوسرا فریق۔

[۲۷۳۸] (۹) اگر مدعی نے کہا میرے گواہ حاضر ہیں پھر بھی قسم طلب کرے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قسم نہیں کھلائی جائے گی۔

تشریح مدعی کہتا ہے کہ میرے گواہ شہر میں ہیں ان کو پیش کر سکتا ہوں لیکن پھر بھی گواہ نہ پیش کر کے مدعی علیہ سے قسم لے کر فیصلہ کروانا چاہے تو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایسا نہیں کروا سکتا ہے۔ اس کے پاس گواہ موجود ہیں تو اب مدعی علیہ سے قسم نہیں لے سکتا۔ گواہی دلو اور فیصلہ کروانا ہوگا۔

مذہب کیونکہ مدعی علیہ سے قسم کھلوانے کا حق اس وقت ہے جب مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں۔ یا ہوں تو اتنی دوری پر رہتے ہوں کہ ان کو پیش کرنے میں دشواری ہو تب مدعی علیہ سے قسم لے سکتا ہے۔ اور یہاں گواہ قریب میں موجود ہیں (۲) حدیث میں ہے کہ گواہ نہ ہوں تب قسم کھلوا سکتا ہے۔ حضرت حضری والی حدیث میں حضورؐ نے پوچھا ہے کہ کیا آپ کے پاس گواہ ہیں۔ انہوں نے فرمایا نہیں! تب فرمایا کہ اب کندی سے قسم لے سکتے ہیں۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ قال علقمة بن وائل بن حجر الحضرمی عن ابیہ ... فقال النبی ﷺ للحضرمی الک بینة؟ قال لا! قال فلک یمینہ (ب) (ابوداؤد شریف، نمبر ۳۶۲۳ ترمذی شریف، نمبر ۱۳۴۰) اس حدیث میں فرمایا گواہ نہیں ہیں تب آپؐ نے فرمایا کہ تم کو قسم لینے کا حق ہے۔ اس لئے جب تک گواہ پیش کرنے کی گنجائش ہو تو مدعی علیہ سے قسم نہیں لے سکتے۔

نکتہ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ گواہ موجود ہوں پھر بھی ان کو پیش نہ کر کے مدعی علیہ سے قسم لینا چاہے تو لے سکتا ہے۔ اس کو دونوں کا اختیار ہے وہ فرماتے ہیں کہ دوسری حدیث میں اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ ثم ان الاشعث بن قیس خرج الینا فقال ما یحدثکم ابو عبد الرحمن ... فقال رسول اللہ ﷺ شاهد اک او یمینہ (ج) (بخاری شریف، باب اذا اختلف الراہن والمرقن ونحوہ فالمدعی علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ ص ۳۴۲ نمبر ۲۵۱۶ مسلم شریف، باب وعید من اقطع حق مسلم یمین فاجرة بالنار ص ۸۰ نمبر ۳۵۶۱/۱۳۸) اس حدیث میں دونوں اختیار دیئے گئے ہیں یا تمہارے دو گواہ ہوں یا اس کی قسم ہو۔ چونکہ دو میں سے ایک کا اختیار ہے

حاشیہ : (الف) آپؐ نے حضرت حضری سے پوچھا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہا نہیں! آپؐ نے فرمایا پھر تو تمہارے لئے اس کی قسم ہے۔ کہا یا رسول اللہ! وہ فاجر آدمی ہے وہ قسم کی پرواہ نہیں کرتا۔ کسی چیز سے پرہیز بھی نہیں کرتا۔ پس آپؐ نے فرمایا تمہارے لئے قسم کے علاوہ کچھ نہیں ہے (ب) آپؐ نے حضرت حضری سے کہا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہا نہیں! آپؐ نے فرمایا پھر تمہارے لئے اس کی قسم ہے (ج) آپؐ نے فرمایا تمہارے دو گواہ ہوں یا تمہارے قسم ہو۔

اللہ تعالیٰ [۲۷۳۹] (۱۰) ولا ترد اليمين على المدعى.

اس لئے گواہ موجود رہتے ہوئے قسم لے سکتا ہے۔

[۲۷۳۹] (۱۰) اور نہیں وارد ہوگی قسم مدعی پر۔

تشریح اس مسئلے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مدعی کے پاس ایک گواہ ہو۔ اب دوسرے گواہ کے بدلے قسم کھائے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسا نہیں کر سکتا۔ یا تو دو گواہ لائے یا پھر مدعی علیہ سے قسم لے۔

بخاری حدیث میں تقسیم ہے کہ مدعی پر صرف گواہ پیش کرنا ہے اور وہ نہ ہو تو مدعی پر قسم ہے۔ اس لئے مدعی پر قسم نہیں ہوگی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ قال في خطبته البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه (الف) (ترمذی شریف، باب ماجاء في ان البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۴۱ اردار قطنی، کتاب الحدود والديات ج ثالث ص ۸۸ نمبر ۳۱۶۶) اس حدیث میں تقسیم کر دیا ہے کہ مدعی پر بینہ ہوگا اور مدعی علیہ پر قسم ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قضی باليمين على المدعى عليه (ب) مسلم شریف، باب اليمين على المدعى عليه ص ۳۷ نمبر ۱۱۷۱/۱۲۷۱ ابو داؤد شریف، باب اليمين على المدعى عليه ص ۱۵۳ نمبر ۳۶۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ ہے کہ قسم تو صرف مدعی علیہ پر ہوگی۔ اس لئے مدعی پر قسم نہیں ہوگی۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر مدعی کے پاس ایک ہی گواہ ہو تو دوسرے گواہ کے بدلے مدعی قسم کھائے گا اور یہ قسم دوسرے گواہ کے درجے میں ہو جائے گی۔ جس کی بنیاد پر قاضی مدعی کے حق میں میں فیصلہ کریں گے۔

بخاری ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قضی بيمين وشاهد (ج) (ابوداؤد شریف، باب القضاء باليمين والشاهد ص ۱۵۲ نمبر ۳۶۰۸ ترمذی شریف، باب ماجاء في اليمين مع الشاهد ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک گواہ کے ساتھ مدعی قسم کھائے تو فیصلہ کر سکتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مدعی کے پاس دو گواہ ہیں اور دو گواہ پیش بھی کر دیئے تو کیا اس کے باوجود مدعی قسم بھی کھائے کہ یہ چیز میری ہے؟ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مدعی کو اب قسم کھانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس پر تو صرف گواہ پیش کرنا تھا جو کر دیا۔

بخاری اوپر کی حدیثیں ان کی دلیلیں ہیں۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قاضی چاہے تو اطمینان کے لئے گواہ کی پیشگی کے بعد بھی مدعی سے قسم کھائے۔

بخاری ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان علیا كان يروي الحلف مع البينة۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن ابن سيرين ان رجلا ادعى قبل رجل حقا واقام عليه البينة فاستحلفه شريح فكانه يابى اليمين فقال شريح بنس ما تثنى على شهودك (د)

حاشیہ: (الف) آپؐ نے اپنے خطبے میں فرمایا گواہ مدعی پر ہے اور قسم مدعی علیہ پر ہے (ب) آپؐ نے قسم کا فیصلہ فرمایا مدعی علیہ پر (ج) آپؐ نے قسم اور ایک گواہ کے ذریعہ فیصلہ فرمایا (د) حضرت علیؓ گواہ کے ساتھ مدعی کا قسم کھانا بھی ضروری سمجھتے تھے۔ دوسری روایت میں ہے۔ حضرت ابن سیرین سے منقول (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۷۴۰] (۱۱) ولا تقبل بینه صاحب الید فی الملک المطلق.

(سنن للبیہقی، باب من رای الخلف مع الیہ زوج عاشر ص ۴۴۱ نمبر ۲۱۲۳۸/۲۱۲۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مدعی کے بینه کے باوجود اس سے قسم لینا چاہے تو لے سکتا ہے۔

[۲۷۴۰] (۱۱) نہیں قبول کیا جائے گا قبضہ والے کا بینه ملک مطلق میں۔

یہاں تین اصطلاح ہیں جن کو پہلے سمجھیں۔ ذی الید : جس کے قبضے میں دعویٰ کی چیز ہو اس کو ذی الید کہتے ہیں۔ چونکہ اس سے چیز لینے کا مطالبہ ہے اس لئے اس کو مدعی علیہ کہتے ہیں۔ خارج : جس کے قبضے میں دعویٰ کی چیز نہ ہو اس کو خارج کہتے ہیں۔ چونکہ وہ چیز لینے کا مطالبہ کر رہا ہے اس لئے وہ مدعی بھی ہے۔ ملک مطلق : آدمی دعویٰ کرے کہ یہ چیز میری ہے لیکن یہ بیان نہ کرے کہ میری ملکیت کس سبب سے ہوئی ہے۔ خریدا ہے یا ہبہ کیا ہے یا اس کے گھر پیدا ہوئی ہے؟ مالک ہونے کے سبب کو بیان نہ کرے تو اس کو ملک مطلق کہتے ہیں۔ اور مالک بننے کا سبب بیان کرے تو اس کو ملک مقید کہتے ہیں۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ خارج اور ذی الید دونوں دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ چیز میری ہے اور میری ہونے کا سبب بیان نہیں کرتے بلکہ ملک مطلق کا دعویٰ کرتے ہیں۔ پھر دونوں اپنے اپنے گواہ پیش کرتے ہیں تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خارج کے بینه کو مانیں گے اور اسی کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔

چیز کی ملکیت کا سبب بیان نہیں کرتے اس لئے کسی ایک کے ہونے کی وجہ نہیں معلوم ہو سکی۔ اس لئے اب دار و مدار صرف بینه پر ہوگا (۲) پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ مدعی یعنی خارج کے بینه کا اعتبار ہے۔ کیونکہ ذی الید یعنی مدعی علیہ پر تو قسم ہے نہ کہ اس پر بینه۔ حضرت حضری والی حدیث میں حضرت حضری اور کندی دونوں نے زمین کا دعویٰ کیا اور زمین کس طرح ان کی ہے اس کا سبب بیان نہیں فرمایا یعنی ملک مطلق کا دعویٰ کیا تو آپؐ نے حضرت حضری یعنی خارج کے بینه کا اعتبار کیا اور ذی الید یعنی کندی کے بینه کا اعتبار نہیں کیا بلکہ ان پر قسم لازم کی۔ حدیث کا کلوا یہ ہے۔ فقال النبی ﷺ للحضر می الک بینه؟ قال لا! قال فلک یمنہ۔ دوسری روایت میں ہے۔ ان النبی ﷺ قال فی خطبته البینه علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ان الیہ زوج علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ ص ۲۴۹ نمبر ۱۳۴۰/۱۳۴۱ ابوداؤد شریف، باب الرجل یخلف علی علمہ فیما غاب عنہ ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۳) اس حدیث میں حضرت حضری جو خارج بھی ہیں اور مدعی بھی ہیں ان کے بینه کا اعتبار کیا اور حضرت کندی جو ذی الید ہے جس کے قبضے میں زمین ہے اور مدعی علیہ ہے اس کے بینه کا اعتبار نہیں کیا بلکہ اس پر قسم لازم کی۔ اس لئے ہمارے یہاں ملک مطلق میں خارج کے بینه اور گواہ کو ترجیح دی جائے گی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ذی الید یعنی قبضہ والا اور مدعی علیہ کے بینه کو ترجیح ہوگی۔

حاشیہ : (پچھلے صفحے آگے) ہے کہ ایک آدمی نے ایک آدمی پر حق کا دعویٰ کیا اور اس نے گواہ پیش کیا، پھر حضرت شریح نے اس کو قسم بھی سکھوایا چاہا تو وہ انکار کرنے لگا تو حضرت شریحؒ نے فرمایا اپنے گواہوں کی غلط تعریف کر رہے ہو (الف) آپؐ نے حضرت حضری سے فرمایا کیا تمہارے پاس گواہ ہے؟ کہا نہیں! آپؐ نے فرمایا پھر تو تمہارے لئے اس کی قسم کا حق ہے۔ دوسری روایت میں ہے آپؐ نے خطبے میں فرمایا گواہ مدعی پر اور قسم مدعی علیہ پر ہے۔

[۲۷۴۱] (۱۲) واذا نکل المدعی علیہ عن اليمين قضی علیہ بالنکول والزمه ما ادعی

ترجمہ: اس کے قبضے میں چیز ہے تو قبضہ ہونا قوت کی دلیل ہے۔ کیونکہ گواہ دونوں کے پاس ہیں اور قبضہ ہونا ایک قسم کی زیادہ قوت ہونا ہے اس لئے ذی الید کے بینہ کو ترجیح ہوگی۔ اور اسی کے بینہ کے مطابق چیز ذی الید کی ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ ان رجلین تداعیا بدابة فاقام کل واحد منهما البينة انها دابته فقضى بها رسول الله ﷺ للذى فی یدیه (الف) (سنن للبیہقی، باب المتمد اعین یتنازعان شیئانی ید احدھا ویتقیم کل واحد منهما علی ذلک پیئہ ج ۴۳۳ نمبر ۲۱۲۲۳) اس حدیث میں ہے کہ دونوں نے دعویٰ کیا اور مطلق ملک کا دعویٰ کیا اور بینہ بھی پیش کیا تو آپؐ نے قبضے والے کے لئے فیصلہ کیا۔ اور اگر ملک مقید کا دعویٰ کرے مثلاً دونوں کہے کہ یہ اونٹنی میری ملکیت ہے کیونکہ میرے یہاں پیدا ہوئی ہے تو بالاتفاق اس صورت میں ذی الید کے بینہ کو ترجیح دی جائے گی۔

ترجمہ: حدیث میں ہے۔ عن جابر ان رجلین اختصما الی النبی ﷺ فی ناقة فقال کل واحد منهما نتجت هذه الناقة عندي واقام بینه فقضى بها رسول الله ﷺ للذى هی فی یدیه (ب) (سنن للبیہقی، باب المتمد اعین یتنازعان شیئانی ید احدھا ویتقیم کل واحد منهما علی ذلک پیئہ ج ۴۳۳ نمبر ۲۱۲۲۳) اس حدیث میں ہے کہ ملک کے دعویٰ کے ساتھ یہ بھی کہا کہ یہ اونٹنی میرے یہاں پیدا ہوئی ہے اس لئے یہ میری ملکیت ہے اس لئے یہ ملک مقید کا دعویٰ ہوا۔ اور اس میں ذی الید کے لئے آپؐ نے فیصلہ فرمایا (۲) یوں بھی جب مالک ہونے کا سبب بیان کیا تو یقین ہو گیا کہ چیز اس کی ہے اور بینہ بھی پیش کیا اور قبضہ بھی ہے اس لئے ان تینوں علامتوں کی وجہ سے قبضے والے کے لئے فیصلہ کر دیا گیا۔

[۲۷۴۱] (۱۲) اگر انکار کر دے مدعی علیہ قسم سے تو فیصلہ کیا جائے گا اس پر انکار کرنے کی وجہ سے اور لازم کر دے اس پر وہ جس کا اس پر دعویٰ تھا مدعی کے پاس گواہ نہیں تھے اس لئے اس نے مدعی علیہ کو قسم کھانے کے لئے کہا لیکن مدعی علیہ نے بھی قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کے انکار کے بعد قاضی فیصلہ کر دے گا کہ یہ چیز مدعی کی ہے۔ اب دوبارہ مدعی سے قسم نہیں کھلائی جائے گی۔

ترجمہ: پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ مدعی سے قسم نہیں لی جائے گی۔ اس پر تو گواہ ہے قسم نہیں ہے اس لئے اس سے قسم نہیں لی جائے گی۔ اور مدعی علیہ نے قسم کھانے سے انکار کیا تو اس کے دو مطالب ہیں۔ ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ چیز تو میری ہی ہے لیکن اللہ کے محترم نام کے ساتھ میں قسم نہیں کھانا چاہتا۔ چلو یہ مدعی کو دے دیتا ہوں ایسا کرنے کو باذل کہتے ہیں۔ یعنی میں نے مدعی پر اپنی چیز خرچ کر دی۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ دے زبان اقرار کرتا ہوں کہ یہ چیز حقیقت میں مدعی کی ہی ہے اس لئے قسم نہیں کھاتا۔ تاہم دونوں صورتوں میں مدعی علیہ نے مدعی کو چیز دینے کی رضا مندی ظاہر کر دی ہے اس لئے قسم سے انکار کیا اس لئے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت

حاشیہ : (الف) حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ دو آدمیوں نے ایک جانور پر دعویٰ کیا۔ ہر ایک نے بینہ قائم کیا کہ اس کا جانور ہے تو آپؐ نے اس جانور کا فیصلہ اس کے لئے کیا جس کے قبضے میں تھا (ب) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ دو آدمی ایک اونٹنی کے بارے میں حضورؐ کے پاس جھگڑا لے کر آئے۔ پس دونوں نے کہا کہ یہ اونٹنی ان کے یہاں پیدا ہوئی ہے اور گواہ پیش کئے تو آپؐ نے اس کے لئے فیصلہ فرمایا جس کے قبضے میں تھی۔

علیه [۲۷۴۲] (۱۳) وینبغی للقاضی ان يقول له انی اعرض علیک الیمین ثلاثا فان حلفت والا قضیت علیک بما ادعاه.

ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال اذا ادعت المرأة طلاق زوجها فجاءت على ذلك بشاهد عدل استحلف زوجها فان حلف بطلت شهادة الشاهد وان نكل فنكوله بمنزلة شاهد آخر وجاز طلاقه (الف) (ابن ماجه شريف، باب الرجل يتخذه الطلاق ص ۲۹۲ نمبر ۲۰۳۸ رد المحتار قسنى، كتاب الوكالة ج رابع ص ۹۶ نمبر ۴۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ قسم کھانے سے انکار کرنا دوسرے گواہ کے درجے میں ہے اور اس سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مدعی علیہ نے قسم سے انکار کیا تو ابھی فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ مدعی کو قسم کھلائیں گے۔ وہ قسم کھالیں گے کہ یہ چیز میری ہے تب اس چیز کا فیصلہ مدعی کے لئے کریں گے۔

ترجمہ اثر میں ہے کہ مدعی بینہ پیش کر دے تب بھی مدعی کو قسم کھلائیں گے تب فیصلہ کیا جائے گا۔ جب گواہ پیش کر دے تو مدعی کو قسم دیتے ہیں اور یہاں مدعی علیہ نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اور شبہ پیدا ہو گیا اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے بدرجہ اولی مدعی کو قسم کھلائیں گے تاکہ پوری وضاحت ہو جائے کہ یہ چیز مدعی کی ہے (۲) اثر یہ ہے۔ ان علیا كان يروى الحلف مع البينة (ب) (سنن للبيهقي، باب من راى الحلف مع البينة ج عاشر ص ۴۴۱ نمبر ۲۱۲۴۸) اس اثر کی وجہ سے مدعی پر قسم ہوگی۔

نکتہ انكول : قسم کھانے سے انکار کرنا۔

[۲۷۴۲] (۱۳) قاضی کے لئے مناسب ہے کہ اس سے کہے کہ میں تم پر قسم تین بار پیش کرتا ہوں، پس اگر تم نے قسم کھالی تو ٹھیک ہے ورنہ تمہارے خلاف فیصلہ کروں گا اس کے مطابق جس کا مدعی دعوی کرتا ہے۔

تشریح ایک مرتبہ بھی قاضی مدعی علیہ پر قسم پیش کر دے اور وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو قاضی کے لئے گنجائش ہے کہ وہ مدعی علیہ کے خلاف فیصلہ کر دے۔ کیونکہ اوپر کی احادیث میں ایک مرتبہ کے انکار سے فیصلہ کا اشارہ ملتا ہے۔ لیکن چونکہ مدعی علیہ کے سامنے معاملہ نہیں ہے اور ہو سکتا ہے کہ قانون سے واقف نہ ہو اس لئے بہتر ہے کہ قاضی پہلے سے آگاہ کر دے کہ میں تم پر تین مرتبہ قسم پیش کروں گا۔ اگر تم نے قسم کھالی تو تمہارے موافق فیصلہ ہوگا کیونکہ مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے۔ اور اگر تم نے تینوں مرتبہ قسم کھانے سے انکار کیا تو تمہارے خلاف فیصلہ کروں گا جس کا دعوی مدعی کر رہا ہے۔

ترجمہ ممکن ہے کہ مدعی علیہ کو قانون کا پتہ نہ ہو کہ قسم سے انکار کے بعد میرے خلاف فیصلہ ہو جائے گا اس لئے اس کو پہلے سے بتا دے کہ تین مرتبہ قسم پیش کروں گا۔ اور قسم سے انکار کے بعد تمہارے خلاف فیصلہ ہوگا۔ اور تین مرتبہ احتیاط کے لئے ہے ورنہ ایک مرتبہ قسم پیش کر دے اور وہ

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا اگر عورت شوہر کی طلاق کا دعوی کرے اور اس پر ایک عادل گواہ لائے تو اس کے شوہر کو قسم کھانی جائے گی، پس اگر اس نے قسم کھالی تو گواہ کی گواہی باطل ہو جائے گی اور اگر انکار کر دیا تو اس کا انکار دوسرے گواہ کے درجے میں ہوگا اور عورت پر طلاق جائز ہو جائے گی (ب) حضرت علیؑ گواہ کے ساتھ مدعی کی قسم بھی ضروری سمجھتے تھے۔

[۲۷۴۳] (۱۴) واذا كرّر العرض ثلاث مرات قضى عليه بالنكول [۲۷۴۴] (۱۵) وان كانت الدعوى نكاحا لم يستحلف المنكر عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [۲۷۴۵] (۱۶) ولا يستحلف فى النكاح والرجعة والفى فى الايلاء والرق والاستيلاء والنسب

انکار کرے تو قاضی کو فیصلے کی گنجائش ہے۔

[۲۷۴۳] (۱۴) جبکہ قسم پیش کی مکررتین مرتبہ تو فیصلہ کیا جائے گا اس کے خلاف انکار کی وجہ سے۔

شرح قاضی نے مدعی علیہ پر تین مرتبہ قسم پیش کی، مدعی علیہ نے تینوں مرتبہ قسم کھانے سے انکار کر دیا تو قاضی اب اس کے خلاف فیصلہ کریں گے۔ تفصیل گزر چکی ہے۔

[۲۷۴۴] (۱۵) اگر دعویٰ نکاح کا ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک منکر سے قسم نہیں لی جائے گی۔

شرح مثلاً شوہر عورت پر دعویٰ کرے کہ میرا تم سے نکاح ہوا ہے اور اس پر شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے اور عورت نکاح کا انکار کرتی ہے تو عورت کو قسم نہیں کھلائیں گے کہ نکاح ہوا یا نہیں ہوا۔ بلکہ بغیر قسم کے ہی نکاح کا ثبوت نہیں ہوگا۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک قسم کھلائیں گے۔ اگر عورت نے قسم کھالی کہ نکاح نہیں ہوا ہے تو نکاح نہیں ہوگا، اور قسم کھانے سے انکار کیا تو یہ اقرار کے درجے میں ہوگا اور نکاح ثابت کر دیا جائے گا۔

وجہ ان نو مسلموں کی دلیل آگے آرہی ہے۔

[۲۷۴۵] (۱۶) اور قسم نہیں لی جاتی ہے (۱) نکاح میں (۲) رجعت میں (۳) ایلاء سے رجوع کرنے میں (۴) غلامی میں (۵) ام ولد کرنے میں (۶) نسب میں (۷) دلاء میں (۸) حدود میں (۹) اور لعان میں۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ قسم لی جائے گی ان تمام میں سوائے حدود اور لعان کے۔

شرح یہ نو مسلمے دو اصول پر متفرع ہیں۔ ایک اصول امام اعظمؒ کا ہے اور دوسرا اصول صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کا ہے۔

مذہب مدعی علیہ کو قسم کھلانے اس وقت قسم کھانے سے انکار کرے تو پہلے گزر چکا ہے کہ انکار کے دو مطلب ہیں۔ ایک بذل جو امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔ اور دوسرا اقرار جو صاحبین کا مسلک ہے۔ اور انہیں پر نو مسائل متفرع ہیں۔ بذل : کا مطلب یہ ہے کہ مدعی علیہ کہہ رہا ہے کہ یہ چیز تو میری ہی ہے لیکن خدا کے نام کی تعظیم کی وجہ سے قسم نہیں کھاتا، اس لئے چلو یہ تم کو دے دیتا ہوں۔ اس میں میری چیز جائے کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

وجہ اس اثر میں بذل کی دلیل ہے۔ وقد كانت هذيل خلعوا خليعا لهم فى الجاهلية ... فقال (عمر) يقسم خمسون من

هذيل ما خلعوا قال فاقسم منهم تسعة واربعون رجلا وقدم رجل منهم من الشام فسألوه ان يقسم فافتدى يمينه منهم بالف درهم فادخلوا مكانه رجلا آخر فدفعه الى اخي المقتول (الف) (بخارى شريف، باب القسامة ص ۱۸۰ نمبر

حاشیہ : (الف) قبیلہ ہذیل نے زمانہ جاہلیت میں عاق کیا تھا... حضرت عمرؓ نے فرمایا قبیلہ ہذیل کے پچاس آدمی قسم کھائیں کہ عاق نہیں کیا تھا۔ (باقی اگلے صفحہ پر)

والولاء والحدود واللعان وقالوا یستحلف فی ذلك كله الا فی الحدود واللعان .

(۶۸۹۹) اس اثر میں حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نکال باہر کرنے پر پچاس آدمی سے قسم لیں، انچاس آدمیوں سے قسم لی۔ پھر ایک آدمی شام سے آیا اس سے قسم کھانے کے لئے کہا تو اس نے قسم نہیں کھائی اور قسم نہ کھانے کے فدیہ میں ایک ہزار درہم دیئے اسی کو بذل کہتے ہیں۔ یعنی چیز تو میری ہی ہے لیکن چلو تم کو دے دیتا ہوں اور قسم نہیں کھاتا ہوں (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ سنن الزہری عن الرجل یقع علیہ الیمین فیرید ان یفتدی یمینہ قال قد کان یفعل قد افتدی عبید السہام فی امارۃ مروان واصحاب رسول اللہ ﷺ بالمدينة کثیر افتدی یمینہ بعشرة آلاف (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب من مجب علیہ الکفر ج ثامن ص ۵۰۲ نمبر ۶۰۵۲ اور اقطنی، کتاب فی الاضیحة والاحکام ج رابع ص ۱۵۸ نمبر ۳۵۵) اس اثر میں تذکرہ ہے کہ اصحاب رسول قسم کے بدلے دس ہزار درہم کا فدیہ دیتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ قسم سے انکار کرنا بذل ہے اور فدیہ ہے۔

تاکید: صاحبینؒ اور ائمہ علائکہ فرماتے ہیں کہ قسم کھانے سے انکار کرنا اقرار کرنا ہے، گویا کہ دبے زبان میں اقرار کر رہا ہے کہ یہ چیز حقیقت میں آپ ہی کی ہے اسی لئے میں قسم نہیں کھاتا ہوں۔ اور جب آپ کی ہے تو آپ کو قاضی دے دیں۔

بی: حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ قال اذا ادعت المرأة طلاق زوجها فجاءت علی ذلك بشاهد عدل استحلف زوجها فان حلف بطلت شهادة الشاهد وان نكل فنكوله بمنزلة شاهد آخر وجاز طلاقه (ب) (ابن ماجہ شریف، باب الرجل یخجل الطلاق ص ۲۹۲ نمبر ۲۰۳۸ اور اقطنی، کتاب الوکالة ج رابع ص ۹۶ نمبر ۳۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ مدعی علیہ کا قسم سے انکار کرنا اقرار کرنے کے درجے میں ہے اور دوسری گواہی کی درجے میں ہے۔ ان دونوں اصولوں کو سامنے رکھ کر نو مسائل کا حل اس طرح ہے۔

[۱] نکاح : نکاح کی صورت یہ ہے کہ مثلاً شوہر دعوی کرے کہ فلاں عورت سے میری شادی ہوئی ہے اور عورت اس کا انکار کرتی ہے۔ اور شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے۔ اب عورت کو قسم کھلائیں۔ اور اس نے قسم کھانے سے انکار کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ نکاح تو نہیں ہوا ہے لیکن چلو میری شرمگاہ تم استعمال کرو۔ اور شرعی اعتبار سے ایسا نہیں کر سکتی کہ بغیر نکاح کے اپنے آپ کو بذل کے طور پر استعمال کرنے دے۔ اس لئے عورت کو قسم ہی نہیں دیں گے بلکہ بینہ نہ ہونے کی وجہ سے نکاح ثابت ہی نہیں کریں گے۔

تاکید: صاحبینؒ کے نزدیک قسم سے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ میں اقرار کرتی ہوں کہ شوہر کی بات صحیح ہے اور نکاح ہوا ہے۔ اور جب اقرار کر لیا

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) فرمایا ان میں سے انچاس آدمیوں نے قسم کھائی کہ عاق نہیں کیا تھا۔ اور ان کے قبیلے کا ایک آدمی شام سے آیا تو اس سے قسم کھانے کے لئے کہا تو اس نے اپنی قسم کے بدلے ایک ہزار درہم فدیہ دے دیا تو اس کی جگہ دوسرے آدمی کو داخل کیا اور اس کو متول کے بھائی کے حوالے کیا (الف) حضرت زہریؒ سے پوچھا ایک آدمی پر قسم آگئی وہ قسم کے بدلے فدیہ دینا چاہتا ہے؟ فرمایا ایسا کیا جاسکتا ہے۔ مردان کی امارت کے زمانے میں حصے کے غلام کا فدیہ دیا اور اصحاب رسولؐ اُس وقت مدینہ میں بہت تھے (یعنی کسی نے فدیہ پر اعتراض نہیں کیا) اپنی قسم کے بدلے دس ہزار کا فدیہ دیا (ب) حضورؐ نے فرمایا اگر عورت شوہر کی طلاق کا دعوی کرے اور اس پر ایک عادل گواہ لائے تو شوہر سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر شوہر نے قسم کھائی تو گواہ کی گواہی باطل ہو جائے گی۔ اور اگر انکار کر دیا تو اس کا انکار دوسرے گواہ کے درجے میں ہوگا اور طلاق جائز ہو جائے گی۔

نکاح ہوا ہے تو اپنے آپ کو استعمال کرنے بھی دے گی۔ اس لئے صاحبینؒ کے نزدیک مدعی علیہا کو قسم کھلائیں گے۔

[۲] رجعت : رجعت کی صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے بیوی کو طلاق رجعی دی۔ عدت گزر جانے کے بعد شوہر دعوی کرتا ہے کہ میں نے عدت کے اندر رجعت کر لی تھی۔ اور عورت انکار کرتی ہے کہ رجعت نہیں کی تھی۔ شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے۔ اب امام صاحب کے نزدیک عورت کو قسم نہیں کھلائیں گے بلکہ بغیر قسم کے ہی فیصلہ کر دیں گے کہ رجعت نہیں ہوئی تھی۔

مذ اگر قسم کھلائیں اور عورت قسم کھانے سے انکار کر جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ رجعت تو نہیں ہوئی ہے اور نہ میں تمہاری بیوی ہوں۔ لیکن چلو بذل کے طور پر تم مجھے استعمال کرتے رہو۔ اور رجعت نہ ہو تو بذل کے طور پر اور فدیہ کے طور پر اپنے آپ کو استعمال کرنے نہیں دے سکتی۔ اس لئے قسم ہی نہیں لی جائے گی۔

نوٹ اگر جسم کے بجائے مال ہوتا تو بذل کے طور پر اس کو استعمال کرنے دینا جائز ہے اس لئے وہاں قسم کھلائی جائے گی۔

فائدہ صاحبین کے نزدیک قسم سے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ میں دے زبان اقرار کرتی ہوں کہ شوہر نے عدت میں رجعت کی تھی اور میں اس کی بیوی ہوں۔ اس لئے صاحبینؒ کے نزدیک رجعت میں عورت سے قسم لی جائے گی۔

نوٹ اگر عدت کے اندر شوہر نے کہا کہ میں نے رجعت کی ہے اور عورت نے انکار کیا تو اگرچہ اس سے پہلے رجعت نہیں ہوئی ہے لیکن ابھی شوہر کے کہنے سے ہی رجعت ہو جائے گی۔

[۳] ایلاء میں فی : شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں چار ماہ تک تمہارے قریب نہیں جاؤں گا اس کو ایلاء کہتے ہیں۔ اب اگر چار ماہ کے اندر بیوی کے پاس نہیں گیا تو بیوی کو طلاق بائنہ واقع ہوگی اور نکاح ختم ہو جائے گا۔ چار ماہ کے اندر بیوی کے پاس نہ جانے کو فی کہتے ہیں۔ عدت گزر جانے کے بعد شوہر کہتا ہے کہ میں نے چار ماہ کے اندر فی کی تھی۔ بیوی انکار کرتی ہے۔ شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے تو بیوی کو اس بارے میں قسم نہیں کھلائیں گے۔ کیونکہ قسم سے انکار کرنے کا معنی بذل ہوگا۔ یعنی میں تمہاری بیوی تو نہیں ہوں کیونکہ چار ماہ کے اندر فی نہیں کی۔ لیکن چلو اپنے آپ کو استعمال کرنے دیتی ہوں۔ چونکہ نکاح کے بغیر اپنے آپ کو استعمال کرنے نہیں دے سکتی اس لئے حنفیہ کے نزدیک درست پر قسم نہیں ہوگی۔

فائدہ صاحبین کے نزدیک قسم سے انکار کا مطلب اقرار ہے۔ یعنی دے زبان اقرار کر رہی ہے کہ واقعی آپ نے چار ماہ کے اندر فی کی تھی اور میں آپ کی بیوی ہوں اس لئے ان کے نزدیک ایلاء کے فی میں قسم کھلائیں گے۔

نوٹ اگر چار ماہ کے اندر شوہر کہے کہ میں نے فی کی ہے تو پہلے فی نہیں ہوئی البتہ ابھی اس کہنے سے فی ہو جائے گی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ نکاح برقرار ہے بغیر اپنے آپ کو سپرد نہیں کر سکتی، جسم مال نہیں ہے کہ بذل کر دے۔

[۴] الرق : غلام ہونے یا غلام بننے کا دعویٰ۔ ایک آدمی مجہول الحال ہے۔ اس کے بارے میں ایک آدمی کہتا ہے کہ یہ میرا غلام ہے اور مجہول الحال آدمی اس کا انکار کرتا ہے۔ دعویٰ کرنے والے کے پاس بینہ نہیں ہے۔ اب غلام سے قسم کھلائیں اور وہ قسم کھانے سے انکار کر دے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہوگا کہ میں تمہارا غلام تو نہیں ہوں لیکن چلو اپنے آپ کو تمہاری غلامیت میں دے دیتا ہوں۔ لیکن کوئی بھی

آدمی اپنے آپ کو غلام نہیں بنا سکتا، جسم مال نہیں ہے کہ بذل کر دے۔ اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک غلام کو قسم نہیں دے سکتا۔

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک قسم کھانے سے انکار کا مطلب یہ ہے کہ دبے زبان اقرار کرتا ہوں کہ میں اس کا غلام ہوں اور پہلے سے غلام ہو تو اس کا اقرار کر سکتا ہے۔

[۵] الاستیلاء : استیلاء کی صورت یہ ہے کہ شوہر کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ کیونکہ میں نے اس کو تم سے پیدا کیا ہے۔ اور عورت انکار کرے۔ شوہر کے پاس بینہ نہ ہو۔ اب عورت کو قسم دے اور وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بذل ہوگا یعنی یہ بچہ آپ کا تو نہیں ہے لیکن چلو آپ سے نسب ثابت کر دیتی ہوں۔ اور نسب ثابت کرنے کا مسئلہ ایسا نہیں ہے کہ بچہ اس کا نہ بھی ہو پھر بھی اس سے نسب ثابت کر دے۔ اس لئے عورت سے استیلاء کے سلسلے میں قسم نہیں کھلائی جائے گی۔

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہوگا کہ میں دبے زبان سے اقرار کرتی ہوں کہ بچہ آپ کا ہی ہے۔ جب بچہ حقیقت میں شوہر کا ہو تو اس سے نسب ثابت کرنے میں کائی حرج نہیں ہے۔

[۶] النسب : ایک آدمی دعویٰ کرے کہ یہ آدمی میرا لڑکا ہے اور میں اس کا باپ ہوں۔ اور وہ اس کا انکار کرے اور دعویٰ کرنے والے کے پاس گواہ نہ ہو تو اس آدمی کو قسم نہیں کھلائیں گے، کیونکہ قسم سے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ میں تمہارا بیٹا تو نہیں ہوں لیکن چلو بیٹا بن جاتا ہوں۔ اور بیٹا نہ ہو اور بذل کے طور پر نسب ثابت کر دے تو جائز نہیں ہے۔ حدیث میں منع فرمایا ہے۔ اس لئے نسب کے سلسلے میں لڑکے کو قسم نہیں دی جائے گی۔

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک قسم سے انکار کا مطلب یہ ہے کہ دبے زبان اقرار کر رہا ہے کہ حقیقت میں میں آپ کا بیٹا ہوں اس لئے لڑکے سے قسم لے سکتا ہے۔

[۷] الولاء : آزاد کردہ غلام مر جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو وہ مال آزاد کرنے والے آقا کو ملتا ہے اس مال کو ولاء کہتے ہیں۔ یہاں ولاء کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی پر دعویٰ کرے کہ یہ میرا آزاد کردہ غلام ہے اور اس کا ولاء مجھے ملے گا۔ وہ اس کو انکار کرے کہ میں اس کا آزاد کردہ غلام نہیں ہوں اور نہ میری ولاء اس کو ملے گی۔ دعویٰ کرنے والے کے پاس بینہ نہیں ہے۔ اب مدعی علیہ کو قسم کھلائیں اور وہ قسم کھانے سے انکار کر جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ میں تمہارا آزاد کردہ غلام تو نہیں ہوں لیکن چلو بن جاتا ہوں۔ تو شرعی اعتبار سے ایسا نہیں کر سکتا کیونکہ آزاد جان کو غلام بنانا جائز نہیں ہے۔ اس لئے مدعی علیہ کو ولاء کی قسم بھی نہیں کھلا سکتا۔

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک قسم سے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ دبے زبان اس کا اقرار کرتا ہوں کہ میں اس کا آزاد کردہ غلام ہوں اور میری ولاء ان کو ملنی چاہئے۔ اور حقیقت میں آزاد کردہ غلام ہو تو قسم دی جاسکتی ہے۔

[۸] الحدود : کوئی آدمی کسی آدمی پر دعویٰ کرے کہ میرا تمہارا اوپر حد قذف ہے۔ اور دوسرا آدمی اس کا انکار کرے اور دعویٰ کرنے والے کے پاس گواہی نہیں ہے تو مدعی علیہ کو قسم نہیں کھلائیں گے۔ کیونکہ قسم کھانے سے انکار کر جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مجھ پر آپ کا حد قذف تو نہیں ہے لیکن چلو اسی کوڑے مار لیں۔ ایسا نہیں کر سکتا کیونکہ جسم ایسی چیز نہیں ہے جس کو بذل کے طور پر کوڑے اور حد لگانے کے لئے پیش کیا

[۲۷۶] (۷) واذا ادعى اثنان عينا في يد آخر وكل واحد منهما يزعم انها له واقاما

البينة قضى بها بينهما [۲۷۷] (۸) وان ادعى كل واحد منهما نكاح امرأة واقاما البينة

جائز (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ حد قذف میں حد کا ثنائیہ ہے اور حد و شبہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہے۔ اس لئے قسم سے انکار کے بعد بھی حد ساقط ہو جائے گی۔

فائدہ: امام صاحبین فرماتے ہیں کہ قسم سے انکار کا مطلب یہ ہوگا کہ دے زبان اقرار کرتا ہوں کہ مجھ پر حد قذف ہے۔ اور دے زبان اقرار میں عدم اقرار کا شبہ ہے اور شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔

[۹] لعان: اس کی صورت یہ ہے کہ عورت شوہر پر دعویٰ کرتی ہے کہ آپ نے مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہے اور آپ پر لعان ہے۔ اور شوہر اس کا انکار کرتا ہے۔ عورت کے پاس بیٹہ نہیں ہے تو شوہر سے قسم نہیں لی جائے گی۔

مذہب: کیونکہ قسم کھانے سے انکار کرے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ لعان تو نہیں ہے لیکن چلو کر لیتا ہوں اور ایسا کر نہیں سکتا (۲) نیز لعان مرد کی جانب سے حد کے درجے میں ہے اور حد و شبہ سے ساقط ہو جاتی ہے اس لئے لعان بھی ساقط ہو جائے گا۔ اس لئے شوہر سے قسم نہیں لی جائے گی۔ یہ مسئلہ بھی بالاتفاق ہے۔

[۲۷۶] (۱۷) اگر دو آدمیوں نے ایک خاص چیز میں دعویٰ کیا جو دوسرے کے ہاتھ میں ہو۔ ہر ایک گمان کرتے ہوں کہ اس کی ہے اور دونوں نے بینہ قائم کیا تو فیصلہ کیا جائے گا دونوں کے درمیان۔

شرح: ایک چیز تیسرے آدمی کے ہاتھ میں ہے اور دو آدمی اس کا دعویٰ کر رہے ہیں اور دونوں نے دود و گواہ پیش کر دیئے تو دونوں کے لئے آدھی آدھی چیز کا فیصلہ کیا جائے گا۔

مذہب: جب دونوں کے پاس بیٹہ ہیں اور کسی کے قبضے میں نہیں تو کوئی وجہ ترجیح نہیں ہے اس لئے دونوں کے لئے آدھی آدھی چیز ہوگی (۱) حدیث میں ایسا ہی فیصلہ ہے۔ عن ابی موسیٰ الاشعری ... ان رجلین ادعیا بعیرا علی عہد النبی ﷺ فبعث کل واحد منهما شاهدين فقسمه النبی ﷺ بينهما نصفين (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجلین یدعیان ہینا ولیس بینہما بیۃ ص ۱۵۳ نمبر ۳۶۱۵) اس حدیث میں آپؐ نے آدھے آدھے اونٹ کا فیصلہ فرمایا۔ اس لئے دونوں کے لئے آدھے آدھے ہوں گے۔

نوٹ: اگر دونوں کے قبضے میں ہو تب بھی دونوں کے لئے آدھا آدھا فیصلہ ہوگا۔ اور اگر ایک کے قبضے میں ہو تو خارج کے بیٹہ کا اعتبار ہوگا پہلے گزر چکا ہے۔

[۲۷۷] (۱۸) اور اگر دعویٰ کیا ہر ایک نے عورت کے نکاح کا اور دونوں نے بینہ قائم کیا تو فیصلہ نہیں کیا جائے گا کسی کے بیٹہ پر رجوع کیا جائے گا عورت کی تصدیق کی طرف دونوں میں سے کسی ایک کے لئے۔

شرح: ایک عورت دو آدمیوں کی بیوی نہیں ہو سکتی اس لئے دونوں نے بینہ قائم کیا تو دونوں کو آدھی آدھی بیوی نہیں دی جاسکتی۔ اور ترجیح کی کوئی حاشیہ: (الف) حضورؐ کے زمانے میں دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا۔ پس ہر ایک نے دود و گواہ بھیجے تو حضورؐ نے اونٹ کو آدھا آدھا تقسیم فرمایا۔

لم یقض بواحدة من البیتین ویرجع الی تصدیق المرأة لاحدهما [۲۷۴۸] (۱۹) وان ادعی اثنان کل واحد منهما انه اشتری منه هذا العبد واقاما البينة فکل واحد منهما بالخيار ان شاء اخذ نصف العبد بنصف الثمن وان شاء ترک [۲۷۴۹] (۲۰) فان قضی القاضی به بينهما فقال احدهما لا اختار لم یکن للآخر ان یاخذ جميعه.

علامت نہیں ہے۔ اس لئے اب عورت کو پوچھا جائے گا کہ تم کسی کی بیوی ہو؟ وہ جس کی تصدیق کرے گی اس کی بیوی قرار دی جائے گی۔
 میاں بیوی کے قبول کرنے سے نکاح ہوتا ہے اس لئے اسی کی تصدیق کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ ہاں اگر ایک کا بینہ یہ ثابت کرتا ہو کہ اس کی شادی پہلے اس سے ہوئی تھی اور دوسرا بینہ ثابت کرتا ہو کہ بعد میں ہوئی تھی تو پہلے والے کی بیوی ہو جائے گی۔ کیونکہ اس وقت دوسرے کا گواہ مزاحم نہیں ہے۔

[۲۷۴۸] (۱۹) اگر دعویٰ کیا دو آدمیوں نے کہ ان میں سے ہر ایک نے خریدا ہے اس غلام کو فلاں سے، اور دونوں نے پیہ قائم کیا تو دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو آدھا غلام آدمی قیمت میں خرید لے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے۔

مثلاً زید اور عمرو دونوں کہتے ہیں کہ خالد غلام کو ساجد بائع سے خریدا ہے۔ اور دونوں نے بینہ پیش کیا اور دونوں نے مقدم مؤخر تاریخ کا بینہ پیش نہیں کیا بلکہ دونوں کی تاریخ بھی ایک ہی ہے۔ اب چونکہ کسی ایک کے بینہ کو ترجیح نہیں ہے اس لئے یہ فیصلہ کیا جائے گا کہ آدھا آدھا غلام دونوں نے خریدا ہے اور دونوں پر آدمی آدمی قیمت لازم ہوگی۔ اب چاہے تو آدمی قیمت دے کر آدھا غلام لے اور چاہے تو چھوڑ دے۔

ادھر حدیث گزر چکی ہے کہ دونوں کے بینہ برابر ہوں اور ترجیح کے لئے کوئی علامت نہ ہو تو دونوں کو آدھا آدھا دیا جائے گا۔ عن ابی موسیٰ الاشعری... ان رجلین ادعیا بعیرا علی عهد النبی ﷺ فبعث کل واحد منهما شاهدين فقسمه النبی ﷺ بينهما نصفین (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجلین یدعیان ہینا ولیس لهما بیہ ص ۱۵۳ نمبر ۳۶۱۵) اس حدیث میں دونوں کو آدھا آدھا دیا گیا۔

[۲۷۴۹] (۲۰) پس اگر قاضی نے اس چیز کا دونوں کے درمیان فیصلہ کیا، پس ان میں سے ایک نے کہا کہ نہیں لیتا ہوں تو دوسرے کے لئے جائز نہیں کہ لے لکل کو۔

قاضی نے دونوں کے لئے آدھے آدھے غلام کا فیصلہ کیا۔ اب ایک فریق کہتا ہے کہ میں آدھا غلام نہیں لوں گا تو اب دوسرے فریق کو حق نہیں ہے کہ پورا غلام لے لے، ہاں نئے سرے سے باقی آدھے غلام کو بائع سے خریدے گا تو لے سکتا ہے۔

جب دوسرے فریق کے لئے آدھے غلام کا فیصلہ ہوا تو اس کے لئے آدھے غلام کی ہی بیع ہوئی پورے غلام کی بیع نہیں ہوئی۔ اس لئے پورا

حاشیہ : (الف) حضورؐ کے زمانے میں دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا، پس دونوں میں سے ہر ایک نے دو دو گواہ بھیجے تو حضورؐ نے اونٹ کو آدھا آدھا تقسیم کر دیا۔

[۲۷۵۰] (۲۱) وان ذکر کل واحد منهما تاریخا فهو للاول [۲۷۵۱] (۲۲) وان لم
یذكر تاریخا ومع احدهما قبض فهو اولی به [۲۷۵۲] (۲۳) وان ادعی احدهما شراء

غلام نہیں لے سکتا ہے۔ باقی کے لئے از سر نو بیچ کرنی ہوگی۔

اصول قاضی کا فیصلہ جتنے غلام کے لئے ہوا بیچ اتنے ہی غلام کی ہوگی۔

[۲۷۵۰] (۲۱) اگر دونوں فریق میں سے ہر ایک نے تاریخ ذکر کی تو وہ مقدم تاریخ والے کو ملے گا۔

تشریح دونوں فریقوں نے غلام پر دعویٰ کیا کہ میں نے فلاں سے پورا پورا غلام خریدا ہے۔ اور دونوں نے گواہ پیش کئے اور تاریخ بھی بتائی تو جس کی تاریخ مقدم ہے پورا غلام اسی کا ہوگا۔

حجہ جس مقدم تاریخ میں ایک نے خریدنے کا دعویٰ کیا اس تاریخ میں دوسرا فریق مزاحم نہیں ہے اس لئے اس کی بیچ ہوگئی اور غلام اس کا ہو گیا۔ اب دوسرے کی بیچ نہیں ہوگی (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سمرة بن جندب عن النبی ﷺ قال اذا بیع البیع من رجلین فالبیع للاول (الف) (ابن ماجہ شریف، باب اشتراط الخلاص ص ۳۳۵ نمبر ۲۳۴۲، کتاب الاحکام) اس حدیث میں ہے کہ جس سے پہلے بیچ اس سے ہوگئی۔ اس لئے جس کی تاریخ مقدم ہوئی بیچ اس سے ہوگئی۔ اس لئے اب دوسرے کے لئے نہیں ہوگی۔

[۲۷۵۱] (۲۲) اور اگر دونوں نے تاریخ ذکر نہیں کی اور ان میں سے ایک کا قبضہ ہے تو وہ اولیٰ ہوگا۔

حجہ اگر تاریخ ذکر کرتا تو دیکھا جاتا کہ کس کی تاریخ مقدم ہے اس کے لئے غلام کا فیصلہ کرتے لیکن تاریخ کسی نے ذکر نہیں کی۔ البتہ ایک فریق کا غلام پر قبضہ بھی ہے تو قبضہ کرنا اس بات کی علامت ہے کہ اس نے پہلے خریدی ہے تب ہی تو اس کا قبضہ ہے، اور اس کے ساتھ بیچ تام ہو چکی ہے تب ہی تو غلام اس کے قبضے میں ہے۔ اس لئے غلام کا قبضہ اس کے لئے ہوگا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ ان رجلین تداعیا بصدابة فاقام کل واحد منهما البينة انها دابته ففرضی بھا رسول اللہ ﷺ للذی ھی فی یدیه (ب) (سنن للبیہقی، باب المئیدۃ عین بیتاز عان حینانی ید احدھا و یقیم کل واحد منهما علی ذلک پیئیدۃ ج عاشر ص ۴۳۳ نمبر ۲۱۲۲۳) اس حدیث میں جس کا قبضہ تھا اس کو ایک گونہ ترجیح تھی اس لئے حضورؐ نے جانور کا فیصلہ اسی کے لئے فرمایا۔

[۲۷۵۲] (۲۳) اگر ایک نے خریدنے کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے ہبہ کا اور دونوں نے قبضہ کیا اور دونوں نے بینہ قائم کیا اور دونوں کے پاس تاریخ نہیں ہے تو خرید اولیٰ ہوگی دوسرے سے۔

تشریح دو آدمی دعویٰ کر رہے ہیں کہ فلاں سے لیا لیکن ایک آدمی دعویٰ کرتا ہے کہ فلاں سے خریدا ہے اور دوسرا دعویٰ کرتا ہے کہ فلاں نے مجھے ہبہ کیا ہے۔ اور دونوں نے قبضہ بھی کر لیا۔ اور اپنے اپنے دعویٰ پر بینہ پیش کیا۔ لیکن کسی کے پاس خریدنے اور ہبہ کرنے کی تاریخ نہیں ہے کہ کس نے پہلے خرید ہے اور کس کو بعد میں ہبہ کیا ہے تو ایسی صورت میں خریدنے کو ترجیح ہوگی اور مال خریدنے والے کا ہوگا ہبہ کئے ہوئے کا نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا اگر دو آدمیوں سے چیز بیچی گئی تو بیچ پہلے والے کے لئے ہوگئی (ب) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ دو آدمیوں نے دعویٰ کیا ایک جانور کا اور ہر ایک نے ان میں سے بینہ قائم کیا کہ اس کا جانور ہے تو حضورؐ نے اس کے لئے فیصلہ کیا جس کے قبضے میں تھا۔

والآخر هبة وقبضا واقاما البينة ولا تاريخ معهما فالشراء اولی من الآخر [۲۷۵۳] (۲۴) وان ادعی احدهما الشراء وادعت امرأة انه تزوجها عليه فهما سواء [۲۷۵۴] (۲۵) وان ادعی احدهما رهنا وقبضا والآخر هبة وقبضا فالرهن اولی [۲۷۵۵] (۲۶) وان

حجہ خریدناہ سے مضبوط ہے۔ کیونکہ خریدنے میں دونوں طرف سے مال ہے اور ہبہ میں ایک طرف سے مال ہے اور احسان ہے دوسری طرف سے مال نہیں ہے۔ اس لئے خریدنا زیادہ مضبوط ہے۔ اس لئے خریدنے والے کا ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ خریدناہ سے زیادہ مضبوط ہے۔

[۲۷۵۳] (۲۴) اگر دعویٰ کیا دونوں میں سے ایک نے خریدنے کا اور عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے اس پر شادی کی ہے تو وہ دونوں میں برابر ہوں گے۔

تشریح مثلاً ایک نے دعویٰ کیا کہ فلاں نے مجھے غلام بیچا ہے اور عورت دعویٰ کرتی ہے کہ فلاں نے غلام کو مہر دینے کے بدلے مجھ سے شادی کی ہے۔ تو دونوں کا درجہ برابر ہے اور غلام آدھا آدھا ہو جائے گا۔

حجہ خریدنا اور مہر قوت کے اعتبار سے دونوں برابر رہے کے ہیں۔ کیونکہ خریدنے میں دونوں طرف مال ہیں اور مہر میں ایک طرف مال ہے اور دوسری طرف بضعہ ہے جو گویا کہ مال ہے اس لئے اگر کوئی اور علامت نہ ہو تو دونوں کا درجہ برابر ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ خریدنا اور مہر دینا دونوں برابر رہے کے ہیں۔

فائدہ امام محمد فرماتے ہیں کہ خریدنا مہر سے زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ خریدنے میں غلام کا متعین کرنا ضروری ہوتا ہے اور مہر میں دوسرے کا غلام متعین نہ رہے اور پھر اس کی قیمت ادا کر دے تب بھی چل جائے گا۔ اس لئے خریدنے کے دعویٰ کرنے والے کو غلام دے دیا جائے گا اور مہر کے دعویٰ کرنے والی کو غلام کی قیمت دلوا دی جائے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ خریدنا اور مہر دونوں برابر رہے کے نہیں ہیں۔

[۲۷۵۴] (۲۵) اگر دعویٰ کیا ایک نے رہن کا اور قبضے کا اور دوسرے نے ہبہ کا اور قبضے کا تو رہن اولیٰ ہے۔

تشریح رہن کے بدلے میں مرتہن کا قرض ہوتا ہے اس لئے وہ بدلے کی چیز ہوگئی اور ہبہ کے بدلے میں کچھ نہیں ہوتا اس لئے وہ رہن سے کمزور ہوا اس لئے ایک نے رہن کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے ہبہ کا دعویٰ کیا اور کوئی علامت نہیں ہے تو رہن والے کے لئے غلام کا فیصلہ ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جہاں دونوں طرف سے بدلے ہوں وہ زیادہ مضبوط ہے اور جہاں ایک طرف سے مال ہو اور اس کے بدلے میں کچھ نہ ہو تو وہ کمزور ہے۔

[۲۷۵۵] (۲۶) اگر دو خارج نے بینہ قائم کیا ملک پر اور تاریخ پر تو مقدم تاریخ والا زیادہ بہتر ہے۔

تشریح چیز کسی تیسرے کے ہاتھ میں تھی ان دونوں کے ہاتھ میں نہیں تھی اس لئے ان دونوں کو خارج کہتے ہیں۔ ان دونوں نے دعویٰ کیا کہ یہ

اقام الخارجان البينة على الملك والتاريخ فصاحب التاريخ الاقدم اولی [۲۷۵۶] (۲۷)
وان ادعيا الشراء من واحد واقاما البينة على تاريخين فالاول اولی [۲۷۵۷] (۲۸) وان
قام كل واحد منهما بينة على الشراء من الآخر وذكر تاريخا فهما سواء.

میری ملکیت ہے اور دونوں نے تاریخ بھی بیان کی تو جن کی تاریخ مقدم ہے اس کے لئے چیز کا فیصلہ ہوگا۔

جس کی تاریخ مقدم ہے مثلاً ایک کہتا ہے کہ پہلی جون کو میں اس چیز کا مالک بنا اور دوسرا کہتا ہے کہ ساتویں جون کو میں اس چیز کا مالک بنا تو یقینی بات ہے کہ پہلی جون والے کی ملکیت پہلے ہوئی اور جب اس کی ملکیت ہو گئی تو دوسرے کی ملکیت نہیں ہو سکے گی اس لئے پہلے کے لئے فیصلہ ہوگا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن سمرة بن جندب عن النبی ﷺ قال اذا بيع البيع من رجلين فالبيع للاول (الف) (ابن ماجہ شریف، باب من اشتراط الخلاص ص ۳۳۵ نمبر ۲۳۴۴) اس حدیث میں جس آدمی نے پہلے بیع کی ہے چیز اس کی ہوگی۔ اسی قاعدے پر قیاس کر کے جس کی تاریخ مقدم ہوگی چیز اس کی ہوگی۔

[۲۷۵۶] (۲۷) اگر دونوں نے ایک آدمی سے خریدنے کا دعویٰ کیا اور دونوں نے دو تاریخوں پر بینہ قائم کیا تو مقدم تاریخ والا اولی ہوگا۔

اوپر کے مسئلے میں مطلق ملکیت کا دعویٰ تھا اس لئے اس میں خریدنے کی وجہ سے ملکیت کا دعویٰ کیا اور دونوں نے دو تاریخیں بتلائیں تو جن کی تاریخ مقدم ہوگی چیز اس کی ہوگی۔

جس نے پہلے خریدنے کا ثبوت دیا چیز اس کی ہوگی بعد میں خریدنے والا کیا چیز خریدے گا۔ اس لئے پہلے والے کے لئے خریدنا کا فیصلہ ہوگا (۲) حدیث مسئلہ نمبر ۲۶ میں گزر گئی فالبيع للاول (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۳۴۴) (۳) ایک حدیث سے بھی پتا چلتا ہے کہ کوئی کسی چیز کو پہلے لے لے تو اسی کی ہوگی۔ عن اسمر بن مضر عن النبی ﷺ من سبق الى مالم يسبقه اليه مسلم فهو له يريد به احياء الموات (ب) (سنن اللیثی، باب القاضی يقدم الناس الاول فالاول الخ ج ۱ ص ۲۳۵ نمبر ۲۰۸۴)

[۲۷۵۷] (۲۸) اگر دونوں میں سے ہر ایک نے بینہ قائم کیا خریدنے پر دوسرے سے اور دونوں نے تاریخ ذکر کی تو دونوں برابر ہیں۔

دو آدمیوں نے خریدنے کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے کہا کہ میں نے دوسرے سے خریدا ہے۔ مثلاً زید نے کہا کہ میں نے یہ غلام خالد سے خریدا ہے اور عمر کہتا ہے کہ میں نے یہ غلام ماجد سے خریدا ہے اور دونوں نے ایک تاریخ بیان کی تو دونوں کا درجہ برابر ہے۔

جب زید کہتا ہے کہ خالد سے خریدا اور عمر کہتا ہے کہ ماجد سے خریدا تو دونوں نے ایک ہی وقت میں اپنے اپنے بائع کے لئے ملکیت ثابت کی اور کوئی دوسری علامت نہیں ہے جس کی وجہ سے ترجیح دی جائے اس لئے دونوں برابر درجے کے ہوں گے اور دونوں کے لئے آدھے آدھے غلام کا فیصلہ ہوگا آدھی قیمت کے بدلے میں۔ اور اختیار ہوگا چاہے تو آدھا غلام آدھی قیمت میں لیں اور چاہے تو چھوڑ دیں (۲)

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کہ چیز دو آدمیوں سے بیچی گئی تو بیچ پہلے والے کے لئے ہوگی (ب) آپؐ سے منقول ہے کہ کوئی آدمی وہ لے لیا جس کی طرف کسی مسلمان کا ہاتھ نہیں پہنچا ہے تو وہ چیز اس کی ہو جائے گی۔ اس سے مراد لیا غنیمت کو زندہ کرنا۔ یعنی جو غنیمت کو زندہ کرے گا وہ اس کی ملکیت ہو جائے گی۔

[۲۷۵۸] (۲۹) وان اقام الخارج البينة على ملك مؤرخ و اقام صاحب اليد البينة على

حدیث نزر چکی ہے۔ عن ابی موسی الاشعری ... ان رجلین ادعیا بعیرا علی عهد النبی ﷺ فبعث کل واحد منهما شاهدين فقسمه النبی ﷺ بينهما نصفین (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجلین یدعیان حیة و لیس ینضمایہ ص ۱۵۳ نمبر ۳۹۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ترجیح کی کوئی علامت نہ ہو تو دونوں کو آدھا آدھا ملے گا۔

[۲۷۵۸] (۲۹) اگر بینہ قائم کیا خارج نے ملک مؤرخ پر اور قبضے والے نے بینہ قائم کیا ملکیت پر جو تاریخ کے اعتبار سے مقدم ہے تو وہ اولی ہوگا۔ جس آدمی کے قبضے میں چیز نہیں تھی جس کو خارج کہتے ہیں اس نے اپنی ملکیت ہونے پر بینہ قائم کیا اور ایسی تاریخ بیان کی جو بعد میں ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور جس کے قبضے میں چیز تھی جس کو ذی الید کہتے ہیں اس نے ایسی تاریخ میں اپنی ملکیت ہونے پر بینہ پیش کیا جو اس سے پہلے تھی تو ایسی صورت میں قبضے والے اور ذی الید کے بینہ کو ترجیح ہوگی۔ یوں ذی الید اور قبضے والا ہونے کی وجہ سے یہ مدعی علیہ ہے۔ اس لئے اس پر قسم کھانا لازم ہے اس کے بینہ کا اعتبار نہیں ہونا چاہئے۔ خارج کے بینہ کا اعتبار ہونا چاہئے کیونکہ وہ مدعی ہے۔ لیکن اس عام قاعدے کے علاوہ اس مسئلے میں یہ نکتہ کارفرما ہے کہ قبضے والی کی تاریخ مقدم ہے اس لئے بہت ممکن ہے کہ اس کی ملکیت پہلے ہوئی ہو۔ اور جب اس کی ملکیت کے وقت دوسرے کی ملکیت مزاحم نہیں ہے تو پہلی تاریخ والے کی گواہی کو ترجیح ہوگی اور اسی کے لئے اس چیز کا فیصلہ ہوگا (۲) اور یہ حدیث گزری۔ عن سمرة بن جندب عن النبی ﷺ قال بیع البیع من رجلین فالبیع للاول (ب) (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۳۳۲) (۳) ایک حدیث میں ہے کہ اگر کسی کی ملکیت نہیں ہے یا ہے لیکن کسی کا ہاتھ وہاں تک پہلے پہنچا تو وہ چیز اس کی ہوگی۔ یہاں دوسرے والے کا ہاتھ بعد میں پہنچا ہے اور پہلے والے کا ہاتھ پہلے پہنچا ہے اس لئے پہلی تاریخ والے کا بینہ مقبول ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن اسمر بن مضر عن النبی ﷺ من سبق الی مالیم یسبقه الیه مسلم فهو له یرید به احیا الموات (ج) (سنن للبیہقی، باب القاضی یقدم الناس الاول فالاول الخ ج ۱ ص ۲۳۵ نمبر ۲۰۴۸) اس حدیث میں ہے کہ جس کی ملکیت پہلے ہوئی اسی کا فیصلہ ہوگا (۴) ایک نکتہ یہ بھی ہے ملکیت ہونے کی کوئی اور واضح علامت موجود ہو تو قاضی اس علامت پر غور کرے اور اس کے ذریعہ اصل مالک کے لئے فیصلہ کرے۔ ایک حدیث میں اس کی نشاندہی کی گئی ہے۔ فبعث حذیفه یقضی بینہم فقضی للذین یشترک فی القمط فلما رجع الی النبی ﷺ اخبرہ فقال اصبت واحسنت (د) (ابن ماجہ شریف، باب الرجلان یدعیان فی خص ص ۳۳۵ نمبر ۲۳۳۲) اس حدیث میں حضرت حذیفہؓ نے جموہیڑے کا فیصلہ اس آدمی کے لئے کیا جس کے اونٹ کی قطار بندھی ہوئی تھی۔ قریب میں اونٹ باندھنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ جموہیڑی اسی کی ہوگی۔ اسی طرح مقدم تاریخ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی ملکیت پہلے ہے۔ اس لئے مدعی علیہ ہونے کے

حاشیہ : (الف) حضورؐ کے زمانے میں دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا۔ پس ان میں سے ہر ایک نے اپنا اپنا گواہ پیش کیا تو حضورؐ نے اس کو آدھے آدھے میں تقسیم کر دیا (ب) آپؐ نے فرمایا اگر دو آدمیوں سے چیز چینی جائے تو بیچ پہلے والے کے لئے ہوگی (ج) آپؐ سے منقول ہے کہ کوئی پہلے چلا جائے تو وہ اس کے لئے ہے۔ اس سے مراد ہے غنیمت کو زندہ کرنا ہے (د) ایک قوم نے جموہیڑے کا جھگڑا حضورؐ کے پاس لایا تو حضرت حذیفہؓ ان کے درمیان فیصلے کے لئے بھیجا۔ پس فیصلہ فرمایا اس کے لئے جس کے جموہیڑے کے متصل اونٹ کی قطار تھی۔ پس جب حضورؐ کے پاس واپس آئے اور ان کو خبر دی تو آپؐ نے فرمایا ٹھیک کیا، اچھا کیا۔

ملک اقدم تاریخا کان اولی [۲۷۵۹] (۳۰) وان اقام الخارج وصاحب اليد کل واحد منهما بینة بالنسج فصاحب اليد اولی [۲۷۶۰] (۳۱) وكذلك النسج فی الثیاب التی لا تنسج الا مرة واحدة وكذلك کل سبب فی الملك لا يتكرر.

باد جو داس کے گواہ کو ترجیح ہوگی۔

اصول کسی کے لئے علامت راجح ہو تو اس کے گواہ کو ترجیح دی جائے گی۔

[۲۷۵۹] (۳۰) اگر قائم کیا غیر قابض اور قابض میں سے ہر ایک نے بینہ پیدائش پر تو قبضہ والا زیادہ بہتر ہوگا۔

تشریح مثلاً غلام پر ایک آدمی کا قبضہ تھا اور دوسرے آدمی کا قبضہ نہیں تھا۔ دونوں نے اس بات پر بینہ پیش کیا کہ میرے یہاں یہ غلام پیدا ہوا ہے تو جس کا قبضہ ہے اس کے گواہ کو ترجیح ہوگی۔

ترجیح یہاں بھی قبضہ والا مدعی علیہ ہے اور جس کا قبضہ نہیں ہے وہ مدعی ہے اس لئے مدعی کے گواہ کو ماننا چاہئے۔ کیونکہ قبضہ والا مدعی علیہ ہے اس لئے اس کے گواہ کا اعتبار نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اس پر قسم ہے۔ لیکن یہاں ایک دوسری علامت ہے اس کے گھر غلام کا پیدا ہونا جس کی وجہ سے قبضہ والے کے گواہ کو ترجیح دی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر ان رجلین اختصما إلى النبی ﷺ فی ناقة فقال کل واحد منهما نتجت هذه الناقة عندی و اقام بینة فقصی بها رسول الله ﷺ للذی هی فی یدیه (الف) (سنن للبیہقی، باب المتمد اعین ینتاز عان شیان فی ید احدہما ج عاشر ص ۲۳۳ نمبر ۲۱۲۲) اس حدیث میں اونٹنی کی پیدائش کا دعویٰ ہے اس لئے جس کا قبضہ تھا آپؐ نے اسی کے لئے اونٹنی کا فیصلہ فرمایا۔

نکتہ النتاج : پیدا ہونا۔

[۲۷۶۰] (۳۱) اسی طرح کپڑوں میں بناوٹ ہے جو نہیں بنا جاتا مگر ایک مرتبہ۔ اور ایسے ہی ملک میں ہر وہ سبب جو مکر نہیں ہوتا۔

تشریح جس طرح کوئی جانور ایک ہی مرتبہ پیدا ہوتا ہے اب اس کا دعویٰ کرے تو ذی الید کے گواہ کا اعتبار ہے اسی طرح ایسے سبب کا دعویٰ کرے کہ وہ ایک ہی مرتبہ ہو سکتا ہے مثلاً کپڑا ایک ہی مرتبہ بنا جاتا ہے۔ اب قبضہ والا دعویٰ کرے کہ یہ کپڑا میرا ہے کیونکہ اس کو میں نے بنا ہے اور اس پر بینہ قائم کرے تو قبضہ والے کا گواہ قابل ترجیح ہوگا اور جس کے قبضے میں کپڑا نہیں ہے اس کا گواہ قابل ترجیح نہیں ہوگا۔

ترجیح بنا ہونا اور پھر اس کے قبضے میں ہونا اس بات کی علامت راجح ہے کہ وہ کپڑے کا پہلا مالک ہے۔ حالانکہ یہ مدعی علیہ ہے، اس پر قسم ہے اس پر گواہ نہیں ہے۔ پھر بھی اسی کے گواہ کو ترجیح ہوگی (۳) حدیث مسئلہ نمبر ۳۰ میں گزر گئی۔

نکتہ النج : کپڑا بننا۔

حاشیہ : (الف) حضرت جابر سے منقول ہے کہ دو آدمی حضورؐ کے پاس اونٹنی کے بارے میں جھگڑا لے گئے۔ پس ان میں سے ہر ایک نے کہا یہ اونٹنی میرے پاس پیدا ہوئی ہے اور بینہ قائم کیا تو حضورؐ نے اس کے لئے فیصلہ فرمایا جس کے قبضے میں تھی۔

[۲۷۶۱] (۳۲) وان اقام الخارج بينة على الملك المطلق وصاحب اليد بينة على الشراء منه كان صاحب اليد اولى [۲۷۶۲] (۳۳) وان اقام كل واحد منهما البينة على

[۲۷۶۱] (۳۲) اگر غیر قابض نے بینہ قائم کیا ملک مطلق پر اور قبضہ والے نے بینہ قائم کیا اس سے خرید نے پر تو قبضہ والا اولیٰ ہوگا۔

تشریح جس کے قبضے میں غلام نہیں تھا جس کو خارج کہتے ہیں اس نے بینہ قائم کیا کہ یہ میرا غلام ہے لیکن اس کی ملکیت ہونے کی وجہ کیا ہوئی خریدنا یا یہ یہ بیان نہیں کیا۔ اس کو ملک مطلق کا دعویٰ کرنا کہتے ہیں۔ اور جس کا قبضہ تھا یعنی صاحب الید اس نے ملک ہونے کی وجہ بھی بیان کی کہ میں نے غیر قابض سے اس کو خریدا ہے۔ اسی کو ملک مقید کا دعویٰ کہتے ہیں۔ تو چونکہ ملک مقید کا دعویٰ ہے اس لئے اس کے بینہ کو ترجیح ہوگی۔ اور یوں ترتیب سمجھی جائے گی کہ پہلے ملک مطلق والے کی ملکیت تھی بعد میں قبضہ والے نے اس سے خریدا ہے۔ اسی لئے اس کا قبضہ ہے۔ اس ترتیب کے مطابق صاحب ید کے لئے اس چیز کا فیصلہ ہوگا۔

اصول پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ ملک مقید کے گواہ کو ترجیح ہوگی۔ عن جابر ان رجلین اختصما الى النبی ﷺ فی ناقة فقال کل واحد منهما نتجت هذه الناقة عندی و اقام بینه ففرضی بها رسول الله ﷺ للذی هی فی یدیه (الف) (سنن للبیہقی، باب المسد اعین یتنازعان شیئاً ید احدھما الخ ج ۸ ص ۴۳۳ نمبر ۲۱۲۲) اس حدیث میں تجت هذه الناقة عندی ملک مقید کی دلیل ہے اور علامت راجحہ ہے جس کی وجہ سے ملک مقید کے گواہ کو ترجیح ہوئی۔

[۲۷۶۲] (۳۳) اور اگر ہر ایک نے بینہ قائم کیا دوسرے سے خرید نے پر اور ان دونوں کے پاس تاریخ نہیں ہے تو ساقط ہوں گے دونوں بینہ۔ **تشریح** ایک کے قبضے میں غلام ہے اور دوسرے کے قبضے میں نہیں ہے۔ اب ایک نے بینہ قائم کیا کہ میں نے ماجد سے اس غلام کو خریدا ہے اور دوسرے نے بینہ قائم کیا کہ خالد سے خریدا ہے۔ اور کس نے پہلے خریدا ہے اور کس نے بعد میں خریدا ہے ان کی تاریخ کا پتا نہیں ہے تو دونوں کے بینہ ساقط ہوں گے اور غلام جس کے قبضے میں ہے اسی کے قبضے میں رہے گا۔

مجا یہاں دونوں نے ملک مقید کا دعویٰ کیا ہے اور خرید نے کی تاریخ کسی کے پاس نہیں ہے اس لئے کسی کے پاس علامت راجحہ نہیں ہے اس لئے دونوں کے بینہ ساقط ہوں گے۔

فائدہ امام محمد فرماتے ہیں کہ دونوں نے ملک مقید کا دعویٰ کیا ہے اس لئے دعویٰ ملک مقید بیکار ہوگی۔ اب یہ ہوگا کہ غیر قابض مدعی ہے اور قابض مدعی علیہ ہے اس لئے مدعی کے گواہ کو مان کر اس کے حق میں فیصلہ دیا جائے گا۔ اور ترتیب متعین کریں گے کہ پہلے ذی الید نے اپنے بائع سے خریدا پھر ذی الید نے خارج کے بائع سے بیجا پھر خارج یعنی غیر قابض نے اپنے بائع سے اس چیز کو خریدا اس لئے اب یہ چیز غیر قابض کی ہوگی۔

نکتہ تہارت : ساقط ہونا۔

حاشیہ : (الف) دو آدمی حضورؐ کے پاس اونٹنی کا جھگڑالے کر آئے، ہر ایک نے کہا یہ اونٹنی میرے پاس پیدا ہوئی ہے اور بینہ قائم کیا تو حضورؐ نے اس کے لئے فیصلہ کیا جس کے قبضے میں تھی۔

الشراء من الآخر ولا تاریخ معهما تهاثر البینتان [۲۷۶۳] (۳۴) وان اقام احد المدعین شاهدين والآخر اربعة فهما سواء [۲۷۶۴] (۳۵) ومن ادعى قصاصا على غيره فجحد استحلف فان نكل عن اليمين فيما دون النفس لزمه القصاص وان نكل في النفس حبس

[۲۷۶۳] (۳۴) اگر قائم کئے دو مدعیوں میں سے ایک نے دو گواہ اور دوسرے نے چار تو دونوں کے درجے برابر ہیں۔

دو گواہ مکمل ہو گئے تو اس کے بعد جو گواہ زیادہ ہوں گے وہ صرف تائید کے لئے ہیں۔ اصل ہونے کے اعتبار سے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے ایک نے دو گواہ پیش کئے اور دوسرے مدعی نے چار گواہ پیش کئے تو مزید دو گواہوں سے فیصلہ کرنے میں کوئی اثر نہیں پڑے گا، دونوں گواہوں کے درجے برابر ہیں۔

اثر میں ہے۔ کتب عبد الرحمن بن اذينة الى شريح في ناس من الازد ادعوا قبل ناس من بني اسد قال واذا غدا هؤلاء بينة راح اولئك باكثر منهم قال فكتب اليه ليست من التهاثر والتكاثر في شيء، الدابة لمن هي في ايديهم اذا اقاموا البينة۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن علي انه لا يرجح بكثرة العدد (الف) (سنن للبيهقي، باب من قال لا يرجحني الشهو بكثرة العدد) عاشر ۳۳۴ نمبر ۲۱۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دو گواہ کے بعد کثرت عدد اور قلت عدد کا اعتبار نہیں ہے۔

[۲۷۶۴] (۳۵) کسی نے دوسرے پر قصاص کا دعویٰ کیا۔ پس اس نے انکار کیا تو قسم کھلائی جائے گی۔ پس اگر قسم سے انکار کیا جان کے علاوہ میں تو اس کو قصاص لازم ہوگا۔ اور اگر انکار کیا جان کے بارے میں تو قید کیا جائے گا یہاں تک کہ اقرار کرے یا قسم کھائے۔ اور فرمایا صاحبین نے کہ دونوں صورتوں میں اس کو دیت لازم ہوگی۔

ایک آدمی نے دوسرے آدمی پر قصاص کا دعویٰ کیا۔ دعویٰ کرنے والے کے پاس بینہ نہیں ہے تو مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر قسم کھانے سے انکار کر جائے تو دیکھیں کہ جان کے قصاص کے بارے میں دعویٰ ہے یا اعضاء کے قصاص کے بارے میں دعویٰ ہے۔ پس اگر جان کے علاوہ یعنی اعضاء کے قصاص کے بارے میں دعویٰ ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اعضاء کا درجہ مال کا درجہ ہے اس لئے جس طرح مال میں بذل کر سکتا ہے یعنی قسم کھانے سے انکار کرے تو یوں سمجھا جائے گا کہ یہ مال تمہارا نہیں ہے لیکن چلو دے دیتا ہوں۔ اسی طرح اعضاء کے بارے میں بھی ہوگا کہ اعضاء میں قصاص تو نہیں ہے لیکن چلو قصاص کے لئے اس عضو کو کاٹ لو یہ کر سکتا ہے۔ جیسے آپریشن کے وقت عضو کاٹنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔ ایسے ہی قصاص کے لئے کاٹنے کی اجازت دے سکتا ہے اور بذل کر سکتا ہے۔ اس لئے مدعی علیہ قسم کھانے سے انکار کیا تو اس کا مطلب بذل ہوگا کہ مجھ پر قصاص تو نہیں ہے لیکن چلو میرا عضو کاٹ لو۔

اور اگر قصاص کا دعویٰ جان کے بارے میں ہے تو جان مال کے درجے میں نہیں ہے۔ اس میں بذل نہیں چلتا۔ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ مجھ پر قصاص

حاشیہ : (الف) حضرت عبد الرحمن بن اذينة نے حضرت شريح کو اورد کے لوگوں کے بارے میں لکھا جنہوں نے بنی اسد کے لوگوں پر دعویٰ کیا تھا۔ فرمایا یہ لوگ جب بینہ پیش کر کے گئے تو وہ لوگ اس سے زیادہ بینہ لے کر آئے۔ فرمایا تو قاضی شريح نے ان کو لکھا کہ دعویٰ کا زیادتی کا اعتبار نہیں ہے۔ جانور اس کا ہے جس کے قبضے میں ہے اگر اس نے بینہ قائم کر دیا۔ دوسری روایت میں ہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ کثرت عدد سے ترجیح نہیں دی جائے گی۔

حتی یقرّ او یحلف وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ یلزمہ الارش فیہما [۲۷۶۵] (۳۶) واذا قال المدعی لی بینة حاضرة قیل لخصمه اعطه کفیلا بنفسک ثلثة

تو نہیں ہے لیکن چلو میری جان مار دو۔ اس لئے جان کے قصاص کے بارے میں قسم کھلائے اور قسم سے انکار کر جائے تو ابھی قصاص لازم نہیں ہوگا بلکہ مدعی علیہ کو قید کیا جائے گا تاکہ یا قصاص کا اقرار کرے یا قسم کھا کر کہے کہ مجھ پر قصاص نہیں ہے۔ تاکہ اگر اقرار کیا تو قصاص لازم ہوگا اور قسم کھا کر انکار کر دیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ قصاص چاہے عضو کا ہو چاہے پوری جان کا ہو ہے قصاص ہے۔ اور قصاص شبہ سے ساقط ہو جاتا ہے۔ جب مدعی علیہ نے قسم کھانے سے انکار کیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ دے زبان اقرار کرتا ہوں کہ مجھ پر قصاص ہے۔ اور دے زبان اقرار کرنے میں شبہ ہے کہ قصاص کا اقرار کرتا ہوں۔ اور شبہ سے نہ جان کا قصاص ثابت ہوگا اور نہ عضو کا قصاص ثابت ہوگا۔ البتہ دے زبان سے مدعی کی بات کا اقرار کیا ہے اس لئے جان یا عضو کے بدلے دیت لازم ہوگی۔ اور دیت چونکہ مال ہے اس لئے اقرار میں شبہ ہے پھر بھی لازم ہو جائے گی۔ کیونکہ مال شبہ کے ساتھ بھی ثابت ہو سکتا ہے۔

اصول امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عضو بعض مقام پر مال کے درجے میں ہے۔ صاحبینؒ کے نزدیک عضو مال کے درجے میں نہیں ہے۔

نکتہ الارش : عضو کی دیت، عضو کے بدلے مال۔

[۲۷۶۵] (۳۶) اگر مدعی نے کہا میرا بینہ حاضر ہے تو اس کے خصم سے کہا جائے گا کہ اس کو تین دن تک کے لئے کفیل بانفس دیں۔ پس اگر ایسا کر لیا تو ٹھیک ہے ورنہ حکم دیا جائے گا اس کی نگرانی کرنے کا مگر یہ کہ راستے کا مسافر ہے تو اس کی نگرانی مجلس قضا کی مقدار کرے۔

شرح اصول تو یہ ہے کہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعی علیہ کو قسم کھلائے اور وہ قسم کھا جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دے لیکن یہاں گواہ ہے۔ لیکن شہر میں ہے اس لئے لانے میں دیر ہوگی۔ اس لئے صرف دعویٰ سے مدعی علیہ کو کفیل بانفس دینے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ گواہ لاتے لاتے مدعی علیہ کہیں بھاگ نہ جائے۔ اس لئے تین دن تک کے لئے کفیل بانفس دے تاکہ مدعی علیہ کہیں چلے جائے تو کفیل اس کو تلاش کر کے مجلس قضا میں حاضر کرے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تین دن تک اس لئے ہے کہ ایک دن گواہ لانے جائے، دوسرا دن واپس آئے اور تیسرا دن گواہ پیش کرے۔ آج کل تو کئی کئی سال تک لوگ ضمانت پر چھوٹتے ہیں۔

اگر موجود لوگوں میں سے کوئی آدمی مدعی علیہ کے لئے کفیل بننے کے لئے تیار نہ ہوں تو مدعی سے کہا جائے گا کہ آپ یا آپ کا امین مدعی علیہ کی نگرانی کرتے رہیں اور جدھر وہ جائے آپ بھی پیچھے پیچھے جائیں۔ اور اگر مدعی علیہ مسافر ہو تو صرف مجلس قضا جو پانچ گھنٹے جاری رہتی ہے وہاں تک کفیل بانفس لے۔ اور کفیل نہ ملے تو اتنی دیر تک مدعی نگرانی کرتا رہے۔ کیونکہ اس سے زیادہ دیر تک مقدمہ اور گواہ کا انتظار کرے گا تو مسافر کو نقصان ہوگا۔ اس لئے مجلس قضا تک ہی مدعی کو مہلت دی جائے گی۔

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک مدعی علیہ مسافر ہو یا مقیم ہر حال میں مجلس قضا تک ہی مدعی کو گواہ لانے کی مہلت دی جائے گی۔

پیر کفیل بانفس کی دلیل کتاب الکفالتہ میں گزر چکی ہے وہ یہ ہے۔ سمعت ابا امامۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ ... ثم قال

ایام فان فعل والا امر بملازمته الا ان يكون غريبا على الطريق فيلازمه مقدار مجلس القاضی.

العاریة موداة، والمنحة مردودة والدين مقضى والزعم غارم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی تضمین العاریة ص ۳۵) نمبر ۳۵۶۵ / ترمذی شریف، باب ماجاء فی ان العاریة موداة ص ۲۳۹ نمبر ۱۲۶۵) اس حدیث میں الزعم غارم سے مراد یہ ہے کہ کفیل ذمہ دار ہے چاہے انسان کے حاضر کرنے کا کفیل ہو یا مال دینے کا کفیل ہو (۲) بخاری شریف میں کفیل بانفس کے بارے میں اثر ہے۔ عن محمد بن حمزة بن عمرو الاسلمی عن ابیه ان عمر بعثه مصدقا فوقع رجل على جارية امرأته فاخذ حمزة من الرجل كفلاء حتى قدم على عمر وكان عمر قد جلدته مائة جلدة فصدقهم وعذرهم بالجهالة وقال جرير والاشعث لعبد الله بن مسعود فی المرتدين استبهم وكفلهم فتابوا وكفلهم عشائهم. وقال حماد اذا تكفل بنفس فمات فلا شيء عليه (ب) (بخاری شریف، باب الکفالة فی القرض والديون بالابدان وغيرهما ص ۳۰۵ نمبر ۲۲۹) ان آثار میں کفیل بانفس لینے کا تذکرہ ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ جان حاضر کرنے کا کفیل لیا جاسکتا ہے۔

اور تین دن تک کے اندر اندر کفیل دے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ سمعت حبیبا الذی کان یقدم الخصوم الی شریح، قال خاصم رجلا ابنا لشریح الی شریح کفل له برجل علیه دین فحبسه شریح فلما کان اللیل قال اذهب الی عبد الله بفراش وطعام وکان ابنه یسمه عبد الله (ج) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الکفالة بدن من علی حق ج سادس ص ۱۲۸ نمبر ۱۱۳۱۸) اس اثر میں ہے کہ رات تک کفالت کے لئے بند رکھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مجلس قضاء کے بعد تک کفیل لے سکتا ہے جس کی مدت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تین دن ہے (۲) اوپر بخاری شریف کے اثر میں بھی یہ جملہ تھا۔ فاخذ حمزة من الرجل كفلاء حتى قدم على عمر جن سے معلوم ہوا کہ اتنی دیر تک کفیل بانفس لیا کہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ صرف مجلس قضاء تک کفیل نہیں بنائے گا بلکہ ضرورت کے موقع پر اس سے زیادہ بھی کفیل بنانے کا مطالبہ کرے گا۔

نکتہ غریبا : اجنبی۔ غریبا علی الطريق : اجنبی جو راستے کا مسافر ہو۔ یلازمہ : ملازمت سے مشتق ہے پیچھے لگے رہنا۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ فرماتے ہیں کہ... پھر فرمایا عاریت پر لی ہوئی چیز کو واپس کر دے۔ عطا کردہ چیز واپس کی جائے، قرض ادا کیا جائے اور کفیل ضامن ہے (ب) حضرت حمزہؓ کو حضرت عمرؓ نے مدد وصول کرنے والا بنا کر بھیجا۔ پس ایک آدمی نے اس کی بیوی کی باندی سے جماع کر لیا تو حضرت حمزہؓ نے اس آدمی سے کفیل لیا۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کے پاس آئے۔ حضرت عمرؓ نے ان کو سو کوڑے مارا تھا تاہم ان کی تصدیق کی اور جہالت کی وجہ سے معذور قرار دیا۔ حضرت جریر اور اشعث نے عبد اللہ بن مسعود سے مردوں کے بارے میں کہا ان سے توبہ کروائے اور کفیل بانفس لیجئے۔ تو مردوں نے توبہ کیا اور ان کے خاندان والوں نے ان کی کفالت لی۔ حضرت حماد نے فرمایا اگر کفالت بانفس لیا ہو اور مکفول لہ مر جائے تو کفیل پر کچھ مدد داری نہیں ہے (ج) حضرت حبیب سے سنا جو مقدمے والے کو حضرت قاضی شریح کی قضاء میں پیش کرتے تھے فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے شریح کے بیٹے کا جھگڑا شریح کے پاس پیش کیا۔ جس آدمی پر قرض تھا اس کے لئے کفالت لی تھی تو حضرت شریح نے بیٹے کو قید کیا۔ پس جب رات ہوئی تو کہا کہ عبد اللہ کے پاس سونے اور کھانے جاؤ۔ عبد اللہ حضرت شریح کے بیٹے کا نام تھا۔

[۲۷۶۶] (۳۷) وان قال المدعی علیہ هذا الشیء او دعیہ فلان الغائب او رهنه عندی او غصبته منه واقام بینة علی ذلك فلا خصومة بینہ وبين المدعی [۲۷۶۷] (۳۸) وان قال ابتعته من فلان الغائب فهو خصم [۲۷۶۸] (۳۹) وان قال المدعی سرق منی واقام البينة وقال صاحب اليد او دعیہ فلان واقام البينة لم تندفع الخصومة.

[۲۷۶۶] (۳۷) اگر مدعی علیہ نے کہا یہ چیز میرے پاس امانت رکھی ہے فلاں غائب نے یا اس نے اس کو رہن رکھی ہے میرے پاس یا میں نے اس کو اس سے غصب کیا ہے۔ اور ان پر بینہ قائم کیا تو اس کے درمیان اور مدعی کے درمیان جھگڑا نہیں رہے گا۔

شرح ان تینوں مسئلوں میں مدعی علیہ یہ کہہ ہی نہیں رہا ہے کہ یہ چیز میری ہے بلکہ بینہ قائم کر کے کہہ رہا ہے کہ یہ چیز فلاں کی ہے میرے پاس تو امانت یا رہن کی ہے اس لئے فلاں کے پاس جاؤ۔ وہ جب کہے گا میں آپ کو دے دوں گا۔ اس لئے مدعی علیہ خصم اور جھگڑا کرنے والا نہیں رہے گا۔ البتہ ان تینوں باتوں پر بینہ قائم کرنا ہوگا اور اصل مالک کا پتا دینا ہوگا کہ یہ چیز مثلاً زید نے میرے پاس امانت رکھی ہے، یا زید نے میرے پاس رہن رکھی ہے، یا زید سے اس کو میں نے غصب کیا ہے۔

ترجمہ تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مدعی علیہ اپنی جان چھڑا رہا ہو اور خصم بننے سے چکما دے کر جان بچا رہا ہو۔ اس لئے ان باتوں پر بینہ بھی قائم کرنا ہوگا۔ اور اصل مالک کا بھی پتا دینا ہوگا (۲) حضرت حضری والی حدیث میں کنڈی نے کہا تھا کہ یہ زمین میری ہے تب وہ مدعی علیہ بنا تھا۔ حدیث کی عبارت یہ ہے۔ فقال الکندی هی ارضی فی یدی ازرعها لیس له فیها حق (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجل یحلف علی علمہ فیما غاب عنہ ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۳) اس حدیث میں کنڈی نے دعویٰ کیا کہ یہ زمین میری ہے تب وہ مدعی علیہ اور خصم بنے تھے۔ اور یوں کہتے کہ یہ چیز میری نہیں ہے دوسرے نے میرے پاس امانت رکھی ہے تو وہ خصم نہیں بنتے۔

[۲۷۶۷] (۳۸) اور اگر کہا کہ میں اس کو فلاں سے خریدا ہے تو وہ خصم ہوگا۔

ترجمہ جب کہا میں نے اس کو فلاں سے خریدا ہے تو یہ بھی کہہ رہا ہے کہ یہ میری ملکیت ہے۔ اور جب ملکیت کا دعویٰ کر رہا ہے تو وہ مدعی علیہ اور خصم بنے گا۔ اب مقدمے کی ساری کاروائیاں اسی کے خلاف چلیں گی۔ اوپر کی حدیث میں کنڈی نے ملکیت کا دعویٰ کیا تو وہ خصم ہوئے اور مقدمے کی ساری کاروائیاں اسی کے خلاف ہوئیں۔

[۲۷۶۸] (۳۹) اگر مدعی نے کہا کہ میری چیز چرائی گئی ہے اور بینہ قائم کیا۔ اور قبضے والے نے کہا میرے پاس فلاں نے امانت رکھی ہے اور بینہ قائم کیا تو خصومت ختم نہیں ہوگی۔

شرح مدعی دعویٰ کر رہا ہے کہ میری چیز چرائی گئی ہے اور چرانے پر بینہ قائم کیا۔ اور جس کے قبضے میں چیز ہے وہ دعویٰ کرتا ہے کہ میرے پاس فلاں نے امانت رکھی ہے اور امانت رکھنے پر بینہ قائم کیا تو مدعی علیہ سے خصومت ختم نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) کنڈی نے کہا یہ میری زمین ہے میرے قبضے میں ہے۔ میں اس میں بوٹا ہوں اس میں اس کا حق نہیں ہے۔

[۲۷۶۹] (۴۰) وان قال المدعی ابتعته من فلان وقال صاحب الید او دعیہ فلان ذلک سقطت الخصومة بغير بینة [۲۷۷۰] (۴۱) والیمین باللہ تعالیٰ دون غیرہ ویؤکد بذکر اوصافہ۔

ترجمہ یہ عین ممکن ہے کہ یہ بھی چوری میں شریک ہو اور امانت رکھنے والے نے شریک سمجھ کر اس کے پاس رکھی ہو اس لئے یہ بھی خصم رہے گا۔ کیونکہ مدعی یہ نہیں کہتا ہے کہ اس نے نہیں چرائی ہے بلکہ وہ کہتا ہے کہ کسی نے چرائی ہے تو دبی زبان میں یہ بھی کہتا ہے کہ یہ بھی چوری کرنے میں شریک ہے اس لئے یہ خصم رہے گا۔

[۲۷۶۹] (۴۰) اگر مدعی نے کہا میں نے اس کو فلاں سے خریدا ہے اور قبضے والے نے کہا کہ اس کو میرے پاس فلاں نے امانت رکھی ہے تو خصوصت ساقط ہو جائے گی بغیر بینہ کے۔

تشریح مدعی نے کہا کہ میں نے فلاں سے یہ چیز خریدی ہے اس لئے اب وہ چیز میری ہے۔ اور جس کے قبضے میں وہ چیز تھی وہ کہتا ہے کہ واقعی یہ چیز میری نہیں ہے بلکہ فلاں کی ہی ہے۔ البتہ اس نے میرے پاس امانت کے طور پر رکھی ہے اس لئے وہ کہے گا تو میں دے دوں گا تو بغیر کسی بینہ کے خصوصت ختم ہو جائے گی۔

ترجمہ اس لئے کہ مدعی علیہ اپنی چیز ہونے کا دعویٰ نہیں کر رہا ہے بلکہ وہ بھی یہی کہہ رہا ہے کہ وہ چیز فلاں کی ہے اور مدعی بھی کہہ رہا ہے کہ وہ چیز پہلے فلاں کی تھی اس لئے کوئی جھگڑا نہیں رہا۔ البتہ بعد میں خریدنے کا دعویٰ ہے وہ بعد میں حل ہوگا۔

[۲۷۷۰] (۴۱) قسم اللہ کے ساتھ ہونے کہ اس کے علاوہ کے ساتھ، اور تاکید کی جائے اس کے اوصاف ذکر کر کے۔

تشریح کتاب الایمان میں گزر چکا ہے کہ صرف اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ ادرک عمر بن الخطاب وهو یسیر فی ركب یحلف بابیہ فقال الا ان اللہ ینہاکم ان تحلفوا باآبائکم من کان حالفا فلیحلف باللہ او لیصمت (الف) (بخاری شریف، باب لا تحلفوا باآبائکم ص ۹۸۳ نمبر ۶۶۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ کی قسم کھائے اور کی قسم نہ کھائے۔ اور صفات ذکر کر کے تاکید کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن البراء بن عازب ان رسول اللہ ﷺ دعا رجلا من علماء اليهود فقال انشدک بالذی انزل التوراة علی موسی (ب) (ابن ماجہ شریف، باب بما یستحلف اهل الکتاب ص ۳۳۳ نمبر ۲۳۳۲ ابو داؤد شریف، باب الذی کیف یستحلف ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۲) اس حدیث میں بالذی انزل التوراة علی موسی کی صفات ذکر کر کے یہود کو قسم کی تاکید کی ہے۔

نوٹ یہ جائز ہے کہ مخاطب جس چیز کی اہمیت رکھتا ہو اللہ کی اسی صفت کو ذکر کر کے قسم کی تاکید کرے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے عمر بن خطابؓ کو قلعے میں چلتے ہوئے پایا کہ وہ باپ کی قسم کھا رہے ہیں۔ تو آپؐ نے فرمایا۔ سن لو اللہ تم کو روکتے ہیں باپ کی قسم کھانے سے۔ جو قسم کھائے وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے (ب) حضورؐ نے علماء یہود میں سے ایک آدمی کو بلایا اور کہا میں تم کو قسم دیتا ہوں اس ذات کی جس نے تورات کو حضرت موسیٰؑ پر اتارا۔

[۲۷۷۱] (۴۲) ولا يستحلف بالطلاق ولا بالعناق [۲۷۷۲] (۴۳) ويستحلف اليهودی باللہ الذی انزل التوراة علی موسی علیہ السلام والنصرانی باللہ الذی انزل الانجیل علی عیسی علیہ السلام والمجوسی باللہ الذی خلق النار [۲۷۷۳] (۴۴) ولا يستحلفون فی بیوت عبادتہم [۲۷۷۴] (۴۵) ولا یجب تغلیظ الیمین علی المسلم بزمان ولا بمکان

[۲۷۷۱] (۴۲) قسم نہ لی جائے طلاق کی اور آزاد کرنے کی۔

تشریح یوں قسم نہ کھلائے کہ ایسا نہیں کیا تو میری بیوی کو طلاق یا میرا غلام آزاد۔

مذہب اور پر حدیث آئی کہ اللہ کے علاوہ کی قسم نہ کھائے یا اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔ اس لئے طلاق اور عناق کی بھی قسم نہ کھلائے۔

[۲۷۷۲] (۴۳) یہودی سے قسم لی جائے اس اللہ کی قسم جس نے حضرت موسی علیہ السلام پر تورات نازل کی۔ اور عیسائی کو اس اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسی علیہ السلام پر انجیل نازل کی۔ اور مجوسی کو اس اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا کی۔

تشریح جو آدمی جس چیز کا اعتقاد رکھتا ہے اللہ کی اسی صفت کے ساتھ قسم دی جاسکتی ہے۔ جیسے یہودی یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ حضرت موسی پر تورات نازل کی اس لئے یہودی کو اس طرح قسم دے کہ اس اللہ کی قسم جس نے حضرت موسی علیہ السلام پر تورات نازل کی۔

مذہب پہلے حدیث گزر چکی ہے (۲) دوسری حدیث یہ ہے۔ عن عکرمۃ ان النبی ﷺ قال له یعنی لابن صوریہ اذکرکم باللہ الذی نجاکم من آل فرعون واقطعکم البحر وظلل علیکم الغمام وانزل علیکم المن والسلوی وانزل علیکم التوراة علی موسی اتجدلون فی کتابکم الرجم؟ قال ذکر تنی بعظیم ولا یسعی ان اکذبک (الف) (ابوداؤد شریف، باب الذی کیف یستخلف؟ ص ۱۵۴ نمبر ۳۶۲۶) اس حدیث میں ہے کہ یہودی کو کس طرح قسم دے اور اس پر قیاس کر کے عیسائی اور مجوسی کو قسم دیں۔ کیونکہ عیسائی حضرت عیسی علیہ السلام پر انجیل اترنے کا اعتقاد رکھتے ہیں اور مجوسی آگ کی پوجا کرتے ہیں۔

[۲۷۷۳] (۴۴) اور قسم نہ دی جائے ان کو ان کے عبادت خانوں میں۔

تشریح یہودی کو یہودی کے عبادت خانے میں جا کر اور عیسائی کو عیسائی کے عبادت خانے میں جا کر یا مجوسی کو مجوسی کے عبادت خانے میں جا کر قسم نہ دیں۔

مذہب قاضی کے لئے ان لوگوں کے عبادت خانے میں جانا ممنوع ہے اس لئے ان کے عبادت خانے میں جا کر کیسے قسم دیں گے۔

[۲۷۷۴] (۴۵) اور ضروری نہیں ہے قسم کو پختہ کرنا مسلمان پر زمان اور مکان کے ساتھ۔

حاشیہ : (الف) حضور نے ابن صوریہ کو کہا میں تم کو یاد دلاتا ہوں اس اللہ کی جس نے تم کو فرعون سے نجات دی اور سمندر کو پھاڑا اور تم پر بادل کا سایہ کیا اور تم پر من اور سلوی اتارا اور تمہارے لئے تورات حضرت موسی علیہ السلام پر اتارا۔ کیا تم اپنی کتاب میں رجم کا مسئلہ پاتے ہو؟ ابن صوریہ نے کہا آپ نے اتنی بڑی قسم دی کہ مجھ کو جھوٹ بولنے کی گنجائش نہیں رہی۔

[۲۷۷۵] (۴۶) ومن ادعی انه ابتاع من هذا عبده بالف فجحدہ استحلف بالله ما بینکما بیع قائم فیہ ولا یتحلف بالله ما بعث [۲۷۷۶] (۴۷) ویستحلف فی الغصب بالله ما یتحق علیک رد هذه العین ولا رد قیمتہا ولا یتحلف بالله ما غصبت.

تشریح کسی جگہ پر لے جا کر قسم دینا یا کسی خاص وقت مثلاً عصر کے بعد قسم دینا تاکہ قسم میں تغلیظ ہو جائے یہ ضروری نہیں ہے۔ البتہ ایسا کرے تو بہتر ہے۔

مجموعہ قسم تو اللہ کی دے دی تو اب مسجد یا عصر کے وقت کی قید ضروری نہیں رہی۔ البتہ ایسا کرے تو بہتر ہے۔ چنانچہ آپ کے منبر کے پاس قسم دینے سے تغلیظ کا تذکرہ حدیث میں ہے۔ سمع جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ من حلف بيمين آثمة عند منبري هذا فليتبؤ مقعده من النار ولو على سواك اخضر (الف) ابن ماجہ شریف، باب اليمين عند مقاطع الحقوق ص ۳۳۳ نمبر ۲۳۲۵ ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی تعظیم اليمين عند منبر النبي ج ۳ ص ۱۰۷ نمبر ۳۴۴۶ اس حدیث میں عند منبري سے پتا چلا کہ مقام کے پاس قسم کھلا کر تغلیظ کی جائے۔ اور زمانے کے ساتھ تغلیظ کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة رجل منع ابن السبيل فضل ماء عنده، ورجل حلف على سبعة بعد العصر يعني كاذبا (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی منع الماء ص ۱۳۵ نمبر ۳۴۷ کتاب البیوع رابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی کراهية الايمان في الشراء والبيع ص ۳۱۶ نمبر ۲۲۰) اس حدیث میں ہے کہ عصر کے بعد قسم کھائے جس سے معلوم ہوا کہ زمانے سے بھی قسم میں تغلیظ ہوتی ہے۔

[۲۷۷۵] (۴۶) کسی نے دعویٰ کیا کہ خریدا ہے اس سے اس کے غلام کو ہزار کے بدلے میں، پس اس نے انکار کیا تو قسم کھائیں گے کہ خدا کی قسم تم دونوں کے درمیان ابھی بیع قائم نہیں ہے۔ اور یوں قسم نہیں کھائیں گے کہ خدا کی قسم میں نے نہیں بیچا ہے۔

تشریح امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قسم کھلانے کا یہ احتیاطی پہلو ہے نہ کہ تنبیہی چکما دے کر نکل نہ جائے اور تور یہ کر کے قسم نہ کھالے۔ اس لئے یوں قسم دے گا کہ خدا کی قسم ابھی تم دونوں کے درمیان بیع قائم نہیں ہے۔

مجموعہ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ پہلے بیچا ہو لیکن بیع توڑ دی ہو تو یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے ابھی تو نہیں بیچا میں نے تو بہت پہلے بیچا تھا اس لئے قسم کھا سکتا ہے کہ ابھی نہیں بیچا۔ اور یوں قسم کھائیں کہ ابھی بھی بیع قائم ہے تو تور یہ نہیں کر سکتا اور تور یہ کر کے قسم نہیں کھا سکتا۔ اس لئے وہ معاملات جو بعد میں ٹوٹ سکتے ہوں حاصل کلام پر قسم کھائیں گے۔ معاملات کرنے پر قسم نہیں کھائیں گے۔

[۲۷۷۶] (۴۷) اور قسم لیں گے غصب میں خدا کی قسم متحق نہیں ہے آپ پر اس چیز کے واپس لینے کا اور نہ اس کی قیمت کے واپس لینے کا۔ اور یوں نہیں قسم لیں گے کہ خدا کی قسم میں نے غصب نہیں کیا۔

تشریح اگر غصب کر کے مالک کی طرف واپس کر دیا ہو تو تور یہ کر سکتا ہے کہ ابھی میں نے غصب نہیں کیا ہے، پہلے کیا تھا۔ اور اس تور یہ کے حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کوئی گناہ والی قسم میرے اس منبر کے پاس کھائے تو وہ اپنا ٹھکانا آگ میں بنا لے چاہے ترسوا کہ پر ہی قسم کیوں نہ کھائی ہو (ب) آپ نے فرمایا تین آدمیوں سے اللہ قیامت کے دن بات نہیں کرے گا۔ کسی آدمی نے مسافر سے فاضل پانی روکا، کوئی آدمی عمر کے بعد سامان پر جموئی قسم کھائی۔

[۲۷۷۷] (۴۸) وفي النکاح بالله ما بینکما نکاح قائم فی الحال وفي دعوی الطلاق بالله ما هی بانن منک الساعة بما ذکرک ولا یتحلف بالله ما طلقها [۲۷۷۸] (۴۹) وان کانت دار فی ید رجل ادعاها اثنان احدهما جمیعها والاخر نصفها اقاما البینة فلصاحب

ساتھ قسم کھا سکتا ہے اور چکما دے کر نکل سکتا ہے اس لئے یوں قسم کھائیں گے کہ مجھ پر اس چیز کا لوٹانا ابھی لازم نہیں ہے اور نہ اس کی قیمت کا لوٹانا لازم ہے۔ یعنی ابھی بھی غصب کا معاملہ قائم نہیں ہے۔ اس صورت میں تو یہ کر کے قسم نہیں کھائے گا۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک معاملات پر ہی قسم کھائیں گے۔ یعنی خدا کی قسم میں نے بیع نہیں کیا، یا خدا کی قسم میں نے غصب نہیں کیا، یا خدا کی قسم میں نے نکاح نہیں کیا، یا خدا کی قسم میں نے طلاق نہیں دی۔

حجہ اصل تو معاملات کرنے پر ہی قسم کھانا ہے اس لئے تو یہ نہیں کر پائے گا۔

[۲۷۷۷] (۴۸) اور نکاح میں قسم کھائیں گے خدا کی قسم تم دونوں میں ابھی نکاح قائم نہیں ہے۔ اور طلاق کے دعویٰ میں خدا کی قسم اس وقت تم سے وہ بائنہ نہیں ہے جس کا تم نے ذکر کیا۔ یوں قسم نہیں کھائیں گے خدا کی قسم اس کو طلاق نہیں دیا۔

تشریح نکاح کا دعویٰ کیا۔ عورت کہتی ہے کہ نکاح ہوا ہے اور مرد اس کا انکار کرتا ہے۔ عورت کے پاس گواہ نہیں ہے۔ اب قسم کھانا ہے تو یوں قسم کھائیں گے کہ ابھی تمہارے درمیان نکاح قائم نہیں ہے۔ یوں قسم نہیں کھائیں گے کہ میں نے نکاح نہیں کیا تھا۔ اسی طرح طلاق کا دعویٰ تھا۔ عورت کہتی ہے کہ طلاق دی ہے مرد اس کا انکار کرتا ہے۔ اب مرد کو قسم کھانا ہے تو اس طرح قسم کھائے کہ ابھی یہ عورت تم سے بائنہ نہیں ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ طلاق دی ہو پھر شادی کر لی ہو یا رجوع کر لیا ہو تو یہ تو یہ کر سکتا ہے کہ ابھی طلاق نہیں دیا ہے اور اس پر قسم کھا سکتا ہے۔ اس لئے یوں قسم کھائے کہ مجھ سے بائنہ نہیں ہے۔ یوں قسم نہ کھائے کہ میں نے طلاق نہیں دی ہے۔

نوٹ اگر عتاق کا معاملہ ہو تو اس میں ایک مرتبہ آزاد ہونے کے بعد پھر واپس نہیں کر سکتا وہ ہمیشہ آزاد ہی رہے گا۔ اس لئے اس میں یوں قسم کھا سکتا ہے کہ میں نے آزاد نہیں کیا اس لئے آزادی ٹوٹی نہیں ہے۔ اس لئے اس میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بھی معاملات پر ہی قسم کھائیں گے۔

[۲۷۷۸] (۴۹) اگر ایک گھر کسی آدمی کے قبضے میں ہو۔ اس پر دعویٰ کرے دو آدمی۔ ان میں سے ایک پورے گھر کا اور دوسرا اس کے آدھے کا، اور دونوں بینہ قائم کرے تو پورے دعویٰ کرنے والے کے لئے تین چوتھائی اور آدھے والے کے لئے اس کی ایک چوتھائی ہوگی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح ایک گھر ایک آدمی کے قبضے میں ہے۔ دوسرے دو آدمی اس پر دعویٰ کر رہے ہیں کہ میرا ہے۔ ان میں سے ایک کہتا ہے کہ پورا گھر میرا ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ آدھا گھر میرا ہے۔ اور اپنے اپنے دعویٰ پر دونوں نے بینہ قائم کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پورے گھر کا دعویٰ کرنے والے کو تین چوتھائی ملے گا یعنی سو فیصد میں سے پچھتر ملے گا۔ اور جس نے آدھے گھر کا دعویٰ کیا ہے اس کو ایک چوتھائی یعنی سو فیصد میں سے

الجميع ثلثة ارباعها ولصاحب النصف ربعها عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۲۷۹] (۵۰) وقال اھی بینہما اثلاثا [۲۸۰] (۵۱) ولو كانت الدار فی ایدیہما سلمت لصاحب

پچیس ملے گا۔

ترجمہ جس نے آدھے کا دعویٰ کیا تو باقی آدھا پورا دعویٰ کرنے والے کے لئے چھوڑ دیا اس لئے اس کو آدھائیوں بغیر جھگڑے کے مل گیا یعنی سو میں پچاس مل گیا۔ اور گھر کے جس آدھے میں جھگڑا تھا اس میں دونوں نے بینہ قائم کیا ہے اس لئے اس میں سے دونوں کو آدھا آدھا دے دو۔ تو آدھا دعویٰ کرنے والے کو اس میں سے چوتھائی ملے گی یعنی سو میں سے پچیس ملے گا اور باقی چوتھائی جو آدھے کی آدھی ہے وہ پورا دعویٰ کرنے والے کو ملے گی۔ تو اس کے لئے تین چوتھائی ہو جائے گی یعنی سو فیصد میں پچھتر ہو جائے گا۔ اور آدھا دعویٰ کرنے کے لئے ایک چوتھائی ملے گی۔

[۲۷۹] (۵۰) اور صاحبین نے فرمایا یہ دونوں کے درمیان تین تہاں ہوگا۔

ترجمہ صاحبین فرماتے ہیں کہ پورے گھر پر دعویٰ کرنے والے کو دو تہائی دی جائے گی اور آدھا دعویٰ کرنے والے کو گھر کی ایک تہائی دی جائے گی۔ اس کو متن میں اثلاث کہا ہے۔

ترجمہ وہ فرماتے ہیں کہ جس نے پورے گھر کا دعویٰ کیا تو گویا کہ دو گنے کا دعویٰ کیا اور جس نے آدھے گھر کا دعویٰ کیا تو گویا کہ اس کے مقابلے میں ایک گنے کا دعویٰ کیا۔ اس لئے پورے کے دعویٰ کرنے والے کو دو گنے ملیں گے جو دو تہائی ہوگی فیصد کے حساب سے 66.66 ہوگا۔ اور جو آدھے کا دعویٰ کر رہا ہے اس کو ایک گنا ملے گا جو ایک تہائی ہوگی۔ فیصد کے حساب سے 33.33 ہوگا۔

نکتہ اثلاث : دو تہائی اور دوسرے کے لئے ایک تہائی ہو تو اس کو اثلاث کہتے ہیں۔

[۲۸۰] (۵۱) اور اگر گھر دونوں کے ہاتھ میں ہو تو پورے پر دعویٰ کرنے والے کو سپرد کیا جائے گا اس کا آدھا فیصلے کے طور پر اور اس کا آدھا بغیر فیصلے کے۔

ترجمہ ایک گھر پر دونوں کا قبضہ ہے۔ اب اس میں سے ایک کہتا ہے کہ پورا گھر میرا ہے اور اس پر بینہ قائم کیا اور دوسرا کہتا ہے کہ اس میں سے آدھا گھر میرا ہے اور اس پر بینہ قائم کیا تو یہ پورا گھر کل کے دعویٰ کرنے والے کو مل جائے گا۔ اگر تو اس لئے مل جائے گا کہ اس آدھے پر دوسرے آدمی کا دعویٰ نہیں ہے وہ تو آدھے کا دعویٰ کر رہا ہے۔ اس لئے بغیر جھگڑے کے یہ آدھا اس کو مل گیا۔ اور باقی آدھا گھر دوسرے آدھے دعویٰ کے قبضے میں ہے اس لئے وہ ہوامدعی علیہ۔ کیونکہ جس کے قبضہ میں ہوتا ہے وہ مدعی علیہ ہوتا ہے۔ اور پورے گھر پر دعویٰ کرنے والا مدعی ہو گیا۔ اس لئے مدعی کے بینہ کا اعتبار ہوگا۔ مدعی علیہ کے بینہ کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ اس پر قسم ہے۔ اس لئے مدعی کے بینہ کے ذریعہ یہ فیصلہ کیا جائے گا کہ یہ آدھا بھی کل پر دعویٰ کرنے والے کو دیا جائے۔ اس لئے کل پر دعویٰ کرنے والے کو پورا مل جائے گا۔

اصول یہاں یہ اصول اپنایا گیا ہے کہ آدھے گھر پر قبضہ کل دعویٰ کر رہا ہے اور آدھے گھر پر قبضہ آدھے گھر پر دعویٰ کر رہا ہے۔ دوسرا اصول یہ اپنایا گیا ہے کہ جس آدھے پر کل دعویٰ کر رہا ہے اس پر آدھے گھر پر دعویٰ کر رہا ہے کیونکہ وہ تو آدھا ہی گھر مانگ رہا ہے جو اس کے خود

الجميع نصفها على وجه القضاء ونصفها لا على وجه القضاء [۲۷۸۱] (۵۲) واذا تنازعا في دابة واقام كل واحد منهما بينة انها نتجت عنده وذكر تاريخا وسن الدابة يوافق احد

کے قبضے میں ہے۔ اس لئے یہ آدھا کل والے کو مل گیا۔ اور جس آدھے پر آدھے دعویٰ کا قبضہ ہے اس میں وہ مدعی علیہ ہے اور دوسرا فریق مدعی ہے اس لئے مدعی کے بینہ کو مان کر یہ آدھا بھی کل دعویٰ کا کو دے دیا جائے گا بطور قضاء کے۔

[۲۷۸۱] (۵۲) اگر دو آدمی جھگڑے ایک جانور کے بارے میں اور ہر ایک نے قائم کیا بینہ اس بات پر کہ اس کے یہاں پیدا ہوا ہے۔ اور دونوں نے تاریخ ذکر کی اور جانور کی عمر ان میں سے ایک کی موافق ہو تو وہ زیادہ بہتر ہے۔ اور اگر یہ بھی مشکل ہو جائے تو جانور دونوں کے درمیان ہوگا۔

تشریح دو آدمیوں نے ایک جانور کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے اور یہ بھی کہا کہ یہ میرے یہاں پیدا ہوا ہے۔ اور دونوں نے تاریخ پیدائش بھی ذکر کی اور اس پر بینہ قائم کیا۔ مثلاً ایک نے کہا سات سال پہلے پیدا ہوا ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ دس سال پہلے پیدا ہوا ہے۔ اب جانور کی عمر دس سال ہے تو یہ دس سال والے کو دے دیا جائے گا۔

حجہ یہاں دونوں نے بینہ قائم کیا ہے۔ دونوں نے تاریخ پیدائش ذکر کی ہے اس لئے کسی کو ترجیح نہیں دے سکتے البتہ جانور کی عمر جس کی تاریخ کی موافقت کرتی ہے اس کے لئے علامت راجحہ ہے کہ وہ سچ کہہ رہا ہے اس لئے اسی کے لئے فیصلہ ہوگا۔

حجہ حدیث میں ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے اونٹ باندھنے کی علامت پر چھو پڑے کا فیصلہ فرمایا۔ حدیث یہ ہے۔ عن نمران بن جارية عن ابيه ان قوما اختصموا الى النبي ﷺ في خص كان بينهم فبعث حذيفة يقضى بينهم فقضى للذين يليهم القمط فلما رجع الى النبي ﷺ اخبره فقال اصبحت واحسنت (الف) (ابن ماجہ شریف، باب الرجل ان يدعی ان خص ص ۳۳۵ نمبر ۲۳۳۳) اس حدیث میں علامت راجحہ پر چھو پڑے کا فیصلہ فرمایا۔ اسی طرح جانور کی عمر علامت راجحہ ہے وہ جس کی موافقت کرے گی جانور اسی کا ہوگا۔

اور اگر جانور کی عمر کسی کی تاریخ کی موافقت نہیں کرتی ہو مثلاً جانور کی عمر آٹھ سال کی ہو نہ سات نہ دس سال کی تو یہ علامت راجحہ نہیں ہے۔ اور دونوں نے بینہ پیش کیا ہے اور دونوں اپنے یہاں پیدا ہونے کے گواہ لائے ہیں اس لئے دونوں کے لئے آدھے آدھے جانور کا فیصلہ ہوگا (۲) حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی موسیٰ اشعری ان رجلیین ادعیا بعمیرا علی عهد النبی ﷺ فبعث کل واحد منهما شاهدين فقسمه النبی ﷺ بينهما نصفین (ب) (ابوداؤد شریف، باب الرجلین یدعیان شہیما ولیس بٹھما بینہ ص ۱۵۳ نمبر ۳۶۱۵) اس حدیث میں ہے کہ دونوں گواہ برابر تھے تو دونوں کو آدھا آدھا دیا گیا (۳) اثر میں ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال اختصم رجلان الى ابی الدرداء فی فرس فاقام کل واحد منهما البینه انه انتج لم یبعه ولم یهبه وجاء الآخر بمثل ذلک فقال

حاشیہ : (الف) ایک قوم حضورؐ کے پاس چھو پڑے کے بارے میں جھگڑا لکڑائی۔ آپؐ نے اس کے بارے میں حضرت حذیفہؓ کو فیصلے کے لئے بھیجا۔ انہوں نے اس کے لئے فیصلہ کیا جس کی اونٹ کی تھار اس کے متصل تھی۔ پس جب واپس آئے اور حضورؐ کو اس کی خبر دی تو آپؐ نے فرمایا ٹھیک کیا، اچھا کیا (ب) حضورؐ کے زمانے میں دو آدمیوں نے اونٹ کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے دو دو گواہیاں پیش کیں تو آپؐ نے دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم فرمایا۔

التاریخین فهو اولی وان أشکل ذلک کانت بینهما [۲۷۸۲] (۵۳) واذا تنازعا علی دابة احدهما راکبها والآخر متعلق بلجامها فالراکب اولی [۲۷۸۳] (۵۴) وكذلك اذا تنازعا بعیرا وعلیه حمل لاحدهما وصاحب الحمل اولی وكذلك اذا تنازعا قمیصا احدهما

ابو الدرداء ان احدا کما کاذب فقسمه بینهما نصفین (الف) (سنن للبیہقی، باب المتداعیین یتداعیان مال یمکن فی ید واحد منهما یتقیم کل واحد منهما یدیه بدعوای ج عاشر ص ۴۳۹ نمبر ۲۱۲۴۲) اس اثر میں تو دونوں نے اپنے یہاں پیدا ہونے کا بھی دعویٰ کیا اور اس پر مینہ پیش کیا اور حضرت ابودرداءؓ نے دونوں کے درمیان آدھے آدھے کا فیصلہ فرمایا۔

نکتہ : پیدا ہوا۔

[۲۷۸۲] (۵۳) اگر دو آدمیوں نے جھگڑا کیا ایک جانور کے بارے میں۔ ان میں سے ایک اس پر سوار ہے اور دوسرا ان کی لگام پکڑے ہوئے ہے تو سوار اولیٰ ہے۔

ترجمہ جو سوار ہے اس کا قبضہ صرف لگام پکڑنے والے سے زیادہ ہے۔ اس لئے علامت راجحہ یہی ہے کہ جانور سوار والے کا ہے اس لئے اس کے حق میں فیصلہ ہوگا۔

نوٹ : یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی علامت نہ ہو۔

اصول : یہی مسائل اس اصول پر ہیں کہ جن کے پاس علامت راجحہ ہو چیز اس کی قرار دی جائے گی۔ اور علامت راجحہ کی دلیل ابن ماجہ کی حدیث حدیفہ گزر گئی (ابن ماجہ شریف نمبر ۲۳۴۳)

[۲۷۸۳] (۵۴) ایسے ہی اگر جھگڑا کرے دو آدمی اونٹ میں۔ اور اس پر ایک آدمی کا بوجھ ہو تو بوجھ والا اولیٰ ہے۔ اور ایسے ہی جھگڑا کرے دو آدمی قیس میں۔ ان میں سے ایک اس کو پہنے ہوئے ہو اور دوسرا آستین پکڑے ہوئے ہو تو پہنے والا اولیٰ ہے۔

ترجمہ جس کا بوجھ اونٹ پر ہے ظاہر ہے کہ اس کا بوجھ ہونا اس بات کی علامت راجحہ ہے کہ اونٹ اسی کا ہے تب ہی تو اس نے اس پر بوجھ لا دیا ہے اور دوسرا نہ لا دسکا۔ اس لئے اونٹ بوجھ والے کا ہوگا۔

اسی طرح جو آدمی قیس پہنے ہوئے ہے علامت راجحہ یہی ہے کہ قیس اسی کی ہے۔ کیونکہ پہننا اس بات کی علامت ہے کہ قیس اس کی ہے ورنہ وہ کیسے پہن لیتا۔ اور دوسرے کی نہیں ہے اسی لئے وہ صرف آستین پکڑے ہوئے ہے۔

اصول : علامت راجحہ جس کی ہو چیز اس کی ہوگی بشرطیکہ کوئی اور دلیل نہ ہو۔

نکتہ : حمل : بوجھ۔ کم : آستین۔

حاشیہ : (الف) دو آدمی حضرت ابودرداءؓ کے پاس گھوڑے کے بارے میں جھگڑا لے کر آئے۔ پھر ہر ایک نے مینہ قائم کیا کہ اس کے پاس پیدا ہوا ہے۔ نہ اس کو بیچا ہے نہ اس کو ہبہ کیا ہے۔ اور دوسرا بھی اسی طرح گواہ لے کر آیا تو حضرت ابودرداءؓ نے فرمایا تم دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے۔ اور دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا۔

لابسہ والاخر متعلق بکلمہ فاللابس اولیٰ [۲۷۸۴] (۵۵) واذا اختلف المتبايعان في البيع فادعى المشتري ثمننا وادعى البائع اكثر منه او اعترف البائع بقدر من المبيع وادعى المشتري اكثر منه واقام احدهما البينة قضی له بها [۲۷۸۵] (۵۶) فان اقام كل واحد

[۲۷۸۴] (۵۵) بائع اور مشتری نے اختلاف کیا بیع میں۔ پس مشتری نے دعویٰ کیا ایک ثمن کا اور بائع نے دعویٰ کیا اس سے زیادہ کا۔ یا اعتراف کیا بائع نے بیع کی ایک مقدار کا اور مشتری دعویٰ کرے اس سے زائد کا۔ اور دونوں میں سے ایک نے بینہ قائم کیا تو اسی کے لئے اس کا فیصلہ ہوگا۔

شرح یہ دونوں مسئلے اس اصول پر ہیں کہ یہاں بائع اور مشتری دونوں مدعی بھی بن سکتے ہیں اور مدعی علیہ بھی بن سکتے ہیں۔ چونکہ دونوں مدعی ہیں اس لئے جو بھی بینہ قائم کرے گا اس کے بینہ کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا اور دوسرے کو مدعی علیہ قرار دیا جائے گا۔ مثلاً مشتری دعویٰ کرتا ہے کہ دس درہم میں یہ بکری خریدی ہے اس لئے یہ بکری دے دو تو مشتری مدعی ہوا اور بائع مدعی علیہ ہو گیا۔ اس صورت میں مشتری کا بینہ قبول کرنا چاہئے اور بائع پر قسم ہوگی۔ لیکن بائع اس سے زیادہ کا دعویٰ کرتا ہے مثلاً بارہ درہم کا دعویٰ کرتا ہے کہ مجھے بارہ درہم دیں اور بکری لے جائیں۔ اس اعتبار سے بائع مدعی ہوا اور مشتری مدعی علیہ ہو گیا۔ اس لئے بائع کا بینہ قبول کرنا چاہئے۔ اس لئے جو بھی بینہ پیش کرے گا اس کو مدعی مان کر اس کی گواہی قبول کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔

دوسرے مسئلے میں بائع دعویٰ کرتا ہے ایک متعین مقدار بیع کا مثلاً بائع کہتا ہے کہ دس درہم میں دس کیلو گیہوں بیچا ہوں۔ اس لئے دس درہم دو اور دس کیلو گیہوں لے جاؤ۔ اس اعتبار سے بائع مدعی ہوا اور مشتری مدعی علیہ ہوا اس لئے بائع کے بینہ کا اعتبار ہونا چاہئے۔ اور مشتری اس سے زیادہ بیع کا دعویٰ کرتا ہے مثلاً کہتا ہے کہ دس درہم میں بارہ کیلو گیہوں کی بات ہوئی تھی۔ اس اعتبار سے مشتری مدعی ہوا اور بائع مدعی علیہ ہوا۔ اس لئے مشتری کے بینہ کو قبول کرنا چاہئے۔

بح ان دونوں مسئلوں میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں اس لئے جو بھی بینہ قائم کرے گا اس کے بینہ کو قبول کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔ حدیث گزر چکی ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ قال في خطبته البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء في ان البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۳۱) اس حدیث میں ہے کہ مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم ہے۔

[۲۷۸۵] (۵۶) پس اگر دونوں میں سے ہر ایک نے بینہ قائم کیا تو زیادتی ثابت کرنے والے کا بینہ زیادہ اولیٰ ہوگا۔

شرح چونکہ ان مسئلوں میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہیں اس لئے دونوں بینہ قائم کر سکتے ہیں۔ اب دونوں نے بینہ قائم کر دیا تو کس کے بینہ کو ترجیح دیں گے۔ تو فرماتے ہیں کہ جس کا بینہ زیادتی کو ثابت کرتا ہو وہ اصل میں زیادتی کا مدعی ہے اور دوسرا اس کا انکار کرتا ہے اس

منہما البینة كانت البينة المثبتة للزيادة اولى [۲۷۸۶] (۵۷) فان لم یکن لكل واحد منهما بینه قیل للمشتري اما ان ترضی بالثمن الذی ادعاه البائع والا فسخنا البیع وقیل للبائع اما ان تسلّم ما ادعاه المشتري من المبیع والا فسخنا البیع [۲۷۸۷] (۵۸) فان لم یتراضیا استخلف الحاکم کل واحد منهما علی دعوی الآخر ویبتدئ بيمين المشتري فاذا حلفا

لئے وہ منکر اور مدعی علیہ ہے۔ اس لئے زیادتی کو ثابت کرنے والے کے بینہ کو قبول کر کے فیصلہ کریں گے۔ مثلاً پہلے مسئلے میں بائع زیادہ ثمن کا دعویٰ کرتا ہے اس لئے اس کے گواہ مقبول ہوں گے۔ اور دوسرے مسئلے میں مشتری زیادہ بیع کا دعویٰ کرتا ہے اس لئے اس کے گواہ مقبول ہوں گے۔

[۲۷۸۶] (۵۷) پس اگر دونوں میں سے کسی کے لئے بینہ نہ ہو تو مشتری سے کہا جائے گا کہ یا راضی ہو جائے اس قیمت پر جس کا بائع دعویٰ کرتا ہے ورنہ تو ہم بیع فسخ کر دیں گے۔ اور بائع سے کہا جائے گا یا مان لے اس بات کو جس کا مشتری دعویٰ کرتا ہے بیع میں سے ورنہ تو ہم بیع فسخ کر دیں گے۔

تشریح اگر دونوں میں سے کسی کے پاس بینہ نہیں ہے تو حاکم پہلے مسئلے میں مشتری سے کہے گا کہ یا تو بائع جتنا کہتا ہے مثلاً بارہ درہم کا دعویٰ ہے تو بارہ درہم کو مان لو اور بکری لے لو ورنہ بیع فسخ کر دیں گے۔

ہجہ یہ اس لئے کہہ گا تاکہ ہو سکتا ہے کہ فسخ کے ڈر سے مشتری مان لے اور بیع باقی رکھے۔ اسی طرح دوسرے مسئلے میں بائع سے کہے گا کہ یا تو مشتری جتنے بیع کا دعویٰ کرتا ہے مثلاً اس درہم میں بار کیلو گے ہوں کا تو اس کو مان لو اور بیع باقی رکھو ورنہ تو بیع فسخ کر دوں گا۔

ہجہ یہ اس لئے کہ ممکن ہے کہ بیع ٹوٹنے کے خوف سے بائع مشتری کی بات مان لے۔

نکتہ تسلّم : بات مان لے، تسلیم کر لے۔

[۲۷۸۷] (۵۸) پس اگر دونوں راضی نہ ہوں تو حاکم دونوں میں سے ہر ایک سے قسم لے دوسرے کے دعویٰ پر اور شروع کرے مشتری کی قسم سے، پس اگر دونوں قسم کھالیں تو قاضی ان کی بیع کو فسخ کر دے۔

ہجہ چونکہ دونوں مدعی علیہ بھی ہیں اور مدعی کے پاس بینہ نہیں ہے اس لئے دونوں کو دوسرے کے دعویٰ پر قسم کھلائیں گے۔ اور چونکہ دونوں کو قسم کھلایا اور کوئی ترجیح کی چیز نہیں ہے اور نہ یہ کر سکتے ہیں کہ دونوں کے درمیان آدھے آدھے کا فیصلہ کر دیں۔ اس لئے آخری صورت یہ ہے کہ بیع کو فسخ کر دیا جائے (۲) حدیث میں ہے کہ دونوں کے پاس بینہ نہ ہو تو دونوں قسم کھائیں۔ عن ابی ہریرۃ ان رجلیین اختصما فی متاع الی النبی ﷺ لیس لواحد منهما بینه فقال النبی ﷺ استهما علی الیمین ما کان احبا ذلک او کرھا (الف) (ابو

حاشیہ : (الف) ایک سامان کے بارے میں دو آدمی حضور کے سامنے جھگڑا لے گئے۔ ان میں سے کسی کے لئے گواہ نہیں تھا تو حضور نے فرمایا تم دونوں قسم پر قرعہ ڈالو (اور دونوں قسمیں کھاؤ) چاہے اس کو پسند کرو چاہے پسند نہ کرو۔

فسخ القاضی البیع بینہما [۲۷۸۸] (۵۹) فان نکل احدهما عن الیمین لزمه دعوی الآخر [۲۷۸۹] (۶۰) وان اختلفا فی الاجل او فی شرط الخيار او فی اہ تیفاء بعض الثمن

داؤد شریف، بالرجلین یدعیان ہینا ویس یتھما پیدہ ص ۱۵۳، نمبر ۳۶۱۶ ابن ماجہ شریف، باب الرجلان یدعیان السلعة ویس یتھما پیدہ ص ۳۳۳، نمبر ۲۳۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں مدعی اور مدعی علیہ ہوں اور دونوں کے پاس بیئہ نہ ہوں تو دونوں قسم کھائیں گے۔ مشتری سے قسم اس لئے شروع کریں گے کہ مشتری پر پہلے قیمت ادا کرنا ضروری ہے۔ اور وہ ادا نہیں کر رہا ہے اس لئے وہ پہلے منکر ہے۔ اور منکر پر قسم ہے اس لئے مشتری کو پہلے قسم دیں گے۔

ترجمہ: امام شافعی کی رائے ہے کہ کون پہلے قسم کھائے اس کے لئے قرعہ ڈالے۔ جس کا نام قرعہ میں نکلے وہ پہلے قسم کھائے۔
ترجمہ: اور دوالی حدیث استھما علی الیمین سے بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ قسم کے بارے میں قرعہ ڈالے اسلئے پہلے قسم کھانے کے لئے قرعہ ڈالا جائے گا۔

[۲۷۸۸] (۵۹) پس اگر دونوں میں سے ایک قسم سے انکار کرے تو اس پر دوسرے کا دعوی لازم ہوگا۔
ترجمہ: بائع اور مشتری کو قسم کھانے کے لئے کہا۔ پس دونوں میں سے ایک نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کے انکار کے دو مطالب ہیں۔ ایک تو یہ کہ میں دے بے زبان سے اقرار کرتا ہوں کہ خصم کا دعوی صحیح ہے۔ اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ خصم کا دعوی صحیح تو نہیں ہے لیکن چلو اپنی چیز دے دیتا ہوں یہ اللہ کے عظیم نام کے ساتھ قسم کھانے سے بہتر ہے۔ تاہم دونوں صورتوں میں قاضی مد مقابل کے دعوی کے مطابق فیصلہ کر دے گا۔

ترجمہ: حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ قال اذا ادعت المرأة طلاق زوجها فجاءت علی ذلک بشاہد عدل استحلف زوجها فان حلف بطلت شہادۃ الشاہد وان نکل فنکولہ بمنزلۃ شاہد آخر وجاز طلاقہ (الف) (ابن ماجہ شریف، باب الرجل یخجل الطلاق ص ۲۹۲ نمبر ۲۰۳۸ رد المحتار، کتاب الوکالۃ ج ۱ ص ۶۶ نمبر ۲۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ قسم سے انکار کرنا دوسرے گواہ کے درجے میں ہے۔ اور اس سے مدعی کے دعوی کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

[۲۷۸۹] (۶۰) اور اگر دونوں نے اختلاف کیا مدت میں یا اختیار شرط میں یا بعض قیمت وصول کرنے میں تو دونوں سے قسم نہیں لے جائے گی، بات اس کی مانی جائے گی جو اختیار شرط اور مدت کا انکار کرتا ہو قسم کے ساتھ۔

ترجمہ: بائع اور مشتری نے مدت کے بارے میں اختلاف کیا۔ مثلاً بائع کہتا ہے کہ ایک ہفتے میں قیمت دینا طے پائی ہے اور مشتری کہتا ہے کہ دو ہفتے میں دینے کا وعدہ ہے۔ یہاں قیمت کی کمی زیادتی میں اختلاف نہیں ہے اس پر دونوں متفق ہیں البتہ قیمت کب ادا کریں گے اس میں

حاشیہ: (الف) حضورؐ سے منقول ہے کہ اگر عورت شوہر کی طلاق کا دعوی کرے پھر لائے اس پر ایک عادل گواہ تو اس کے شوہر سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر قسم کھائی تو گواہ کی گواہی باطل ہو جائے گی۔ اور اگر انکار کر دے تو اس کا انکار دوسرے گواہ کے درجے میں ہے اور طلاق جائز ہو جائے گی۔

فلا تحالف بينهما والقول قول من ينكر الخيار والاجل مع يمينه [۲۷۹۰] (۶۱) وان هلك المبيع ثم اختلفا في الثمن لم يتحالفا عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى والقول قول المشتري في الثمن وقال محمد رحمه الله تعالى يتحالفاً ويُفسخ

اختلاف ہے۔ تو یہ اختلاف اصل عقد میں نہیں ہوا بلکہ دور کی صفت میں اختلاف ہوا کیونکہ نقد قیمت دے تو مدت متعین کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے اس میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ نہیں ہوں گے بلکہ جس نے مدت لی ہے صرف وہ مدعی ہے اور مد مقابل مدعی علیہ ہے اور وہی منکر ہے۔ اور مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے تو دونوں کو قسم نہیں کھلائیں گے بلکہ صرف منکر کی بات قسم کے ساتھ مان لی جائے گی۔ اسی طرح خيار شرط اصل عقد میں سے نہیں ہے کیونکہ بغیر خيار شرط کے ہی بیع منعقد ہوتی ہے۔ اور یہی حال ہے لعرض ثمن کے وصول کرنے میں اختلاف کا کہ اصل عقد میں اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ پوری قیمت دینا ہی اصل ہے۔ اس لئے خيار شرط جس نے لی ہے وہ مدعی ہے اور دوسرا مدعی علیہ اور منکر ہے۔ اس لئے دونوں پر قسم نہیں ہوگی بلکہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ آدھے ثمن پر قبضہ کرنے کا جو دعویٰ کرتا ہے وہ مدعی ہے اور جو اس کا انکار کرتا ہے وہ مدعی علیہ اور منکر ہے۔ اس لئے مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے تو منکر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

اصول یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ نہ بن سکتے ہوں بلکہ ایک مدعی اور دوسرا مدعی علیہ ہو تو دونوں پر قسم نہیں ہوگی۔ بلکہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعی علیہ کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ حدیث گزر چکی ہے۔ کتب الی ابن عباس ان رسول اللہ قضی بالیمین علی المدعی علیہ (الف) (ابوداؤد شریف، باب الیمین علی المدعی علیہ ص ۱۵۳ نمبر ۳۶۱۹ رزمی شریف، باب ماجاء فی ان الیہ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ ص ۲۳۹ نمبر ۱۳۴۲) اس حدیث میں ہے کہ مدعی علیہ پر قسم کا فیصلہ کیا گیا ہے۔

نکتہ الاجل : مدت۔ استیفاء : و فی سے مشتق ہے وصول کرنا۔ تحالف : باب مفاعله سے ہے دونوں طرف سے قسم لینا۔

[۲۷۹۰] (۶۱) اگر بیع ہلاک ہوگی پھر دونوں عیثمن میں اختلاف کیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قسم نہیں کھلائیں گے۔ اور مشتری کی بات مان لی جائے گی ثمن میں۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ دونوں قسمیں کھائیں گے اور بیع فسخ ہوگی ہلاک شدہ کی قیمت پر۔

تشریح مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا اور اس کے پاس ہلاک ہوگئی اس کے بعد ثمن کے بارے میں اختلاف ہوا مثلاً بائع کہتا ہے کہ بارہ درہم بکری کی قیمت تھی اور مشتری کہتا ہے کہ دس درہم تھی تو شیخین کے نزدیک گواہ نہ ہونے پر بائع اور مشتری دونوں کو قسم نہیں کھلائیں گے۔ بلکہ صرف مشتری کو قسم کھلا کر جتنی قیمت وہ کہتا ہے اس کی بات مان لی جائے گی۔

ملاحظہ مشتری نے جب بیع پر قبضہ کر لیا تو اب وہ بیع کے بارے میں مدعی نہیں رہا اب تو صرف بائع ثمن کے بارے میں مدعی ہے اور مشتری اس کا منکر ہے۔ اور صرف ایک جانب سے مدعی ہو تو دونوں کو قسمیں نہیں کھلاتے ہیں۔ بلکہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کی صورت میں صرف مدعی

البيع على قيمة الهالك [۲۷۹۱] (۶۲) وان هلك احد العبدین ثم اختلفا فی الثمن لم يتحالفا عند ابی حنیفة رحمه الله تعالى الا ان یرضى البائع ان یترك حصه الهالك [۲۷۹۲] (۶۳) وقال ابو یوسف رحمه الله تعالى يتحالفان ویفسخ البيع فی

علیه منکر کو قسم دیتے ہیں۔ اس لئے یہاں بھی صرف مشتری کو قسم دیں گے اور وہ قسم کھالے تو اسی کی بات پر فیصلہ کیا جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بیع پر قبضہ ہونے کے بعد صرف بائع مدعی ہوا اور صرف مشتری منکر ہوا۔

فائدہ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہلاک شدہ بیع کی قیمت کو اب اصل مان لیں اور موجود مان لیں اس صورت میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔ اور چونکہ اختلاف مقدار ثمن میں ہے اس لئے اصل عقد میں اختلاف ہوا۔ اس لئے دونوں سے قسم لی جائے اور بیع فسخ کر دی جائے اور مشتری سے کہا جائے کہ وہ بیع کی بازاری قیمت بائع کو واپس کرے تو گویا کہ بیع فسخ کر کے اصل بیع واپس کیا۔

اصول یہ مسلک اس اصول پر ہے کہ بیع کی بازاری قیمت کو موجود بیع مان لیں اور بیع فسخ کرتے وقت اسی قیمت کو بائع کی طرف واپس کرے۔ [۲۷۹۱] (۶۲) اگر دو غلاموں میں سے ایک ہلاک ہوا پھر دونوں نے اختلاف کیا قیمت میں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں قسم نہیں کھائیں گے مگر یہ کہ بائع راضی ہو جائے ہلاک شدہ کے حصے چھوڑنے پر۔

تشریح بائع نے دو غلام بیچا تھا، مشتری نے ان پر قبضہ کیا پھر ایک غلام ہلاک ہو گیا۔ اس کے بعد ان کی قیمت میں اختلاف ہوا۔ بائع کہتا ہے کہ دونوں غلام دو ہزار میں بیچا تھا اور مشتری کہتا ہے کہ ایک ہزار میں بیچا تھا تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کو قسمیں نہیں کھائیں گے بلکہ صرف مشتری کو قسمیں کھائیں گے۔ کیونکہ وہی زیادتی ثمن کا منکر ہے۔ ہاں جو غلام ہلاک ہو چکا ہے بائع اس کے حصے کی قیمت کو چھوڑ دے اور ایسا محسوس ہو کہ جو زندہ غلام ہے وہی صرف بیع ہے۔ ہلاک شدہ غلام گویا کہ بیع نہیں ہے تب اس موجود غلام پر دونوں کو قسمیں کھائیں گے۔

وجہ دونوں کو قسم کھلا کر بیع فسخ کرنا مقصود ہے اور بیع موجود غلام میں فسخ ہوگی ہلاک شدہ میں فسخ کریں تو اس کو واپس دینا ہوگا، ہلاک شدہ غلام کو واپس کیسے دیں؟ یہاں یہ صورت ہو سکتی ہے کہ ہلاک شدہ کو بائع بالکل بھول جائے اور صرف موجودہ غلام کو بیع مانے تو اس صورت میں دونوں کو قسم کھلا کر بیع فسخ کریں اور موجود غلام کو بائع کی طرف واپس کریں

[۲۷۹۲] (۶۳) امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دونوں قسمیں کھائیں اور بیع فسخ ہوگی زندہ غلام میں اور ہلاک شدہ کی قیمت میں۔

تشریح امام ابو یوسفؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ جو زندہ ہے وہ بیع تو موجود ہے اس لئے اس میں بائع اور مشتری دونوں کو مدعی اور دونوں کو مدعی علیہ مان سکتے ہیں۔ اس میں دونوں کو قسمیں کھلا کر بیع فسخ کریں گے۔ اور جو موجود غلام ہے اس کو واپس کر دو اور جو ہلاک ہو چکا ہے اس کی قیمت واپس کرو۔

اصول امام ابو یوسفؒ کے نزدیک موجودہ غلام میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔ اس لئے دونوں سے قسمیں بھی لی جاسکتی ہے اور اس کے تابع کر کے ہلاک شدہ کی قیمت میں بھی قسمیں لی جائے گی۔

الحی وقيمة الهالك [۲۷۹۳] (۶۴) وهو قول محمد رحمه الله تعالى [۲۷۹۴] (۶۵)
 واذا اختلف الزوجان فی المهر فادعی الزوج انه تزوجها بالف وقالت تزوجتني بالفین
 فایهما اقام البینه قبلت بینه [۲۷۹۵] (۶۶) وان اقاما البینه فالبینه بینه المرأة
 [۲۷۹۶] (۶۷) وان لم تکن لهما بینه تحالفا عند ابی حنیفة رحمه الله تعالى ولم یفسخ
 النکاح ولكن یحکم بمهر المثل فان کان مثل ما اعترف به الزوج او اقل قضی بما قال
 [۲۷۹۳] (۶۴) اور یہی امام محمد کا قول ہے۔

تشریح امام محمدؒ کے نزدیک جب پوری بیع ہلاک ہو جائے تب بھی دونوں سے قسم لینے ہیں۔ پس جب آدمی بیع ہلاک ہو جائے یعنی دو میں سے
 ایک غلام ہلاک ہو تو بدرجہ اولیٰ دونوں سے قسم لی جائے گی۔
 [۲۷۹۴] (۶۵) اگر مایاں بیوی نے اختلاف کیا مہر کے بارے میں۔ پس شوہر نے دعویٰ کیا کہ اس سے شادی کی ہے ایک ہزار پر اور بیوی نے
 کہا مجھ سے شادی کی دو ہزار پر تو جس نے بھی بینہ قائم کیا اس کا بینہ مقبول ہوگا۔

تشریح یہ مسئلہ بھی اس اصول پر ہے کہ بیوی اور شوہر دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔ کیونکہ بیع اور ثمن کی طرح یہاں بھی بضعہ بیع
 ہے اور مہر ثمن ہے۔ اور اصل عقد میں اختلاف ہو رہا ہے۔ جب عورت دعویٰ کرتی ہے کہ دو ہزار کے بدلے شادی ہوئی ہے تو عورت مدعیہ ہے
 اور شوہر مدعی علیہ منکر ہے۔ اور شوہر ایک ہزار کے بدلے میں بضعہ لینے کا دعویٰ کر رہا ہے تو اس صورت میں شوہر مدعی ہے اور عورت منکر
 ہے۔ اس لئے شوہر کے پاس گواہ نہ ہونے کی صورت میں بیوی پر قسم ہونی چاہئے اس لئے یہاں بھی بیع اور ثمن کی طرح دونوں مدعی اور دونوں
 مدعی علیہ ہیں۔ اس لئے کوئی ایک بھی گواہ پیش کر دے تو اس کے گواہ کو مان کر اس کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔ مثلاً عورت دو ہزار پر بینہ قائم
 کر دے تو دو ہزار مہر کا فیصلہ ہوگا۔ اور شوہر ایک ہزار مہر پر گواہ پیش کر دے تو ایک ہزار پر فیصلہ ہوگا۔

[۲۷۹۵] (۶۶) اور اگر دونوں نے بینہ قائم کیا تو عورت کا بینہ معتبر ہوگا۔

ترجمہ عورت زیادہ مہر کا دعویٰ کرتی ہے اس لئے وہ حقیقت میں مدعیہ اور شوہر اس کا انکار کرتا ہے۔ اس لئے وہ منکر ہے۔ جب دونوں نے بینہ
 قائم کر دیا تو جو اصل ہے اس کے بینہ کا اعتبار ہوگا۔

ہدایہ میں ہے کہ عورت کے بینہ کا اعتبار اس وقت ہوگا جب مہر مثل اس سے کم ہو جس کا عورت دعویٰ کرتی ہے۔ تب اس کے بینہ کا اعتبار ہے
 کیونکہ وہ بینہ کے ذریعہ غیر ظاہر چیز کو ثابت کر رہی ہے۔

[۲۷۹۶] (۶۷) اور اگر دونوں کے پاس بینہ نہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں قسمیں کھائیں گے اور نکاح فسخ نہیں ہوگا۔ لیکن فیصلہ کیا
 جائے گا مہر مثل کے ذریعہ سے۔ پس اگر مہر مثل اتنا ہو جتنے کا اقرار کرتا ہے شوہر یا اس سے کم ہو تو فیصلہ کیا جائے گا اتنے کا جتنا شوہر کہے۔ اور
 اگر اتنا ہو جتنے کا دعویٰ کیا ہے عورت نے یا اس سے زیادہ ہو تو فیصلہ کیا جائے گا اتنے کا جتنا عورت دعویٰ کرتی ہے۔ اور اگر مہر مثل اس سے زیادہ

الزوج وان كان مثل ما ادّعت المرأة او اكثر قضى بما ادّعت المرأة وان كان مهر المثل اكثر مما اعترف به الزوج واقل مما ادّعت المرأة قضى لها بمهر المثل [۲۷۹] (۶۸) واذا اختلفا في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه تحالفا وترادا.

ہو جتنا شوہر اقرار کرتا ہے یا کم ہو اس سے جتنا عورت دعویٰ کرتی ہے تو فیصلہ کیا جائے گا عورت کے لئے مہر مثل کا۔

تشریح اور اگر دونوں کے پاس بینہ نہ ہوں تو چونکہ دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہیں اور گواہ نہیں ہے اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دونوں قسمیں کھائیں گے۔ کیونکہ دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہیں۔ پس اگر کوئی قسم کھانے سے انکار کر جائے تو دوسرے کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا۔ کیونکہ قسم کھانے سے انکار کرنا دوسرے کی بات کا دبے زبان اقرار کرنا ہے۔ یا بذل کرنا ہے اور مال میں بذل جائز ہے۔ اور اگر دونوں قسمیں کھالیں تو نکاح فسخ نہیں ہوگا۔ کیونکہ مہر نہ بھی ہو تو نکاح جائز ہے اور مہر مثل لازم ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف بیع کا معاملہ اور ہے وہاں ثمن ختم ہو جائے تو بیع ہی فسخ ہو جاتی ہے۔ نکاح میں نکاح ختم نہیں ہوگا البتہ مہر متعین ختم ہو جائے گا۔

دونوں کے قسم کھانے سے مہر متعین ساقط ہو گیا اب مہر مثل علامت رائج ہوگا۔ وہ جس کی موافقت کرے گا اسی پر فیصلہ ہوگا۔ اور اگر کسی کی موافقت نہیں کرتا تو خود مہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا۔

مثلاً جتنا شوہر کہتا ہے مہر مثل اتنا ہے یا اس سے کم ہے مثلاً شوہر کہتا ہے کہ ایک ہزار مہر پر شادی ہوئی ہے اور مہر مثل ایک ہزار یا ایک ہزار سے کم ہے تو ایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔

حیث کیونکہ مہر مثل علامت رائج شوہر کی موافقت کر رہا ہے (۲) حدیث حذیفہؓ میں جس کا اونٹ قریب میں باندھا ہوا تھا جھوپڑے کا فیصلہ اسی کے لئے کیا (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۳۴۳) (۳) ایک ہزار تو خود شوہر کہہ رہا ہے تو اس کا فیصلہ کیوں نہ کریں۔

اور اگر مہر مثل عورت کے دعویٰ کی موافقت کرتا ہے مثلاً عورت دو ہزار کا دعویٰ کرتی ہے اور مہر مثل دو ہزار یا اس سے زیادہ ہے تو عورت کے کہنے کے مطابق دو ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔

حیث کیونکہ علامت رائج عورت کی موافقت کر رہی ہے۔

اور اگر علامت رائج یعنی مہر مثل نہ شوہر کی موافقت کرتا ہو اور نہ بیوی کی مثلاً مہر مثل ایک ہزار سے زیادہ اور دو ہزار سے کم ہے تو مہر مثل کا ہی فیصلہ ہوگا۔

حیث مہر متعین نہ ہو تو اصل مہر مہر مثل ہے۔ اس لئے دونوں کی قسم کھانے کی وجہ سے مہر متعین نہیں رہا تو مہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہیں کہ مہر متعین نہ ہو تو اصل مہر مہر مثل ہے اس لئے یا مہر مثل کا فیصلہ ہوگا یا مہر مثل جس کی موافقت کرے اس کا فیصلہ ہوگا۔ پہلے حدیث گزر چکی ہے کہ گواہ وغیرہ نہ ہو تو علامت رائج سے فیصلہ کریں گے (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۳۴۳)

[۲۷۹] (۶۸) اگر دونوں اختلاف کریں اجارہ میں مفقود علیہ کے وصول کرنے سے پہلے تو دونوں قسمیں کھائیں اور اجارہ ختم کر دیں۔

[۲۷۹۸] (۶۹) وان اختلفا بعد الاستيفاء لم يتحالفا وكان القول قول المستاجر
 [۲۷۹۹] (۷۰) وان اختلفا بعد استيفاء بعض المعقود عليه تحالفا وفسخ العقد فيما بقي
 وكان القول في الماضي قول المستاجر مع يمينه.

تشریح بیع کی طرح اجرت میں بھی اجیر اور مستاجر یعنی مزدور اور اجرت پر رکھنے والا دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔
 اس لئے کہ اجرت میں ایک طرف سے منافع ہے جو بیع کے درجے میں ہے اور دوسری طرف سے اجرت ہے جو شمن کے درجے میں ہے۔
 اور اجیر مدعی ہو اور مستاجر مدعی علیہ اس کی شکل یہ ہوگی۔ مثلاً اجیر یعنی مزدور کہتا ہے کہ مثلاً ایک ماہ کام کیا ہوں دس درہم میں تو وہ مدعی ہو اور
 مستاجر انکار کرتا ہے تو وہ منکر اور مدعی علیہ ہوا۔ اب مستاجر دعویٰ کرتا ہے کہ ایک ماہ کام کرنا طے ہوا ہے پانچ درہم میں تو مستاجر مدعی ہو اور مزدور
 منکر اور مدعی علیہ ہوا اس طرح دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہوئے۔

اب منافع یعنی معقود علیہ حاصل نہیں ہوا ہے اور مزدور نے ابھی کام نہیں کیا ہے اس سے پہلے دونوں میں اختلاف ہو گیا اور دونوں کے پاس گواہ
 نہیں ہیں تو دونوں قسمیں کھائیں گے اور اجارہ ختم کر دیا جائے گا۔ جس طرح دونوں کے قسم کھانے کے بعد بیع ختم کر دیا کرتے تھے۔ اور اگر کسی
 ایک نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو دوسرے کی بات لازم ہو جائے گی۔

نکتہ استيفاء : وفی سے مشتق ہے وصول کرنا۔ المعقود علیہ : جس پر عقد ہوا ہو، یہاں نفع مراد ہے جس پر معاملہ طے ہوتا ہے۔ اجیر :
 مزدور جس کو اجرت پر رکھا۔ مستاجر : جس نے اجرت پر لیا اور رقم دی۔

[۲۷۹۸] (۶۹) اور اگر اختلاف ہوا منافع وصول کرنے کے بعد تو دونوں قسمیں نہیں کھائیں گے اور مستاجر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے
 گی۔

ترجمہ دونوں قسم اس لئے نہیں کھائیں گے کہ نفع وصول کر لیا اور وہ چونکہ عرض ہے اس لئے ہلاک بھی ہو گیا ہے۔ تو جس طرح بیع وصول کرے اور
 ہلاک ہو جائے تو بیع کو واپس کرنا ناممکن ہے۔ اور دونوں کو قسم کھلا کر بیع توڑنا مشکل ہے وہ تو ہوگی۔ اسی طرح نفع وصول کرنے کے بعد اور اس
 کے معدوم ہونے کے بعد اس کو توڑنا ناممکن ہے اس لئے دونوں کو قسمیں نہیں کھائیں گے بلکہ یہاں اجیر زیادتی شمن کا دعویٰ کرتا ہے اور مستاجر
 اس کا انکار کرتا ہے اور اجیر کے پاس گواہ نہیں ہے اس لئے مستاجر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

[۲۷۹۹] (۷۰) اور اگر بعض معقود علیہ کے وصول کرنے کے بعد دونوں نے اختلاف کیا تو دونوں قسمیں کھائیں گے اور عقد فسخ ہوگا باقی میں
 اور ماضی کے بارے میں مستاجر کا قول معتبر ہوگا قسم کے ساتھ۔

تشریح مزدور نے کچھ کام کیا تھا اور کچھ باقی تھا مثلاً ایک ماہ طے تھا اس میں سے پندرہ دن مزدوری کی تھی اور پندرہ دن ابھی باقی تھے اور اجیر
 اور مستاجر میں اختلاف ہو گیا تو پندرہ دن جو باقی ہیں اس کے بارے میں دونوں قسم کھائیں گے۔ کیونکہ معقود علیہ ابھی باقی ہے اس لئے اس
 میں قسمیں کھلا کر اس کو فسخ کر دیا جائے گا۔ اور جتن کام کر چکا ہے وہ چونکہ وصول ہو گیا اور معدوم بھی ہو گیا اس لئے اس کے بارے میں دونوں کو

[۲۸۰۰] (۷۱) واذا اختلف المولى والمکاتب فى مال الكتابة لم يتحالفا عند ابى حنیفة رحمه الله تعالى وقالوا يتحالفان وتفسخ الكتابة [۲۸۰۱] (۷۲) واذا اختلف الزوجان فى

قسم نہیں دیں گے۔ بلکہ مستاجر منکر اور مدعی علیہ ہے۔ مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعی علیہ پر قسم ہوگی۔ وہ قسم کھا جائے تو اس کی بات پر فیصلہ ہوگا۔ [۲۸۰۰] (۷۱) اگر آقا اور مکاتب نے اختلاف کیا مال کتابت میں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں قسمیں نہیں کھائیں گے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ دونوں قسمیں کھائیں گے اور کتابت فسخ ہو جائے گی۔

شرح مکاتب اور اس کے آقا کے درمیان مال کتابت میں اختلاف ہو گیا۔ مثلاً آقا کہتا ہے کہ ایک ہزار مال کتابت کے بدلے مکاتب بنایا ہے اور مکاتب اس کا انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ پانچ سو درہم کے بدلے مکاتب بنایا ہے۔ تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں قسمیں نہیں کھائیں گے بلکہ آقا کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعی علیہ مکاتب پر قسم ہوگی اور وہ قسم کھا لے تو اس کی بات پر فیصلہ کر دیا جائے گا۔

حجہ وہ فرماتے ہیں کہ مکاتب غلام ہے اس لئے اس کا مال آقا کا مال ہے اس لئے عقد لازم نہیں ہے کہ وہ قسم کھائے (۲) اگر مکاتب عاجز ہو جائے تو کتابت ختم ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ کتابت کا معاملہ لازم نہیں ہے اس لئے دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن نہیں سکیں گے۔ اس لئے آقا زیادہ رقم کا مطالبہ کرتا ہے اور مکاتب اس کا انکار کر رہا ہے اس لئے اگر آقا کے پاس گواہ نہیں ہے تو مکاتب کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

حجہ آقا مدعی ہے اور مکاتب منکر ہے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ دونوں قسمیں کھائیں گے اور کتابت فسخ ہوگی۔

حجہ وہ فرماتے ہیں کہ کتابت بھی بیع کی طرح عقد معاملہ ہے۔ اس میں ایک طرف آزادی ہے اور دوسری طرف مال کتابت ہے۔ اور اختلاف مقدار کتابت میں ہے اس لئے بیع کی طرح اصل عقد میں اختلاف ہے اس لئے دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن سکتے ہیں۔ اور جب دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ بن گئے تو گواہ نہ ہوتے وقت دونوں قسمیں کھائیں گے۔ اور جب دونوں قسمیں کھا چکیں تو کتابت فسخ کر دی جائے گی۔

اصول صاحبین کا اصول یہ ہے کہ کتابت بھی بیع کی طرح عقد معاملہ ہے اس لئے دونوں قسمیں کھائیں گے۔

[۲۸۰۱] (۷۲) اگر میاں بیوی اختلاف کریں گھر کے سامان میں تو جو مرد کے قابل ہو وہ مرد کے لئے ہیں اور جو قابل عورتوں کے قابل ہو وہ عورتوں کے لئے ہے۔ اور جو دونوں کے قابل ہو وہ مرد کے لئے ہے۔

شرح گھر کے سامان میں بیوی اور شوہر کا اختلاف ہو گیا اور گواہ یا قریبہ کچھ نہیں ہے تو فیصلہ اس طرح کیا جائے گا کہ جو لباس یا چیزیں صرف مرد استعمال کرتے ہیں جیسے عمامہ، مردانہ شلوار قمیص وہ مرد کے لئے ہیں۔ اور جو صرف عورتیں استعمال کرتی ہیں مثلاً زیور، زنانہ شلوار قمیص وہ عورت کے لئے ہیں۔ اور جو سامان دونوں کے لئے ہو سکتے ہیں جیسے فون، گاڑی وغیرہ تو وہ مرد کا شمار ہوگا۔

حجہ گھر شوہر کا ہے اس لئے ظاہری طور پر یہی ہو سکتا ہے کہ وہ سامان اسی کا ہو (۲) گھر شوہر کا ہونا علامت راجحہ ہے کہ باقی سامان بھی شوہر کا

متاع البيت فما يصلح للرجل فهو للرجال وما يصلح للنساء فهو للمرأة وما يصلح لهما فهو للرجل [۲۸۰۲] (۷۳) فان مات احدهما واختلف ورثته مع الآخر فما يصلح للرجال والنساء فهو للباقي منهما [۲۸۰۳] (۷۴) وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى يدفع

ہو۔ یہ اس وقت ہے کہ کوئی قرینہ نہ ہو اور نہ عورت کا سامان ہونے کے لئے گواہ ہو (۳) اث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحكم قال اذا مات الرجل وترك متاعا من متاع البيت فما كان للرجل فلا يكون للمرأة وما يكون للمرأة لا يكون للرجل هو للمرأة وما يكون للرجال والنساء فهو للرجل الا ان تقيم المرأة البينة انه لها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۶ فی الرجل يطلق اویسوت وفي منزله متاع ج رابع ص ۱۸۸ نمبر ۱۹۱۳) اس اثر میں ہے کہ جو مرد کے لائق ہے وہ مرد کے لئے اور جو عورت کے لائق ہو وہ عورت کے لئے اور جو دونوں کے لائق ہو وہ مرد کے لئے ہوگا۔

[۲۸۰۲] (۷۳) پس اگر دونوں میں سے ایک کا انتقال ہو گیا اور اختلاف کی اس کے ورثہ نے دوسرے کے ساتھ تو جو لائق ہو مردوں کے اور عورتوں کے وہ ان میں سے باقی کے لئے ہیں۔

تشریح مثلاً مرد کا انتقال ہو گیا اور بیوی زندہ ہے۔ اب مرد کے ورثہ نے گھر کے سامان کے بارے میں بیوی سے اختلاف کیا تو جو مرد کے لائق ہے وہ مرد کے ورثہ کو مل جائے گا اور جو عورت کے لائق ہے وہ عورت کو مل جائے گا اور جو دونوں کے لائق ہے اور گواہ یا قرینہ راجحہ بھی نہیں ہے تو وہ عورت کو ملے گا۔

مجا جو مر گیا اس کا قبضہ ختم ہو گیا اس کی عورت کے معارض کوئی نہیں رہا۔ وہ چیزیں بیوی کے قبضہ میں آ گئیں اس لئے عورت کو ملیں گی (۲) اثر میں ہے۔ عن حماد انه سئل عن متاع البيت فقال ثياب المرأة للمرأة و ثياب الرجل للرجل وما تشاجرا فلم يكن لهذا ولا لهذا وهو للذي في يده (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۶ فی الرجل يطلق اویسوت وفي منزله متاع ج رابع ص ۱۸۸ نمبر ۱۹۱۳) اس اثر میں ہے کہ جو جس کے قبضہ میں ہو وہ اس کا ہوگا۔ اور شوہر مرنے کے بعد وہ چیزیں بیوی کے قبضہ میں ہیں اس لئے بیوی کی ہوں گی۔

[۲۸۰۳] (۷۴) اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا بیوی کو دی جائے گی ایسی چیزیں جو جہیز میں دی جاتی ہیں اور باقی شوہر کے لئے ہوگا۔

تشریح وہ فرماتے ہیں کہ علامت راجحہ یہ ہے کہ جہیز کا سامان میکے سے لائی ہوگی اور عورت کا ہوگا اس لئے ایسی چیزیں جو جہیز میں دی جاتی ہیں وہ سب عورت کو دیں اور جو لباس وغیرہ عورت کے لائق ہے وہ بھی دیں۔ اور وہ سامان جس پر گواہ اور قرینہ نہ ہو وہ شوہر کے لئے ہوگا چاہے

حاشیہ : (الف) حضرت حکمؒ نے فرمایا اگر آدمی مر جائے اور گھر کا سامان چھوڑا تو جو سامان مرد کے لئے ہو وہ عورت کے لئے نہیں ہوگا۔ اور جو عورت کے لئے ہو وہ مرد کے لئے نہیں ہوگا وہ عورت کے لئے ہوگا۔ اور جو مرد اور عورت دونوں کے لئے ہو تو وہ مرد کے لئے ہوگا مگر یہ کہ عورت بینہ قائم کرے کہ وہ اس کے لئے ہے (ب) حضرت حماد سے گھر کے سامان کے بارے میں پوچھا فرمایا عورت کا کپڑا عورت کے لئے ہے اور مرد کا کپڑا مرد کے لئے ہے اور جن میں دونوں جھگڑے وہ نہ اس کے لئے نہ اس کے لئے۔ وہ جس کے قبضہ میں ہے اسی کے لئے ہے۔

الى المرأة ما يجهز به مثلها والباقي للزوج [۲۸۰۴] (۷۵) واذا باع الرجل جارية فجاءت بولد فادّعاءه البائع فان جاءت به لاقل من ستة اشهر من يوم باعها فهو ابن البائع وامه ام

شوہر کا انتقال ہو گیا ہو۔

بجہ شوہر کا گھر ہے اس لئے ظاہر یہی ہے کہ وہ اسی کا ہوگا۔ یہاں گھر ہونا علامت رائج ہے اس لئے شوہر کے لئے ہوگا (۲) اور پراثر گزار۔ عن الحكم قال اذا مات الرجل وترك متاعا من متاع البيت فما كان للرجل فلا يكون للمرأة وما يكون للمرأة لا يكون للرجل هو للمرأة وما يكون للرجال والنساء فهو للرجل الا ان تقيم المرأة البينة انه لها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۶ فی الرجل يطلق اویسوت و فی منزله متاع ج رابع ص ۱۸۸ نمبر ۱۹۱۳) اس اثر میں ہے کہ بقیہ سامان شوہر کے لئے یا اس کے ورثہ کے لئے ہوگا۔

[۲۸۰۴] (۷۵) اگر آدمی نے باندی فروخت کی۔ پس اس نے بچہ جتنا پھر بائع نے اس کا دعویٰ کیا۔ پس اگر جنی ہو چھ مہینے سے کم میں اس کے بیچنے کے دن سے تو وہ بائع کا بیٹا ہوگا۔ اور اس کی ماں بائع کی ام ولد ہوگی اور بیع فسخ ہوگی اور قیمت لوٹائی جائے گی۔

تشریح آدمی نے اپنی باندی فروخت کی۔ اس باندی نے بیچنے سے چھ مہینے کے اندر اندر بچہ دیا۔ اب بائع نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو یہ بچہ بائع کا ہو جائے گا اور اس کی ماں بائع کی ام ولد بن جائے گی اور بیع جو تکھی وہ ٹوٹ جائے گی اور بائع کو مشتری کی طرف شن واپس کرنا ہوگا

بجہ بچہ کم سے کم چھ مہینے تک ماں کے پیٹ میں رہتا ہے۔ کیونکہ یہ کم سے کم مدت حمل ہے۔ اب چھ مہینے کے اندر اندر بچہ دیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ بائع نے جس وقت بیچا اس وقت بچہ باندی کے پیٹ میں تھا۔ اور بعد میں اس کا دعویٰ بھی کر رہا ہے کہ بچہ میرا ہے۔ اور جب بچہ اس کا ہوا تو اس کی ماں بائع کی ام ولد بنی اور ام ولد کو بیچنا جائز نہیں اس لئے بیع فسخ ہوگی اور قیمت واپس کرنا ہوگا۔ کم سے کم مدت حمل چھ ماہ ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان عمر اتمی بامرأة قد ولدت لستة اشهر فهم برجمها فبلغ ذلك عليا فقال ليس عليها رجم فبلغ ذلك عمر فارسل اليه فسأله فقال والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) و حملہ و فصالہ ثلاثون شهرا (آیت ۱۵ سورة الاحقاف ۴۶) ف ستة اشهر حملہ حولين تمام لاحد عليها او قال لا رجم عليها قال فخلی عنها ثم ولدت (ب) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی اقل الحمل ج سابع ص ۷۷ نمبر ۱۵۵۳۸) اس اثر سے

حاشیہ : (الف) حضرت حکم نے فرمایا جب آدمی مرے اور گھر کا سامان چھوڑے تو جو مرد کے لئے ہے تو وہ عورت کے لئے نہیں ہوگا۔ اور جو عورت کے مناسب ہو وہ مرد کے لئے نہیں ہوگا وہ عورت کے لئے ہوگا۔ اور جو مرد اور عورت دونوں کے مناسب ہو تو وہ مرد کے لئے ہوگا مگر یہ کہ عورت اس کے لئے گواہ قائم کرے کہ اس کا ہے (ب) حضرت عمرؓ کے پاس ایک عورت لائی گئی جس نے شادی کے بعد چھ مہینے میں بچہ دیا تھا۔ تو اس کو رجم کرنے کا ارادہ کیا۔ پس یہ خبر علیؓ کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا اس پر رجم نہیں ہے۔ حضرت علیؓ کی یہ بات حضرت عمرؓ کو پہنچی تو ان کو بلایا اور پوچھا تو حضرت علیؓ نے کہا والدہ اپنی اولاد کو مکمل دو سال دودھ پلائیں جو مدت رضاعت پوری کرنا چاہتی ہو۔ (ذیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲ میں) اور حمل اور دودھ پلانے کی مجموعی مدت تیس مہینے ہیں (آیت ۵ سورة الاحقاف ۴۶) تو چھ مہینے حمل ہو گیا اور دو سال مدت رضاعت ہو گئی۔ اس لئے اس عورت پر رجم نہیں ہے یا فرمایا رجم نہیں ہے۔ فرمایا اس کو چھوڑ دیا۔

ولد له ويُفسخ البيع ويرد الثمن [۲۸۰۵] (۷۶) وان ادّعاء المشتري مع دعوة البائع او بعدها فدعوة البائع اولى [۲۸۰۶] (۷۷) وان جائت به لاكثر من ستة اشهر ولاقل من سنتين لم تقبل دعوة البائع فيه الا ان يصدقه المشتري [۲۸۰۷] (۷۸) وان مات الولد فادّعاء البائع وقد جائت به لاقل من ستة اشهر لم يثبت النسب في الولد ولا الاستيلاد في

معلوم ہوا کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بائع کے دعویٰ کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ بچہ اس بات کا اعتراف ہے کہ بچہ وقت میرا حمل باندی کے پیٹ میں نہیں ہے۔ اس لئے اب دعویٰ کرنا کہ میرا بچہ غلط ہے۔

[۲۸۰۵] (۷۶) اگر بچے کا دعویٰ مشتری نے کیا بائع کے دعویٰ کے ساتھ یا بائع کے دعویٰ کے بعد تو بائع کا دعویٰ اولیٰ ہے۔

مذہب بائع کے دعویٰ کے بعد یا بائع کے دعویٰ کے ساتھ مشتری نے بھی دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے۔ پھر بھی بائع کے دعویٰ کو ترجیح دی جائے گی۔ اس لئے کہ جس وقت حمل ٹھہرا اسی وقت سے بائع کا دعویٰ منسوب ہے اور مشتری کا دعویٰ خریدنے کے بعد شمار ہوگا۔ کیونکہ وہ خریدنے کے بعد باندی سے جماع کر سکتا ہے اور یہاں چھ ماہ کے اندر اندر بچہ دیا ہے اس لئے اندازہ یہ ہے کہ خریدنے سے پہلے حمل ٹھہرا ہے اس لئے غالب گمان یہ ہے کہ بائع کا علق ہے اس لئے اسی کے دعویٰ کو ترجیح ہوگی۔

[۲۸۰۶] (۷۷) اور اگر بچہ جنی چھ مہینے سے زیادہ میں اور دو سال سے کم میں تو بائع کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا مگر یہ کہ مشتری اس کی تصدیق کرے۔

تشریح خریدنے کے چھ مہینے کے بعد باندی نے بچہ دیا اور دو سال سے کم میں، اب دعویٰ کرتا ہے کہ یہ بچہ میرا ہے تو بائع کی بات نہیں مانی جائے گی۔ ہاں مشتری اس کی تصدیق کرے کہ بچہ بائع ہی کا ہے تو بائع کی بات مان لی جائے گی اور بچے کا نسب بائع سے ثابت ہوگا۔

مذہب چھ مہینے کے بعد پیدا ہوا تو کوئی ضروری نہیں ہے کہ بائع کا ہی علق ہو، بچہ ہو سکتا ہے کہ خریدنے کے بعد مشتری نے باندی سے وطی کی ہو اور اس سے بچہ پیدا ہوا ہو۔ اس لئے بائع کا بچہ ہونا کوئی یقینی بات نہیں ہے۔ البتہ مشتری تصدیق کر دے کہ بائع کا ہی ہے تو بچہ بائع کا ہو جائے گا۔ کیونکہ مشتری کے تصدیق کے بعد کوئی معارض نہیں رہا۔

[۲۸۰۷] (۷۸) اور اگر بچہ مر گیا پھر بائع نے اس بچے کا دعویٰ کیا حالانکہ چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہوا تھا تب بھی بچے میں نسب ثابت نہیں ہوگا اور نہ ماں میں ام ولد ہونا۔

تشریح بچے کی زندگی میں بائع نے اپنی اولاد ہونے کا دعویٰ نہیں کیا، بچہ مر گیا اس کے بعد لڑکا ہونے کا دعویٰ کیا تو بائع سے بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور نہ اس کی ماں ام ولد بنے گی۔

مذہب بچے کا نسب ثابت کرنا ایک مجبوری ہے کیونکہ کسی سے بچے کا نسب ثابت نہیں کیا جائے گا تو بچہ حرامی ہوگا جو جائز نہیں ہے اس لئے جیسے ہی

الام [۲۸۰۸] (۷۹) وان ماتت الام فادّعاء البائع وقد جائت به لاقل من ستة اشهر يثبت النسب منه في الولد واخذ البائع ويرد الثمن كله في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى و قال ايرد حصة الولد ولا يرد حصة الام.

بائع نے بچہ ہونے کا دعویٰ کیا اس سے نسب ثابت کر دیا جائے گا۔ اور جب بچہ اس کا ہوا تو خود بخود ماں ام ولد بن جائے گی۔ لیکن جب بچہ مر گیا تو اس کے نسب ثابت کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ جب اس کا نسب ثابت نہیں ہوا تو اس کی ماں ام ولد بھی نہیں بنے گی اور نہ بیچ توڑوانے کی ضرورت ہے۔ کیونکہ بیچ ایک حتمی عقد ہے جو اہم مجبوری کے بغیر نہیں توڑی جاسکتی۔ اس لئے بائع کے دعویٰ کرنے کے باوجود نہ بچے کا نسب ثابت ہوگا اور نہ ماں ام ولد بنے گی اور نہ بیچ ٹوٹے گی۔

[۲۸۰۸] (۷۹) اگر ماں مر گئی پھر بائع نے دعویٰ کیا اور بچہ جنی تھی چھ مہینے سے کم میں تو نسب ثابت ہوگا بائع سے بچے میں اور بائع اس کو لے گا اور پوری قیمت مشتری کو واپس کرے گا امام ابو حنیفہؒ کے قول میں۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ لوٹائے گا بچے کا حصہ اور نہیں لوٹائے گا ماں کا حصہ۔

اشترق بچہ زندہ تھا البتہ ماں مر گئی۔ اس کے بعد بائع نے اپنا بچہ ہونے کا دعویٰ کیا اور اس بچہ کو فروخت ہونے سے چھ ماہ کے اندر اندر جنی تھی۔ اس صورت میں چونکہ بچہ زندہ ہے اور اس کا نسب ثابت کرنا ضروری ہے اس لئے نسب تو بائع سے ثابت ہوگا اور بچہ بائع کا ہوگا اس لئے بائع بچے کو مشتری سے واپس لے گا اور ماں ام ولد ہوگی اور بیچ ٹوٹے گی۔ اور بائع نے جنی قیمت مشتری سے وصول کی ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ سب مشتری کو واپس کرے۔

بچہ جب بچہ بائع کا ہوا اور ماں ام ولد بنی تو شروع سے بیچ ہی درست نہیں تھی اس لئے مشتری کے پاس جو ام ولد تھی وہ امانت کے طور پر تھی وہ مر گئی تو اس کی کوئی قیمت نہیں ہوگی اس لئے بائع پوری قیمت مشتری کو واپس دے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ام ولد کا بیچنا ہی جائز نہیں اس لئے اگر بیچ بھی دیا تو ام ولد مشتری کے یہاں امانت کے طور پر رہے گی اور ہلاک ہونے پر کوئی قیمت کم نہیں ہوگی۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ بائع صرف بچے کا حصہ مشتری کی طرف واپس کرے اور بچہ واپس لے لے، ماں کا حصہ مشتری کی طرف واپس نہ کرے۔

بچہ وہ فرماتے ہیں کہ ماں بہر حال پہلے بچی تھی اور باندی بن کر بچی تھی۔ بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ ام ولد بن گئی ہے اس لئے ایسی ام ولد امانت کے طور پر مشتری کے یہاں نہیں رہے گی بلکہ ضمانت کے طور پر رہے گی، یعنی وہ ہلاک ہوگی تو مشتری کی ہلاک ہوگی۔ اس لئے مشتری کے یہاں ہلاک ہوئی تو جنی قیمت اس کے حصے میں آئی تھی وہ بائع سے ساقط ہو جائے گی اور بائع کو واپس نہیں کرنا پڑے گا۔ بائع صرف بچے کا حصہ مشتری کی طرف واپس کرے گا۔

[۲۸۰۹] (۸۰) ومن ادّعی نسب احد التوأمين یثبت نسبهما منه .

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ یہ ام ولد مشتری کے یہاں ضمانت کے طور پر ہے امانت کے طور پر نہیں ہے۔

[۲۸۰۹] (۸۰) کسی نے دعویٰ کیا جڑواں بچوں میں سے ایک کے نسب کا تو اس سے دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ایک بچہ رحم میں علق ہو چکا ہو تو چھ مہینے کے اندر دوسرے بچے کا حاصل دوسرے پانی سے نہیں ہو سکتا۔ ایک

حمل میں دو بچے ایک ہی پانی سے ہوں گے۔ جب یہ صورت حال ہے تو ایک عورت کو جڑواں بچہ پیدا ہوا ان میں سے ایک کے بارے ایک

آدمی دعویٰ کرتا ہے کہ یہ میرا بچہ ہے اور اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہوا تو خود بخود دوسرے بچے کا نسب بھی اس باپ سے ثابت ہوگا۔

مذہب کیونکہ جس کے پانی سے بچہ پیدا ہوا ہے اسی کے پانی سے دوسرا بچہ بھی پیدا ہوا ہے۔ کیونکہ جڑواں میں دوسرے کا پانی نہیں ہو سکتا۔ اس

لئے دوسرے بچے کا نسب بھی اسی باپ سے ثابت ہوگا۔

نکتہ توأم : جڑاں بچہ۔



﴿ کتاب الشهادات ﴾

﴿ کتاب الشهادات ﴾

ضروری نوٹ شہادت: شہادت کی جمع ہے، گواہی دینا۔ اس کا ثبوت ان آیتوں میں ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یكونا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء ان تضل احدهما فتذکر احدهما الاخری (الف) (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرۃ ۲) دوسری آیت میں ہے۔ لولا جاء واعلیہ باربعۃ شہداء فاذا لم یأتوا بالشہداء فارلک عند اللہ ہم الکاذبون (ب) (آیت ۱۳، سورۃ النور ۲۳) اور تیسری آیت میں ہے۔ واستشهدوا ذوی عدل منکم وایمروا الشہادۃ للہ ذالکم یوعظ بہ (ج) (آیت ۲، سورۃ الطلاق ۶۵) ان آیتوں سے شہادت ثابت ہوئی۔

شہادت کی چھ قسمیں ہیں۔

(۱) پہلی قسم زنا کی گواہی ہے۔ یہ سب سے اعلیٰ ہے۔ اس کے لئے چار مرد کی گواہی شرط ہے۔ اس کے ثابت کرنے میں عورت کی گواہی نہیں چلے گی۔ اور سب عادل ہوں۔

(۲) دوسری قسم باقی حدود اور قصاص کی گواہی ہے۔ اس کے ثابت کرنے کے لئے دو عادل مرد چاہئے۔ اس میں بھی عورت کی گواہی قابل قبول نہیں۔

(۳) تیسری قسم معاملات کی گواہی ہے۔ اس کے ثابت کرنے کے لئے دو عادل مرد ہوں یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں ہوں۔ اس کے ثبوت کے لئے عورت کی گواہی بھی کافی ہے۔ البتہ خالص عورتوں کی گواہی مقبول نہیں۔

(۴) چوتھی قسم شہادۃ کی ہے۔ یعنی ایک عادل مرد یا دو مستور الحال مرد ہوں تب بھی مقبول ہے۔ اصل میں گواہی دینے کے دو جزو ہیں۔ ایک عادل ہونا اور دوسرا مرد ہونا، اسی کو شرط کہتے ہیں۔ اس لئے یا ایک عادل ہو یا دو مستور الحال ہو تب بھی کافی ہے۔ یہ صورت حقیقت میں گواہی نہیں ہے بلکہ خبر ہے۔ اسی لئے یہ معاملات اور عقد کو ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ جیسے یہ خبر دینا کہ تم کو فلاں نے فلاں معاملہ کے لئے وکیل بنا دیا۔ یا وکیل کو معزول کر دیا۔ اس میں ایک عادل آدمی یا دو مستور الحال آدمی کی خبر کافی ہے۔

(۵) پانچویں قسم خبر کی ہے۔ جس میں بچے اور باندی کی خبر بھی کافی ہے۔ مثلاً بچہ استاد کے پاس کھانا لائے اور خبر دے کہ یہ میری ماں نے آپ کے لئے ہدیہ بھیجا ہے تو استاد کے لئے یہ کھانا جائز ہے۔ یا باندی خبر دے کہ میرے آقا نے آپ کے لئے ہدیہ بھیجا ہے تو جس کے لئے ہدیہ بھیجا ہے اس کے لئے اس کا کھانا حلال ہے۔ تو اس تھوڑی بہت چیز میں باندی اور بچے کی خبر بھی قابل قبول ہے۔

(۶) چھٹی قسم ہے جہاں مرد مطلع نہیں ہو سکتے ہیں۔ جیسے ولادت وغیرہ تو وہاں صرف عورت کی گواہی مقبول ہے۔ کیونکہ مجبوری ہے۔

حاشیہ: (الف) تمہارے دو مردوں کی گواہی لو۔ پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جن سے تم راضی ہو گواہوں میں سے۔ یہ اس لئے کہ اگر ایک بھول جائے تو ایک دوسری کو یاد دلائے (ب) کیوں نہ اس پر چار گواہ لائے۔ پس اگر گواہ نہ لائے تو وہ اللہ کے نزدیک جھوٹے ہیں (ج) تم میں سے عادل آدمی کی گواہی لو اور اللہ کے لئے گواہی قائم کرو۔ اسی کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے۔

[۲۸۱۰] (۱) الشهادة فرض تلزم الشهود ولا يسعهم كتمانها اذا طالبهم المدعى
[۲۸۱۱] (۲) والشهادة في الحدود يُخَيَّر فيها الشاهد بين الستر والاطهار والستر

[۲۸۱۰] (۱) گواہی دینا فرض ہے۔ گواہوں کو لازم ہے اور اس کو چھپانے کی گنجائش نہیں ہے اگر ان سے مدعی اس کا مطالبہ کرے۔

تشریح ان گواہوں کے علاوہ کوئی اور گواہ نہیں ہے اور مدعی گواہوں سے گواہی دینے کا مطالبہ کر رہا ہے تو ان گواہوں پر گواہی دینا فرض ہے۔ عام معاملات میں گواہی چھپانے کی گنجائش نہیں ہے۔

وجہ چونکہ اور گواہ نہیں ہے۔ اس لئے اگر اس نے گواہی نہیں دی تو مدعی کا حق ضائع ہو جائے گا۔ اس لئے اس کو حق دلوانے کے لئے گواہی دینا فرض ہے (۲) آیت میں اس کی ترغیب ہے۔ ولا یاب الشہداء اذا ما دعوا (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرۃ ۲) ولا تکتُموا الشہادة ومن یکتُمہا فانہ آثم قلبہ (الف) (آیت ۲۸۳، سورۃ البقرۃ ۲) ان دونوں آیتوں میں ہے کہ مدعی بلائے تو گواہ گواہی دینے سے انکار نہ کرے۔ اور یہ بھی ہے کہ گواہی چھپائے نہیں۔ اگر چھپایا تو گنہگار ہوگا۔ حدیث میں ترغیب ہے۔ عن زید بن خالد الجہنی ان النبی ﷺ قال الا اخبرکم بخیر الشہداء؟ الذی یأتی بشہادۃ قبل ان یسألہا (ب) (مسلم شریف، باب بیان خیر الشہود، ج ۲، ص ۷۷، نمبر ۱۹۱۷ ابوداؤد شریف، باب فی الشہادۃ، ج ۲، ص ۱۵۰، نمبر ۳۵۹۶)

نوٹ یہ صورت حال معاملات میں ہے۔ البتہ حدود اور قصاص میں گواہی دینے اور گواہی چھپانے کا اختیار ہے۔

[۲۸۱۱] (۲) اور گواہی حدود میں گواہ کو اختیار ہے چھپانے اور ظاہر کرنے کے درمیان۔ اور چھپانا بہتر ہے۔

تشریح حدود میں گواہی دینے سے انسان کی جان جائے گی یا عضو جائے گا اس لئے اس کی رعایت کرتے ہوئے گواہ کو دونوں اختیار ہیں۔ چاہے گواہی چھپا دے چاہے گواہی دے دے۔ لیکن چھپانا زیادہ بہتر ہے۔

وجہ تاکہ انسان کی جان ضائع نہ ہو۔ (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ حضرت ماعزؓ رحم کا پتھر کھا کر بھاگے ہیں تو آپؐ نے حضرت عبداللہ بن انیسؓ سے فرمایا کہ جب بھاگ گیا تو اس کو چھوڑ کیوں نہ دیا۔ شاید توبہ کر لیتا اور اللہ اس کی توبہ قبول کر لیتے۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ حدثنی یزید بن نعیم بن ہزال عن ابیہ ... ثم اتی النبی ﷺ فذکر لہ ذلک فقال ہلا ترکتہموا، لعلہ ان یتوب فیتوب اللہ علیہ (ج) (ابوداؤد شریف، باب رحم ماعز بن مالک، ج ۲، ص ۲۶۰، نمبر ۴۴۱۹) ابوداؤد کی دوسری حدیث میں ہے۔ وقال لہزال لو سترتہ بشوبک کان خیرا لک (د) (ابوداؤد شریف، باب الستر علی اہل الحدود، ص ۲۵۳، نمبر ۴۳۷۷) (۳) چور نے چوری کا اعتراف کیا تو آپؐ نے اس کو پھسلانے کے لئے فرمایا، میرا خیال نہیں ہے کہ تم نے چوری کی ہے تاکہ اس کا ہاتھ نہ کٹے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی

حاشیہ: (الف) جب گواہوں کو بلائے جائیں تو وہ انکار نہ کیا کریں۔ دوسری آیت میں ہے۔ گواہی چھپایا نہ کرو اور جو اس کو چھپائے گا اس کا دل گنہگار ہے (ب) آپ ﷺ نے فرمایا تم کو بہترین گواہ نہ بتاؤں؟ گواہی مانگنے سے پہلے گواہی دیدے وہ بہترین گواہ ہے (ج) پھر وہ حضورؐ کے پاس آئے اور حضرت ماعزؓ کے بھاگنے کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا ان کا چھوڑ کیوں نہ دیا؟ شاید وہ توبہ کرتا اور اللہ توبہ قبول کر لیتے (د) آپؐ نے حضرت ہزال سے فرمایا کاش کہ اپنے کپڑے سے ڈھانک دیتے تو آپ کے لئے بہتر ہوتا۔

افضل [۲۸۱۲] (۳) الا انه يجب ان يشهد بالمال في السرقة فيقول اخذ المال ولا يقول سرق [۲۸۱۳] (۴) والشهادة على مراتب منها الشهادة في الزنا يُعتبر فيها اربعة من

امية المخزومي ان رسول الله اتى بلص اعترف اعترافا ولم يوجد معه متاع فقال رسول الله ﷺ ما اخالك سرقت؟ قال بلى (الف) (النسائي، باب تلقين السارق، ص ۶۷۲، نمبر ۳۸۸۱، ابوداؤد شریف، باب في التلقين في الحد، ص ۲۵۴، نمبر ۴۳۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد کا اعتراف بھی کرے تو اس کو رد کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ گواہی نہ دینا بہتر ہے۔

لغت الستر : چھپانا۔

[۲۸۱۲] (۳) مگر یہ کہ چوری میں مال کی گواہی دینا واجب ہے۔ اس لئے کہے کہ مال لیا اور نہ کہے کہ چرایا۔

تشریح چوری میں دو حیثیتیں ہیں۔ ایک ہے ہاتھ کٹنے کا جو حد ہے اور دوسرا ہے مالک کو مال واپس کرنے کا جو حقوق العباد ہے۔ اس لئے دونوں کی رعایت کرتے ہوئے ایسی گواہی دے کہ ہاتھ بھی نہ کٹے اور مالک کو مال بھی واپس مل جائے۔ اس لئے اس کی صورت یہ ہے کہ یوں نہیں کہے کہ مال چرایا ہے بلکہ یوں گواہی دے کہ فلاں کا مال لیا ہے۔

مذہب تاکہ مال مالک کو واپس ملے اور ہاتھ نہ کٹے۔

[۲۸۱۳] (۴) گواہی کے چند مرتبے ہیں۔ ان میں سے زنا کی گواہی ہے۔ اس میں اعتبار کیا جاتا ہے چار مرد اور نہیں قبول کی جاتی ہے اس میں عورت کی گواہی۔

تشریح پہلے گزر چکا ہے کہ گواہی کے چھ مرتبے ہیں۔ ان میں سے اعلیٰ مرتبہ زنا کی گواہی ہے جن میں چار عادل مردوں کی گواہی قبول کی جاتی ہے۔ اس میں عورت کی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔

مذہب چار گواہ کی دلیل یہ آیت ہے۔ والنسی یأتین الفاحشة من نسائك فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت (ب) (آیت ۱۵، سورۃ النساء ۴) دوسری آیت میں ہے۔ لولا جاء و عليه باربعة شهداء فاذا لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون (ج) (آیت ۱۳، سورۃ النور ۲۴) ان دونوں آیتوں میں ہے کہ زنا کے ثبوت کے لئے چار گواہ چاہئے۔

عورتوں میں حدود کی گواہی قابل قبول نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث مرسل ہے۔ عن الزهري قال مضت السنة من رسول الله ﷺ والخليفتين من بعده الا تجوز شهادة النساء في الحدود (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۹، فی شہادۃ النساء فی الحدود، ج

حاشیہ : (الف) آپ کے پاس ایک چور لایا گیا۔ اس نے چوری کا اقرار کیا اور اس کے پاس سامان نہیں پایا گیا تو آپ نے فرمایا میرا خیال نہیں ہے کہ تم نے چرایا ہے۔ انہوں نے کہا کیوں نہیں؟ (ب) تمہاری عورتوں میں سے کوئی زنا کی مرتکب ہو تو اپنے میں سے اس پر چار گواہ لاؤ۔ پس وہ گواہی دیدیں تو گھروں میں قید رکھو (ج) کیوں اس پر چار گواہ نہیں لائے۔ پس اگر وہ گواہ نہیں لائے تو وہ اللہ کے نزدیک جھوٹے ہیں (د) حضرت زہری نے فرمایا کہ حضور اور ان (باقی اگلے صفحہ پر)

الرجال ولا تقبل فيها شهادة النساء [۲۸۱۳] (۵) ومنها الشهادة ببقية الحدود والقصاص
تقبل فيها شهادة رجلين ولا تقبل فيها شهادة النساء [۲۸۱۵] (۶) وما سوى ذلك من

خامس، ص ۵۲۸، نمبر ۲۸۷۰ مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال في الحدود وغيره؟، ج ثامن، ص ۳۳۰، نمبر ۱۵۴۱۲ / سنن للبيهقي، باب شهادة في الطلاق والرجعة وما في معناها من النكاح والقصاص والحدود، ج عاشر، ص ۲۵۰، نمبر ۲۰۵۲۸) اس حدیث مرسل اور اثر سے معلوم ہوا کہ حدود میں عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

[۲۸۱۳] (۵) ان سے شہادت ہے باقی حدود کی اور قصاص کی کہ ان میں دوسروں کی گواہی قبول کی جاتی ہے اور ان میں عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جاتی۔

تشریح زمانیں تو چار مردوں کی گواہی چاہئے۔ ان میں عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور باقی حدود اور قصاص میں بھی عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ صرف مردوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

ب حدود کے بارے میں اوپر حدیث، مرسل گزر چکی۔ قصاص بھی اسی درجے کا ہے اس لئے قصاص میں بھی عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے (۲) اس اثر میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ ان علی بن ابی طالب قال لا تجوز شهادة النساء في الطلاق والنكاح والحدود والدماء (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال في الحدود وغيره؟، ج ثامن، ص ۳۲۹، نمبر ۱۵۴۰۵ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۹، فی شہادۃ النساء فی الحدود، ج خامس، ص ۵۲۸، نمبر ۲۸۷۱۱) اس اثر میں دم سے مراد قصاص ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قصاص میں بھی عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے (۳) آیت میں عورت کے بارے میں بتایا کہ ایک دوسرے کو یاد دلانے جس سے معلوم ہوا کہ عورتوں میں نسیان ہے۔ اور حدود اور قصاص شہ سے بھی ساقط ہو جاتے ہیں۔ اس لئے بھی عورت کی گواہی حدود اور قصاص میں مقبول نہیں ہے۔ [۲۸۱۵] (۶) اور جو ان کے علاوہ ہوں حقوق میں سے تو قبول کی جائے گی ان میں دوسروں کی گواہی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی۔ چاہے حق مال ہو یا غیر مال ہو۔ مثلاً نکاح، طلاق، وکالت، وصیت۔

تشریح حدود اور قصاص کے علاوہ جتنے حقوق ہیں چاہے وہ حقوق مالی ہوں یا حقوق غیر مالی ہوں ان سب میں مرد کے ساتھ عورتوں کی گواہی بھی مقبول ہے۔ مثلاً معاملات، بیع، ہبہ، شراہ، نکاح، طلاق، وکالت اور وصیت ہے ان سب میں عورتوں کی گواہی بھی مقبول ہے۔

ج آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء ان تضلل احدهما الاخری (ب) (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قابل قبول ہے۔ یہ آیت چونکہ معاملات کے سلسلے میں ہے اس لئے تمام ہی معاملات میں عورتوں کی گواہی مقبول ہوگی (۲)

حاشیہ : (پچھلے صفحے آگے) کے بعد دونوں خلیفوں کے زمانے سے سنت جاری ہے کہ حدود میں عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے (الف) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ عورتوں کی گواہی طلاق، نکاح، حدود اور قصاص میں جائز نہیں ہے (ب) تمہارے دوسروں کی گواہی لو۔ پس اگر مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جن کی گواہی سے تم راضی ہوتا کہ ایک بھول جائے تو ایک دوسری کو یاد دلائے۔

الحقوق تُقبل فيها شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان الحق مالا او غير مال مثل النكاح والطلاق والوكالة والوصية [۲۸۱۶] (۷) وتقبل في الولادة والبكارة والعيوب

اثر میں ہے۔ ان عمرو بن الخطاب اجاز شہادۃ رجل واحد مع نساء فی نکاح (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ؟، ج ۸ ص ۳۳۱، ۵۴۱۶ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۹۷ / فی شہادۃ النساء فی العتق والدين والطلاق، ج ۴ ص ۵۱۷، نمبر ۲۲۶۸۱ / دارقطنی، کتاب الاقضية والاحکام، ج ۴ ص ۱۴۹، نمبر ۴۵۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ طلاق نکاح وغیرہ میں بھی عورتوں کی گواہی مقبول ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مال اور اس کے توابع میں عورتوں کی گواہی مقبول ہے۔ نکاح، طلاق وغیرہ میں نہیں۔

بخاری اوپر اثر گزرا۔ ان علی بن ابی طالب قال لا تجوز شهادة النساء فی الطلاق والنکاح والحدود (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تجوز شهادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ؟، ج ۸ ص ۳۲۹، نمبر ۵۴۰۵ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۹ / فی شہادۃ النساء فی الحدود، ج ۴ ص ۵۲۸، نمبر ۲۸۷۰ / سنن للبیہقی، باب الشهادة فی الطلاق والرحمة وما فی معناها من النکاح والقصاص والحدود، ج ۴ ص ۲۵۰، نمبر ۲۰۵۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کی گواہی طلاق اور نکاح میں بھی مقبول نہیں ہے۔ اس لئے وہ صرف دین میں گواہی دے سکتی ہے۔

[۲۸۱۶] (۷) ولادت اور باکرہ ہونے میں اور عورتوں کے ان جگہ کے عیوب میں جہاں مرد مطلع نہیں ہو سکتے ایک عورت کی گواہی قبول کی جائے گی۔

مشرق بچہ پیدا ہوتے وقت مرد بیوی اور باندی کے علاوہ عورتوں کو نہیں دیکھ سکتا۔ اسی طرح عورت باکرہ ہے یا نہیں مرد اس کو نہیں دیکھ سکتا۔ اس لئے جہاں مرد نہیں دیکھ سکتا ہو وہاں صرف عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔ اسی طرح شرمگاہ وغیرہ کی بیماری جس پر مرد مطلع نہیں ہو سکتا اس کے بارے میں ایک عورت کی گواہی کافی مانی جائے گی۔ اور اسی پر فیصلہ کیا جائے گا۔

بخاری (۱) حدیث میں ہے کہ ایک دائی کی گواہی مقبول ہے۔ عن حذیفة ان رسول الله ﷺ اجاز شهادة القابلة (ج) (دارقطنی، کتاب الاقضية والاحکام، ج ۴ ص ۱۴۹، نمبر ۴۵۱۱ / سنن للبیہقی، باب ما جاء فی عددھن (ای عدد النساء)، ج ۴ ص ۲۵۴، نمبر ۲۰۵۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائی کی گواہی مقبول ہے (۲) حدیث میں ہے کہ باندی نے دودھ پلانے کی گواہی دی تو اس کی وجہ سے نکاح توڑ دیا۔ حدثنی عقبہ بن الحارث او سمعته منه انه تزوج ام یحیی بنت ابی اہاب قال فجاءت امه سوداء فقالت قد ارضعتكما فذكرت ذلك للنبي ﷺ فاعرض عني قال فتنحيت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زحمت انها قد

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے عورتوں کے ساتھ ایک مرد کی گواہی جائز قرار دی نکاح میں (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے طلاق، نکاح اور حدود میں (ج) آپؐ نے دائی کی گواہی کی اجازت دی یعنی اس کو قبول فرمایا۔

بالنساء فی موضع لا یطلع علیه الرجال شهادة امرأة واحدة [۲۸۱] (۸) ولا بد فی ذلك كله من العدالة ولفظ الشهادة فان لم يذكر الشاهد لفظه الشهادة وقال اعلم او

ارضعتكما؟ فنہا عنہا (الف) (بخاری شریف، باب شهادة الاماء والعبيد، ص ۳۶۳، نمبر ۲۶۵۹، ابوداؤد شریف، باب الشهادة علی الرضاع، ج ۲، ص ۱۵۱، نمبر ۳۶۰۳) اس حدیث میں صرف ایک باندی کی گواہی سے نکاح توڑنے کا حکم دیا کیونکہ دودھ پلانے پر جہاں مرد مطلع نہیں ہو سکتا ہو ایک عورت کی گواہی قابل قبول ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قالوا تجوز شهادة امرأة واحدة فيما لا یطلع علیه الرجال (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۲، ما تجوز فیہ الشهادة للنساء، ج رابع، ص ۳۳۵، نمبر ۲۰۷۰۵، مصنف عبدالرزاق، باب شهادة المرأة فی الرضاع والنفس، ج ثامن، ص ۳۳۳، نمبر ۱۵۲۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جہاں مرد مطلع نہیں ہو سکتے ہوں وہاں ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان معاملوں میں بھی چار عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔

ج معاملات میں دو مرد کی گواہی ضروری ہے۔ اور گواہی میں ایک مرد کے لئے دو عورتیں ہوتی ہیں اس لئے دو مرد کے مقابلے میں چار عورتیں ہوں تب گواہی مقبول ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء بن ابی رباح قال لا يجوز الا اربع نسوة فی الاستهلال (ج) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی عدھن، ج ثامن، ص ۲۵۴، نمبر ۲۰۵۴۱، مصنف عبدالرزاق، باب شهادة المرأة فی الرضاع والنفس، ج ثامن، ص ۳۳۲، نمبر ۱۵۲۲۱، مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۲، ما تجوز فیہ شهادة النساء، ج رابع، ص ۳۲۵، نمبر ۲۰۷۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولادت وغیرہ میں بھی چار عورتوں کی گواہی چاہئے۔

[۲۸۱] (۸) اور ضروری ہے ان تمام میں عادل ہونا اور لفظ شہادت، پس اگر گواہ نے لفظ شہادت ذکر نہیں کیا اور کہا کہ میں جانتا ہوں یا مجھے یقین ہے تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح گواہی دینے کے لئے دو باتیں ضروری ہیں۔ ایک یہ کہ گواہ عادل ہو اور دوسری بات یہ کہ گواہ گواہی دیتے وقت اشہد کا لفظ استعمال کرے۔ اگر اشہد کے بجائے یوں کہے کہ میں جانتا ہوں یا مجھے یقین ہے تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

ج آیت میں تاکید ہے کہ گواہ عادل ہو۔ آیت یہ ہے۔ واشهدوا ذوی عدل منکم و اقيموا الشهادة لله ذلکم یوعظ به (د) (آیت ۲، سورۃ الطلاق ۶۵) دوسری آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا شهادة بینکم اذا حضر احدکم الموت حین الوصية

حاشیہ : (الف) عقبہ بن حارث سے سنا کہ انہوں نے ام مکتبی بنت ابی اہاب سے شادی کی، فرماتے ہیں کہ ایک کالی باندی آئی اور کہنے لگی کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ میں نے اس کا تذکرہ حضور ﷺ سے کیا تو آپ نے مجھ سے اعراض کر لیا۔ میں نے دوسرے کنارے جا کر پھر اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا کیسے ہوگا؟ وہ باندی گمان کرتی ہے کہ تم دونوں کو دودھ پلایا ہے؟ پھر آپ نے اس عورت سے روک دیا (ب) حضرت شعیمؓ سے روایت ہے کہ لوگ فرماتے ہیں کہ ایک عورت کی گواہی وہاں جائز ہے جہاں مرد مطلع نہ ہو سکتے ہوں (ج) حضرت عطاءؓ فرماتے ہیں کہ ولادت میں چار عورتوں کے بغیر گواہی جائز نہیں (د) تم میں سے یعنی مسلمانوں میں سے عادل آدمی کی گواہی لو۔ اور اللہ کے لئے گواہی قائم کرو، اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے۔

اتيقن لم تقبل شهادته [۲۸۱۸] (۹) وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى يقتصر الحاكم على ظاهر عدالة المسلم الا في الحدود والقصاص فانه يسأل عن الشهود وان طعن الخصم

اثان ذوا عدل منكم (الف) (آیت ۱۰۶، سورۃ المائدہ ۵) ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ گواہ عادل ہوں۔

لفظ شہادت کی ضرورت اس لئے ہے کہ اس میں ایک قسم کی تاکید ہے۔ اس لئے گواہ گواہی دیتے وقت شہادت کا لفظ استعمال کرے (۲) گواہی کی تمام آیتوں میں شہادت کا لفظ استعمال ہوا ہے اس لئے بھی شہادت کا لفظ چاہئے۔ اس کے لئے دو آیتیں تو پہلے گزر گئیں۔ اور امستشهدوا شہیدین من رجالکم، اسی آیت میں ہے واشہدوا اذا تبایعتم (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرہ ۲) ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ گواہی دیتے وقت لفظ شہادت استعمال کرے۔ چنانچہ اعلم یا اتیقن کہے تو گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ عادل کس کو کہتے ہیں اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

[۲۸۱۸] (۹) اور امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا حاکم اکتفا کرے گا مسلمان کی ظاہری عدالت پر مگر حدود اور قصاص میں۔ اس لئے کہ حدود میں تفتیش کریں گے گواہوں کے بارے میں، اور اگر طعن کیا مدعی علیہ نے گواہوں میں تو ان کے بارے میں تفتیش کریں گے۔

شرح امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ حدود اور قصاص کے علاوہ عام معاملات میں گواہوں کی عدالت کی تفتیش زیادہ نہیں کریں گے۔ بلکہ ظاہری طور پر عادل معلوم ہوتے ہوں تو اسی پر اکتفا کریں گے اور فیصلہ کر دیا جائے گا۔ ہاں مدعی علیہ گواہوں کی عدالت پر طعن کرے تو پھر گواہوں کی تفتیش کی جائے گی۔ البتہ حدود و قصاص کے گواہوں کی پوری جانچ ہوگی۔ اور پوشیدہ اور ظاہری طور پر اس کی عدالت کی تحقیق کی جائے گی تاکہ مجرم کی جان ضائع نہ جائے یا اس کا عضو ضائع نہ جائے۔

نہ وہ فرماتے ہیں کہ مسلمان ظاہری طور پر عادل ہیں جب تک کہ اس میں طعن نہ کرے۔ اس لئے ظاہری عدالت پر اکتفا کیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا في فرية (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴/۷۷ من قال لا تجوز شهادته اذا تاب، ج رابع، ص ۳۳۰، نمبر ۲۰۶۵، رد المحتار، کتاب عمری ابی موسیٰ اشعری، ج رابع، ص ۱۳۲، نمبر ۴۴۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان عادل ہیں مگر حد قذف میں۔ اس لئے ظاہری عدالت پر اکتفا کیا جائے گا۔ ہاں مدعی علیہ طعن کرے تو تفتیش کی جائے گی۔

حدود اور قصاص میں گواہوں کی تفتیش کی جائے گی اس کی وجہ یہ ہے کہ جان ضائع نہ ہو (۲) حضورؐ نے حضرت ماعزؓ سے اس کی عدالت کے بارے میں تحقیق کی۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ ان ابا هريرة قال ... دعاه النبي ﷺ فقال ابك جنون؟ قال لا يا رسول الله! فقال احصنت؟ قال نعم يا رسول الله! قال اذهبوا فارجموه (ج) (بخاری شریف، باب سوال الامام المرقط هل احصنت؟، ص ۱۰۰۸، نمبر ۶۸۲۵، ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک، ص ۲۶۰، نمبر ۴۴۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؐ نے حدود میں عادل ہونے

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو! تمہارے درمیان گواہی یہ ہے کہ تم میں سے کسی ایک کو موت آئے وصیت کے وقت تم میں سے دو عادل آدمی ہوں۔ یعنی وصیت کے وقت عادل آدمی کی گواہی لیں (ب) آپؐ نے فرمایا مسلمان بعض بعض پر عادل ہیں مگر زنا کی تہمت میں جس کو حد لگ چکی ہو وہ عادل نہیں (ج) آپؐ نے حضرت ماعزؓ کو بلایا اور پوچھا کیا تم کو جنون ہے؟ فرمایا نہیں یا رسول اللہ! پھر پوچھا کیا تم حصن ہو؟ کہا ہاں یا رسول اللہ! آپؐ نے فرمایا جاؤ ان کو رجم کرو۔

فیهم یسأل عنہم [۲۸۱۹] (۱۰) وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ لا بد ان یسأل عنہم فی السر والعلانیۃ [۲۸۲۰] (۱۱) وما یتحملہ الشاہد علی ضربین احدهما

کے بارے میں تفتیش کی ہے (۲) ایک حدیث میں آپؐ نے حضرت ماعزؓ کے متعلق اس کی قوم سے بھی پوچھا ہے۔ عن ابن عباسؓ ... فاعرض عنہ فسأل قومه أمجنون هو؟ قالوا لیس بہ باس (الف) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک، ص ۲۶۰، نمبر ۴۳۲۱) اس حدیث میں حضرت ماعزؓ کے متعلق اس کی قوم سے بھی پوچھا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حدود و قصاص میں سر اور علانیہ تزکیہ کی جائے گی۔ [۲۸۱۹] (۱۰) امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں ضروری ہے کہ گواہوں کے بارے میں سر اور علانیہ کے طور پر تفتیش کرے۔

تشریح صاحبین کی رائے ہے کہ عام معاملات میں بھی گواہوں کی عدالت کی تحقیق در پردہ بھی کرے اور علانیہ بھی کرے۔
نکتہ وہ فرماتے ہیں کہ معاملات میں گواہی کی عدالت شرط ہے۔ اور زمانہ ایسا ہے کہ تفتیش کے بغیر عدالت کا پتا چلنا مشکل ہے اس لئے تفتیش کرے (۲) حضورؐ نے حضرت عائشہؓ کے بارے میں بھی تفتیش کی تھی۔ لمبی حدیث اقل کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ حین قال لها اهل الافک ... فقال يا زينب ما علمت مارأيت؟ فقلت يا رسول الله! الله احمي سمعي وبصري، والله ما علمت عليها الا خيرا (ب) (بخاری شریف، تعدیل النساء بعضہن بعضا، ص ۳۶۳، نمبر ۲۶۶۱) (۳) اثر میں ہے۔ وقال ابو جميلة وجدت منبوذا فلما رأني عمر قال عسى الغوير ابو سا كانه يتهمني، قال عريفي، انه رجل صالح قال كذلك، اذهب وعلينا نفقته (ج) (بخاری شریف، اذا ذكركم رجلا كفاه، ص ۳۶۶، نمبر ۲۶۶۲) اس حدیث اور اثر میں عام معاملات میں تزکیہ اور تفتیش کی گئی ہے۔ اس لئے عام معاملات میں بھی گواہوں کی تفتیش کرے۔

نوٹ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے زمانے میں لوگ اچھے ہوتے تھے اس لئے عام معاملات میں گواہوں کے تزکیہ کی ضرورت نہیں سمجھی۔ اور صاحبینؒ کے زمانے میں لوگ، کچھ غیر ذمہ دار ہو گئے تھے اس لئے تزکیہ کی ضرورت سمجھی گئی۔ اور اس وقت انہیں کے قول پر فتویٰ ہے۔

[۲۸۲۰] (۱۱) گواہ جس گواہی کا تحمل کرتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک وہ جس کا حکم ثابت ہوتا ہے خود ہی۔ جیسے خرید و فروخت، اقرار، نصب، قتل، حاکم کا فیصلہ، پس گواہ چیزوں کو سننے یا ان کو دیکھنے تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ ان کی گواہی دے۔ چاہے ان پر گواہ نہ بنایا ہو۔ اور یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس نے بچا ہے۔ یوں نہ کہے کہ مجھ کو گواہ بنایا ہے۔

تشریح گواہ بننے کے دو طریقے ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ کوئی گواہ اپنی گواہی پر گواہ بنائے اور کہے کہ میں تو مجلس قضا میں نہیں جاسکوں گا اب حاشیہ: (الف) آپؐ نے حضرت ماعزؓ سے اعراض کیا پھر اس کی قوم سے پوچھا کیا یہ مجنون ہے؟ لوگوں نے کہا اس میں کوئی ایسی بات نہیں ہے (ب) حضرت عائشہؓ کو جب تہمت لگانے والوں نے تہمت لگائی... آپؐ نے پوچھا نہ نب تمہاری کیا رائے ہے؟ فرمایا یا رسول اللہ! اپنے کان اور نگاہ کی حفاظت کرتی ہوں۔ اس کے بارے میں خیر کے علاوہ نہیں جانتی ہوں (ج) ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی پھیکا ہوا بچہ پایا۔ پس جب مجھے عمرؓ نے دیکھا تو فرمایا ایسا لگتا ہے کہ غور مسکین ہو گیا۔ گویا کہ وہ مجھے متہم کر رہے تھے۔ تو میرے سردار نے کہا کہ یہ نیک آدمی ہے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا ایسا ہی ہے۔ جاؤ! اس کا نفقہ میرے ذمے ہے۔

ما یثبت حکمہ بنفسہ مثل البیع والاقرار والغصب والقتل وحکم الحاكم فاذا سمع ذلك الشاهد او راہ وسعه ان يشهد به وان لم يشهد عليه ويقول اشهد انه باع ولا يقول اشهدنی [۲۸۲۱] (۱۲) ومنه ما لا یثبت حکمہ بنفسہ مثل الشهادة على الشهادة فاذا سمع شاهدا يشهد بشيء لم یجز له ان يشهد على شهادته الا ان يشهده وكذلك لو

آپ جا کر میری گواہی پیش کریں۔ اس کو شہادت علی الشہادۃ کہتے ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی نے گواہ تو نہیں بنایا لیکن کوئی کام ہوئے ہوئے دیکھا تو یہ خود بخود گواہ بن گیا۔ اب اس کے لئے گنجائش ہے کہ اس بات کی گواہی دے۔ اب یہ اصل گواہ ہوا۔ مثلاً کسی کو کوئی چیز بیچتے ہوئے دیکھا تو گواہی دے سکتا ہے کہ فلاں نے فلاں چیز فلاں سے بیچی ہے۔ میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔ البتہ یہ نہ کہے کہ مجھے گواہ بنایا ہے۔ کیونکہ واقعی اس کو کسی نے گواہ بنایا نہیں ہے بلکہ خود بخود بنا ہے۔

تب آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ولا یملک الذین یدعون من دونہ الشفاعة الا من شهد بالحق وهم یعلمون (الف) (آیت ۸۶، سرة الزخرف ۴۳) اس آیت میں ہے کہ حق کو دیکھا اور جانتا ہو تو شفاعت کا مالک ہے (۲) ایک حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال ذکر عند رسول اللہ ﷺ الرجل يشهد بشهادة فقال اما انت يا ابن عباس فلا تشهد الا على امر یضیء لک کضیاء هذه الشمس وأومی رسول اللہ ﷺ بیده الى الشمس (ب) (سنن للبیہقی، باب الاحتفظ فی الشہادۃ والعلم بها، ج ۱ ص ۲۶۳، نمبر ۲۰۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج کی طرح بات روشن ہو جائے تو گواہی دے سکتا ہے۔

[۲۸۲۱] (۱۲) ان میں سے وہ گواہی ہے کہ اس کا حکم خود ثابت نہیں ہوتا۔ مثلاً گواہی پر گواہی دینا۔ پس اگر کوئی شاہد سنے کسی چیز کی گواہی دیتے ہوئے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کی گواہی کی گواہی دے مگر یہ کہ اس کو گواہ بنائے۔ ایسے ہی اگر سنا کہ گواہ بنا رہا ہے کسی کی گواہی پر تو سننے والے کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ اس پر گواہی دے۔

تشریح کسی گواہ کی گواہی پر گواہ بننے کے لئے ضروری ہے کہ اصل گواہ فرع گواہ کو اپنی گواہی پر گواہ بنائے۔ تب اس کی گواہی قاضی کی مجلس میں منتقل کر سکتا ہے۔ اس کے بغیر نہیں۔ چنانچہ کسی کو گواہ بناتے سنا تو سننے والے کے لئے گنجائش نہیں کہ وہ قاضی کی مجلس میں گواہی دیدے۔ یا کسی کو دیکھا کہ وہ گواہی دے رہا ہے تو دیکھنے والے کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ وہ اس کی گواہی قاضی کی مجلس میں منتقل کرے جب تک کہ اصل گواہ فرع گواہ کو باضابطہ اپنی گواہی کا گواہ نہ بنائے۔

تب فرع گواہ اصل گواہ کا گواہ کیا کہل ہے۔ اور مؤکل کے بغیر بنائے وکیل نہیں بناتا اس لئے اصل گواہ کے بغیر فرع گواہ گواہ نہیں بن سکتا (۲)

حاشیہ : (الف) جو اللہ کے علاوہ کسی کو پکارتے ہیں وہ شفاعت کے لائق نہیں ہے۔ مگر جو حق کی گواہی دے اور جانتا ہو (ب) حضور کے سامنے ایک آدمی کا تذکرہ ہوا کہ وہ گواہی دیتا ہے۔ تو آپ نے فرمایا اے ابن عباس! تم کسی معاملے پر اس وقت تک گواہی نہ دینا جب اس سورج کی روشنی کی طرح واضح نہ ہو جائے۔ اور حضور نے اپنے ہاتھ سے سورج کی طرف اشارہ فرمایا۔

سمعه يُشهد الشاهد على شهادته لم يسع للسامع ان يشهد على ذلك [۲۸۲۲] (۱۳) ولا يحل للشاهد اذا رأى خطه ان يشهد الا ان يذكر الشهادة [۲۸۲۳] (۱۴) ولا تقبل شهادة الاعمى.

اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن شریح قال تجوز شهادة الرجل على الرجل في الحقوق، ويقول شريح للشاهد قل اشهدني ذو عدل (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الرجل على الرجل، ج ثامن، ص ۳۳۸، نمبر ۱۵۴۷) اس اثر میں ہے کہ یوں کہو کہ مجھ کو عادل آدمی نے گواہ بنایا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ گواہ بنائے تب بن سکتا ہے۔

[۲۸۲۲] (۱۳) اور نہیں حلال ہے گواہ کے لئے اگر وہ اپنا خط دیکھے یہ کہ گواہی دے مگر یہ کہ گواہی یاد ہو۔

تشریح ایک آدمی نے اپنا خط دیکھا جس میں گواہی لکھی ہوئی تھی لیکن گواہی کا پورا واقعہ یاد نہیں ہے تو صرف خط دیکھ کر گواہی دینا جائز نہیں ہے۔ ہاں پورا واقعہ یاد آجائے تو اب وہ گواہی دے سکتا ہے۔

مجا خط خط کے مشابہ ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے کسی اور نے خط لکھا ہو اور یہ سمجھتا ہو کہ یہ میرا خط ہے۔ اس لئے گواہی یاد ہوئے بغیر خط دیکھ کر گواہی نہ دے (۲) اثر میں ہے۔ قال سألت الشعبي قلت يشهدني الرجل على الرجل بالشهادة فإوتى بكتاب يشبه كتابي وخاتم يشبه خاتمي ولا أذكر فقال الشعبي لا تشهد حتى تذكر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الشاهد يعرف كتابه ولا يذكره، ج ثامن، ص ۳۵۴، نمبر ۱۵۵۱ سنن للبيهقي، باب وجوه العلم بالشهادة، ج عاشر، ص ۲۶۶، نمبر ۲۰۵۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک واقعہ یاد نہ آئے تو خط دیکھ کر گواہی نہ دے۔

[۲۸۲۳] (۱۴) اور اندھے کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح شہادت شاہد سے مشتق ہے یعنی دیکھ کر گواہی دینا اس لئے جن باتوں میں دیکھ کر گواہی دینا ہوتا ہے اس میں نابینا کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ البتہ جن باتوں میں صرف سن کر گواہی دینا ہوتا ہے ان میں امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ نابینا کی گواہی مقبول ہے۔

مجا اثر میں ہے۔ حدثنا الاسود بن قيس العنزي سمع قومه يقولون، ان علياً رد شهادة اعمى في سرقة لم يجزها (ج) (سنن للبيهقي، باب وجوه العلم بالشهادة، ج عاشر، ص ۲۶۶، نمبر ۲۰۵۸۶ مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الاعمى، ج ثامن، ص ۳۲۴، نمبر ۱۵۳۸۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نابینا کی گواہی مقبول نہیں ہے (۳) حدیث میں ہے کہ سورج کی طرح روشن ہو جائے تب گواہی دواور نابینا دیکھ نہیں سکتا اس لئے اس کے سامنے سورج کی طرح روشن نہیں ہوگا۔ اس لئے وہ گواہی بھی نہیں دے سکتا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس

حاشیہ : (الف) حضرت شریح فرماتے ہیں کہ کسی آدمی کی گواہی پر گواہی دینا جائز ہے حقوق میں، چنانچہ حضرت شریحؒ گواہوں سے کہتے تھے، کہو مجھ کو عادل نے گواہ بنایا ہے (ب) میں نے حضرت شعبیؒ سے پوچھا کوئی آدمی کسی آدمی کی گواہی پر گواہ بنا تا ہے۔ پس وہ ایک خط لاتا ہے جو میری تحریر کے مشابہ ہے، اور مہر لاتا ہے جو میرے مہر کے مشابہ ہے۔ اور مجھے یاد نہیں ہے کہ وہ میری تحریر ہے تو حضرت شعبیؒ نے فرمایا گواہی مت دو جب تک کہ یاد نہ آئے (ج) حضرت اسود نے اپنی قوم کو کہتے ہوئے سنا کہ حضرت علیؑ نے نابینا کی ایک چوری کے بارے میں گواہی رد کی، اس کو جائز قرار نہیں دیا۔

[۲۸۲۴] (۱۵) ولا المملوک [۲۸۲۵] (۱۶) ولا المحدود فی قذف وان تاب.

قال ذکر عند رسول اللہ ﷺ الرجل يشهد بشهادة فقال: اما انت يا ابن عباس! فلا تشهد الا على امر يرضى لك كضياء هذه الشمس وأومى رسول اللہ ﷺ بيده الى الشمس (الف) (سنن للبيهقي، باب التحفظ في الشهادة والعلم بها، ج ۸، ص ۲۶۳، نمبر ۲۰۵۷) اور نابینا کے سامنے سورج کی روشنی کی طرح واضح نہیں ہوگا اس لئے وہ گواہی نہیں دے سکتا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ گواہ کی چیز دیکھتے وقت دیکھنے والا ہو چاہے گواہی دیتے وقت نابینا ہو تو مقبول ہے۔ وقال الشعبي تجوز شهادته اذا كان عاقلا، وقال الزهري ارايت ابن عباس لو شهد على شهادة اكنت تردده؟ (ب) (بخاری شریف، باب شهادة الأعمى ونكاح وامره ونكاحه ومبايعته وقوله في التاذين وغيره وما يعرف بالاصوات، ص ۳۶۳، نمبر ۲۶۵۵/ مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الأعمى، ج ۸، ص ۳۲۳، نمبر ۱۵۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نابینا کی گواہی جائز ہے۔

[۲۸۲۴] (۱۵) مملوک کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

ج اثر میں ہے۔ فقال والله عز وجل يقول واستشهدوا شهيدين من رجالكم (آیت ۲۸۲، سورة البقرة) افتجوز شهادة العبيد فبين مجاهد ان مطلق الخطاب يتناول الاحرار۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن علي والحسن والنخعي والزهري ومجاهد وعطاء لا تجوز شهادة العبيد (ج) (سنن للبيهقي، باب من رد شهادة العبيد ومن قبلها، ج ۸، ص ۲۷۲، نمبر ۲۰۶۰۸/ مصنف عبد الرزاق، باب شهادة العبد يثق والتصراني يسلم والصبى يبلغ، ج ۸، ص ۳۴۶، نمبر ۱۵۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام اور باندی کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

فائدہ بعض اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کی گواہی مقبول ہے۔

ج اثر میں ہے۔ وقال انس شهادة العبد جائزة اذا كان عدلا، واجازه شريح وزارة ابن اوفى وقال ابن سيرين شهادته جائزة الا العبد لسيدته (د) (بخاری شریف، باب شهادة الاماء والعبيد، ص ۳۶۳، نمبر ۲۶۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مملوک کی گواہی جائز ہے۔

[۲۸۲۵] (۱۶) اور تہمت میں حد لگائے ہوئے کی گواہی مقبول نہیں ہے اگرچہ توبہ کر چکا ہو۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ کے سامنے ایک آدمی کا تذکرہ ہوا کہ وہ گواہی دیتا رہتا ہے۔ تو آپؐ نے فرمایا تم اے ابن عباس! گواہی مت دو یہاں تک کہ معاملہ اس سورج کی طرح روشن ہو جائے۔ اور حضورؐ نے اپنے ہاتھ سے سورج کی طرف اشارہ کیا (ب) حضرت شعبیؒ نے فرمایا نابینا کی گواہی جائز ہے اگر سمجھدار ہو تو۔ حضرت زہریؒ نے فرمایا تمہاری کیا رائے ہے اگر ابن عباسؓ گواہی دے تو کیا تم اس کو رد کر دو گے؟ (ج) اللہ تعالیٰ کا قول تمہارے مردوں کی گواہی لو تو پوچھا کیا غلام کی گواہی جائز ہے؟ تو حضرت مجاہدؒ نے بیان کیا کہ قرآن میں مطلق خطاب آزاد کو شامل ہے یعنی غلام کی گواہی جائز نہیں ہے۔ دوسری روایت میں ہے حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ، حضرت نخعیؒ، حضرت زہریؒ، حضرت مجاہدؒ اور حضرت عطاءؒ غلام کی گواہی جائز قرار نہیں دیتے تھے (د) حضرت ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ غلام کی گواہی جائز ہے مگر غلام اپنے آقا کے لئے گواہی دے تو جائز نہیں ہے۔

تشریح کسی آدمی نے کسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی اور گواہ نہ لاسکا جس کی وجہ سے اس پر حد قذف لگ گئی۔ اب وہ توبہ بھی کرے تب بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

ہج آیت میں ہے کہ کبھی بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئک هم الفاسقون ۵ الا الذین تابوا من بعد ذلک واصلحوا فان اللہ غفور الرحیم (الف) (آیت ۵۸، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ محدود فی القذف کی گواہی کبھی بھی قبول نہ کر دو (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت: قال رسول اللہ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حداً ولا مجلودة ولا ذی غمر لاحنة (ب) (ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن لا تجوز شهادتہ، ج ۲، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸ سنن للبیہقی، باب من قال لا تقبل شهادتہ، ج ۱، ص ۲۶۱، نمبر ۲۰۵۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد لگے ہوئے کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور توبہ کرے یعنی اپنے آپ کو تہمت لگانے میں جھٹلائے پھر بھی گواہی مقبول نہیں اس کی دلیل یہاں ہے۔ انبا یونس عن الحسن قالاً: لا تقبل شهادتہ ابداً وتوبتہ فیما بینہ و بین ربہ (ج) (سنن للبیہقی، باب من قال لا تقبل شهادتہ، ج ۱، ص ۲۶۲، نمبر ۲۰۵۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۴، ص ۷۲، من قال لا تجوز شہادتہ اذا تاب، ج ۱، ص ۳۳۰، نمبر ۲۶۰۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ توبہ کرنے کے بعد بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ قاذف توبہ کر لے یعنی یوں کہے کہ میں نے فلاں عورت پر زنا کی غلط تہمت لگائی تھی تو اب اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

ہج آیت مذکورہ میں الا الذین تابوا من بعد ذلک واصلحوا فان اللہ غفور رحیم (آیت ۵، سورۃ النور ۲۴) میں ہے کہ اگر توبہ کر لے تو اللہ معاف فرمادیں گے۔ یعنی گواہی کے قابل ہو جائے گا (۲) بخاری شریف میں آگے یوں ہے۔ وجلد عمر ابا بکرہ وشبل بن معبد ونافعاً بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادتہ، واجاز عبد اللہ بن عتبہ وعمر بن عبد العزیز ... وقال الشعبي وقتادة اذا اكذب نفسه جلد وقبلت شهادتہ (د) (بخاری شریف، باب شہادۃ القاذف والسارق والزانی، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۴۸ سنن للبیہقی، باب شہادۃ القاذف، ج ۱، ص ۲۵۶، نمبر ۱۲۰۵۴۵، مصنف عبد الرزاق، باب شہادۃ القاذف، ج ۱، ص ۳۶۲، نمبر ۱۵۵۴۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ توبہ کرنے کے بعد اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

حاشیہ: (الف) جو لوگ پاکداس عورتوں پر تہمت ڈالتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاسکتے تو ان کو ای کوڑے مارو۔ اور ان کی کبھی بھی گواہی قبول نہ کر دو وہ لوگ فاسق ہیں۔ مگر جو اس کے بعد توبہ کر لیا اور اصلاح کر لے تو اللہ معاف کرنے والے ہیں (ب) آپ نے فرمایا خیانت کرنے والے مرد، خیانت کرنے والی عورت کی گواہی جائز نہیں ہے۔ اور نہ حد لگے ہوئے مرد اور نہ حد لگی ہوئی عورت اور نہ کہنے والے کی گواہی جائز ہے (ج) حضرت حسن نے فرمایا محدود کی گواہی کبھی بھی قبول نہیں ہے اور اس کی توبہ اس کے رب کے ساتھ ہے (د) حضرت عمرؓ نے ابوبکرہ، شبل بن معبد اور نافع کو مغیرہ پر تہمت کی وجہ سے حد لگائی پھر ان سے توبہ کے لئے کہا اور فرمایا جو توبہ کرے گا اس کی گواہی قبول ہوگی۔ اور عبد اللہ بن عتبہ اور عمر بن عبد العزیز نے اس کی گواہی کی اجازت دی۔ حضرت شعی نے فرمایا اگر اپنے آپ کو جھٹلائے اور حد لگ جائے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

[۲۸۲۶] (۱۷) ولا شهادة الوالد لولده وولد لولده ولا شهادة الولد لابويه واجداده

[۲۸۲۷] (۱۸) ولا تقبل شهادة احدى الزوجين للآخر.

[۲۸۲۶] (۱۷) اور نہ والد کی گواہی اپنے بیٹے کے لئے اور نہ اپنے پوتے کے لئے، اور نہ بیٹے کی گواہی اپنے والدین کے لئے اور اپنے دادا کے لئے۔

شرح والد اور والدہ کی گواہی اپنے بیٹے اور پوتے کے لئے مقبول نہیں ہے۔ اسی طرح لڑکا یا لڑکی اپنے والدین کے لئے یا اپنے دادا دادی کے لئے دے تو قبول نہیں کی جائے گی۔

ج لڑکا اپنے باپ، دادا کی گواہی دے یا باپ، دادا بیٹے یا پوتے کی گواہی دے تو اس میں رعایت کرنے کی تہمت ہے اس لئے ان لوگوں کی گواہی مقبول نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لا تجوز شهادة خائن... ولا القانع اهل البيت لهم ولا ظنين في ولاء ولا قرابة، قال الفزاري القانع التابع (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فيمن لا تجوز شهادته، ج ۲، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸) اس حدیث میں ہے کہ قرابت والوں کی گواہی مقبول نہیں۔ اور لوگوں کی آپس میں قرابت ہے اس لئے ان کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ پھر حدیث میں یہ بھی ہے کہ گھر کے قانع یعنی گھر والے جس کی کفالت کرتے ہوں اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور باپ بیٹے کی کفالت کرتا ہے۔ اسی طرح بوڑھا بچے میں بیٹا باپ کی کفالت کرتا ہے اس لئے ان کی گواہی بھی مقبول نہیں ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال اربعة لا تجوز شهادتهم الوالد لولده، والولد لوالده، والمرأة لزوجها، والزوجة لامرأته، والعبد لسيده، والسيد لعبده، والشريك لشريكه في الشيء اذا كان بينهما، واما فيما سوى ذلك فشهادته جائزة (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الاخ لانيه والابن لابييه والزوجة لامرأته، ج ۸، ص ۳۴۳، نمبر ۱۵۴۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۵ فی شہادۃ الولد لوالده، ج ۲، ص ۵۳۲، نمبر ۲۲۸۵۱) اس اثر سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ باپ کی گواہی بیٹے کے لئے اور بیٹے کی گواہی باپ دادا کے لئے مقبول نہیں ہے۔

[۲۸۲۷] (۱۸) اور نہیں قبول کی جائے گی میاں بیوی میں سے ایک کی گواہی دوسرے کے لئے۔

شرح بیوی شوہر کے لئے گواہی دے یا شوہر بیوی کے لئے گواہی دے تو قبول نہیں کی جائے گی۔

ج (۱) یہاں بھی تعلق ہے اس لئے شبہ ہوگا کہ حمایت میں گواہی دے رہا ہے اس لئے مقبول نہیں ہے (۲) اور پر ترمذی شریف کی حدیث گزری جس میں تھا ولا قرابة، کہ قریب خاص کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اس لئے بھی مقبول نہیں ہوگی (۳) اور یہ اثر بھی گزرا۔ والمرأة

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا خیانت کرنے والے کی گواہی جائز نہیں... نہ گھر کے غلام کی اور نہ دلاء میں شریک کی اور نہ قرابت والوں کی۔ حضرت فزاری نے فرمایا قانع سے مراد نوکر اور تابع ہے (ب) حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا چار آدمیوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ والد کی اپنے بچوں کے لئے، اور بچے کی والد کی لئے، عورت کی شوہر کے لئے، اور شوہر کی بیوی کے لئے، اور غلام اپنے آقا کے لئے، اور آقا کی اپنے غلام کے لئے، اور شریک کی شریک کے لئے جس مال میں دونوں شریک ہیں۔ بہر حال ان کے علاوہ تو اس کی شہادت جائز ہے۔

[۲۸۲۸] (۱۹) ولا شهادة المولى لعبده ولا لمكاتبه.

نزوحها والزواج لامرأته (مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۵۴۷، مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۲۸۵۱)

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ بیوی شوہر کے لئے اور شوہر بیوی کے لئے گواہی دے سکتے ہیں۔

حجہ اس لئے کہ دونوں حقیقت میں کسی اعتبار سے الگ الگ ہیں۔ اور جو فقہ ادا کرتا ہے وہ جماع کی مزدوری ہے اس لئے گواہی دے سکتے ہیں (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سمعت شریحا اجاز لامرأة شهادة ابیها وزوجها، فقال له الرجل انه ابوها وزوجها، فقال له شريح فمن شهد للمرأة الا ابوها وزوجها (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الاخ لاخته والابن لابیة والزواج لامرأته، ج ثامن، ص ۳۴۳، نمبر ۱۵۴۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲۵، فی شهادة الولد لوالده، ج رابع، ص ۵۳۲، نمبر ۲۲۸۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی ایک دوسرے کے لئے گواہی دے سکتے ہیں۔

[۲۸۲۸] (۱۹) اور آقا کی گواہی اپنے غلام کے لئے اور اپنے مکاتب کے لئے مقبول نہیں ہے۔

حجہ یہاں بھی آقا اپنے غلام کی کفالت کرتا ہے اور مکاتب بھی ابھی غلام کے درجے میں ہے تو گویا یہ قانع لاهل البيت ہو گیا۔ اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں (۲) حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن نجدة ان رسول الله ﷺ رد شهادة الخائن والخائنة وذی العمر علی اخیه ورد شهادة القانع لاهل البيت واجازها لغيرهم (ب) (ابوداؤد شریف، باب من ترد شهادته، ص ۱۵۱، نمبر ۳۶۰۰، ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادته، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸) اس حدیث میں ہے کہ جس کی کفالت کرتا ہو اس کی گواہی مقبول نہیں۔ اور غلام اور مکاتب کی آقا کفالت کرتا ہے اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں (۲) اثر میں ہے۔ وقال ابن سيرين شهادة جائزة الا العبد لسیده (ج) (بخاری شریف، باب شهادة الاماء والعبيد، ص ۳۶۳، نمبر ۲۶۵۹) (۳) اوپر اثر بھی گزرا۔ اربعة لا تجوز شهادتهم ... والعبد لسیده والسید لعبده (د) (مصنف، عبدالرزاق، نمبر ۱۵۴۷، مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۲۲۸۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام آقا کے لئے اور آقا غلام کے لئے گواہی نہیں دے سکتے (۴) یوں بھی غلام کا مال آقا کا مال ہے اس لئے گویا کہ اپنے مال ہی کے لئے گواہی دیتا ہے اس لئے جائز نہیں۔ اور مکاتب غلام کے درجے میں ہے اس لئے اس کی گواہی بھی مقبول نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ قال ابراهيم اذا كان يسعى فهو منزلة العبد يقول لا تجوز شهادته (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة المكاتب والذی يسعى، ج ثامن، ص ۳۴۵، نمبر ۱۵۴۷، ۱۵۴۸)

حاشیہ : (الف) حضرت شریع نے عورت کے لئے اس کے باپ اور شوہر کی گواہی جائز قرار دی۔ پس لوگوں نے کہا یہ اس کے باپ اور اس کے شوہر ہیں۔ حضرت شریع نے فرمایا عورت کے لئے کون گواہی دے گا سوائے اس کے باپ اور شوہر کے؟ (ب) حضور نے رد کیا خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی گواہی کو۔ اور بھائی سے کیے نہ رکھنے والے کی گواہی کو۔ اور رد کیا نوکر کی گواہی اور ان کے علاوہ کی اجازت دی (ج) حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ گواہی جائز ہے مگر غلام کی آقا کے لئے جائز نہیں (د) چار کی گواہی جائز نہیں... غلام کی آقا کے لئے اور آقا کی اپنے غلام کے لئے (ه) حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ اگر غلام سعایت کر رہا ہو تو وہ بھی غلام کی طرح ہے اس کی گواہی جائز نہیں ہے۔

[۲۸۲۹] (۲۰) ولا شهادة الشریک لشریکه فیما هو من شرکتہما [۲۸۳۰] (۲۱) وتقبل شهادة الرجل لایخیه وعمہ [۲۸۳۱] (۲۲) ولا تقبل شهادة مخنث ولا نائحة ولا

[۲۸۲۹] (۲۰) اور نہ شریک کی گواہی شریک کے لئے جس چیز میں دونوں کی شرکت ہے۔

تشریح جس معاملے میں دونوں کی شرکت ہے اس معاملے میں ایک شریک کی گواہی دوسرے کے لئے مقبول نہیں ہے۔

مجموعہ یہاں بھی تہمت ہے کہ اپنے ہی مال کے لئے رعایت کر کے گواہی دے رہا ہے (۲) حدیث گزری۔ عن عمر بن شعیب ان رسول اللہ ﷺ رد شهادة الخائن والخائنة (الف) (ابوداؤد شریف، باب من ترد شہادۃ، ج ۲، ص ۱۵۱، نمبر ۳۶۰، ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن لا تجوز شہادۃ، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸) اس حدیث میں ہے کہ خائن مرد اور خائنے عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اور شریک کے بارے میں شبہ ہو سکتا ہے کہ خیانت کے ساتھ گواہی دے۔ اس لئے اس کی گواہی اس مال میں صحیح نہیں جس میں شریک ہے۔ باقی دوسرے معاملے میں شریک کے بارے میں گواہی دے سکتا ہے (۳) اثر بھی گزرا۔ عن ابراہیم قال اربعة لا تجوز شہادۃہم... والشریک لشریکہ فی الشیء اذا کان بینہما، واما فیما سوی ذلک فشہادۃ جائزۃ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب شہادۃ الاخ لایخیه، والا بن لابیہ، والزوج لامرأتہ، ج ۸، ص ۳۴۴، نمبر ۱۵۴۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۵ فی شہادۃ الولد لوالدہ، ج ۴، ص ۵۳۲، نمبر ۲۲۸۵) اس اثر میں ہے کہ شریک کی گواہی شریک کے لئے مال شرکت میں مقبول نہیں ہے۔

اصول ان سب گواہی میں یہ اصول ہے کہ جہاں رعایت کرنے یا خیانت کرنے کا شبہ ہے وہاں گواہی مقبول نہیں ہے۔

[۲۸۳۰] (۲۱) اور آدمی کی گواہی اپنے بھائی کے لئے اور چچا کے لئے قبول کی جائے گی۔

مجموعہ بھائی اور چچا کی کفالت بھائی اور بھتیجے کے ذمے نہیں ہے اس لئے کہ دونوں کی رہائش الگ الگ ہے۔ اس لئے قانع اہل بیت نہیں ہوئے۔ اس لئے ان کی گواہی مقبول ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان شریعہ کا بیان یجوز شہادۃ الاخ لایخیه اذا کان عدلا (ج) (سنن اللیبیقی، باب ماجاء فی شہادۃ الاخ لایخیه، ج ۸، ص ۳۴۱، نمبر ۲۰۸۶۷، مصنف عبدالرزاق، باب شہادۃ الاخ لایخیه، والا بن لابیہ، والزوج لامرأتہ، ج ۸، ص ۳۴۳، نمبر ۱۵۴۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۵ فی شہادۃ الاخ لایخیه، ج ۴، ص ۵۳۳، نمبر ۲۱۷۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھائی کی گواہی بھائی کے لئے جائز ہے اور چچا تو اس سے دور کے ہوتے ہیں اس لئے ان کے لئے بھی گواہی جائز ہوگی۔

[۲۸۳۱] (۲۲) اور مخنث قبول کی جائے گی گواہی مخنث کی اور نہ رونے والے کی، اور نہ گانے والی کی، اور نہ لہو و لعب کے طور پر ہمیشہ شراب پینے والے کی، اور نہ اس کی جو پرندہ بازی کرے۔

تشریح مخنث کہتے ہیں جو مرد عورت کی طرح کرتا ہو۔ اگر اتنا ہی ہو تو اس کی گواہی مقبول ہے لیکن اگر لواطت کرواتا ہو تو اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ کیونکہ وہ اس گناہ کی وجہ سے فاسق ہو گیا۔ اور آیت کی وجہ سے فاسق کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے رد کیا خائن کی گواہی کو اور خائنے عورت کی گواہی کو (ب) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا چار آدمیوں کی گواہی جائز نہیں ہے... شریک کی گواہی شرکت کی چیز میں، بہر حال ان کے علاوہ میں تو اس کی گواہی جائز ہے (ج) حضرت شرعؑ جائز قرار دیتے تھے بھائی کی گواہی کو بھائی کے لئے جبکہ عادل ہو۔

مَغْنِيَّةٌ وَلَا مَدْمَنُ الشُّرْبِ عَلَى اللَّهِ وَلَا مِنْ يَلْعَبُ بِالطُّيُورِ.

حجہ آیت میں ہے۔ و اشهدوا ذؤا عدل منکم و اقيموا الشهادة لله (آیت ۲، سورة الطلاق ۶۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ عادل کی گواہی مقبول ہے فاسق کی نہیں۔ اس لئے جو لوگ مسلسل گناہ کرنے کی وجہ سے فاسق ہو گئے اور ابھی ابھی اس گناہ کے عادی ہیں اس سے توبہ نہیں کی ہے تو اس کی گواہی مقبول نہیں ہوگی (۲) دوسری آیت میں ہے۔ یا ایہا للذین آمنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصیبوا قوما بجهالة فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین (الف) (آیت ۶، سورة حجرات ۴۹) اس آیت میں ہے کہ فاسق کوئی خبر لائے تو اس پر یقین مت کرو۔ اس کی پوری تفتیش کرو کیونکہ فاسق جھوٹ بول سکتا ہے۔ اس لئے اس کی گواہی بھی مقبول نہیں ہے (۳) عادل کی تعریف یہ ہے۔ قلت لا برہیم ما للعدل من المسلمین؟ قال الذین لم تظہر لہم ریبۃ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب لا یقبل منہم ولا جار الی نفسہ ولا ظنین، ج ۸ ص ۳۱۹، نمبر ۳۶۱۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو گناہ کر کے مشکوک ہو چکا ہے وہ عادل نہیں رہا۔

مخت گنہگار ہے اس کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباسؓ قال لعن النبی ﷺ المخنثین من الرجال والمترجلات من النساء، وقال اخر جوہم من بیوتکم و اخرج فلانا و اخرج عمرؓ فلانا (ج) (بخاری شریف، باب فی اہل المعاصی والمخنثین، ص ۱۰۱۰، نمبر ۶۸۳۴) اس حدیث میں مخت پر لعنت کی ہے اور اس کو گھروں سے نکالنے کا حکم دیا ہے اس لئے اس کی گواہی کیسے قبول کی جائے گی۔ اور لواطت کرتا ہو اس سے گنہگار ہونے کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من وجدتموہ یعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول بہ (د) (ابوداؤد شریف، باب فین عمل قوم لوط، ص ۲۶۵، نمبر ۴۴۶۲ ریزدی شریف، باب ما جاء فی حد اللوطی، ص ۲۷۰، نمبر ۱۴۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لواطت کرنے والے اور کرانے والے دونوں قتل کر دیئے جائیں۔ اس لئے کہ یہ گناہ کبیرہ میں مبتلا ہیں۔ اس لئے یہ فاسق ہوئے اور ان کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

نوٹ اگر لواطت نہ کروا تا ہو، صرف عورتوں کی طرح چال ڈھال ہو گئی ہو تو اس کی گواہی مقبول ہے۔ کیونکہ وہ گناہ کبیرہ میں مبتلا نہیں ہے۔ ناحہ : غم اور مصیبت کی وجہ سے فطری طور پر روئے تو اس سے عدالت ساقط نہیں ہوتی، اس کی گواہی مقبول ہے۔ یہاں ناحہ سے مراد وہ عورتیں ہیں جو پیشہ در رونے والی ہو کہ غم وغیرہ کچھ نہیں ہے۔ کراہیہ پر نوحہ خوانی کرتی ہیں۔ ایسی نوحہ خوانی گناہ کبیرہ ہے۔ اس لئے ان کی عدالت ساقط ہو جائے گی۔ اور گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ نوحہ حرام ہونے کی دلیل یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال لعن رسول اللہ ﷺ الناسیحة والمستمعة (ه) (ابوداؤد شریف، باب فی النوح، ج ۲، ص ۱۷۷، نمبر ۳۱۲۸ مسلم شریف، باب التثدیذ فی النیاحہ، ص ۳۰۳، نمبر ۹۳۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نوحہ گناہ کبیرہ ہے اس لئے نوحہ کرنے والیوں کی گواہی مقبول نہیں جب تک کہ اس سے توبہ نہ

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لے کر آئے تو اس کی وضاحت طلب کرو۔ کیونکہ نادانی میں کسی قوم سے جھگڑ نہ پڑو۔ پھر اپنے کئے پر بچھتا رہو (ب) میں نے حضرت ابراہیمؑ سے پوچھا کہ مسلمانوں کا عدل کیا ہے؟ فرمایا جس کے بارے میں شک ظاہر نہ ہو (ج) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آپؐ نے مخت مرد پر لعنت فرمائی اور جو عورتیں مرد بتی ہیں۔ اور فرمایا ان کو گھروں سے نکال دو، اور فلاں کو نکالا اور حضرت عمرؓ نے فلاں کو نکالا (د) آپؐ نے فرمایا جس کو قوم لوط کا کام کرتے پاؤ اس کے کرنے والے اور کرانے والے کو قتل کر دو (ه) آپؐ نے لعنت فرمائی نوحہ کرنے والی عورت پر اور اس کو سننے والی پر۔

کرے۔

مغنیہ : کبھی کبھار گیت گایا یا شعر کہہ لیا اس سے عدالت ساقط نہیں ہوگی۔ یہاں مغنیہ سے مراد ہے جو گانے کا پیشہ بنالیا ہو۔ اور ناچ گانے کی دعوت دیتی ہو۔ اس کی عدالت ساقط ہوگی کیونکہ ایسا گانا گنا کبیرہ ہے۔

وجہ آیت میں ہے۔ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا اولئك لهم عذاب مهين (آیت ۶، سورۃ لقمان ۳۱) اس آیت کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے۔ هو او الله الغناء (الف) (سنن للبیہقی، باب الرجل یغنی فیخذ الغناء صناعة یوتی علیہ ویأتی لہ ویکون منسوباً الیہ مشهوراً بہ معروفاً او المرأة، ج ۸، ص ۳۷۷، نمبر ۲۱۰۰۳) اس آیت سے معلوم ہوا کہ گانا حرام ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ الغناء ينبت السفاق فی القلب كما ينبت الماء البقل (ب) (سنن للبیہقی، باب الرجل یغنی فیخذ الغناء صناعة یوتی علیہ ویأتی لہ ویکون منسوباً الیہ مشهوراً بہ معروفاً او المرأة، ج ۸، ص ۳۷۸، نمبر ۲۱۰۰۸، ابوداؤد شریف، باب فی کرہیۃ الغناء، ص ۴۹۲، (۳) ترمذی شریف میں ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال اخذ النبی ﷺ بيد عبد الرحمن بن عوف ... ولكن عن صوتین احمقین فاجربین صوت عند مصیبة خمش وجوه وشق جیوب ورنه شیطان (ج) ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرخصة فی البراء علی المیت، ص ۱۹۵، نمبر ۱۰۰۵) اس حدیث میں رنہ شیطان سے مراد گانا گانا ہے۔ اس لئے یہ گناہ کبیرہ ہے۔ اس کا پیشہ بنانے سے گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

مدمن الشرب : جو شراب پیتا ہو اور توبہ کرنے کی نیت نہ ہو اس کو مدمن الشرب شراب میں دھت کہتے ہیں۔ شراب پینا گناہ کبیرہ ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوا لعلکم تفلحون (د) (آیت ۹۰، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں شراب پینا حرام قرار دیا گیا ہے (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یشررب الخمر حین یشررب وهو مؤمن (ه) (بخاری شریف، باب الزنا وشراب الخمر، ص ۱۰۰۱، نمبر ۶۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شراب پینے سے مؤمن باقی نہیں رہتا۔ اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اگر شراب پینے سے توبہ کر لے تو اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

بج : اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال كنت مع عمر بن الخطاب فی حج ... فامر الناس ان یجالسوه ویوا کلوه وان تاب فاقبلوا شهادته وحمله واعطاه مائتی درهم فاخبر عمر ان شهادته تسقط بشراب الخمر وانہ اذا تاب حینئذ تقبل شهادته (و) (سنن للبیہقی، باب شهادة اهل الاثریۃ، ج ۸، ص ۳۶۲، نمبر ۲۰۹۴۸) اس اثر میں ہے کہ شراب پینے سے توبہ کرے تو

حاشیہ : (الف) لوگوں میں سے وہ ہیں جو کھیل کی چیزیں خریدتا ہے تاکہ نادانی میں اللہ کے راستے سے گمراہ کر سکے اور اس کو مذاق کی چیز بنا سکے، ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں خدا کی قسم ابوالمجدیث سے گانا مراد ہے (ب) آپ نے فرمایا غناء دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔ جیسے پانی بزیوں کو پیدا کرتا ہے (ج) حضور نے فرمایا لیکن میں دو فاجر احمق آوازوں سے روکا گیا ہوں (۱) مصیبت کے وقت آواز نکالنا، چہرے پر بارنا، دامن پھاڑنا (۲) شیطان کی ننگناہٹ (د) شراب، جوا، بت اور قسمت کا تیرنا پاک ہے شیطان کا عمل ہیں۔ اس سے پرہیز کیا کرو شاید کہ کامیاب ہو جاؤ (ه) آپ نے فرمایا زانی زنا کرتے وقت مؤمن نہیں رہتا اور شراب پیتے وقت مؤمن نہیں رہتا (و) میں حضرت عمرؓ کے ساتھ حج میں تھا... لوگوں کو حکم دیا کہ شرابی (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۸۳۲] (۲۳) ولا من یُغنی للناس ولا من یأتی بابا من الکبائر التي تتعلق بها الحد ولا من

اس کی گواہی قابل قبول ہوگی۔

لا من یلعب بالطور : پرندوں کو سکھانے اور کھلانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس سے عدالت ساقط نہیں ہوگی۔ یہاں مراد ہے کہ پرندے کے ذریعہ سے بازی لگاتا ہے۔ اس لئے یہ ایک قسم کا جوا ہے۔ اور اوپر آیت میں گزرا کہ جوا حرام ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه لعلکم تفلحون (الف) (آیت ۹۰، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں میسر اور ازلام سے مراد جوا ہے جو حرام ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرؓ ان نبی اللہ ﷺ نہی عن الخمر والمیسر والکوبۃ والغیراء (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی السکر، ص ۱۶۲، نمبر ۳۶۸۵) اس حدیث میں المیسر یعنی جوا حرام قرار دیا۔ اس لئے پرندے کے ذریعہ جوا کھیلتا ہے اس کی گواہی قابل نہیں ہے۔

اصول یہ مسئلے اس اصول پر ہیں کہ مسلسل گناہ کبیرہ کرنے کی وجہ سے عدالت ساقط ہوگئی۔ اور آیت مذکورہ کے اعتبار سے غیر عادل کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ اس لئے ان لوگوں کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

نکتہ : مخنث : خنثی سے مشتق ہے، جو عورتوں کی طرح حرکت کرے۔ نائحہ : سینہ پیٹ کر رونے والی۔ مدمن : شراب میں دھت ہو۔ اللہو : کھیل کود۔

[۲۸۳۲] (۲۳) اور نہ اس کی گواہی جو لوگوں کے لئے گاتا ہو، اور نہ اس کی جوائے کبیرہ گناہ کرے جس سے حد متعلق ہوتی ہو۔ اور نہ وہ جو بغیر ننگی کے حمام میں داخل ہوتا ہو۔

تشریح جو لوگوں کے لئے گاتا ہو اس کی گواہی بھی مقبول نہیں ہے۔

مذہب کیونکہ یہ بھی کبیرہ گناہ میں مبتلا ہے۔ اس کی دلیل اوپر گزری تھی ہے (۲) یہ حدیث بھی ہے۔ سمعت عبد اللہ یقول سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ان الغناء یبیت النفاق فی القلب (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الغناء، ص ۳۲۶، نمبر ۴۹۹۲)

ایسا کبیرہ گناہ کرنے کا عادی ہے جس پر حد ہے، مثلاً چوری، ڈاکہ زنی کی تو اس سے حد لازم ہوتی ہے۔ اس لئے چور اور ڈاکہ زنوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

مذہب اس سے عدالت ساقط ہوگئی اور آیت کے اعتبار سے غیر عادل کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

لا یدخل الحمام بغیر ازار : اگر غسل خانہ بند ہو اور ایک آدمی ننگا غسل کرے تو اس سے عدالت ساقط نہیں ہوتی۔ لیکن ایسا غسل خانہ ہو جس میں

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کے ساتھ بیٹھو، اس کے ساتھ کھانا کھاؤ، اگر وہ توبہ کرے تو اس کی گواہی قبول کرو۔ اس کو سوارہ دی اور اس کو دوسو درہم دیا۔ حضرت عمرؓ نے خبر دی کہ شراب پینے سے اس کی گواہی ساقط ہو جاتی ہے۔ اور اگر توبہ کرے تو اس وقت اس کی گواہی مقبول ہوگی (الف) اے ایمان والو! شراب اور جوا اور بت اور قسمت کا تیرنا پاک ہیں، شیطان کا عمل ہے۔ اس سے پرہیز کرو، شاید کامیاب ہو جاؤ گے (ب) آپؐ نے منع کیا شراب سے اور جوئے سے اور شطرنج سے اور چینیائی شراب سے (ج) آپؐ نے فرمایا غناء دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔

یدخل الحمام بغیر ازار [۲۸۳۳] (۲۴) ویأکل الربوا ولا المقامر بالنرد والشطرنج.

بہت سے لوگ ایک ساتھ نہاتے ہوں۔ جیسے انگلینڈ میں سویٹنگ پول ہوتا ہے جس کو حمام کہتے ہیں۔ اس میں بالکل نگاہ داخل ہو تو چونکہ بغیر ستر کے سب کے سامنے داخل ہوا، اور سب کے سامنے ستر کھولنا حرام ہے اس لئے اس گناہ کبیرہ کی وجہ سے عدالت ساقط ہو جائے گی۔ ستر کھولنے کی حرمت اس آیت میں ہے۔ بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد (الف) (آیت ۳۱، سورۃ الاعراف ۷) اس آیت میں ہے کہ نماز کے وقت زینت اختیار کرو یعنی کپڑا پہنو (۲) حدیث میں ہے۔ ثم اردف رسول اللہ ﷺ علیا فامرہ ان یوذن ببراءة قال ابو ہریرۃ فاذن معنا علی فی اہل منی یوم النحر، لایحج بعد العام مشرک ولا یطوف بالبيت عریان (ب) (بخاری شریف، باب ما یستر من العورة، ص ۵۳، نمبر ۳۶۹) اس حدیث میں نگارہنے سے منع فرمایا (۳) ایک اور حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری انه قال نہی رسول اللہ ﷺ عن اشتمال الصماء، وان یحتبی الرجل فی ثوب واحد لیس علی فرجہ منہ شیء (ج) (بخاری شریف، باب ما یستر من العورة، ص ۵۳، نمبر ۳۶۷) اس حدیث میں بھی ستر کھولنے سے منع فرمایا۔ اس لئے عام لوگوں کے سامنے غسل خانہ میں ستر کھولنے سے عدالت ساقط ہو جائے گی۔ اور اس کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

[۲۸۳۳] (۲۴) اور نہ اس کی گواہی جو سود کھائے اور نہ جو نرد اور شطرنج کھیلے۔

تشریح جو سود کھاتا ہو اور اس میں مشہور ہو وہ فاسق ہو گیا۔ اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

وجہ آیت میں ہے کہ سود کھانا حرام ہے۔ الذین یأکلون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخططہ الشیطان من المس ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا واحل اللہ البیع وحرم الربوا (د) (آیت ۵۷، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں سود حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے اس کے کھانے والے کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

ولا المقامر بالنرد : نزدیک قسم کا کھیل ہے۔ اگر اس سے جو کھیلے تو حرام ہے۔ اور جو کھیلنے سے عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔ اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ انما الخمر المیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون (آیت ۹۰، سورۃ المائدۃ ۵) اور اگر جوئے کے بغیر نرد کھیلے تب بھی جائز نہیں ہے۔

وجہ حدیث میں ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابیہ ان النبی ﷺ قال من لعب بالنرد شیر فکانما صبغ یدہ فی لحم خنزیر ودمہ (ه) (مسلم شریف، باب تحریم اللعب بالنرد شیر، ج ۲، ص ۲۴۰، نمبر ۲۲۶۰) ابو داؤد شریف، باب فی النہی عن اللعب بالنرد، ص

حاشیہ : (الف) اے بنی آدم نماز کے وقت زینت اختیار کرو (ب) حضورؐ نے حضرت علیؓ کو پیچھے بٹھایا اور ان کو حکم دیا کہ برائت کا اعلان کرے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ ہمارے ساتھ اہل منی میں دسویں ذی الحجہ کو اعلان فرماتے تھے کہ آج کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔ اور نہ ننگا ہو کر بیت اللہ کا طواف کرے (ج) آپؐ نے منع فرمایا لیت کر چادر اوڑھنے سے، اور آدمی اس طرح ایک کپڑے میں لپٹے کہ اس کی شرمگاہ پر کوئی چیز نہ ہو (د) جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ قیامت میں کھڑے نہیں ہوں گے مگر ایسا جیسا کہ شیطان نے خطا خواص بنادیا ہو۔ یہ اس لئے کہ انہوں نے کہا کہ بیچ تو صرف سود کی طرح ہے۔ حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال قرار دیا اور سود کو حرام (ه) آپؐ نے فرمایا کوئی نرد شیرے کھیلے تو گویا کہ اپنے ہاتھ کو سور کے گوشت میں اور اس کے خون میں رنگ رہا ہے۔

[۲۸۳۴] (۲۵) ولا من يفعل الافعال المستخفة كالبول على الطريق والاكل على

(۳۲۷، نمبر ۴۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ زرد شیر سے جو کھیلے گویا کہ اپنا ہاتھ سور کے گوشت اور خون میں رنگا۔ اس لئے اس کے کھیلنے والوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

والطرنج : یہ بھی ایک قسم کا کھیل ہے اگر اس میں جوانہ ہوا ہو اور اس میں مشغولیت کی وجہ سے نماز اور دینی فرائض نہ چھوٹتے ہوں تو بعض حضرات نے اس کو مباح قرار دیا ہے۔

بخاری اثر میں ہے۔ انبا الشافعی قال کان محمد بن سیرین وهشام بن عروة يلعبان بالشطرنج استدبارا (الف) (سنن للبیہقی، باب الاختلاف فی اللعب بالشطرنج، ج ۸، ص ۳۵۷، نمبر ۲۰۹۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شطرنج کھیلنا جائز ہے۔ کیونکہ اس کھیل میں دماغ تازہ ہوتا ہے بشرطیکہ نماز اور دینی فرائض نہ چھوٹتے ہوں اور جوانہ ہوا ہو۔

اور اگر اس میں اتنی مشغولیت ہے کہ نماز اور دینی فرائض چھوٹتے ہوں تو پھر عدالت ساقط ہوگی اور گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

بخاری اثر میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ عن علی انه يقول الشطرنج هو ميسر الاعاجم (ب) دوسری روایت میں ہے۔ عن ابن عمر انه سئل عن الشطرنج فقال هو شر من النرد (ج) (سنن للبیہقی، باب الاختلاف فی اللعب بالشطرنج، ج ۸، ص ۳۵۸، نمبر ۲۰۹۲۴/۲۰۹۲۳) ان آثار سے معلوم ہوا کہ شطرنج کھیلنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے یوں کہا جائے کہ اس سے دینی فرائض چھوٹتے ہوں تو کھیلنے والے کی عدالت ساقط ہو جائے گی اور فاسق ہونے کی بنا پر گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

[۲۸۳۴] (۲۵) اور نہ اس کی گواہی جو حقیر کام کرتا ہو جیسے راستے پر پیشاب کرنا اور راستے پر کھانا۔

تشریح جو حقیر کام کرنے کا عادی ہو وہ جھوٹ بولنے سے بھی عار محسوس نہیں کرے گا۔ اس لئے ایسے آدمی کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

بخاری حدیث میں ہے۔ ظنین یعنی دین میں متہم آدمی کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حدا ولا مجلودة ولا ذی غمر لاحنة ولا مجرب شهادة ولا القانع اهل البيت لهم ولا ظنین فی ولاء ولا قرابة (د) (ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادته، ج ۲، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸) اس حدیث میں ہے ولا ظنین یعنی اس کی گواہی مقبول نہیں جو دین میں متہم ہو۔ چنانچہ اس کی تفسیر حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرة قال بعث رسول الله مناديا فی السوق انه لا تجوز شهادة خصم ولا ظنین. قيل وما الظنین؟ قال المتهم فی دینه۔ دوسری روایت میں ہے۔ ولا مريب (ه)

حاشیہ : (الف) ہمیں حضرت امام شافعیؒ نے خبر دی کہ محمد ابن سیرین اور هشام بن عروہؒ کبھی کبھی شطرنج کھیلتے تھے (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا شطرنج عجمیوں کا جو ہے (ج) حضرت ابن عمرؓ سے شطرنج کے بارے میں پوچھا تو فرمایا وہ زرد سے بھی برا ہے (د) حضورؐ نے فرمایا خائن مرد اور خائنے عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے اور نہ حد لگے ہوئے مرد کی اور نہ حد لگی ہوئی عورت کی اور نہ بھائی سے کینہ رکھنے والے کی اور نہ شہادت کی مشق کئے ہوئے کی اور گھر کے نوکر کی اور نہ دین میں متہم کی اور نہ قرابت والے کی (ه) حضورؐ نے بازار میں اعلان کرنے والے کو بھیجا کہ خصم کی گواہی مقبول نہیں اور ظنین کی۔ پوچھا گیا کہ ظنین کیا ہے؟ فرمایا جو دین میں متہم ہو۔ دوسری روایت میں ہے مريب کی یعنی جس کی دینداری میں شک ہو۔

الطریق [۲۸۳۵] (۲۶) ولا تُقبل شهادة من يُظهر سبَّ السلف [۲۸۳۶] (۲۷) وتُقبل

(مصنف عبدالرزاق، باب لا تقبل معصم ولا جارالی نفسه ولا ظنین، ج ثامن، ص ۳۲۰/۳۲۲، نمبر ۱۵۳۶۵/۱۵۳۷۱) اس حدیث میں ہے کہ جو دین میں معصم ہو اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

نوٹ جس معاشرے میں تھوڑا بہت راستے پر کھانا معیوب نہیں ہے اس کے کھانے سے عدالت ساقط نہیں ہوگی۔
[۲۸۳۵] (۲۶) اس آدمی کی گواہی مقبول نہیں جو سلف کو گالیاں دیتا ہو۔

تشریح جو سلف صالحین کو برا بھلا کہتا ہو یا گالیاں دیتا ہو وہ فاسق ہے اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں (۲) جو سلف کا احترام نہ کرتا ہو وہ عموماً جھوٹ بولنے میں عار محسوس نہیں کرتا اس لئے بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے (۳) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ سباب المسلم فسوق وقتاله كفر (الف) (بخاری شریف، باب ما تنهى من الالباب واللعن، ص ۸۹۳، نمبر ۶۰۴۳/مسلم شریف، باب بیان قول النبی ﷺ سباب المسلم فسوق وقتاله كفر، ص ۵۸، نمبر ۶۴، کتاب الایمان) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان کو گالی دینا فسق ہے۔ اس لئے سلف صالحین کو گالی دینا رہتا ہو تو بدرجہ اولی فسق ہوگا اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔
[۲۸۳۶] (۲۷) اور قبول کی جائے گی اہل ہواء کی گواہی سوائے خطابیہ کے۔

تشریح اہل ہواء سے مراد وہ تمام جماعتیں ہیں جو اہل سنت والجماعہ کے علاوہ ہوں جیسے شیخہ، رافضی وغیرہ۔ وہ مسلمان ہیں اگرچہ ان کا عقیدہ اہل سنت والجماعہ کے علاوہ ہے۔ اس لئے ان کی گواہی اہل سنت والجماعہ کے خلاف قبول کی جائے گی۔

ترجمہ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا في فرية (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۴، ص ۷۷، سنن قتادہ، ج ۲، ص ۳۳۰، نمبر ۲۰۶۵۰/رد المحتار، کتاب عمرہ الی ابی موسیٰ اشعری، ج رابع، ص ۱۳۲، نمبر ۴۴۲۵) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان سب کے سب عادل ہیں اس لئے چاہے تھوڑا بہت اختلاف ہو سچ بولنے کی کوشش کریں گے۔ اس لئے ان کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تفسیر امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان کی گواہی اہل سنت والجماعہ کے خلاف مقبول نہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ اہل سنت والجماعہ سے کینہ ہوگا اور کینہ کی وجہ سے جھوٹی گواہی دے سکتے ہیں اس لئے مقبول نہیں (۲) حدیث میں ہے کہ کسی آدمی سے کینہ ہو تو اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله ﷺ رد شهادة الخائن والخائنة وذی الغمر علی اخیه ... وقال ابو داؤد، الغمر الحقد والشحناء (ج) (ابوداؤد شریف، باب من ترد شهادته، ص ۱۵۱، نمبر ۳۶۰۰/ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادته، ج ۲، ص ۵۵، نمبر ۲۲۹۸) اس حدیث میں ہے کہ غمروا لے یعنی کینے والے کی گواہی مقبول نہیں۔ اور دوسرے فرقے والوں کو

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اس سے قتال کرنا کفر ہے (ب) آپؐ نے فرمایا مسلمان بعض بعض پر عادل ہیں مگر تمہمت زنا میں حد لگائے ہوئے (ج) آپؐ نے روکی خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی اور بھائی کے بارے میں کینہ رکھنے والے کی گواہی... حضرت امام ابوداؤدؒ نے فرمایا غمروا کا معنی کینہ ہے۔

شهادة اهل الهواء الا الخطابية [۲۸۳] (۲۸) وتقبل شهادة اهل الذمة بعضهم على بعض وان اختلف مللهم.

چونکہ اہل سنت کے خلاف کینہ ہوگا اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

الاخطابية : یہ رافضیوں کا غالی فرقہ ہے۔ یہ ابی خطاب محمد بن وہب الابدع کی طرف منسوب ہے۔ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ اپنے مذہب کے علاوہ ہر جھوٹ بولنا جائز ہے بلکہ مذہب کو چھپانے یا بچانے کے لئے جھوٹ بولنا واجب ہے۔ تو چونکہ جھوٹ بولنے کا شبہ ہے اس لئے اس کی گواہی دوسرے مذہب والے کے خلاف مقبول نہیں ہے۔

نکتہ اہل الهواء : خواہش والے، یہاں مراد ہے اہل سنت والجماعة کے علاوہ کے مذاہب

[۲۸۳] (۲۸) ذمیوں کی گواہی بعض کی بعض کے خلاف جائز ہے چاہے وہ آپس میں مختلف ہوں۔

شرح یہودی یا نصرانی جو دارالاسلام میں ٹکس دیکر رہتے ہوں ان کو ذمی کہتے ہیں وہ ایک دوسرے کے خلاف گواہی دیں تو جائز ہے۔

ترجمہ نصرانی نصرانی کے خلاف گواہی دے تو دونوں ایک مذہب کے ہوئے اس لئے جائز ہے۔ اور نصرانی یہودی کے خلاف گواہی دے تب بھی جائز ہے کیونکہ دونوں ذمی ہیں۔ اور گویا کہ غیر مسلم ہونے کے اعتبار سے ایک مذہب ہوئے (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ اجاز شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض (الف) (ابن ماجہ شریف، باب شهادة اهل الكتاب بعضهم على بعض، ص ۳۲۰، نمبر ۲۳۷۴ مصنف عبدالرزاق، باب شهادة اهل الملل بعضهم على بعض وشهادة المسلم عليهم، ج ثامن، ص ۳۵۷، نمبر ۱۵۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب جو ذمی ہوتے ہیں بعض کی گواہی بعض کے خلاف جائز ہے۔

تاکید امام شافعیؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ذمی میں بھی ایک مذہب والے کی گواہی دوسرے کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی۔

ترجمہ (۱) پیچھے گزر چکا ہے کہ جن کے درمیان کینہ ہو اس کی گواہی مقبول نہیں۔ اور یہود اور نصاریٰ کے درمیان دانگی کینہ ہے اس لئے یہودی کی گواہی نصرانی کے خلاف اور نصرانی کی گواہی یہودی کے خلاف مقبول نہیں۔ آپس کی دشمنی کی دلیل یہ آیت ہے۔ فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة (ب) (آیت ۱۴، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ اس کے آپس میں عداوت اور بغض ڈال دیا ہے۔ اس لئے ایک ملت کی گواہی دوسری ملت کے لئے مقبول نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا يتوارث اهل ملتين شيء ولا تجوز شهادة ملة على ملة الا ملة محمد فانها على غيرهم (ج) (سنن للبیہقی، باب من رد شهادة اهل الذمة، ج ثامن، ص ۲۷۶، نمبر ۲۰۶۱۶ مصنف عبدالرزاق، باب شهادة اهل الملل بعضهم على بعض وشهادة المسلم عليهم، ج ثامن، ص ۳۵۶، نمبر ۱۵۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مذہب والا دوسرے مذہب کے خلاف گواہی نہ دے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے جائز قرار دی اہل کتاب کی گواہی بعض کی بعض پر (ب) ہم نے ان کے آپس میں قیامت تک دشمنی اور بغض بھڑکادی (ج) آپؐ نے فرمایا دولت والے ایک دوسرے کے کچھ بھی وارث نہیں ہوں گے۔ اور کسی ملت کی گواہی کسی دوسری ملت پر جائز نہیں سوائے ملت محمدؐ کی اس لئے کہ وہ اس کے غیر پر بھی جائز ہے۔

[۲۸۳۸] (۲۹) ولاتقبل شهادة الحربی علی الذمی [۲۸۳۹] (۳۰) وان كانت الحسنات اغلب من السيئات والرجل ممن يجتنب الكبائر قبلت شهادته وان ألم

[۲۸۳۸] (۲۹) حربی کی گواہی ذمی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی۔

وجہ ذمی سے مراد مستامن ہے یعنی وہ حربی جو امن لیکر دارالاسلام آیا ہو۔ یا دوسری شکل یہ ہے کہ ذمی کسی کام کے لئے دارالحرب گیا اور کوئی بات ہوگئی اب حربی ذمی کے خلاف گواہی دے رہا ہے تو یہ گواہی مقبول نہیں ہے۔ کیونکہ حربی کا درجہ کم ہے اور ذمی دارالاسلام میں رہنے کی وجہ سے اعلیٰ ہے۔ اس لئے حربی کی گواہی ذمی کے خلاف مقبول نہیں ہے (۲) اور حدیث گزری کہ ایک ملت کی گواہی دوسرے کے خلاف مقبول نہیں۔ اس لئے ذمی اور حربی کے بارے میں اس پر عمل کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ کان شریح یجیز شهادة کل ملتھا ولا یجیز شهادة اليهودی علی النصرانی ولا النصرانی علی اليهودی الا المسلمین فانه کان یجیز شهادتهم علی الملل کلھا (الف) (سنن للبیہقی، باب من اجاز شهادة اهل الذمة علی الوصیة فی السفر عند عدم من شهد علیھا من المسلمین، ج ۸ ص ۲۷۹، نمبر ۲۰۶۲۸ مصنف عبدالرزاق، باب شهادة اهل الملل بعضهم علی بعض وشهادة المسلم علیهم، ج ۸ ص ۳۵۷، نمبر ۱۵۵۲۸) اس اثر میں ہے کہ یہودی کی گواہی نصرانی کے خلاف اور نصرانی کی گواہی یہودی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی۔ جب ان دونوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی تو اسی پر قیاس کر کے حربی کی گواہی ذمی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی۔

[۲۸۳۹] (۳۰) اگر اچھائیاں برائیاں پر غالب ہوں اور آدمی گناہ کبیرہ سے پرہیز کرتا ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اگرچہ گناہ صغیرہ کر لیتا ہو۔

شرح کسی آدمی کے اچھے اعمال غالب ہوں اور برے اعمال کم ہوں اور گناہ کبیرہ سے پرہیز کرتا ہو تو چاہے صغیرہ گناہ کر لیتا ہو پھر بھی اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

وجہ تمام گناہ صغیرہ سے پرہیز کرنا تو آدمی کے لئے مشکل ہے اس لئے یہ قید لگائیں کہ بالکل گناہ صغیرہ نہ کرے تو گواہ کے لئے کوئی آدمی نہیں ملے گا۔ اس لئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ اچھائیاں غالب ہو اور گناہ کبیرہ سے پرہیز کرتا ہو۔ گواہی دینے کے لئے اتنا کافی ہے۔ بلکہ گناہ کبیرہ کر لیا لیکن بعد میں اس سے توبہ کر لی تب بھی گواہی قبول کی جائے گی۔

وجہ اثر میں ہے۔ و جلد عمر ابا بکر و شبل بن معبد و نافعاً بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته ... وقال الشعبي وقتادة اذا اکذب نفسه جلد وقبلت شهادته (ب) (بخاری شریف، باب شهادة القاذف والسارق والزانی،

حاشیہ : (الف) حضرت شریح جائز قرار دیتے تھے ایک ملت کی گواہی دوسری ملت پر اور نہیں جائز قرار دیتے تھے یہودی کی گواہی نصرانی پر اور نہ نصرانی کی گواہی یہودی پر مگر مسلمان کی گواہی جس وہ ان کی گواہی تمام مذاہب پر جائز قرار دیتے تھے (ب) حضرت عمرؓ نے کوڑے لگائے ابو بکرؓ اور شبل بن معبد اور نافع پر حضرت مغیرہ پر تہمت لگانے کی وجہ سے۔ پھر اس سے توبہ کرنے کے لئے کہا اور فرمایا جو توبہ کرے گا اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ حضرت ضعی اور قتادہ نے فرمایا اگر اپنے آپ کو جھٹلائے تو حد لگے گی اور اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

بمعصية [۲۸۴۰] (۳۱) وتقبل شهادة الاقلف والخصی وولد الزنا وشهادة الخشی

ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۳۸) اس اثر میں ہے کہ گناہ کبیرہ کر کے توبہ کرے تو اس کی گواہی مقبول ہوگی۔
اور ظاہری طور پر اچھے اعمال کرتے ہوں تو گواہی مقبول ہوگی اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ سمعت عمر بن الخطاب يقول ان اناسا كانوا
يوخذون بالوحي في عهد رسول الله ﷺ وان الوحي قد انقطع وانما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من اعمالكم، فمن
اظهر لنا خيرا امانه وقربناه وليس اليها من سيرته شيء، الله يحاسب في سيرته ومن اظهر لنا سوءا لم نأمنه ولم
نصدق، وان قال ان سيرته حسنة (الف) (بخاری شریف، باب الشهادۃ والعدول، ص ۳۵۰، نمبر ۲۶۳۱) اس اثر میں حضرت عمرؓ نے
فرمایا ظاہری طور پر اچھے اعمال نظر آتے ہوں تو اس پر اعتماد کریں گے اور اس کو قریب کریں گے۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس کی گواہی مقبول
ہوگی۔

نکتہ الم بمعصية : اگر گناہ کرے، اس سے مراد گناہ صغیرہ کا ارتکاب کرنا ہے

[۲۸۴۰] (۳۱) اور قبول کی جائے گی غیر ختنہ والے کی گواہی اور خصی کی گواہی اور ولد الزنا کی گواہی اور خشی کی گواہی بھی جائز ہے۔

ترجمہ جس آدمی کا ختنہ نہ ہوا اس کی گواہی مقبول ہے۔

وجہ چونکہ ختنہ نہ کرنے سے عدالت ساقط نہیں ہوئی اور نہ فاسق ہوا۔ اس لئے اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

خصی : جس آدمی کا خصیہ نکال لیا گیا ہو اس کو خصی کہتے ہیں۔ اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

وجہ خصیہ نکال لینے کی وجہ سے اس کی عدالت ساقط نہیں ہوئی اس لئے اس کی گواہی مقبول ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن سيرين ان

عمر اجاز شهادة علقمة الخصی علی ابن مظعون (ب) (ابن ابی شیبہ، ۵۶۳، فی شہادۃ الخصی، جلد خامس، ص ۹، نمبر ۲۳۳۰ ر

سنن للبیہقی، باب من وجد منه ریح شراب ولقی سکران، ج ثامن، ص ۵۴۹، نمبر ۱۷۵۱) اثر میں ہے کہ علقمہ خصی کی گواہی کی وجہ سے حد شرب

جاری کی گئی جس سے معلوم ہوا کہ خصی کی گواہی مقبول ہے۔

وجہ گناہ اس کے ماں باپ کا ہے اس لڑکے کا گناہ نہیں ہے۔ اس لئے اس کی عدالت ساقط نہیں ہوگی اور اس کی گواہی مقبول ہوگی (۲) انس

بن مالک ان النبی ﷺ قال المؤمنون شهداء الله في الارض وروينا عن عطاء والشعبي انهما قالا: تجوز شهادة

ولد الزنا (ب) (سنن للبیہقی، باب زحادة ولد الزنا، ج عاشر، ص ۴۲۱، نمبر ۲۱۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولد الزنا کی گواہی جائز ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کے زمانے میں لوگ وحی کے ذریعہ پکڑے جاتے تھے۔ اور وحی منقطع ہو گئی۔ اور ہم اب تم کو پکڑیں گے ظاہری اعمال

سے۔ اگر تم میں سے کوئی خیر کا اظہار کرے تو اس کو امن دیں گے اور اس کو قریب کر لیں گے۔ اور اندرونی معاملے کا ذمہ دار میں نہیں ہوں۔ اندرونی معاملہ کا حساب

اللہ کرے گا۔ اور ہمارے سامنے جو برائی کا اظہار کرے گا ہم اس کو امن نہیں دیں گے اور نہ اس کی تصدیق کریں گے اگرچہ اس کا اندرونی معاملہ اچھا ہی کیوں نہ ہو

(ب) حضرت عمرؓ نے علقمہ خصی کی گواہی جائز قرار دی ابن مظعون پر (ب) آپؐ نے فرمایا مومن اللہ کا گواہ ہے زمین میں۔ حضرت عطاءؓ اور شعبیؓ نے فرمایا کہ ولد الزنا

کی گواہی جائز ہے۔

جائزۃ [۲۸۴۱] (۳۲) واذا واقفت الشهادة الدعوى قبلت وان خالفتها لم تقبل [۲۸۴۲] (۳۳) ويعتبر اتفاق الشاهدين في اللفظ والمعنى عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى فان شهد احدهما بالف والاخر بالفين لم تقبل شهادتهما عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف و

فائدہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ولد الزنا کی گواہی مقبول نہیں۔

حجہ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ولد الزنا شر الثلاثة (الف) (مستدرک للحاکم، کتاب العلق، ج ثانی، ص ۲۳۳، نمبر ۲۸۵) اس حدیث میں ولد الزنا کو شریر کہا گیا ہے اس لئے اس کی گواہی مقبول نہیں۔
شہادۃ الخنثی جائزۃ : جو نہ عورت ہو اور نہ مرد بلکہ دونوں کے درمیان ہو تو اس کی گواہی مقبول ہے۔

حجہ جب مرد کی گواہی مقبول ہے اور عورت کی گواہی مقبول ہے تو دونوں کے درمیان کی گواہی بھی مقبول ہوگی۔ البتہ اس کے عورت ہونے کا بھی شبہ ہے اس لئے حدود اور قصاص میں اس کی گواہی قبول نہ کرے تو اچھا ہے۔

[۲۸۴۱] (۳۲) اگر شہادت دعویٰ کے موافق ہو تو قبول کی جائے گی اور اس کے مخالف ہو تو قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح شہادت دعویٰ کی تائید کے لئے ہوتی ہے اس لئے جو دعویٰ ہو گواہی کے ذریعہ اسی کی تائید ہو تو گواہی مقبول ہوگی ورنہ رد کر دی جائے گی۔ مثلاً مدعی کہتا ہے کہ میری گائے چرائی گئی ہے اور گواہ گواہی دے رہا ہے کہ اس کی بھینس چوری ہوئی ہے تو دعویٰ کچھ اور ہے اور گواہ کی گواہی کچھ اور ہے۔ اس لئے گواہ کی گواہی رد کر دی جائے گی۔

[۲۸۴۲] (۳۳) اعتبار کیا جائے گا دونوں گواہوں کا متفق ہونا لفظ اور معنی میں بھی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔ پس اگر ایک گواہ گواہی دے ایک ہزار کی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو دونوں کی گواہی مقبول نہیں ہوگی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک، اور فرمایا صاحبینؒ نے قبول کی جائے گی ایک ہزار پر۔

شرح ایک آدمی نے دعویٰ کیا کہ میرے فلاں پر دو ہزار درہم ہیں۔ ایک گواہ نے گواہی دی کہ ایک ہزار ہے اور دوسرے نے گواہی دی کہ دو ہزار ہیں۔ تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک ہزار کا بھی فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ دونوں کی گواہی رد ہو جائے گی۔

حجہ ایک ہزار اگرچہ دو ہزار میں داخل ہے اس لئے دوسرے گواہ نے دو ہزار کی گواہی دی تو معنوی طور پر گویا کہ ایک ہزار کی بھی گواہی دی اس لئے ایک ہزار پر دو گواہ ہو گئے۔ لیکن لفظی طور پر ایک ہزار اور دو ہزار الگ الگ الفاظ ہیں اس لئے لفظی طور پر دونوں گواہوں کے اتفاق نہ ہونے کی وجہ سے دونوں گواہ رد ہو جائیں گے۔ کیونکہ امام ابوحنیفہؒ کا اصول یہ ہے کہ معنی کے ساتھ الفاظ میں بھی دونوں گواہ متفق ہوں۔

فائدہ صاحبینؒ کے نزدیک ایک ہزار پر فیصلہ کیا جائے گا۔

حجہ کیونکہ لفظ کے اعتبار سے مختلف ہے لیکن معنی کے اعتبار سے دونوں گواہ ایک ہزار پر متفق ہیں۔ کیونکہ دو ہزار کی گواہی میں ایک ہزار داخل

محمدر حمہما اللہ تعالیٰ تقبل بالف [۲۸۴۳] (۳۴) وان شهد احدهما بالف والآخر بالف وخمس مائة والمدعی يدعی الفا وخمس مائة قبلت شهادتهما بالف [۲۸۴۴] (۳۵) واذا شهدا بالف وقال احدهما قضاه منها خمس مائة قبلت شهادتهما بالف ولم يسمع قوله انه قضاه منها خمس مائة الا ان يشهد معه الآخر.

ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن شریح فی شاہدین یختلفان فشہد احدهما علی عشرين والآخر علی عشرة قال یؤخذ بالعشرة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۳ فی الشاہدین مختلفان، ج رابع، ص ۳۳۵، نمبر ۲۰۷۱۱-۲۰۷۱۳) اس اثر میں عشرہ اور عشرين لفظ کے اعتبار سے متفق نہیں ہیں صرف معنی کے اعتبار سے متفق ہیں پھر بھی دس درہم کا فیصلہ کیا۔

[۲۸۴۳] (۳۴) اور اگر ان میں سے ایک نے گواہی دی ایک ہزار کی اور دوسرے نے ایک ہزار پانچ سو کی اور مدعی دعویٰ کرتا ہے ایک ہزار پانچ سو کا تو دونوں کی گواہی قبول کی جائے گی ایک ہزار پر۔

تشریح مدعی نے دعویٰ کیا کہ میرے فلاں پر ایک ہزار پانچ سو درہم ہیں۔ اس پر ایک گواہ نے گواہی دی کہ ایک ہزار ہے اور دوسرے نے گواہی دی کہ ایک ہزار پانچ سو ہے تو ایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔

مجا لفظ کے اعتبار سے دونوں گواہ ایک ہزار پر متفق ہیں۔ اور دوسرا گواہ الگ سے پانچ سو کی گواہی دے رہا ہے۔ اس لئے ایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا۔ کیونکہ معنی کے اعتبار سے اور لفظ کے اعتبار سے بھی دونوں گواہ ایک ہزار پر متفق ہیں۔

اصول دونوں گواہ لفظ اور معنی کے اعتبار سے متفق ہوں تو گواہی مقبول ہوگی۔ صاحبین کے نزدیک صرف معنی کے اعتبار سے دونوں گواہ متفق ہوں تب بھی گواہی مقبول ہوگی۔

[۲۸۴۴] (۳۵) اگر دونوں گواہوں نے گواہی دی ہزار کی، اور ان دونوں میں سے ایک نے کہا کہ ادا کر دیا ہے اس میں سے پانچ سو تو دونوں کی گواہی ہزار کی قبول کی جائے گی۔ اور نہیں سنی جائے گی اس کی بات کہ اس میں سے پانچ سو ادا کر دیا ہے۔ مگر یہ کہ اس کے ساتھ دوسرے گواہی دیں۔

تشریح دو گواہوں نے گواہی دی کہ فلاں کا فلاں پر ایک ہزار درہم ہے۔ بعد میں ان میں سے ایک نے یہ بھی گواہی دی، لیکن فلاں نے ایک ہزار میں سے پانچ سو ادا کر دیا ہے تو ایک ہزار کا فیصلہ کیا جائے گا اور پانچ سو درہم کی ادائیگی پر کوئی فیصلہ نہیں ہوگا اور نہ پانچ سو درہم کم ہوگا۔

مجا ایک ہزار پر دو گواہ ہیں۔ اس لئے ایک ہزار کا فیصلہ ہوگا۔ اور اس میں سے پانچ سو ادا کرنے پر صرف ایک گواہ ہے۔ اس لئے پانچ سو کی ادائیگی کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ ہاں اس گواہ کے ساتھ دوسرا گواہ بھی ہو جائے تو چونکہ اب دو گواہ ہو گئے اس لئے پانچ سو کی ادائیگی کا فیصلہ کیا جائے گا (۲) واستشهدوا شہیدین من رجالکم (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرۃ ۲) یعنی دو گواہ پورے نہیں ہوئے۔

حاشیہ : (الف) حضرت شریح نے فرمایا دو گواہ اختلاف کریں، ایک گواہی دے دیں کی اور دوسرا گواہی دے دیں کی؟ فرمایا اس کو لیا جائے گا۔

[۲۸۴۵] (۳۶) وینبغی للشاهد اذا علم ذلك ان لا يشهد بالف حتى يقر المدعى انه قبض خمس مائة [۲۸۴۶] (۳۷) واذا شهد شاهدان ان زيدا قتل يوم النحر بمكة وشهد آخر ان انه قتل يوم النحر بالكوفة واجتمعوا عند الحاكم لم يقبل الشهادتين [۲۸۴۷] (۳۸) فان سبقت احديهما وقضى بهائم حضرت الاخرى لم تقبل الشهادة.

[۲۸۴۵] (۳۶) اور مناسب ہے گواہ کے لئے کہ اگر ادا کرنے کو جانے تو ہزار کی گواہی نہ دے یہاں تک کہ مدعی اقرار کرے کہ اس نے پانچ سو پر قبضہ کیا ہے۔

تشریح دو گواہوں میں سے ایک جانتا تھا کہ ایک ہزار میں سے پانچ سو مدعی کو ادا کر دیا گیا ہے۔ لیکن اس پر ایک گواہی کی وجہ سے ادا کرنے کی بات نہیں چلے گی۔ تو ایسی صورت میں اس کو چاہئے کہ جب تک پانچ سو وصول کرنے کا لوگوں کے سامنے اقرار نہ کرے ایک ہزار پر گواہی نہ دے تاکہ مدعی علیہ کو صرف پانچ سو ہی ادا کرنا پڑے۔

[۲۸۴۶] (۳۷) اگر دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید قتل کیا گیا ہے بقرعید کے دن کے میں اور دوسرے دو نے گواہی دی کہ وہ قتل کیا گیا ہے بقرعید کے دن کو فنی میں۔ اور سب حاکم کے پاس جمع ہو گئے تو دونوں گواہیاں قبول نہیں کی جائیں گی۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ فیصلہ سے پہلے گواہوں میں اختلاف ہو جائے تو دونوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ دو گواہوں نے گواہی دی کہ زید دسویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں قتل کیا گیا ہے۔ ابھی اس پر فیصلہ بھی نہیں کیا گیا تھا کہ دوسرے دو گواہوں نے گواہی دی کہ زید دسویں ذی الحجہ کو کوفہ میں قتل کیا گیا ہے۔ اب ایک ہی آدمی ایک ہی تاریخ میں دو مختلف جگہوں پر قتل کیا جائے اور دونوں جگہیں اتنی دور ہیں کہ دونوں جگہوں پر ہونا ناممکن ہے۔ اس لئے دونوں قسم کے گواہ مردود ہو جائیں گے۔

حجہ اثر میں ہے۔ عن ابراہیم فی اربعة شهدوا علی امرأة بالزنا ثم اختلفوا فی الموضع، فقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالبصرة قال يدرء عنهم جميع (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة اربعة علی امرأة بالزنا واختلافهم فی الموضع، ج ۳ ص ۳۳۴، نمبر ۱۳۳۸۰) اس اثر میں ہے کہ جگہ کے اختلاف کی وجہ سے گواہی رد ہو گئی ہے۔

[۲۸۴۷] (۳۸) پس اگر دو میں سے ایک کی گواہی پہلے ہو گئی اور اس کا فیصلہ ہو گیا پھر دوسرے حاضر ہوئے تو گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

تشریح دو آدمیوں نے پہلے گواہی دی کہ مکہ میں قتل کیا گیا ہے۔ اور اس پر فیصلہ کر دیا گیا۔ بعد میں دو گواہ آئے اور گواہی دی کہ اس کو بصرہ میں قتل کیا ہے تو چونکہ پہلی گواہی پر فیصلہ ہو چکا ہے اس لئے دوسری گواہی کی وجہ سے پہلے فیصلہ کو توڑا نہیں جائے گا۔

حجہ پہلی گواہی کو ترجیح ہو گئی ہے کہ اس پر فیصلہ ہو گیا ہے اس لئے دوسری گواہی کی وجہ سے پہلی گواہی توڑی نہیں جائے گی (۲) حدیث مرسل

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا چار آدمیوں نے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی، پھر جگہ کے بارے میں اختلاف کیا۔ پس بعض نے کہا کوفہ میں زنا کیا اور بعض نے کہا بصرہ میں تو سب سے حد ساقط ہو جائے گی۔

[۲۸۴۸] (۳۹) ولا یسمع القاضی الشهادة علی جرح ولا نفی ولا یحکم بذلك الا ما

میں ہے۔ عن ابن المسیب قال قال رسول اللہ ﷺ اذا شهد الرجل بشهادتين قبلت الاولى وتركت الآخرة، وانزل منزلة الغلام (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يشهد بشهادة ثم يشهد بخلافها، ج ثامن، ص ۳۵۲، نمبر ۱۵۵۰۸) اس حدیث مرسل میں ہے کہ آدمی نے دو مرتبہ گواہی دی تو پہلی گواہی مقبول ہوگی اور دوسری رد کر دی جائے گی۔ اور پہلے پر فیصلہ ہو گیا تو بدرجہ اولیٰ وہ مقبول ہوگی اور دوسری گواہی مردود ہوگی (۳) اثر میں ہے۔ عن الثوری فی رجل اشهد علی شهادته رجلا فقضى القاضی بشهادته ثم جاء الشاهد الذى شهد علی شهادته فقال لم اشهد بشيء قال يقول اذا قضى القاضی مضى الحكم (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الشاهد يرجع عن شهادته او يشهد ثم يتكذب، ج ثامن، ص ۳۵۳، نمبر ۱۵۵۱۳) اس اثر میں ہے کہ پہلی گواہی پر قاضی کا فیصلہ ہو گیا اب اس کو دوسری گواہی سے رد نہیں کیا جاسکتا۔

[۲۸۴۸] (۳۹) اور قاضی نہ سنے گواہی جرح پر اور نہ اس کا حکم لگائے مگر جس کا استحقاق ثابت ہو جائے۔

تشریح مدعی علیہ مدعی کے گواہ کے بارے میں یوں گواہی دلوائے کہ یہ گواہ فاسق ہیں۔ اور فاسق ہونے کا کوئی سبب بیان نہ کرے کہ شراب پینے کی وجہ سے یا چوری کرنے کی وجہ سے فاسق ہو گئے ہیں۔ تو ایسے جرح کے سلسلے میں قاضی کوئی توجہ نہ دے، نفی کرے اور نہ اثبات کرے اور نہ فسق کے نفی یا اثبات کا فیصلہ کرے۔

حجہ حدیث گزر چکی ہے کہ مسلمان بعض بعض پر عادل ہیں۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول اللہ ﷺ المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا في فرية (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۴، ص ۷۲، سنن قال لا تجوز شهادته اذا تاب، ج رابع، ص ۳۳۰، نمبر ۲۰۶۵، درار قطنی، کتاب عمرانی ابی موسیٰ اشعری، جلد رابع، ص ۱۳۲، نمبر ۴۳۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظاہری طور پر تمام مسلمان عادل ہیں۔ اس لئے صرف یہ کہہ دینا کہ فلاں گواہ فاسق ہے اور اس کا سبب نہ بتانا کہ حقوق اللہ یا حقوق العباد توڑنے کی وجہ سے فاسق ہے اس کی طرف توجہ نہیں دی جائے گی۔ اور مدعی کے گواہ مقبول شمار کئے جائیں گے (۲) اگر اسباب بتائے بغیر کہے کہ یہ گواہ فاسق ہیں تو ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ فسق سے توبہ کر چکا ہو اور ابھی عادل بن کر گواہی دینے پیش ہوا ہو۔ جس کی وجہ سے قاضی ان کی گواہی رد نہیں کر سکتا۔

الاما اتحق علیہ : اس کا مطلب یہ ہے کہ جرح مقید کرے تو قاضی اس کی طرف توجہ دیگا۔ مثلاً کہے کہ اس نے شراب پیا ہے اور اس پر حد لگانے کا مطالبہ کرے اور اس پر دو گواہ لائے جس کی وجہ سے مدعی کے گواہوں پر حد لگ جائے۔ چونکہ حقوق اللہ توڑنے میں حد لگ گئی اس لئے اب فاسق ہو گیا۔ اس لئے مدعی کے اس گواہ کی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔ اس صورت میں شراب پینا سبب تلافی کر فسق کا دعویٰ کیا جو جرح مقید ہے اس

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا اگر آدمی دو طرح کی گواہی دے تو پہلی قبول کی جائے گی اور بعد والی چھوڑ دی جائے گی۔ اور اس کو بچے کی گواہی کے درجے میں اتار دی جائے گی (ب) حضرت ثورثیؒ نے فرمایا کسی آدمی نے اپنی گواہی پر کسی کو گواہ بنایا، پس قاضی نے اس کی گواہی پر فیصلہ کر دیا، پھر وہ گواہ آیا جس نے اپنی گواہی پر گواہ بنایا تھا اور کہا کہ میں نے کوئی گواہ نہیں بنایا ہے۔ فرمایا کرتے تھے قاضی نے جب فیصلہ کر دیا تو حکم نافذ ہو گیا۔ (ج) آپؐ نے فرمایا مسلمان بعض بعض پر عادل ہیں مگر تہمت میں حد لگی ہو۔

استحق علیہ [۲۸۴۹] (۴۰) ولا يجوز للشاهد ان يشهد بشيء لم يعاينه الا النسب والموت والنكاح والدخول وولاية القاضی فانه يسعه ان يشهد بهذه الاشياء اذا اخبره

لئے قاضی اس پر توجہ بھی دے گا اور گواہوں کے رد کا فیصلہ بھی کرے گا۔ یہ جرح قاضی کے لئے قابل سماعت ہے۔

حقوق العباد میں جرح مقید کی مثلاً : مدعی علیہ نے دعویٰ کیا کہ میں نے مدعی کے گواہ کو سودرہم دیئے ہیں اور اس پر اتفاق ہوا تھا کہ وہ میرے خلاف گواہی نہیں دے گا۔ اس کے باوجود گواہی دیدی۔ اس لئے مجھے سودرہم واپس دلوائے جائیں۔ اور ان دونوں باتوں پر مدعی علیہ نے گواہ پیش کر دیئے۔ چونکہ رقم واپس کرنے کا مطالبہ ہے اس لئے قاضی کو گواہی کی بنیاد پر رقم واپس کروانے کا حق ہے۔ اور چونکہ رشوت ثابت ہو جائے گا اس لئے مدعی کے گواہ فاسق کے زمرے میں آجائیں گے اور ان کی گواہی رد ہو جائے گی۔ رقم واپس کروانے کا مطالبہ بندے کی جانب سے ہے اس لئے یہ حقوق العباد میں جرح مقید کی مثال ہوئی۔

نکتہ الاما استحق علیہ : کا مطلب یہ ہے کہ مدعی کے گواہوں پر اللہ کے حقوق توڑنے مثلاً زنا کرنے، شراب پینے یا چوری کرنے کو ثابت کر دیا جائے۔ یا بندے کے حقوق دبانے کو ثابت کر دے تو قاضی اس جرح کو سننے کا اور فسق کی نفی یا اثبات کا فیصلہ بھی کرے گا۔

[۲۸۴۹] (۴۰) اور گواہوں کے لئے جائز نہیں ہے کہ بغیر دیکھے گواہی دے مگر نسب کی اور موت اور نکاح اور دخول اور قاضی کی ولایت کی۔ اس لئے کہ اس کو گنجائش ہے کہ ان چیزوں کی گواہی دے اگر اس کو کوئی اعتماد والا آدمی خبر دیدے۔

تشریح اوپر آیت سے ثابت کیا گیا ہے کہ اصل قاعدہ تو یہی ہے کہ کسی چیز کو دیکھے پھر اس کے ہونے کی گواہی دے۔ لیکن کچھ چیزیں ایسی ہیں کہ ان کے ہوتے وقت ایک دو آدمی ہوتے ہیں اور زمانہ دراز کے بعد اس کی گواہی دینے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس لئے اصل حقیقت کو دیکھنے والے گواہ موجود نہیں ہوتے۔ اس لئے لوگوں سے سن کر اور علامات کے ذریعہ یقین کر کے ان کی گواہی دینا جائز ہے۔ مثلاً نسب، بچہ پیدا ہوتے وقت ایک دائی اور ایک دو عورتیں ہوتی ہیں۔ پھر زمانہ دراز کے بعد کبھی گواہی دینے کی ضرورت پیش آتی ہے کہ فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔ ایسی صورت میں گواہ سننے آئے ہیں کہ فلاں فلاں کا بیٹا ہے اس نے پیدا ہوتے وقت نہیں دیکھا ہے پھر بھی سن کر گواہی دینا جائز ہے کہ فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔

موت : موت کے وقت بھی ایک دو آدمی ہوتے ہیں۔ پھر لوگوں سے سن کر یقین کرتے ہیں کہ فلاں کا انتقال ہو گیا ہے۔ پھر زمانہ دراز کے بعد سنی سنائی پر گواہی دیتے ہیں کہ فلاں کا انتقال ہو گیا ہے۔ اس لئے موت کا بغیر معائنہ کئے ہوئے صرف سن کر گواہی دینا جائز ہے۔

نکاح و دخول : ولایت قاضی کا بھی یہی حال ہے کہ نکاح کے وقت ایک دو آدمی ہوتے ہیں پھر میاں بیوی کو ساتھ رکھتے ہوئے دیکھتے ہیں تو گواہی دیتے ہیں کہ یہ دونوں میاں بیوی ہیں۔ دخول کے وقت تو کوئی نہیں ہوتا صرف قرینے سے گواہی دیتے ہیں کہ بیوی سے دخول ہو گیا ہے۔ ولایت قاضی کا بھی یہی حال ہے کہ قاضی بناتے وقت ایک دو آدمی ہوتے ہیں۔ پھر لوگ دیکھتے ہیں کہ یہ مجلس قضا کے عہدے پر بیٹھا ہے اور فیصلہ کرتا ہے اس لئے لوگ گواہی دیتے ہیں کہ یہ قاضی ہے۔

نکتہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے بچپن میں حضرت ثوبیہ سے دودھ پیا جبکہ آپؐ کو یاد بھی نہیں ہوگا لیکن بعد میں سن کر آپؐ نے فرمایا کہ مجھے اور

بہا من یتق بہ [۲۸۵۰] (۴۱) والشہادۃ علی الشہادۃ جائزۃ فی کل حق لایسقط بالشبہۃ

ابوسلمہؒ کو حضرت ثوبیہؓ نے دودھ پلایا ہے۔ وقال النبی ﷺ ارضعتنی و ابا سلمۃ ثوبیۃ (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن ابن عباسؓ قال النبی ﷺ فی بنت حمزۃ لا تحل لی یحرم من الرضاعۃ ما یحرم من النسب، ہی ابنۃ اخي من الرضاعۃ (ب) (بخاری شریف، باب الشہادۃ علی الانساب والرضاع المستفیض والموت القدیم، ص ۳۶۰، نمبر ۲۶۴۳/۲۶۴۵) اس حدیث میں آپؐ نے رضاعت کی خبر دی ہے۔ آپؐ نے بچپن میں دودھ پیا ہے جو یاد نہیں ہوگا۔ اس لئے سن کر خبر دی کہ حضرت حمزہؓ میرے رضاعی بھائی ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان باتوں کی گواہی دیکھے بغیر سن کر دے سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ وقال الشعبي او ابن سيرين وعطاء وقتادة السمع شهادة وكان الحسن يقول لم يشهدوني على شيء ولكن سمعت كذا وكذا (ج) (بخاری شریف، باب شہادۃ الختبی، ص ۳۵۹، نمبر ۲۶۳۸، مصنف عبدالرزاق، باب السمع شہادۃ وشہادۃ الختبی، ج ثامن، ص ۳۵۵، نمبر ۱۵۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ان باتوں کی سن کر گواہی دے سکتا ہے۔

اور علامت کے ذریعہ گواہی دے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سألت انس بن مالک... فقال رسول الله ابصروها فان جاءت به ابيض سبطا قضى العينين فهو لهلال بن امية وان جاءت به اكحل جعد احمش الساقين فهو لشريك بن سحماء. قال فانبات انها جاءت به اكحل جعد حمش الساقين (د) (مسلم شریف، باب کتاب اللعان، ص ۱۴۹۶) اس حدیث میں آپؐ نے بچے کی علامت بتائی کہ گورے رنگ کے ہو تو ہلال بن امیہ کا ہے اور گھنگھر یا لے بال والا ہو تو شریک بن سحماء کا بچہ ہے۔ اس حدیث میں علامت کے ذریعہ نسب کا فیصلہ کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ بعض مرتبہ دیکھ کر نہیں بلکہ علامت کو دیکھ کر بھی گواہی دی جاسکتی ہے۔

اصول جن باتوں کے دیکھنے میں ایک دو آدمی ہوتے ہیں اور زمانہ دراز کے بعد کبھی کبھار گواہی دینے کی ضرورت پڑتی ہے ان میں سن کر گواہی دینا جائز ہے۔ جیسے نسب، موت، نکاح، دخول، ولایت قاضی وغیرہ۔

[۲۸۵۰] (۴۱) گواہی پر گواہی دینا جائز ہے ہر اس حق میں جو شبہ سے ساقط نہ ہوتا ہے، اور نہ قبول کی جائے گی حدود اور قصاص میں۔

شرح اصل گواہ وہ کسی مجبوری کی بنا پر دوسرے آدمی کو اپنی گواہی پر گواہ بنائے، ایسا کرنا ایسے حقوق میں جائز ہے جو شبہ سے ساقط نہ ہوتے ہوں۔ اس لئے حدود اور قصاص میں شہادۃ علی الشہادۃ جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

بخاری شہادت پر شہادت جائز ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباسؓ قال قال رسول الله ﷺ تسمعون ويسمع منكم

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا مجھ کو اور ابوسلمہؒ کو ثوبیہؓ نے دودھ پلایا (ب) آپؐ نے حضرت حمزہؓ کی بیٹی کے بارے میں فرمایا وہ میرے لئے حلال نہیں ہے۔ رضاعت سے وہ حرام ہوتے ہیں جو نسب سے ہوتے ہیں۔ وہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے (ج) حضرت عطاء اور قتادہؓ نے فرمایا سننا بھی شہادت ہے۔ اور حضرت حسنؓ فرماتے تھے مجھ کو کسی چیز پر گواہ نہیں بنایا لیکن میں نے ایسا ایسا سنا ہے (د) آپؐ نے فرمایا اس کو دیکھو اگر سفید بچہ پیدا ہوا خراب آنکھ والا تو وہ ہلال بن امیہ کا ہے۔ اور اگر سرگی آنکھ والا ہو، پتلی پنڈلی والا ہو تو وہ شریک بن سحماء کا ہے۔ فرمایا مجھے خبر ہوئی کہ سرگی آنکھ اور پتلی پنڈلی والا پیدا ہوا۔

ولا تقبل فی الحدود والقصاص [۲۸۵۱] (۴۲) ويجوز شهادة شاهدين على شهادة شاهدين ولا تقبل شهادة واحد على شهادة واحد.

و یسمع ممن یسمع منکم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فضل نشر العلم، ص ۱۵۹، نمبر ۳۶۵۹) اس حدیث میں ہے کہ حدیث جو لوگ سنیں گے وہ دوسروں کے سامنے بیان کریں گے اور دوسرے لوگ ان سے سنیں گے۔ جب حدیث میں سماعت و سماعت ہو سکتی ہے تو گواہی میں بھی ہو سکتی ہے (۲) اس کی ضرورت بھی ہے کیونکہ بعض مرتبہ اصل گواہ اتنا بیمار ہوتا ہے کہ مجلس قضاء میں نہیں جاسکتا اس لئے اپنی گواہی پر فرع کو گواہ بنانے کی ضرورت پڑتی ہے۔

حدود اور قصاص میں شہادۃ علی الشہادۃ مقبول نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حد اور قصاص شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ اور فرع گواہی میں شبہ ہوتا ہے اس لئے شہادت پر شہادت جائز نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن مسروق و شریح انہما قالا لا تجوز شهادة علی شهادة فی حدود ولا یکفل فی حد (ب) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الشہادۃ علی الشہادۃ فی حدود اللہ، ج ۸ ص ۴۲۳، نمبر ۲۱۱۸۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۷ فی الشہادۃ علی الشہادۃ فی حد، ج ۸ ص ۵۲۸، نمبر ۲۸۹۰، مصنف عبد الرزاق، باب شہادۃ الرجل علی الرجل، ج ۸ ص ۳۳۹، نمبر ۱۵۴۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حدود اور قصاص میں شہادت پر شہادت جائز نہیں ہے۔

[۲۸۵۱] (۴۲) جائز ہے دو گواہوں کا گواہی دینا دو گواہوں کی گواہی پر۔ اور نہیں قبول کی جائے گی ایک کی گواہی ایک کی گواہی پر۔

تشریح شہادت پر شہادت کا قاعدہ یہ ہے کہ ایک اصل گواہ دو آدمیوں کو گواہ بنائے اور دوسرا اصل گواہ بھی دو آدمیوں کو گواہ بنائے، اس طرح فرع گواہ چار ہو جائیں گے۔ لیکن یہ ممکن ہے کہ ایک اصل گواہ نے جن دو گواہوں کو گواہ بنایا ان ہی کو دوسرا اصل بھی اپنی گواہی پر گواہ بنادے اس طرح فرع گواہ بھی دو رہیں گے۔ پہلے اصل گواہ کے بھی یہی دو گواہ اور دوسرے اصل گواہ کے بھی یہی دو گواہ۔ البتہ یہ جائز نہیں ہے کہ ایک اصل ایک ہی فرع کو اپنی گواہی پر گواہ بنائے۔

مذ اثر میں ہے۔ عن اسمعیل الا زرق عن الشعبي قالا لا تجوز شهادة الشاهد علی الشاهد حتی یكونا اثنين (ج) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی عدد شہود القصر، ج ۸ ص ۴۲۳، نمبر ۲۱۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۸۰ فی شہادۃ الشاهد علی الشاهد، ج ۸ ص ۵۵۴، نمبر ۲۳۰۷، مصنف عبد الرزاق، باب شہادۃ الرجل علی الرجل، ج ۸ ص ۳۳۹، نمبر ۱۵۴۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک اصل گواہ پر دو فرع گواہ چاہئے (۲) اصل کی گواہی منتقل کرنا ہے اس لئے آیت واستشهدوا شہیدین من رجالکم (آیت ۲۸۲، سورۃ البقرۃ ۲) کے اعتبار سے دو گواہ چاہئے۔

تاکید امام شافعی اوپر کے اثر کی وجہ سے فرماتے ہیں کہ ہر اصل گواہ کے لئے دو الگ الگ فرع گواہ ہوں۔ اس اعتبار سے دو اصل گواہ کے لئے چار الگ الگ فرع گواہ ہونا ضروری ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا آج تم سن رہے ہو اور تم سے لوگ سنیں گے۔ اور جنہوں نے تم سے سنا ہے ان سے لوگ سنیں گے (ب) حضرت مسروق اور شریح نے فرمایا حد میں نہ شہادت پر شہادت جائز ہے اور نہ کفالت لینا جائز ہے (ج) حضرت شعبیؒ نے فرمایا شہادۃ علی الشہادۃ جائز نہیں جب تک کہ دو گواہ نہ ہو جائیں۔

[۲۸۵۲] (۴۳) وصفة الاشهاد ان يقول شاهد الاصل لشاهد الفرع اشهد على شهادتي
اننى اشهد ان فلان بن فلان اقر عندى بكذا و اشهدنى على نفسه وان لم يقل اشهدنى على
نفسه جاز [۲۸۵۳] (۴۴) ويقول شاهد الفرع عند الاداء اشهد ان فلانا اشهدنى على
سهادته انه يشهد ان فلانا اقر عنده بكذا [۲۸۵۴] (۴۵) وقال لى اشهد على شهادتي

[۲۸۵۲] (۴۳) گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ فرع گواہ سے کہے، میری گواہی پر گواہ بن جاؤ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں ابن
فلاں نے میرے سامنے اتنے کا اقرار کیا ہے اور مجھے اپنی ذات پر گواہ بنایا ہے۔ اور اگر اشہدنی علی نفسہ نہیں کہتا تب بھی جائز ہے۔
تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اصل گواہ جب تک باضابطہ طور پر فرع کو اپنی گواہی کا گواہ نہیں بنائے گا تو وہ گواہ نہیں بن سکے گا۔ صرف
گواہی دیتے ہوئے سن لینے سے گواہ نہیں بن سکے گا۔ مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ، اصل گواہ فرع گواہ سے باضابطہ کہے کہ تم میری گواہی پر گواہ
بنو اس بات کا کہ فلاں نے فلاں کا اتنے روپے کا میرے سامنے اقرار کیا ہے۔ اور مجھے اقرار پر گواہ بھی بنایا ہے، تاہم اگر یوں نہ کہے کہ مجھے
اپنے اقرار پر گواہ بھی بنایا ہے تب بھی فرع کو گواہ بنانا درست ہو جائے گا۔

مب اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن شریح قال: تجوز شهادة الرجل على الرجل في الحقوق، ويقول شريح للشاهد قل:
اشهدنى ذو عدل (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الرجل على الرجل، ج ثامن ص ۳۳۸، نمبر ۱۵۴۴) اس اثر میں ہے۔ قل
اشهدنى ذو عدل، جس سے معلوم ہوا کہ فرع گواہ گواہی دیتے وقت کہے گا کہ مجھے عادل آدمی نے گواہ بنایا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ اصل گواہ
اپنی گواہی پر باضابطہ گواہ بنائے تب فرع گواہ بن سکے گا۔

[۲۸۵۳] (۴۴) فرع گواہ ادائیگی کے وقت کہے گا فلاں نے مجھ کو اپنی گواہی پر گواہ بنایا ہے۔ وہ گواہی دیتے ہیں کہ فلاں نے اس کے پاس
اتنے کا اقرار کیا ہے۔

تشریح فرع گواہ گواہی دیتے وقت یوں نہیں کہے گا کہ میں اصل گواہ ہوں بلکہ باضابطہ کہے گا میں فرع گواہ ہوں اور اصل گواہ نے مجھ کو اپنی
گواہی پر گواہ بنایا ہے اس بات کا کہ اس کے سامنے فلاں نے اتنی رقم کا اقرار کیا ہے۔

[۲۸۵۴] (۴۵) اور مجھ کو کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ بن جاؤ۔ اس لئے میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں۔

تشریح فرع گواہ قاضی کے سامنے کہے گا کہ مجھے اصل گواہ نے کہا تھا کہ میری اس گواہی پر گواہ بنو۔ چونکہ میں اس کی گواہی پر گواہ بن چکا ہوں
اس لئے میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔

مب اوپر اثر میں گزرا کہ قاضی شریح فرع گواہ سے کہلاتے تھے کہ مجھے عادل آدمی نے گواہ بنایا ہے۔ عن شریح قال ... قل اشهدنى ذو
عدل (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الرجل على الرجل، ج ثامن ص ۳۳۸، نمبر ۱۵۴۴) اس اثر میں ہے کہ فرع گواہ اقرار کرے کہ مجھ کو

حاشیہ : (الف) حضرت شریح نے فرمایا شهادة علی السہادة حقوق میں جائز ہے۔ حضرت شریح گواہ سے فرماتے تھے، کہو مجھ کو عادل نے گواہ بنایا ہے۔

بذلك فانا اشهد بذلك [۲۸۵۵] (۴۶) ولا تُقبل شهادة شهود الفرع الا ان يموت شهود الاصل او يغيبوا مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا او يمرضوا مرضا لا يستطيعون معه حضور مجلس الحاكم [۲۸۵۶] (۴۷) فان عدل شهود الاصل شهود الفرع جاز وان سكتوا عن

اصل گواہ نے گواہ بنایا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن حسن بن صالح قال قلت للجعدي بن زكوان، شهدت شريحا يقول: اجيز شهادة الشاهد على الشاهد اذا شهد عليهما (الف) (مصنف ابن أبي شيبة، ۴۸۰ فی شهادة الشاهد علی الشاهد، ج رابع، ص ۵۵۴، نمبر ۲۳۰۶۸) اس اثر میں ہے کہ گواہ بنائے تو گواہ بن سکتا ہے۔

[۲۸۵۵] (۴۶) اور نہیں قبول کی جائے گی فرع گواہوں کی گواہی مگر یہ کہ اصل گواہ مرجائیں، یا تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت پر چلے جائیں یا ایسا بیمار ہو جائیں کہ اس کی وجہ سے حاکم کی مجلس میں حاضر نہ ہو سکیں۔

شرح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ گواہی کے لئے اصل گواہ ضروری ہے۔ فرع گواہ مجبوری کے درجے میں مہیا کئے جائیں گے۔ اس لئے اصل گواہ مرجائیں یا تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت پر چلے جائیں یا ایسا بیمار ہو جائیں کہ مجلس قضاء میں حاضر ہونا مشکل ہو تب فرع گواہ بنانا جائز ہوگا۔ اور وہ گواہی دے سکے گا۔

حجہ فرع گواہ اصل کی مجبوری کے بعد ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن شريح انه كان لا يجيز شهادة الشاهد مادام حيا ولو كان باليمن (ب) (مصنف ابن أبي شيبة، ۴۸۰ فی شهادة الشاهد علی الشاهد، ج رابع، ص ۵۵۴، نمبر ۲۳۰۶۹) اس اثر میں ہے کہ اصل گواہ کو ایسی مجبوری ہو جائے جن سے مجلس قضاء میں حاضر ہونا ناممکن ہو تب فرع گواہ کی گواہی قبول کی جائے گی۔

[۲۸۵۶] (۴۷) اگر فرع گواہ اصل گواہوں کو عادل بتائے تو جائز ہے۔ اور اگر ان کو عادل کہنے سے چپ رہے تب بھی جائز ہے، اب قاضی ان کے حالات پر غور کرے۔

شرح فرع گواہ قاضی کے سامنے یہ کہے کہ جنہوں نے ہمیں گواہ بنائے ہیں وہ عادل لوگ ہیں تو ایسا کر سکتے ہیں۔ اور اگر فرع گواہ ان کے تزکیہ اور تعدیل سے چپ رہیں تو یہ بھی ٹھیک ہے۔ اس صورت میں قاضی کی ذمہ داری ہے کہ اصل گواہوں کے بارے میں حالات کی تفتیش کرے کہ وہ لوگ عادل ہیں یا نہیں۔

حجہ فرع گواہ بھی انسان ہیں اس لئے ان کو کسی کی تعدیل اور تزکیہ کرنے کا حق ہے۔ اس لئے وہ اصل گواہوں کی تعدیل کر سکتے ہیں۔ اور خاموش رہنا چاہیں تو خاموش بھی رہ سکتے ہیں۔ اگر وہ خاموش رہے تو قاضی کی ذمہ داری ہے کہ وہ اصل گواہ کے حالات کی تحقیق کرے کہ وہ عادل ہیں یا غیر عادل (۲) اثر میں ہے کہ حضرت شریح فرع گواہوں سے گواہی لیتے وقت یہ بھی کہلو اتے تھے کہ تم اقرار کرو کہ اصل گواہ عادل

حاشیہ : (الف) میں نے جعد بن زکوان سے کہا حضرت شریح کو کہتے ہوئے سنا ہے، شهادة علی الشهادة اس وقت جائز ہے جب ان دونوں گواہوں کو اس پر گواہ بنائے (ب) حضرت شریح شهادة علی الشهادة جائز قرار نہیں دیتے تھے جب تک اصل گواہ زندہ ہو چاہے فرع گواہ قسم کھا کر ہی گواہی کیوں نہ دے۔

تعدیلہم جاز وینظر القاضی فی حالہم [۲۸۵۷] (۴۸) وان انکر شہود الاصل الشہادة لم تُقبل شہادة شہود الفرع [۲۸۵۸] (۴۹) وقال ابو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ فی شاہد الزور اُشہرہ فی السوق ولا اُعزّره.

ہیں۔ تاکہ قاضی صاحب کو اصل گواہوں کے بارے میں اطمینان ہو جائے اثر یہ ہے۔ ویقول شریح للشاہد قل اشہدنی ذو عدل (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب شہادة الرجل علی الرجل، ج ثامن، ص ۳۳۸، نمبر ۱۵۴۴) [۲۸۵۷] (۴۸) اگر اصل گواہوں نے گواہی کا انکار کر دیا تو فرع گواہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

شرح اصل گواہوں نے کہا کہ میں نے فرع کو اپنا گواہ نہیں بنایا ہے تو چونکہ گواہ بنانا نہیں پایا گیا جو ضروری ہے اس لئے فرع گواہ کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

ج اثر میں گزرا۔ عن حسن بن صالح قال قلت للجعّد بن زکوان شہدت شریحا یقول اجیز شہادة الشاہد علی الشاہد اذا شہد علیہما (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۸۵، فی شہادة الشاہد علی الشاہد، ج راطع، ص ۵۵۴، نمبر ۶۸، ۲۳۰) اس اثر میں ہے کہ اصل گواہ اپنی گواہی پر فرع کو گواہ بنائے تب بے گاور نہ نہیں۔ اور یہاں اصل نے گواہ بنانے سے انکار کر دیا اس لئے اس کی گواہی کیسے قبول کی جائے گی۔

عبارت کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ اصل گواہ نے اس بات کا انکار کر دیا کہ وہ اس بات کا گواہ ہے۔ اس صورت میں اصل گواہی کا انکار ہو گیا اس لئے فرع گواہ بنانے کا سوال پیدا نہیں ہوتا اس لئے فرع گواہ خود بخود ساقط ہو جائے گا۔

[۲۸۵۸] (۴۹) امام ابوحنیفہؒ نے جھوٹے گواہ کے سلسلے میں فرمایا میں بازار میں اس کی تشہیر کروں گا اور اس کو سزا نہیں دوں گا۔

ج آیت میں ہے کہ جھوٹے گواہ سے دور رہو اس لئے اس کی شکل یہی ہو سکتی ہے کہ اس کے بارے میں قوم اور بازار میں تشہیر کی جائے تاکہ لوگ اس سے پرہیز کیا کریں۔ آیت میں ہے۔ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور (ج) (آیت ۳۰، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں جھوٹی گواہی سے دور رہنے کی تاکید کی ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان عمر بن الخطابؓ امر بشاہد الزور ان یسغم وجہہ ویلقی فی عنقہ عمامتہ ویطاف بہ فی القبائل ویقال ان هذا شاہد الزور فلا تقبلوا له شہادة (د) (مصنف عبدالرزاق، باب عقوبۃ شاہد الزور، ج ثامن، ص ۳۲۷، نمبر ۱۵۳۹۴/ مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۶۵، شاہد الزور ما یصنع بہ؟، ج رابع، ص ۵۵۰، نمبر ۲۳۰۳۳) اس اثر میں ہے کہ جھوٹے گواہ کی تشہیر کی گئی ہے۔ اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک صرف تشہیر کی جائے گی۔

حاشیہ: (الف) حضرت شریحؒ گواہ سے یہ کہتے کہ مجھے مادل نے گواہ بنایا ہے (ب) حسن بن صالحؒ فرماتے ہیں کہ میں نے جعد بن زکوان سے کہا کہ میں نے حضرت شریحؒ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں شہادۃ علی الشہادۃ کو جائز قرار دیتا ہوں اگر ان دونوں کو باضابطہ گواہ بنایا ہو (ج) بت پرستی سے بچو اور جھوٹی گواہی دینے سے بچو (د) حضرت عمرؓ نے جھوٹے گواہوں کے بارے میں حکم دیا کہ اس کا چہرہ کالا کیا جائے اور اس کی گردن میں اس کا عمامہ ڈالا جائے اور قبیلوں میں گھمایا جائے اور کہا جائے کہ یہ جھوٹا گواہ ہے اس لئے اس کی گواہی قبول نہ کریں۔

[۲۸۵۹] (۵۰) وقالوا رحمهما الله تعالى نوجعه ضربا ونحبسه.

[۲۸۵۹] (۵۰) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ ہم اس کو تکلیف دیں گے اور قید کریں گے۔

شرح صاحبین فرماتے ہیں کہ جھوٹے گواہ کی تعزیر کی جائے گی اور قید بھی کیا جائے گا۔

م اثر میں ہے۔ عن مكحول ان عمر بن الخطاب ضرب شاهد الزور اربعون سوطا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب

عقوبة شاهد الزور، ج ثامن، ص ۳۲، نمبر ۱۵۳۹۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۶۵، شاهد الزور ما یصنع به؟، ج رابع، ص ۵۵۱، نمبر ۲۳۰۴۰)

اس اثر سے معلوم ہوا کہ جھوٹے گواہ کی تعزیر کی جائے گی۔



﴿ کتاب الرجوع عن الشهادة ﴾

[۲۸۶۰] (۱) اذا رجع الشهود عن شهادتهم قبل الحكم بها سقطت شهادتهم ولا ضمان عليهم [۲۸۶۱] (۲) فان حكم بشهادتهم ثم رجعوا لم يفسخ الحكم ووجب عليهم

﴿ کتاب الرجوع عن الشهادة ﴾

ضروری نوٹ گواہی دے کر اس سے رجوع کر لے اس کو رجوع عن الشهادة کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ حدثنی عبد اللہ بن بريدة عن ابيه قال كنا اصحاب رسول الله ﷺ نتحدث ان الغامدية وما عز بن مالك لو رجعا بعد اعترافهما او قال لو لم يرجعا بعد اعترافهما لم يطلبهما وانما رجمها عند الرابعة۔ دوسری روایت میں ہے۔ حدثنی يزيد بن نعيم بن هزال عن ابيه قال كان ماعز بن مالك يتيما... ثم اتى النبي ﷺ فذكر له ذلك فقال هلا تركتموه لعله ان يتوب فيتوب الله عليه (الف) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالك، ص، نمبر ۴۳۳۴/۴۳۱۹) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ماعز زنا کے اعتراف کے بعد رجوع کر لیتے تو حد نہ لگتی۔ اس سے گواہوں کا رجوع کرنا ثابت ہوا۔

نوٹ اس باب کے اکثر مسائل اس اصول پر ہیں کہ جس نے جس کا جتنا نقصان کیا وہ اتنے کا ذمہ دار ہو گیا۔ آیت اور اثر سے اس کی دلیلیں آگے آ رہی ہیں۔

[۲۸۶۰] (۱) اگر گواہ اپنی گواہی سے فیصلے سے پہلے رجوع کر جائیں تو اس کی شہادت ساقط ہو جائے گی اور ان پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔

ہجہ اوپر حدیث گزری۔ ماعز بن مالک لو رجعا بعد اعترافهما... لم يطلبهما (ابوداؤد شریف، نمبر ۴۳۳۴) اس حدیث میں ہے کہ حد کا اقرار کرنے والا فیصلے کے بعد بھی رجوع کر جائے تو ان کی گواہی پر کوئی فیصلہ نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ دونوں شہادتیں آپس میں متعارض ہو گئیں۔ اور چونکہ گواہی سے ابھی کوئی نقصان نہیں ہوا ہے اس لئے اس پر کچھ ضمان بھی لازم نہیں آئے گا (۲) اثر میں ہے۔ سألت الزهري عن رجل شهد عند الامام فاثبت الامام شهادته ثم دعى لها فبدلها اتجاوز شهادته الاولى او الآخرة؟ قال لا شهادة له في الاولى ولا في الآخرة. قال الشيخ وهذا في الرجوع قبل امضاء الحكم بالاولى (ب) (سنن للبيهقي، باب الرجوع عن الشهادة، ج عاشر، ص ۳۲۵، نمبر ۲۱۱۹۵) اس اثر میں ہے کہ فیصلے سے پہلے رجوع کر جائے تو پہلی یا دوسری کسی گواہی کا اعتبار نہیں ہے۔

[۲۸۶۱] (۲) پس اگر ان کی گواہی سے فیصلہ کر دیا پھر وہ رجوع کئے تو فیصلہ فسخ نہیں ہوگا۔ اور ان کی شہادت سے جو نقصان ہوا اس کا ضمان لازم

حاشیہ: (الف) عبد اللہ بن بريدہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ فرمایا ہم حضور کے اصحاب حضرت عائشہ اور حضرت ماعز کے بارے میں باتیں کرتے تھے کہ اگر وہ زنا کے اعتراف سے رجوع کر جاتے یا یوں فرمایا اعتراف کے بعد دوبارہ واپس نہ آتے تو دونوں کو نہ بلاتے کیونکہ چوتھی مرتبہ رجم فرمایا۔ دوسری روایت میں ہے پھر لوگ حضور کے پاس آئے اور حضرت ماعز کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا ان کو چھوڑ کیوں نہ دیا؟ شاید وہ توبہ کرتا تو اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرما لیتے۔ (ب) میں نے حضرت زہری سے پوچھا کوئی آدمی امام کے پاس گواہی دے اور امام اس کی گواہی لکھ لے۔ پھر دوبارہ بلایا جائے تو گواہی بدل دے تو اس کی پہلی گواہی صحیح مانی جائے گی یا بعد والی؟ فرمایا نہ اس کی پہلی گواہی مانی جائے گی نہ بعد کی۔ حضرت شیخ نے فرمایا یہ بات پہلی گواہی پر فیصلے سے پہلے کی بات ہے کہ گواہی کا اعتبار نہیں۔

ضمان ما اتلفوه بشهادتهم [۲۸۶۲] (۳) ولا يصح الرجوع الا بحضرة الحاكم.

ہوگا۔

شرح گواہوں نے شہادت دی جس کی وجہ سے قاضی نے فیصلہ کر دیا بعد میں گواہ رجوع کر گئے تو اب فیصلہ نہیں توڑا جائے گا۔ اور ان کی گواہی سے جو کچھ نقصان ہوا اس کا ضمان رجوع کرنے والے گواہوں پر ہوگا۔

بخ عن الشعبي ان رجلين شهدا عند علي بن ابي طالب رجل بالسرقة فقطع علي يده ثم جاءا بآخر فقالا هذا هو السارق لا الاول، اغرم علي الشاهدين دية يد المقتول الاول وقال لو اعلم انكما تعمدتما لقطعت ايديكما ولم يقطع الثاني (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن الحسن قال اذا شهد شاهدان على قتل ثم قتل القاتل ثم يرجع احد الشاهدين قتل (ب) (سنن للبیہقی، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸ ص ۴۲۲، نمبر ۲۱۱۹۲/۲۱۱۹۳، مصنف عبد الرزاق، باب الشاهد يرجع عن شهادته او يشهد ثم يتجدد، ج ۸ ص ۳۵۴، نمبر ۱۵۵۱۶/۱۵۵۱۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۶ ص ۳۷۶، الشاهد ان يشهد ان ثم يرجع احدهما، ج ۴ ص ۵۰۶، نمبر ۲۲۵۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ معاملات میں فیصلہ نہیں بدلا جائے گا البتہ گواہوں پر نقصان کا ضمان لازم ہوگا۔ اور پر حضرت حسنؓ کے اثر میں قتل کا مطلب یہ ہے کہ رجوع کرنے والا گواہ قتل کیا گیا۔

فیصلہ ہونے کے بعد نہیں ٹوٹے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الثوري في رجل اشهد علي شهادته رجلا فقضى القاضي بشهادته ثم جاء الشاهد الذي شهد على شهادته فقال لم اشهد بشيء قال يقول اذا قضى القاضي قضى الحكم (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب الشاهد يرجع عن شهادته او يشهد ثم يتجدد، ج ۸ ص ۳۵۳، نمبر ۱۵۵۱۳/۱۵۵۱۴، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۶ ص ۳۷۶، الشاهد ان يشهد ان ثم يرجع احدهما، ج ۴ ص ۵۰۵، نمبر ۲۲۵۵۱/۲۲۵۵۲، سنن للبیہقی، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸ ص ۴۲۲، نمبر ۲۱۱۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فیصلہ کے بعد توڑا نہیں جائے گا۔

[۲۸۶۲] (۳) رجوع صحیح نہیں ہے مگر حاکم کے سامنے۔

شرح گواہی سے رجوع کرنا چاہے تو حاکم کے سامنے ہی رجوع کرے گا تو پہلی گواہی سے رجوع سمجھا جائے گا۔ عوام کے سامنے رجوع کرنے سے رجوع نہیں سمجھا جائے گا۔

بخ پہلی گواہی کے خلاف جو فیصلہ کرے گا وہ قاضی ہی کرے گا اس لئے قاضی کے سامنے رجوع کرنے سے رجوع شمار کیا جائے گا (۲) اثر

حاشیہ : (الف) حضرت ثقی نے فرمایا کہ دو آدمیوں نے حضرت علیؓ کے سامنے ایک آدمی پر چوری کی گواہی دی، پس حضرت علیؓ نے اس کا ہاتھ کاٹا۔ پھر دوبارہ گواہ آئے اور کہا یہ دوسرا چور ہے پہلا نہیں۔ پس حضرت علیؓ نے دونوں گواہوں کو مقطوع کے ہاتھ کی دیت لازم کی اور فرمایا کہ اگر جانتا کہ تم دونوں نے جان کر ایسا کیا ہے (یعنی جھوٹی گواہی دی ہے) تو تم دونوں کا ہاتھ کاٹا۔ اور دوسرے چور کا ہاتھ نہیں کاٹا (ب) حضرت حسنؓ نے فرمایا اگر آدمی کسی کے قتل کی گواہی دے جس کی وجہ سے قاتل قتل کیا گیا پھر دو گواہوں میں سے ایک رجوع کر گیا تو رجوع کرنے والا گواہ قتل کیا جائے گا (ج) حضرت ثورثیؓ نے فرمایا کسی نے کسی کو اپنی گواہی پر گواہ بنایا۔ پس قاضی نے اس کی گواہی پر فیصلہ کر دیا پھر اصل گواہ آیا اور کہا میں نے کسی کو گواہ نہیں بنایا ہے۔ فرمایا کرتے تھے قاضی اگر فیصلہ کر دے تو حکم نافذ ہو جائے گا۔

[۲۸۶۳] (۴) واذا شهد شاهدان بمال فحكم الحاكم به ثم رجعا ضمنا المال للمشهود عليه [۲۸۶۳] (۵) وان رجعا احدهما ضمن النصف.

میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الشعبي ان رجلين شهدا عند عليّ على رجل بالسرقه فقطع عليّ يده ثم جاء اباخر فقالا هذا هو السارق لا الاول (الف) (سنن للبيهقي، باب رجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۴۲۴، نمبر ۲۱۱۹۲) اس اثر میں پہلے گواہ حضرت علیؑ کے پاس آئے اور دوسرے گواہ بھی رجوع کرنے کے لئے حضرت علیؑ کے پاس آئے۔ اور حضرت علی قاضی تھے جس سے معلوم ہوا کہ رجوع کے لئے بھی قاضی کے پاس آئے تب رجوع مقبول ہے۔

[۲۸۶۳] (۴) اگر دو گواہوں نے مال کی گواہی دی۔ پس حاکم نے اس کا فیصلہ کیا پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں مشہود علیہ کے مال کے ضامن ہوں گے۔

تشریح پہلے گزر چکا ہے کہ قاضی کے فیصلے کے بعد گواہ رجوع کر جائے تو جو نقصان ہوا ہے گواہ اس کی تلافی کریں گے۔ اس مسئلے میں جس کے خلاف گواہی دی ہے اس کا نقصان کیا ہے اس لئے اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

مذہب اثر میں ہے۔ عن ابن شبرمة في رجلين شهدا على رجل بحق فاخذاه منه ثم قالوا انما شهدنا عليه بزور يغمرانه في اموالهما (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الشاهد يرجع عن شهادته او يشهد ثم يجحد، ج ۸، ص ۳۵۴، نمبر ۱۵۵۱۶، سنن للبيهقي، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۴۲۴، نمبر ۲۱۱۹۲) اس اثر میں ہے کہ گواہوں نے مشہود علیہ کا جو نقصان کیا ہے وہ ادا کرنا ہوگا (۲) اس آیت میں بھی اس قاعدے کا ثبوت ہے کہ جس کا جتنا نقصان کیا ہے اس پر اتنا ہی ضمان لازم ہوگا۔ وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص (ج) (آیت ۴۵، سورة المائدة ۵) اس آیت میں قاتل نے جتنا نقصان کیا ہے اس پر اتنا ہی جرمانہ لازم کیا زیادہ نہیں۔

[۲۸۶۳] (۵) اگر دونوں گواہوں میں سے ایک نے رجوع کیا تو آدھے کا ضامن ہوگا۔

مذہب (۱) دو گواہوں کی گواہی سے نقصان ہوا ہے اس لئے اس پر آدھے کا ضمان ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال اذا شهد شاهدان على قطع يد فقضى القاضى بذلك ثم رجعا عن الشهادة فعليهما الدية وان رجعا احدهما فعليه نصف الدية وبه نأخذ (د) (ذکرہ محمد بن الاصل کما فی الميسوط، اعلاء السنن، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۲۹۷، نمبر ۵۰۴۳) اس اثر سے

حاشیہ : (الف) حضرت ثعبی نے فرمایا ایک آدمی نے حضرت علیؑ کے سامنے کسی آدمی پر چوری کی گواہی دی۔ پس حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ کاٹ دیا پھر دوبارہ آیا اور کہا کہ یہ چور ہے پہلا نہیں ہے (ب) حضرت ابن شبرم فرماتے ہیں کہ دو آدمی کسی کے خلاف گواہی دے کسی کے حق کی اور اس سے لیا گیا پھر کہا میں نے اس پر جھوٹی گواہی دی تو دونوں کو ان کے مال میں تاوان لازم کیا جائے گا (ج) ہم نے یہودیوں پر فرض کیا جان جان کے بدلے میں اور آنکھ آنکھ کے بدلے میں اور ناک ناک کے بدلے میں اور کان کان کے بدلے میں اور دانت دانت کے بدلے میں کاٹا جائے گا اور زخموں کا بھی بدلہ ہے (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر دو آدمی کسی کے ہاتھ کاٹنے کی گواہی دے اور قاضی اس کا فیصلہ کر دے پھر گواہی سے رجوع کر جائے تو ان دونوں گواہوں پر دیت لازم ہوگی اور اگر ایک رجوع (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۸۶۵] (۶) وان شهد بالمال ثلثة فرجع احدهم فلا ضمان عليه فان رجع آخر ضمن
 الرجوعان نصف المال [۲۸۶۶] (۷) وان شهد رجل وامرأتان فرجعت امرأة ضمنت رُبع
 الحق [۲۸۶۷] (۸) وان رجعتا ضمنتا نصف الحق.

معلوم ہوا کہ ایک گواہ نے رجوع کیا تو آدھے نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔

[۲۸۶۵] (۶) اگر مال کی گواہی تین گواہوں نے دی۔ پس ان میں سے ایک نے رجوع کیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ پس اگر دوسرے نے بھی رجوع کر لیا تو دونوں رجوع کرنے والے آدھے مال کے ضامن ہوں گے۔

تشریح دو گواہوں سے مال کا فیصلہ ہوتا ہے۔ لیکن یہاں تین آدمیوں نے گواہی دی ہے اس لئے ایک زیادہ ہے۔ دو سے زیادہ گواہ گواہی دے سکتا ہے لیکن اس کا زیادہ اعتبار نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ کتب عبد الرحمن بن اذينة الى شريح في ناس من الازداد عوا قبل ناس من بنى اسد قال واذا غدا هؤلاء بينة راح اولئك باكثر منهم قال فكتب اليه ليست من التهاجر والتكائر في شىء، السدابة لمن هي في ايديهم اذا اقاموا البينة۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن حنش عن علي انه لا يرجح بكثرة العدد (الف) (سنن للبيهقي، باب من قال لا يرجح في الشهو د كثره العدد، ج عاشر، ص ۴۳۴، نمبر ۲۱۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دو سے زیادہ گواہوں پر فیصلے کا مدعا نہیں ہے۔ اس قاعدے کے بعد مسئلے کی صورت یہ ہے کہ تین آدمیوں نے مال کی گواہی دی پھر ایک آدمی اپنی گواہی سے رجوع کر گیا تو اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔

حجہ کیونکہ اس پر فیصلے کا مدعا نہیں تھا۔ بعد میں دوسرا گواہ بھی رجوع کر گیا تو گویا کہ آدھی گواہی رجوع کر گئی اس لئے ان دونوں پر آدھا ضمان لازم ہوگا۔ مثلاً بیس درہم کا فیصلہ ہوا تھا تو رجوع کرنے والے دونوں گواہوں پر دس درہم ضمان لازم ہوگا اور ہر ایک کے حصے میں پانچ پانچ درہم آئیں گے۔

اسول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دو سے زیادہ گواہوں پر فیصلے کا مدعا نہیں ہے۔

[۲۸۶۶] (۷) اور اگر گواہی دی ایک مرد اور دو عورتوں نے، پھر رجوع کر گئی ایک عورت تو چوتھائی حق کی ضامن ہوگی۔

حجہ گواہی میں دو عورتیں ایک مرد کے برابر ہیں اس لئے ایک مرد نے گویا کہ آدھی گواہی دی اور دو عورتوں نے باقی آدھی دی۔ ان میں سے ایک عورت نے رجوع کیا تو گویا کہ چوتھائی گواہی سے رجوع ہوا اس لئے اس عورت پر چوتھائی ضمان لازم ہوگا۔
 [۲۸۶۷] (۸) اور اگر دونوں عورتیں رجوع کر گئیں تو آدھے کا ضامن ہوگی۔

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آئے) کرے تو آدمی دیت لازم ہوگی (الف) حضرت عبدالرحمن بن اذینہ نے حضرت شریح کو اذد کے کچھ لوگوں کے بارے میں لکھا کہ انہوں نے بنی امند کے کچھ لوگوں کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ لوگ کچھ گواہ لیکر صبح آئے اور شام کو دوسرے لوگ زیادہ گواہ لیکر آئے تو کیا ہوگا؟ فرماتے ہیں حضرت شریح نے عبدالرحمن کو لکھا کہ گواہ کی کمی بیشی کا کوئی اعتبار نہیں۔ جانو اس کا ہوگا جس کے قبضے میں ہے اگر وہ بینہ قائم کر دے۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ کثرت عدد سے ترجیح نہیں دی جائے گی۔

[۲۸۶۸] (۹) وان شهد رجل وعشر نسوة فرجع ثمان نسوة منهن فلا ضمان عليهن
[۲۸۶۹] (۱۰) فان رجعت اخرى كان على النسوة ربع الحق [۲۸۷۰] (۱۱) فان رجع
الرجل والنساء فعلى الرجل سدس الحق وعلى النساء خمسة اسداس الحق عند ابی

حجہ دو عورتیں آدمی گواہی کے قائم مقام ہیں اس لئے دونوں نے رجوع کیا تو پورے نقصان کے آدھے کی ذمہ دار ہوں گی (۲) اثر پہلے گزر چکا ہے۔ عن ابراهيم قال اذا شهد شاهدان على قطع يد ففضى الفاضى بذلك ثم رجعا عن الشهادة فعليهما الدية، وان رجع احدهما فعليه نصف الدية وبه نأخذ (الف) (ذکرہ محمد فی الاصل لکافی المسیوط، اعلاء السنن، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۲۹۷، نمبر ۱۵۰۳۳) اس اثر میں ہے کہ آدھے گواہ نے رجوع کیا تو اس پر آدھا ضمان لازم ہوگا۔

[۲۸۶۸] (۹) اگر ایک مرد اور دس عورتوں نے گواہی دی۔ پھر ان میں سے آٹھ عورتیں رجوع کر لیں تو ان عورتوں پر ضمان نہیں ہے۔

حجہ ایک مرد اور دو عورتیں ابھی باقی ہیں جن پر فیصلے کا مدار ہے۔ اس لئے ان رجوع کرنے والی آٹھ عورتوں پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

[۲۸۶۹] (۱۰) پس اگر رجوع کر جائے نویں بھی تو عورتوں پر چوتھائی حق لازم ہوگا۔

شرح پہلے آٹھ عورتیں رجوع کیں تھیں تو ان پر کچھ لازم نہیں ہوا۔ اب نویں عورت بھی رجوع کر گئیں اس لئے ایک مرد اور ایک عورت باقی رہیں۔ ایک مرد کی آدمی گواہی اور ایک عورت کی چوتھائی گواہی مجموعہ تین چوتھائی گواہی باقی رہی اور نو عورتوں کو ملا کر چوتھائی گواہی سے رجوع ہوا۔ اس لئے ان سب عورتوں پر چوتھائی ضمان لازم ہوگا۔

اصول اوپر اثر سے ثابت کیا تھا کہ جو باقی رہا اس کی گواہی کا اعتبار ہے دو کے علاوہ جو رجوع کر گئے ان کا اعتبار نہیں ہے۔

[۲۸۷۰] (۱۱) پس اگر مرد اور عورتیں سب رجوع کر جائیں تو مرد پر حق کا چھٹا لازم ہوگا اور عورتوں پر حق کے پانچ چھٹے امام ابو حنیفہ کے نزدیک، اور صاحبین فرماتے ہیں مرد پر آدھا اور ساری عورتوں پر آدھا۔

شرح دو عورتیں ایک مرد کے قائم مقام ہیں اس اعتبار سے دس عورتیں پانچ مرد کے قائم مقام ہوئیں اور ایک مرد ہے اس لئے گویا کہ چھ مردوں نے مال کی گواہی دی اس لئے جب سب رجوع کر گئے تو مرد پر ایک چھٹا حصہ لازم ہوا اور باقی پانچ چھٹا حصہ دس عورتوں پر لازم ہوگا۔ مثلاً : جس مال کی گواہی ایک مرد اور دس عورتوں نے دی اس کی قیمت 48 درہم تھی، اب رجوع کرنے پر مرد پر ایک چھٹا حصہ $48 \div 6 = 8$ آٹھ درہم لازم ہوگا۔ اور دس عورتوں پر پانچ چھٹا حصہ یعنی 40 درہم لازم ہوگا۔ اور ہر عورت کے ذمے چار درہم آئے گا۔

حجہ مرد اور عورتیں سب نے مل کر گواہی دی ہیں اس لئے دس عورتیں پانچ مرد ہوئیں اور ایک مرد ہے اس لئے گویا چھ مردوں نے گواہی دی اس لئے مرد پر ایک مرد کا ضمان چھٹا حصہ آئے گا اور دس عورتوں پر پانچ مردوں کا ضمان یعنی پانچ چھٹا حصہ آئے گا۔

حاشہ : (الف) حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا دو گواہ کسی کے ہاتھ کاٹنے کے لئے گواہی دے اور قاضی اس کا فیصلہ کر دے پھر دونوں گواہی سے رجوع کر جائے تو ان دونوں پر دیت ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک رجوع کر جائے تو اس پر آدمی دیت ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں۔

حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا على الرجل النصف وعلى النسوة النصف [۲۸۷۱] (۱۲) وان شهد شاهدان على امرأة بالنكاح بمقدار مهر مثلها او اكثر ثم رجعا فلا ضمان عليهما [۲۸۷۲] (۱۳) وان شهدا باقل من مهر المثل ثم رجعا لم يضمنوا النقصان [۲۸۷۳] (۱۴) وكذلك اذا شهدا على رجل بتزويج امرأة بمقدار مهر مثلها

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ مرد پر آدھا ضمان آئے گا اور باقی آدھا سب عورتوں پر آئے گا۔ مثال مذکور میں 48 درہم میں سے آدھا یعنی 24 درہم مرد پر لازم ہوگا اور باقی 24 درہم دس عورتوں پر لازم ہوگا اور ہر عورت پر دو درہم اور چالیس پیسے (2.40) لازم ہوں گے۔

ترجمہ وہ فرماتے ہیں کہ مرد کے بغیر صرف عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہے اس لئے مرد نے گویا کہ آدمی گواہی دی اور دس عورتوں نے مل کر آدمی گواہی دی اس لئے مرد پر آدھا ضمان لازم ہوگا اور باقی آدھا تمام عورتوں پر لازم ہوگا۔

[۲۸۷۱] (۱۲) اگر دو گواہوں نے کسی عورت پر گواہی دی نکاح کی اس کے مہر مثل کی مقدار میں یا اس سے زیادہ میں پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں پر ضمان نہیں ہے۔

ترجمہ رجوع کرنے کے بعد گواہ نقصان کے ضامن ہوتے ہیں۔ یہاں مہر مثل یا اس سے زیادہ عورت کو دلویا ہے اس لئے رجوع کے بعد عورت کا کچھ نقصان نہیں ہوا اس کو توبضہ کے بدلے مہر مثل مل گیا اگرچہ اس کا بضعہ گیا اس لئے گواہ ضامن نہیں ہوں گے۔

اصول گواہ کی گواہی سے نقصان ہوا ہو تو رجوع کرنے پر اس کا ضمان لازم ہوگا۔ اور اگر نقصان نہ ہوا ہو بلکہ مشہود علیہ کا فائدہ ہوا ہو یا برابر سر برابر ہوا ہو تو گواہ ضامن نہیں ہوں گے۔

[۲۸۷۲] (۱۳) اگر دونوں نے گواہی دی مہر مثل سے کم کی پھر دونوں رجوع کر جائے تو نقصان کے ضامن نہیں ہوں گے۔

ترجمہ دو گواہوں نے کسی عورت پر گواہی دی کہ مثلاً پانچ سو درہم میں نکاح ہوا ہے۔ اور مہر مثل ایک ہزار تھا پھر رجوع کر گئے تو گواہوں پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ نکاح کے وقت بضعہ کی قیمت ہے طلاق کے وقت اس کی کوئی قیمت نہیں۔ اور دوسرا اصول یہ ہے کہ کچھ نہ کچھ مہر متعین ہو جائے تو وہی اصل ہوگا مہر مثل اصل نہیں ہوگا۔ یہاں عورت کو بضعہ کے بدلے مہر مثل سے کم سہی لیکن کچھ نہ کچھ تو مل گیا ہے اس لئے گواہوں نے اس کا کچھ نقصان نہیں کیا اس لئے اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔

اصول مہر کچھ بھی متعین ہو جائے تو وہ کافی ہے بشرطیکہ دس درہم سے زیادہ ہو (۲) بضعہ نکاح کے وقت مقنن ہے فتح کے وقت مقنن نہیں ہے۔ [۲۸۷۳] (۱۴) ایسے ہی اگر گواہی دی مرد پر عورت سے نکاح کرنے کی اس کے مہر مثل کی مقدار میں۔

ترجمہ عورت کا مہر مثل مثلاً ایک ہزار ہے اور دو گواہوں نے مرد پر گواہی دی کہ ایک ہزار کے بدلے فلاں عورت سے شادی کی ہے۔ شوہر نے عورت سے دہلی کی پھر گواہ رجوع کر گئے تو گواہوں پر کچھ ضمان نہیں ہوگا۔

[۲۸۷۳] (۱۵) فان شهدا باكثر من مهر المثل ثم رجعا ضمنا الزيادة [۲۸۷۵] (۱۶) وان

شهدا ببيع شيء بمثل القيمة او اكثر ثم رجعا لم يضمنا [۲۸۷۶] (۱۷) وان كان باقل من

مجاہ یہاں شوہر کو ایک ہزار دینا تو پڑا لیکن اس کے بدلے بضع ملا جس کا مہر مثل ایک ہزار ہے۔ اس لئے شوہر کا کوئی نقصان نہیں ہوا اس لئے گواہوں پر کوئی ضمان نہیں ہوگا۔ باقی رہا کہ مزید سالوں تک بضع استعمال نہ کر سکا تو اس کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ مہر پہلی مرتبہ وطی کی قیمت شمار کی جاتی ہے۔ اور بعد کی وطی میں داخل ہوتی جاتی ہے۔

[۲۸۷۴] (۱۵) اور اگر دونوں نے مہر مثل سے زیادہ کی گواہی دی پھر رجوع کر گئے تو زیادتی کے ضامن ہوں گے۔

تشریح مثلاً مہر مثل ایک ہزار تھا اور گواہوں نے گواہی دی کہ بارہ سو درہم میں شادی ہوئی تھی۔ شوہر نے بیوی سے وطی کی پھر گواہ رجوع کر گئے تو مہر مثل سے زیادہ جو دو سو درہم ہے اس کے ضامن ہوں گے۔

مجاہ بضع کی قیمت مہر مثل یعنی ایک ہزار تھی اور گواہوں نے بارہ سو مہر کی گواہی دی۔ اور بعد میں رجوع بھی کر گئے تو گویا کہ گواہوں نے دوسو درہم کا نقصان دیا اس لئے گواہ دو سو درہم کے ضامن ہوں گے۔

مسئل گواہ جتنا نقصان دے گا اتنے کا ضامن ہوگا۔ اس کے لئے اثر پہلے گزر چکا ہے (اعلاء السنن، نمبر ۵۰۴۳)

[۲۸۷۵] (۱۶) اگر گواہی دی کسی چیز کے بیچنے کی مثل قیمت میں یا زیادہ میں پھر رجوع کر گئے تو ضامن نہیں ہوں گے۔

تشریح مثلاً چیز کی قیمت پانچ درہم تھی اور دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید نے یہ چیز پانچ درہم میں یا چھ درہم میں بیچی ہے۔ مشتری کے قبضے کے بعد گواہی سے رجوع کر گئے تو گواہوں پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا۔

مجاہ جتنے کی چیز تھی اتنی قیمت مل گئی یا اس سے زیادہ مل گئی اس لئے گواہوں نے کچھ نقصان نہیں کیا اس لئے اس پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا۔

[۲۸۷۶] (۱۷) اور اگر قیمت سے کم کی گواہی دی تو دونوں نقصان کے ضامن ہوں گے۔

تشریح مثال مذکور میں چیز کی قیمت پانچ درہم تھی، گواہوں نے گواہی دی کہ چار درہم میں بیچی ہے پھر رجوع کر گئے تو گواہوں نے بائع کے ایک درہم کا نقصان کیا اس لئے گواہ نقصان کے ضامن ہوں گے (۲) اثر اوپر گزرا۔ عن ابراہیم قال اذا شهد شاهدان علی قطع بد

فقضى القاضى بذلك ثم رجعا عن الشهادة فعليهما الدية وان رجع احدهما فعليه نصف الدية وبه ناخذ (الف)

(ذکرہ محمد بنی الاصل کما فی المصنوع، اعلاء السنن، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۲۹۷، نمبر ۵۰۴۳) اس اثر میں ہے کہ دونوں گواہ رجوع کر کے پوری دیت کا نقصان کیا تو پوری دیت لازم ہوگی اور ایک گواہ نے رجوع کیا اور آدھی دیت کا نقصان کیا تو اس پر آدھی دیت لازم کی گئی۔ اسی پر قیاس کر کے گواہ جتنا نقصان کریں گے ان پر اتنا ہی ضمان لازم ہوگا۔ اس سے زیادہ نہیں (۲) یہ قاعدہ اس آیت سے مستنبط ہے۔

وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر دو آدمی کسی کے ہاتھ کاٹنے کی گواہی دے اور قاضی اس کا فیملہ کر دے پھر گواہی سے رجوع کر جائے تو ان دونوں گواہوں پر دیت لازم ہوگی اور اگر ایک رجوع کرے تو آدھی دیت لازم ہوگی اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں۔

القيمة ضمنا نقصان [۲۸۷۷] (۱۸) وان شهدا على رجل انه طلق امرأته قبل الدخول بها ثم رجعا ضمنا نصف المهر [۲۸۷۸] (۱۹) وان كان بعد الدخول لم يضمنا [۲۸۷۹] (۲۰) وان شهدا انه اعتق عبده ثم رجعا ضمنا قيمته [۲۸۸۰] (۲۱) وان شهد بقصاص ثم

(الف) (آیت ۳۵، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ قاتل نے جتنا نقصان کیا ہے اتنا ہی اس پر ضمان لازم ہوگا اس سے زیادہ نہیں۔ [۲۸۷۷] (۱۸) اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی پر گواہی دی کہ اس نے بیوی کو طلاق دی ہے پہلے طلاق دی ہے پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں آدھے مہر کے ضامن ہوں گے۔

اگر گواہی دی کہ دخول سے پہلے طلاق دی ہے تو شوہر پر بغیر مضع وصول کئے ہوئے آدھا مہر لازم ہوا ہوگا۔ اس لئے اس کو مفت کی رقم دینی پڑی اور یہ نقصان گواہوں کی وجہ سے ہوا ہے، بعد میں گواہ رجوع کر گئے اس لئے آدھے مہر کا نقصان گواہوں پر لازم ہوگا۔ [۲۸۷۸] (۱۹) اور اگر دخول کے بعد ہے تو دونوں ضامن نہیں ہوں گے۔

گواہوں نے گواہی دی کہ دخول کے بعد شوہر نے طلاق دی ہے۔ اس کی وجہ سے شوہر پر پورا دینا پڑ گیا۔ بعد میں گواہ رجوع کر گئے تو گواہوں پر کچھ ضمان نہیں ہوگا۔

دخول کے بعد طلاق کی وجہ سے پورا مہر تو دینا پڑا لیکن اس کے بدلے شوہر مضع وصول کر چکا ہے۔ چونکہ مہر مضع وصول کرنے کا بدلہ ہے اس لئے گواہوں نے شوہر کا کچھ نقصان نہیں کیا اس لئے گواہوں پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا۔

[۲۸۷۹] (۲۰) اگر دونوں نے گواہی دی کہ اپنے غلام کو آزاد کیا پھر دونوں رجوع کر گئے تو دونوں غلام کی قیمت کے ضامن ہوں گے۔ دو گواہوں نے گواہی دی کہ زید نے اپنا غلام آزاد کیا ہے جس کی وجہ سے قاضی نے آزاد ہونے کا فیصلہ کر دیا۔ بعد میں دونوں گواہ رجوع کر گئے۔ اب غلام تو آزاد ہی رہے گا البتہ اس کی قیمت گواہوں پر لازم ہوگی۔

کیونکہ گواہوں کی گواہی کی وجہ سے بغیر کسی عوض کے زید کا غلام آزاد ہوا۔ اور زید کو اس کا نقصان ہوا اس لئے گواہوں پر غلام کی قیمت لازم ہوگی۔ اصول گزر چکا ہے۔

[۲۸۸۰] (۲۱) اگر قصاص کی گواہی دی پھر قتل کے بعد دونوں رجوع کر گئے تو دونوں دیت کے ضامن ہوں گے۔ لیکن دونوں سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔

دیت تو اس لئے لی جائے گی کہ اس کی گواہی کی وجہ سے قتل کیا گیا ہے اور بعد میں گواہی سے رجوع کر گئے۔ اور قصاص میں جان کا بدلہ جان اس لئے نہیں لیا جائے گا کہ اس نے براہ راست قتل نہیں کیا بلکہ قاضی کے سامنے گواہی دی پھر قاضی نے قتل کر دیا اس لئے یہ قتل عمد نہیں ہوا

حاشیہ : (الف) ہم نے یہودیوں پر فرض کیا جان جان کے بدلے میں اور آٹھ آٹھ کے بدلے میں اور ناک ناک کے بدلے میں اور کان کان کے بدلے میں اور دانت دانت کے بدلے میں کاٹا جائے گا اور زخموں کا بھی بدلہ ہے۔

رجع بعد القتل ضمننا الدية ولا يُقتَصُّ منهما [۲۸۸۱] (۲۲) واذا رجع شهود الفرع ضمنوا [۲۸۸۲] (۲۳) وان رجع شهود الاصل وقالوا لم نشهد شهود الفرع على شهادتنا

بلکہ قتل خطاء کے درجے میں ہے۔ اور قتل خطائیں دیت لازم ہوتی ہے قصاص لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے یہاں بھی دیت لازم ہوگی قصاص لازم نہیں ہوگا۔ آیت ہے۔ ومن قتل مومنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله (الف) (آیت ۹۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ قتل خطاء کی دیت لازم ہوگی۔ اس لئے یہاں بھی دیت لازم ہوگی (۲) اگر گزر گیا۔ عن ابراہیم قال اذا شهد شاهدان على قطع يد فقصي القاضي بذلك ثم رجعا عن الشهادة فعليهما الدية وان رجع احدهما فعليه نصف الدية وبه نأخذ (ب) (ذکرہ محمد بنی الاصل کما فی المسوط، اعلاء السنن، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۲۹، نمبر ۵۰۴۳) اس اثر میں ہے کہ گواہی سے رجوع کرنے پر دیت لی جائے گی قصاص نہیں۔

فائدہ: امام شافعیؒ کے نزدیک قصاص لیا جائے گا۔

ج: ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال اذا شهد شاهدان على قتل ثم قتل القاتل ثم يرجع احد الشاهدين قتل (ج) (سنن للبیہقی، باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸، ص ۲۴، نمبر ۲۱۱۹۳) اس اثر میں ہے کہ گواہ کی وجہ سے قتل کیا گیا پھر اس نے رجوع کیا تو خود گواہ قصاص قتل کیا جائے گا۔ اس لئے یہاں بھی گواہ سے قصاص لیا جائے گا۔ [۲۸۸۱] (۲۲) اگر فرع گواہ رجوع کر گئے تو ضامن ہوں گے۔

ترجمہ: اصل گواہوں نے فرع کو گواہ بنایا تھا اور انہوں نے ہی مجلس قضا میں گواہی دی تھی جس کی بنا پر فیصلہ ہوا تھا۔ اب وہ رجوع کر گئے تو وہ ضامن ہوں گے۔

ج: مجلس قضا میں فرع نے گواہی دی ہے اور بنیاد فرع کی گواہی ہے اور وہی رجوع کر رہے ہیں اس لئے وہی ضامن ہوں گے، اصل ضامن نہیں ہوں گے۔

[۲۸۸۲] (۲۳) اور اگر اصل گواہ رجوع کر گئے اور یوں کہا کہ میں نے اپنی گواہی پر فرع کو گواہ نہیں بنایا ہے تو اصل پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ: اصل گواہ اس طرح اپنی گواہی سے رجوع کرتا ہے کہ میں نے فرع کو گواہ اپنی گواہی پر گواہ بنایا ہی نہیں ہے تو اصل گواہ نقصان کا ذمہ دار نہیں ہوگا۔

ج: وہ خود مجلس قضا میں جا کر گواہی نہیں دی ہے۔ اس لئے بہت ممکن ہے کہ فرع گواہ جھوٹ بول رہے ہوں اور بغیر گواہ بنائے گواہی دے دی

حاشیہ: (الف) کسی نے مومن کو ظلی سے قتل کر دیا تو مومن غلام آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے اہل کو سپرد کرنا ہے (ب) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر دو آدمی کسی کے ہاتھ کاٹنے کی گواہی دے اور قاضی اس کا فیصلہ کر دے پھر گواہی سے رجوع کر جائے تو ان دونوں گواہوں پر دیت لازم ہوگی اور اگر ایک رجوع کرے تو آدمی دیت لازم ہوگی اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں (ج) حضرت حسنؑ نے فرمایا اگر دو آدمی کسی کے قتل پر گواہی دے پھر قاتل قتل کیا جائے پھر دو میں سے ایک گواہ رجوع کر جائے تو قتل کیا جائے گا۔

فلا ضمان عليهم [۲۸۸۳] (۲۴) وان قالوا اشهدناهم وغلطنا ضمنوا [۲۸۸۴] (۲۵) وان قال شهود الفرع كذب شهود الاصل او غلطوا في شهادتهم لم يلتفت الى ذلك [۲۸۸۵] (۲۶) واذا شهد اربعة بالزنا وشاهدان بالاحصان فرجع شهود الاحصان

ہو۔ اس لئے اصل گواہ پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔ اور فرع پر بھی ضمان لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ گواہی سے رجوع نہیں کر رہے ہیں۔ اور قضا بھی نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قاضی کا فیصلہ ہونے کے بعد جلدی ٹوٹتا نہیں ہے۔

[۲۸۸۳] (۲۴) اور اگر کہا کہ ہم نے ان کو گواہ بنایا تھا لیکن غلطی کی تھی تو وہ ضامن ہوں گے۔

تشریح اگر اصول نے یوں کہا کہ ہم نے فروغ کو گواہ بنایا تھا لیکن گواہی کے الفاظ میں غلطی کی تھی تو اصل گواہ ضامن ہوں گے۔

ترجمہ اصل گواہ نے خود اقرار کیا کہ میری غلطی ہے اور فرع گواہوں نے اصل گواہوں کی بات ہی نقل کی ہے اس لئے اصل گواہ ضامن ہوں گے۔ اور چونکہ فرع گواہوں نے رجوع نہیں کیا اس لئے وہ ضامن نہیں ہوں گے۔

اصول یہ مسائل اسی اصول پر ہیں کہ جس نے جتنا نقصان کیا ہے وہی ضامن ہوگا۔

[۲۸۸۴] (۲۵) اگر فرع گواہوں نے کہا کہ اصل گواہ جھوٹ بولے ہیں یا انہوں نے گواہی نوٹ کرانے میں غلطی کی ہے تو اس کی طرف توجہ نہیں دی جائے گی۔

ترجمہ فرع گواہوں نے سچ اور صحیح سمجھ کر اصل گواہوں کی گواہی مجلس قضا میں منتقل کی۔ اور قاضی کے فیصلے کے بعد کہہ رہے ہیں کہ اصل گواہ جھوٹ بولے ہیں یا گواہی نوٹ کرانے میں غلطی کی ہے تو ان کی اپنی باتوں میں تضاد ہو گیا۔ قضا سے پہلے اس کو صحیح سمجھا اور قضا کے بعد غلط بتا رہے ہیں اس لئے ان کی باتوں کی طرف قاضی توجہ نہیں دیں گے (۲) فیصلے کے بعد فیصلہ ٹوٹے گا نہیں اس لئے اس کی باتوں کی طرف توجہ دے کر فائدہ کیا ہے؟ (۳) فرع گواہ رجوع نہیں کر رہے ہیں بلکہ اصل پر الزام ڈال رہے ہیں جس پر کوئی گواہ نہیں ہے اس لئے بھی اس کی طرف توجہ نہیں دی جائے گی۔

نکتہ لم يلتفت : توجہ نہیں دی جائے گی۔

[۲۸۸۵] (۲۶) اگر چار آدمیوں نے زنا کی گواہی دی اور دو آدمیوں نے احصان کی پھر احصان کے گواہ رجوع کر گئے تو وہ ضامن نہیں ہوں گے۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ سزا کا اصل موجب زنا کرنا اور اس کی گواہی ہے نہ کہ محسن ہونا اور اس کی گواہی۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ چار آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں نے زنا کیا ہے۔ اور دوسرے دو آدمیوں نے گواہی دی کہ یہ محسن ہے۔ پھر احصان کی گواہی دینے والے رجوع کر گئے تو وہ دیت کے ضامن نہیں ہوں گے۔

ترجمہ رجم کا مدار زنا کے ثبوت پر ہے اور زنا کا ثبوت پہلے چار گواہوں سے ہوا ہے۔ اور ان لوگوں نے رجوع نہیں کیا اس لئے ان لوگوں پر دیت

لم یضمنوا [۲۸۸۶] (۲۷) واذا رجع المُزکون عن التزکیة ضمنوا [۲۸۸۷] (۲۸) واذا
شهد شاهدان باليمين وشاهدان بوجود الشرط ثم رجعوا فالضمان علی شهود اليمين
خاصة.

کا ضمان نہیں ہوگا۔ البتہ یہ بات ضرور ہے کہ محسن ہونے کی گواہی نہ دیتے تو رجم نہیں کیا جاتا بلکہ کوڑے لگائے جاتے۔ احسان کی گواہی دینے
کی وجہ سے رجم کیا گیا ہے۔ پھر بھی ان پر دیت لازم اس لئے نہیں ہوگی کہ انہوں نے صرف ایک صفت بیان کی ہے جس کی وجہ سے سزا کی
تبدیلی ہوگئی ورنہ اصل سزا زنا کی گواہی دینے کی وجہ سے واقع ہوئی ہے۔ اور انہوں نے رجوع نہیں کیا ہے اس لئے محسن ہونے کی گواہی دینے
والوں پر دیت لازم نہیں ہوگی۔

[۲۸۸۶] (۲۷) تزکیہ کرنے والے تزکیہ سے رجوع کر جائیں تو ضامن ہوں گے۔

تشریح چار گواہوں نے زنا کی گواہی دی۔ پھر قاضی نے گواہوں کی عدالت کی تحقیق کے لئے آدمی بھیجے۔ انہوں نے کہا گواہ عادل ہیں۔ ان
کے عادل کہنے کی وجہ سے قاضی نے رجم کا فیصلہ کیا۔ کیونکہ گواہوں کے عادل ہوئے بغیر رجم کا فیصلہ نہیں کر سکتے۔ تو گویا کہ تزکیہ کرنے والوں پر
ایک گوند رجم کی بنیاد ہے۔ اس لئے جب وہ رجوع کر گئے تو ان پر دیت لازم ہوگی۔

مجا گواہی قبول ہی کی جائے گی تزکیہ کرنے والے کے کہنے پر، تو گویا کہ تزکیہ کرنے والے سزا دینے میں شریک ہوئے۔ اور پھر وہ رجوع کر
گئے تو ان پر ضمان لازم ہوگا۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ تزکیہ کرنے والے کی حیثیت احسان کی گواہی دینے والے کی طرح ہے۔ اس لئے جس طرح احسان کی گواہی
دینے والوں پر ضمان نہیں ہے اسی طرح تزکیہ کرنے والوں پر بھی ضمان نہیں ہے (۲) وہ فرماتے ہیں کہ رجم کا مدار گواہوں پر ہے تزکیہ کرنے
والوں پر نہیں ہے۔ وہ تو صرف ایک صفت بیان کرنے والے ہیں۔ اس لئے ان پر ضمان نہیں ہے۔

[۲۸۸۷] (۲۸) اگر دو گواہوں نے گواہی دی قسم کھانے کی۔ اور دوسرے دو نے دی شرط کے پائے جانے کی پھر سب رجوع کر گئے تو ضمان
صرف قسم کے گواہوں پر ہوگا۔

تشریح کسی نے قسم کھائی کہ امتحان میں پاس ہوں گا تو دعوت کھلاؤں گا۔ اب اس میں دو باتیں ہیں۔ قسم کھانا اور امتحان میں پاس ہونے کا
ثبوت یعنی شرط پائے جانے کا ثبوت۔ شرط پائے جانے پر دو گواہوں نے گواہی دی کہ فلاں آدمی امتحان میں پاس ہو گیا ہے اور قسم کھانے پر دو
آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں آدمی نے ایسی قسم کھائی ہے۔ اس لئے سب کے رجوع کرنے پر قسم کے گواہ ضمان کے ذمہ دار ہوں گے۔

مجا قسم پائے جانے اور کفارہ دینے کا اصل مدار قسم کے گواہ ہیں۔ شرط پائے جانے کے گواہ صرف صفت بتانے کے گواہ ہیں ان پر مدار نہیں
ہے۔ اس لئے قسم کھانے کے گواہ ذمہ دار ہوں گے۔



﴿ کتاب آداب القاضی ﴾

[۲۸۸۸] (۱) لاتصح ولاية القاضی حتى یجتمع فی الموائی شرائط الشهادة ویكون من

﴿ کتاب آداب القاضی ﴾

ضروری نوٹ قاضی کیسے ہو اور وہ کس طرح فیصلہ کرے اس کو آداب قاضی کہتے ہیں۔ قضا کے ثبوت کے لئے یہ آیت ہے۔ ومن لم یحکم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون (الف) (آیت ۴۵، سورۃ المائدہ ۵) دوسری آیت میں ہے۔ وداؤد وسليمان اذ يحكمان في الحرت اذ نفشت فيه غم القوم وكننا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا اتينا حكما وعلما (ب) (آیت ۷۸/۷۹، سورۃ الانبياء ۲۱) ان دونوں آیتوں میں فیصلہ کرنے کا ثبوت ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن اناس من اهل حمص من اصحاب معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما اراد ان يبعث معاذ الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء؟ قال اقضى بكتاب الله، قال فان لم تجد في كتاب الله؟ قال فبسنة رسول الله، قال فان لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله؟ قال اجتهد برأى ولا الو، فضرب رسول الله ﷺ صدره فقال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله (ج) (ابوداؤد شریف، باب اجتہاد الراي فی القضاء، ص ۱۳۹، نمبر ۳۵۹۲، ترمذی شریف، باب ما جاء فی القاضی کیف یقضى، ص ۲۴۷، نمبر ۱۳۲۷، نسائی شریف، باب الحكم باقتناع اهل العلم، ص ۷۳۲، نمبر ۵۳۹۹) اس حدیث میں قضاء کا ثبوت ہے، اور کس ترتیب سے استدلال کرے اس کا بھی ثبوت ہے۔

[۲۸۸۸] (۱) نہیں صحیح ہے قاضی بنانا یہاں تک کہ جمع ہو جائے قاضی میں شہادت کی شرطیں اور وہ اہل اجتہاد میں سے ہو۔

شرح جس آدمی کو قاضی بنایا جا رہا ہو اس میں اجتہاد کی شرطیں موجود ہوں۔ مثلاً عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان اور عادل ہو۔ اور اتنا علم ہو کہ جس مسئلے میں کوئی قول نہ ہو تو اس میں اجتہاد کر سکتا ہو۔ حد قذف نہ لگی ہو۔

تب (۱) قاضی شاہد کی شہادت سے فیصلہ کرے گا تو خود قاضی میں بھی شاہد کی صفتیں ہونی چاہئے (۲) آیت میں ہے۔ فجزاء مثل ما قتل من النعم یحکم به ذوا عدل منکم (د) (آیت ۹۵، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ فیصلہ کرنے والا عادل ہو (۳) اثر میں ہے۔ قال عمر بن عبد العزيز لا ینبغی ان یکون قاضیا حتى تکنون فیہ خمس آیتھن اخطاته کانت فیہ خللا، یکون عالما

حاشیہ : (الف) جو اللہ کے اتارے ہوئے احکامات کے مطابق فیصلہ نہیں کرے گا وہ ظالم ہے (ب) حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام جب فیصلہ کر رہے تھے کھیتی کے بارے میں جب گھس پڑی اس میں قوم کی بکریاں اور ہم ان کے فیصلہ کو دیکھ رہے تھے۔ تو ہم نے فیصلہ حضرت سلیمان کو سمجھایا اور دونوں ہی کو علم اور حکمت دیا (ج) حضورؐ نے جب معاؤ کو یمن بھیجنے کا ارادہ کیا تو پوچھا جب تمہارے سامنے قضا کا معاملہ پیش آئے تو کیسے فیصلہ کرو گے؟ فرمایا میں اللہ کی کتاب سے فیصلہ کروں گا۔ پوچھا اگر کتاب اللہ میں نہ ہو تو؟ فرمایا سنت رسول اللہ اور کتاب اللہ میں نہ پاؤ تو؟ فرمایا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور کئی نہیں کروں گا۔ تو حضورؐ نے خوشی سے ان کے سینے پر مارا اور فرمایا، الحمد للہ! جس نے رسول اللہ کے قاصد کو ایسی باتوں کی توفیق دی جس سے رسول اللہ راضی ہے (د) جس جانور کو قتل کیا اس کا چوپائے۔ کھذریعہ برابر بدلہ ہے، اس کا دو عادل آدمی فیصلہ کرے۔

اہل الاجتہاد.

بما كان قبله، مستشيراً لاهل العلم ملغياً للرئف یعنی الطمع، حليماً عن الخصم، محتتملاً للانمة (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب كيف ينبغي للقاضي ان يكون، ج ثامن، ص ۲۹۸، نمبر ۱۵۲۸۶) اس اثر میں ہے کہ پانچ باتیں قاضی میں ہوں (۱) شریعتوں کو جاننے والا ہو (۲) اہل علم سے مشورہ کرنے والا ہو (۳) لالچ سے دور ہو (۴) خصم سے بردباری کا معاملہ کرنے والا ہو (۵) دوسرے کی ملامت کو برداشت کرنے والا ہو۔ یہاں الائمة لوم کی جمع ہے جس کے معنی ملامت ہے۔

اور قاضی اہل اجتہاد ہو اس کی دلیل اوپر کی حدیث معاذ ہے۔ جس میں ہے کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ قاضی اہل اجتہاد ہوگا تب ہی تو اجتہاد کر سکے گا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن اناس من اهل حمص من اصحاب معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما اراد ان يبعث معاذ الى اليمن ... فان لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله؟ قال اجتهد برأيي ولا آلو (ب) (ابوداؤد شریف، باب اجتہاد الراي فی القضاء، ص ۱۳۹، نمبر ۳۵۹۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی القاضی کیف یتقضى، ص ۲۴۷، نمبر ۱۳۲۷) اس حدیث میں ہے کہ اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور یہ اسی وقت ہوگا جب قاضی صاحب اجتہاد ہو (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله ﷺ قال اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر (ج) (مسلم شریف، باب بیان اجر الحاكم اذا احسد فاصاب واخطأ، ص ۶، نمبر ۱۷۱۶) اس حدیث میں ہے کہ اجتہاد کرے اور صحیح فیصلہ کرے تو دو اجر ہیں اور غلطی کرے تو ایک اجر ہے۔ اور اجتہاد اسی وقت کر سکتا ہے جب قاضی میں صفت اجتہاد ہو۔

تاکید: علماء فرماتے ہیں کہ صفت اجتہاد ہو تو بہتر ہے ورنہ غیر مجتہد کو بھی قاضی بنا سکتا ہے۔

حجہ: کیونکہ دوسروں کے لئے فیصلے کو یا فتویٰ کو نافذ کرے اور خود اجتہاد نہ کرے (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں صفت اجتہاد نہیں آئی تھی پھر بھی حضورؐ نے ان کو قاضی بنا کر یمن بھیجا۔ عن علی قال بعثني رسول الله ﷺ الى اليمن قاضيا فقلت يا رسول الله ﷺ ترسلني وانا حديث السن ولا علم لي بالقضاء فقال ان الله سيهدي قلبك الحق (د) (ابوداؤد شریف، باب كيف القضاء، ص ۱۳۸، نمبر ۳۵۸۲) اس حدیث میں حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں صفت اجتہاد نہیں آئی تھی پھر بھی قاضی بنائے گئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ بغیر صفت اجتہاد کے بھی قاضی بنائے جاسکتے ہیں۔

حاشیہ: (الف) عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ مناسب نہیں ہے کہ قاضی بنے یہاں تک کہ اس میں پانچ صفیں ہوں۔ کسی کا نہ ہونا ظلم ہے۔ ایک تو ماقبل کی باتوں کو جاننے والا ہو، دوسری اہل علم سے مشورہ کرنے والا ہو، تیسری یہ کہ لالچ نہ ہو، چوتھی یہ مخالف کے ساتھ بردبار ہو، اور پانچویں صفت یہ کہ ملامت کو برداشت کرنے والا ہو (ب) جب حضورؐ نے حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف بھیجے گا ارادہ کیا تو فرمایا اگر سنت رسول اور کتاب اللہ میں نہ پاؤ تو کیا کرو گے؟ فرمایا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور کوتاہی نہیں کروں گا (ج) آپؐ نے فرمایا جب حاکم فیصلہ کرتے وقت اجتہاد کرے پھر صحیح پر پہنچ جائے تو اس کے لئے دواجر ہیں۔ اور اگر فیصلہ کرتے وقت اجتہاد کرے اور غلطی کر جائے تو اس کے لئے ایک اجر ہے (د) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ! آپؐ مجھے بھیجتے ہیں حالانکہ میں نو عمر ہوں۔ اور فیصلہ کرنا بھی نہیں جانتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا اللہ تمہارے دل کی رہنمائی کرے گا۔

[۲۸۸۹] (۲) ولا بأس بالدخول في القضاء لمن يثق بنفسه اني يؤدي فرضه [۲۸۹۰] (۳) ويكره الدخول فيه لمن يخاف العجز عنه ولا يأمن على نفسه الحيف فيه.

نقٹ المولى : ولی سے مشتق ہے جس کو قضا سپرد کیا جا رہا ہو۔

[۲۸۸۹] (۲) اور کوئی حرج نہیں ہے قضا میں داخل ہونے میں جس کو اعتماد ہو کہ وہ اپنا فرض پورا کرے گا۔

تشریح جس کو اس بات کا اعتماد ہو کہ میں قضا کے فرائض پورا کر لوں گا تو اس کے لئے قضا میں داخل ہونے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

مج یہ امر بالمعروف ہے اس لئے اعتماد ہو تو اس کے ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۲) حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ میں امور سلطنت نہیں لوں گا تو امت ہلاک ہو جائے گی تو خود سلطنت مانگی۔ قال اجعلنى على خزانة الارض انى حفيظ عليم (الف) (آیت ۵۵، سورۃ یوسف ۱۲) اس میں حضرت یوسف علیہ السلام نے خود سلطنت مانگی ہے اس لئے اعتماد ہو اور امت کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو قضا مانگ بھی سکتا ہے (۳) قضا ایک فریضہ ہے جس کی ادائیگی کے لئے انبیاء کو حکم دیا، اس لئے اس میں شامل ہونے میں کوئی حرج نہیں۔ آیت میں ہے۔ يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله (ب) (آیت ۲۶، سورۃ ص ۳۸) دوسری آیت میں ہے۔ انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولا تكن للخائنين خصيما (ج) (آیت ۱۰۵، سورۃ النساء ۴) ان دونوں آیتوں میں حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کو صحیح فیصلہ کرنے کا حکم دیا۔ اور ظاہر ہے کہ قضا میں داخل ہوئے بغیر نہیں ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس میں داخل ہونے میں حرج نہیں ہے بشرطیکہ حق فیصلہ کرنے کا اعتماد ہو۔ کیونکہ یہ بھی اشارہ ہے کہ خواہش نفس کی اتباع کرے گا تو گمراہ ہو جائے گا۔

نقٹ يثق : اعتماد ہو۔

[۲۸۹۰] (۳) اور اس میں داخل ہونا مکروہ ہے اس کے لئے جس کو اس سے عاجز ہونے کا خوف ہو۔ اور اس بات پر اطمینان نہ ہو کہ اپنی ذات پر اس میں ظلم ہو جائے گا۔

تشریح کسی کو یہ خوف ہو کہ میں صحیح فیصلہ کرنے سے عاجز رہوں گا، اور فرض کی ادائیگی نہ کرنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ اپنے اوپر ظلم ہو جائے تو ایسے آدمی کے لئے قاضی بننا مکروہ ہے۔

مج حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين (د) (ابوداؤد شریف، باب فی طلب القضاء، ص ۱۴۷، نمبر ۳۵۷۷، ترمذی شریف، باب ما جاء عن رسول اللہ ﷺ فی القاضی، ص ۲۴۷، نمبر ۱۳۲۵) اس

حاشیہ : (الف) حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا مجھے زمین کے خزانے کا گران بنائیں میں حفاظت کرنے والا ہوں اور اس فن کو جانتا بھی ہوں (ب) اے داؤد! میں نے آپ کو زمین میں خلیفہ بنایا اس لئے لوگوں میں حق کے ساتھ فیصلہ کیجئے۔ اور خواہش کی اتباع نہ کیجئے کہیں راستے سے بھٹک نہ جائیں (ج) میں آپ کی طرف حق کے ساتھ کتاب اتاری تاکہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کریں اس علم سے جو آپ کو اللہ نے دیا ہے اور خیانت کرنے والوں کے لئے جھگڑنے والے نہ بنیں (د) آپ نے فرمایا جو لوگوں کے درمیان قاضی بنایا گیا وہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔

[۲۸۹۱] (۴) ولا ينبغي ان يطلب الولاية ولا يسألها [۲۸۹۲] (۵) ومن قلد في القضاء

حدیث میں ہے کہ قاضی بنایا گیا تو سمجھو کہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔ جس سے معلوم ہو کہ عاجز ہو تو قضاء لینا اچھا نہیں ہے (۲) دوسری حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ عن ابی ذر ان رسول اللہ ﷺ قال یا ابا ذر! انی اراک ضعیفا وانی احب لک ما احب لنفسی لا تأمرن علی الثنین ولا تولین مال یتیم (الف) (مسلم شریف، باب کرہیۃ الامارة بغیر ضرورة، ج ۲، ص ۱۲۱، نمبر ۱۸۲۶ ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الدخول فی الوصایا، ص ۴۰، نمبر ۲۸۶۸) اس حدیث میں ہے کہ آدمی قضاء سے عاجز ہو تو قضاء نہ لے (۳) اوپر کی آیت میں بھی ہے کہ اگر خواہش نفس کی اتباع کی تو گمراہ ہو جائے گا۔ اس لئے اگر عاجزی کا خوف ہو تو قضاء نہ لے تاکہ گمراہ نہ ہو۔

[۲۸۹۱] (۴) نہ ولایت کی درخواست کرنا مناسب ہے اور نہ اس کا مانگنا۔

ترجمہ اگر قضاء چلانے کے لئے دوسرا آدمی موجود ہے اور اپنے نہ ہونے سے امت کی ہلاکت کا خطرہ نہیں ہے تو اس کی خواہش رکھنا بھی مناسب نہیں اور اس کا مانگنا بھی مناسب نہیں۔

تفسیر کسی آدمی کا غلط فیصلہ ہو جائے تو اس کا گناہ قاضی کے سر پر ہے۔ اس لئے بلا وجہ اس مصیبت میں پڑنا اچھا نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ حدثنی عبد الرحمن بن سمرة قال: قال لی رسول اللہ ﷺ یا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة فان اعطیتها عن مسألة وکلت الیها وان اعطیتها عن غیر مسألة اعنت علیها (ب) (بخاری شریف، باب من سأل الامارة وکل الیہا، ص ۱۰۵۸، نمبر ۷۱۴۷ / مسلم شریف، باب النھی عن طلب الامارة والحرص علیہا، ج ۲، ص ۱۲۰، نمبر ۱۶۵۲ / ۴۷۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امارت اور قضا نہیں مانگنا چاہئے (۳) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی موسی قال: دخلت علی النبی ﷺ انا ورجلان من بنی عمی، فقال احد الرجلین: یا رسول اللہ! امرنا علی بعض ما ولاک اللہ عز وجل، وقال الآخر مثل ذلک. فقال: انا واللہ لا نولی علی هذا العمل احدا سألہ ولا احدا حرص علیہ (ج) (مسلم شریف، باب النھی عن طلب الامارة والحرص علیہا، ص ۱۲۰، نمبر ۷۱۴۷ / ۴۷۱۵ / بخاری شریف، باب ما یکرہ من الحرص علی الامارة، ص ۱۰۵۸، نمبر ۱۴۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو قضاء مانگے یا اس کی حرص کرے اس کو قضاء نہ دی جائے۔

[۲۸۹۲] (۵) جس کو قاضی بنایا گیا اس کو قاضی کا وہ رجسٹر سپرد کیا جائے جو اس سے پہلے قاضی کا تھا۔

ترجمہ جس کو قاضی بنایا گیا ہو اس کو وہ رجسٹر دیا جائے جو پہلے قاضی کے پاس تھا۔

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا ابوزر! میں تم کو کزور دیکھ رہا ہوں اور میں تمہارے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں۔ دو آدمیوں پر بھی امیر نہ ہو، ویرجیم کے مال کا ولی نہ ہو (ب) مجھے حضورؐ نے فرمایا اے عبدالرحمن بن سمرة! امارت نہ مانگو۔ پس اگر مانگنے سے دی گئی تو تم اس کی طرف سپرد کر دیئے جاؤ گے۔ اور اگر بغیر مانگے دیا گیا تو اس پر تمہاری مدد کی جائے گی (ج) حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں اور ایک آدمی حضورؐ کے پاس گئے۔ پس دو میں سے ایک نے کہا یا رسول اللہ! آپؐ کو اللہ نے جس چیز کا ولی بنایا ہے اس میں سے بعض پر مجھے امیر بنائے۔ اور دوسرے نے بھی ایسا ہی کہا۔ تو آپؐ نے فرمایا خدا کی قسم اس کو امیر نہیں بناتا جو اس کو مانگتا ہے۔ اور نہ ایسے کو جو اس کی حرص کرتا ہے۔

سَلِّمَ اِلَيْهِ دِيْوَانَ الْقَاضِي الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ [۲۸۹۳] (۶) وَيَنْظُرُ فِي حَالِ الْمَحْبُوسِينَ فَمَنْ اعْتَرَفَ مِنْهُمْ بِحَقِّ الزَّمَةِ اِيَّاهُ [۲۸۹۴] (۷) وَمَنْ اَنْكَرَ لَمْ يَقْبَلْ قَوْلَ الْمَعْزُولِ عَلَيْهِ اِلَّا بَيِّنَةً [۲۸۹۵] (۸) فَانْ لَمْ تَقُمْ الْبَيِّنَةُ لَمْ يُعْجَلْ بِتَخْلِيَّتِهِ حَتَّى يَنْادِيَ عَلَيْهِ وَيَسْتَظْهَرُ فِي

جہ : تاکہ رجسٹر میں غور کر کے حقوق والوں کے حقوق ادا کر سکے۔

نکتہ : قلد : مجہول کا صیغہ ہے بنایا جائے، قاضی ہونے کا قلابہ ڈالا جائے۔ مسلم : سپرد کرے۔

[۲۸۹۳] (۶) اور قیدیوں کے حالات میں غور کرے، پس جوان میں سے حق کا اعتراف کرے وہ اس پر لازم کر دے۔

تشریح : قاضی بننے کے بعد وہ قیدیوں کے حالات کا معائنہ کرے۔ جو قیدی اعتراف کرے کہ مجھ پر فلاں کا حق ہے تو اس پر وہ حق لازم کر دے۔

جہ : جب قیدی نے خود اعتراف کر لیا کہ مجھ پر فلاں کا حق ہے تو اب گواہی کی بھی ضرورت نہیں ہے اس کا اقرار کرنا کافی ہے۔ اس لئے اس پر فلاں کا حق لازم کر دیا جائے گا۔ اس اثر میں ہے۔ عن ابن سیرین قال اعترف رجل عند شريح بامر ثم انكره فقضى عليه باعتراؤه (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الاعتراف عند القاضي، ج ۸ ص ۳۰۳، نمبر ۱۵۳۰)

نکتہ : محبوس : جس سے مشتق ہے جس کو جس کیا گیا ہوتا کہ لگائے گئے الزام کی تحقیق کی جائے۔

[۲۸۹۴] (۷) اور اگر کسی نے انکار کیا تو معزول قاضی کا قول مقبول نہیں ہے مگر گواہی کے ساتھ۔

تشریح : یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ قاضی معزول ہونے کے بعد ایک عام آدمی ہو گیا اب وہ قاضی نہیں رہا اس لئے جس طرح عام آدمیوں کی بات گواہی کے ذریعہ قبول کی جاتی ہے اسی طرح معزول قاضی کی بات بھی گواہی کے ذریعہ قبول کی جائے گی۔

نہ : اثر میں ہے کہ قاضی کے عہدے پر ہوتے ہوئے بھی ایک عام آدمی کی شہادت کی طرح ان کی شہادت ہے تو معزول ہونے کے بعد بدرجہ اولیٰ ایک عام آدمی کی طرح ہو جائے گا۔ اثر میں ہے۔ قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو رأيت رجلا على حد زنا او سرقة وانت امير ؟ فقال شهادتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت (ب) (بخاری شریف، باب الشہادۃ تکون عند الحاکم فی ولایۃ القضاء، ص ۱۰۶۲، نمبر ۷۱۷۷)

[۲۸۹۵] (۸) پس اگر بینہ قائم نہ ہو تو اس کو رہا کرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کے بارے میں منادی کرائے اور اس کے معاملے کے لئے غور کرے۔

حاشیہ : (الف) حضرت شریح مئے سامنے ایک آدمی نے کسی معاملے کا اعتراف کیا پھر اس کا انکار کر دیا تو حضرت شریح نے اس کے اعتراف پر فیصلہ کیا (ب) حضرت عمرؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے فرمایا اگر کسی آدمی کو حد کا کام کرتے ہوئے دیکھو مثلاً زنا یا چوری کا کام اور تم امیر ہو تو تمہاری گواہی عام مسلمان کی گواہی کی طرح ہوگی فرمایا صحیح فرماتے ہیں۔

امرہ [۲۸۹۶] (۹) وینظر فی الودائع وارتفاع الوقوف فیعمل علی حسب ماتقوم به البینة او یعترف به من هو فی یدہ [۲۸۹۷] (۱۰) ولا یقبل قول المعزول الا ان یعترف الذی هو فی یدہ ان المعزول سلّمها الیه فیقبل قوله فیہا [۲۸۹۸] (۱۱) ویجلس للحکم جلوسا

ترغیب کسی قیدی کے جرم کے سلسلے میں کوئی گواہ قائم نہیں ہوا تو اس کو رہا کرنے میں جلدی نہ کرے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا گواہ کہیں دور ہو۔ بلکہ اس کے بارے میں منادی کرائے اور اس کے معاملے کے واضح ہونے کا انتظار کرے۔ منادی کرنے اور انتظار کرنے کے بعد اگر واضح ہو جائے کہ یہ بری ہے تو چھوڑ دے اور جرم ثابت ہو جائے تو سزا عائد کرے۔

ترغیب معزول قاضی نے کسی کو قید کیا ہے تو غالب گمان یہ ہے کہ کوئی وجہ ضرور ہے تب ہی اس کو قید کیا ہے۔ اس لئے رہا کرنے میں جلدی نہ کرے۔

نکتہ تخلیہ : چھوڑنا، رہا کرنا۔ مستظهر : ظہر سے مشتق ہے، ظاہر ہونے کا انتظار کرنا۔

[۲۸۹۶] (۹) اور غور کرے امانتوں میں اور وقف کی آمدنیوں میں اور عمل کرے اس کے مطابق جو بینہ قائم ہو یا جس کے ہاتھ میں ہو وہ اقرار کرے۔

ترغیب نئے قاضی کا کام یہ بھی ہے کہ رکھی ہوئی امانت کی چیزوں میں غور کرے کہ کس کی ہے۔ جس کے متعلق بینہ قائم ہو امانت کا مال حقدار تک پہنچائے۔ یا جس کے ہاتھ میں امانت ہو وہ اقرار کرے کہ یہ امانت فلاں کی ہے تو فلاں کو وہ امانت دلوائی جائے۔ اسی طرح وقف کی آمدنی میں غور کرے کہ کتنی آمدنی آ رہی ہے اور کہاں کہاں خرچ ہو رہی ہے۔ اس سلسلے میں بھی جس بات پر بینہ قائم ہو اس کو پورا کرے۔ یا جو اقرار کرے کہ یہ چیز میرے ہاتھ میں ہے اور فلاں کی ہے اس کے مطابق عمل کرے۔

ترغیب کوئی فیصلہ کرنے کے لئے دو ہی صورتیں ہیں یا اس پر بینہ قائم ہو یا قبضہ والا اس کا اقرار کرے کہ یہ فلاں کا ہے۔

نکتہ ودائع : ودیعت کی جمع ہے امانت۔ ارتفاع : آمدنی، ارتفاع رفع سے مشتق ہے اٹھنا۔ یہاں آمدنی مراد ہے۔

[۲۸۹۷] (۱۰) اور نہیں قبول کیا جائے گا معزول کا قول مگر یہ کہ وہ اعتراف کرے جس کے قبضے میں ہے کہ معزول قاضی نے اس کے سپرد کیا ہے۔ تو اس بارے میں قاضی کی بات مانی جائے گی۔

ترغیب پہلے گزر چکا ہے کہ معزول قاضی ایک عام آدمی کی طرح ہو گیا اس لئے اس کی بات اس وقت تک نہیں مانی جائے گی جب تک کہ قبضہ والا یہ نہ کہے کہ مجھے معزول قاضی نے یہ چیز دی تھی۔

[۲۸۹۸] (۱۱) اور فیصلے کے لئے عام طور پر مسجد میں بیٹھے۔

ترغیب حاکم مسجد میں ایسی ظاہری جگہ پر فیصلے کے لئے بیٹھے جس سے ہر آنے والے کو پتا چل جائے کہ یہ قاضی صاحب بیٹھے ہیں۔ اور وہاں ہر شخص آسانی سے آ سکے۔

ظاہراً فی المسجد [۲۸۹۹] (۱۲) ولا یقبل ہدیۃ الا من ذی رحم محرم منه او ممن

حضور نے زنا کا فیصلہ مسجد میں کیا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ فیصلے کے لئے مسجد میں بیٹھ سکتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال: اتی رجل رسول اللہ ﷺ وهو فی المسجد فناداه فقال: یا رسول اللہ! انی زیت فاعرض عنه الخ (الف) (بخاری شریف، باب من حکم فی المسجد الخ، ص ۱۰۶۲، نمبر ۷۱۶۷) مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی، ص ۶۶، نمبر ۱۶۹۲ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن سهل اخی بنی ساعدة ان رجلاً من الانصار جاء الی النبی ﷺ فقال ارایت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً یقتله؟ فتلاعنا فی المسجد وانا شاهد (ب) (بخاری شریف، باب من قضی ولا عن فی المسجد، ص ۱۰۶۲، نمبر ۷۱۶۶) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مسجد میں فیصلے کے لئے نہ بیٹھے۔

حجہ وہاں فیصلے کے لئے مشرک آئیں گے جو نجس ہیں وہ مسجد میں کیسے داخل ہوں گے۔ حائضہ اور نساء عورتیں فیصلے کے لئے آئیں گی جو مسجد میں داخل نہیں ہو سکتیں۔ اس لئے مسجد میں فیصلے کے لئے نہ بیٹھے۔ ہم کہتے ہیں کہ حدیث ہے اس لئے بیٹھ سکتے ہیں البتہ ایسے لوگوں کے لئے قاضی باہر آجائے۔

اور ایسی جگہ بیٹھے جہاں ہر آدمی آسانی سے فیصلے کے لئے پہنچ سکے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال عمرو بن مرة لمعاوية انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: ما من امام یغلق بابہ دون ذوی الحاجة والخلة والمسکنة الا اغلق اللہ ابواب السماء دون خلته وحاجته ومسکنته (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی امام الرعیۃ، ص ۲۴۸، نمبر ۱۳۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فیصلے چاہنے والوں کے لئے ظاہر مقام پر بیٹھے تاکہ فیصلہ چاہنے میں رکاوٹ نہ ہو۔

[۲۸۹۹] (۱۲) اور ہدیہ قبول نہ کرے مگر ذی رحم محرم سے یا جن کی قاضی بننے سے پہلے ہدیہ دینے کی عادت تھی۔

حجہ ہدیہ میں رشوت کا بھی خطرہ ہے کہ ہدیہ دیکر غلط فیصلہ نہ کروالے۔ اس لئے قاضی ذی رحم محرم سے ہدیہ قبول کرے یا قاضی بننے سے پہلے جن لوگوں کی عادت تھی کہ وہ ہدیہ دیا کرتے تھے انہیں لوگوں سے ہدیہ قبول کرے۔ اور اس کا بھی خیال رکھے کہ وہ لوگ بھی کہیں رشوت کے لئے ہدیہ نہیں دے رہے ہوں۔ اگر ایسا ہو تو ان کا ہدیہ بھی قبول نہ کرے۔

حجہ ایسا ہدیہ جس میں رشوت کا شبہ ہو اس کو لینے سے حدیث میں منع فرمایا ہے۔ اخبرنا ابو حمید الساعدی قال استعمل النبی ﷺ رجلاً من بنی اسد یقال له ابن الاتبۃ علی صدقة. فلما قدم قال: هذا لکم وهذا ہدی لی فقام النبی ﷺ علی

حاشیہ: (الف) ایک آدمی حضور کے پاس آیا، آپ مسجد میں تشریف رکھتے تھے۔ اس نے آواز دے کر کہا یا رسول اللہ! میں نے زنا کیا، پس آپ نے منہ پھیر لیا (ب) انصار کا ایک آدمی حضور کے پاس آیا اور پوچھا کہ کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو دیکھے تو اس کو قتل نہ کر دے؟ پھر میاں بیوی دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں وہاں حاضر تھا (ج) حضور فرمایا کرتے تھے کوئی امام ضرورت والے اور مسکین پر اپنا دروازہ بند کرے گا تو اللہ آسمان کے دروازے اس کے لئے بند کریں گے اور اس کی ضرورت اور مسکنت پوری نہیں کریں گے۔

جرت عاداته قبل القضاء بمهاداته [۲۹۰۰] (۱۳) ولا يحضر دعوة الا ان تكون عامة

المنبر... ثم قال: ما بال العامل نبعثه فيأتي فيقول هذا لك وهذا لي؟ فهلا جلس في بيت أبيه وامه فينظر ابهدي له ام لا؟ الخ (الف) (بخاری شریف، باب حدایا العمال، ص ۱۰۶۴، نمبر ۷۷۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمال اور قاضیوں کے لئے بے وقت ہدیہ لینا اچھا نہیں ہے۔

اور رشوت کے طور پر لے تو حرام ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمرو قال لعن رسول الله ﷺ الراشي والمرتشي (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی کرہیۃ الرشوة، ص ۱۳۸، نمبر ۳۵۸۰، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الراشي والمرتشي فی الکلم، ص ۲۳۸، نمبر ۱۳۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رشوت لینا حرام ہے۔

اور جہاں رشوت کا خطرہ نہ ہو اس سے ہدیہ قبول کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ان اناس كانوا يصحرون بهدياهاهم يوم عائشة يفتنون بها او يفتنون بذكرها مرساة رسول الله (ج) (بخاری شریف، باب قبول الهدیہ، ص ۳۵۰، نمبر ۷۷۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قریب والوں سے اور جنگی عادت پہلے سے ہدیہ دینے کی ہے اس کا ہدیہ قبول کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ حضور ہدیہ قبول فرمایا کرتے تھے جب کہ آپ قاضی بھی تھے۔

نکات محادات : ہدیہ سے مشتق ہے، ہدیہ دینا۔

[۲۹۰۰] (۱۳) اور دعوت میں حاضر نہ ہو مگر یہ کہ عام ہو۔

تشریح خاص طور پر قاضی صاحب کے لئے ہی دعوت کا کھانا بنایا گیا ہو تو ہو سکتا ہے کہ قاضی صاحب کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے کھانا بنایا ہو۔ اس لئے خاص دعوت میں نہ جائیں۔ البتہ سبھی کی عام دعوت ہو اس میں قاضی کی بھی دعوت ہو تو جاسکتا ہے۔

ترجمہ حدیث میں ہے۔ قال البراء بن عازبؓ امرنا النبي ﷺ بسبع ونهانا عن سبع، امرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وابرار المقسم ونصر المظلوم وافشاء السلام واجابة الداعي۔ دوسری حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمرؓ ان رسول الله ﷺ قال اذا دعى احدكم الى الوليمة فليأتها (د) (بخاری شریف، باب حق اجابة الوليمة والدعوة ومن اولم سبعة ايام ونحوه، ص ۷۷۷، نمبر ۵۱۷۵، ۵۱۷۳، ۵۱۷۴، مسلم شریف، باب من حق المسلم للمسلم رد السلام، ص ۲۱۳، نمبر ۲۱۶۲) اس

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے نبی اسد کے ایک آدمی کو صدقہ پر عامل بنایا جس کا نام ابن الاتبیہ تھا۔ جب وہ واپس آیا تو کہنے لگا یہ آپ کے لئے ہے اور یہ مجھے ہدیہ دیا ہے۔ پس حضورؐ نمبر پر کھڑے ہوئے... پھر فرمایا لوگوں کو کیا ہوا کہ میں اس کو صدقہ کے لئے بھیجتا ہوں پس آتا ہے تو کہتا ہے یہ تیرے لئے ہے اور یہ میرے لئے ہے۔ اپنے باپ ماں کے گھر میں کیوں نہ بیٹھ جاتا پھر دیکھ کہ اس کو ہدیہ دیتا ہے یا نہیں (ب) حضورؐ نے رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر لعنت کی (ج) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگ ہدیہ دینے کے لئے اس کی باری تلاش کرتے تھے، اس سے حضرت عائشہؓ اور حضورؐ کی خوشنودی چاہتے تھے (د) حضورؐ نے ہمیں سات باتوں کا حکم دیا اور سات باتوں سے روکا۔ ہمیں مریض کی عیادت کا حکم دیا اور جنازے کے پیچھے چلنے کا اور چھینک کا جواب دینے کا اور قسم پوری کرنے کا اور مظلوم کی مدد کرنے کا اور سلام عام کرنے کا اور دعوت قبول کرنے کا حکم دیا۔ دوسری حدیث میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا اگر تم کو کوئی آدمی ویسے میں بلائے تو اس میں شرکت کرنا چاہئے۔

[۲۹۰۱] (۱۴) ويشهد الجنازة ويعود المريض [۲۹۰۲] (۱۵) ولا يضيف احد الخصمين دون خصمه [۲۹۰۳] (۱۶) فاذا حضرا سوى بينهما فى الجلوس والاقبال ولا

حدیث سے معلوم ہوا کہ عام دعوت جیسے ولیمہ وغیرہ میں قاضی کے لئے شرکت کرنا جائز ہے۔
[۲۹۰۱] (۱۴) جنازے میں حاضر ہوا اور بیمار کی عیادت کرے۔

شرح جنازے میں شرکت کرنے اور بیمار کی عیادت کرنے میں رشوت کا خطرہ نہیں ہے بلکہ یہ انسانی حقوق ہیں اور حدیث کے اعتبار سے ضروری ہیں اس لئے یہ سب قاضی کریں گے۔

اب اوپر حدیث گزر گئی۔ امرنا بعبادة المريض واتباع الجنازة (بخاری شریف، نمبر ۵۱۷۵ / مسلم شریف ۲۱۶۲)
[۲۹۰۲] (۱۵) اور نہ مہمان نوازی کرے خصمین میں تمہا ایک کی۔

شرح قاضی کے پاس دو آدمیوں کا مقدمہ چل رہا ہو تو ان میں سے ایک کی دعوت کرے اور ایک کی نہ کرے ایسا نہ کرے۔ دعوت کرے تو دونوں کی کرے۔

ج ایک کی طرف میلان سے شبہ ہوتا ہے کہ فیصلہ میں اس کی رعایت کی جائے گی۔ اس لئے ایک کی دعوت کرنا اچھا نہیں (۲) حدیث میں ہے۔ عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ من ابتلى بالقضاء بين الناس فليعدل بينهم فى لحظه و اشارته ومقعدہ (الف) (دارقطنی، مکتب فی الاقضية والاحکام، ج رابع، ص ۱۳۱، نمبر ۴۴۲ سنن للبیہقی، باب انصاف الخصمین فی المدخل علیہ والاستماع منہما حجتہ وحسن الاقبال علیہما، ج عاشر، ص ۲۲۸، نمبر ۲۰۴۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں خصمین کے درمیان لحظے میں۔ اشارے اور بٹھانے میں برابری کرے (۳) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن الزبير قال: قضی رسول الله ﷺ ان الخصمین یقعدا ان یمن یدى المحکم (ب) (ابوداؤد شریف، باب کیف یجلس بین یدی القاضی، ص ۳۵۸۸) اس حدیث میں ہے کہ دونوں خصموں کو برابر بٹھائے جس سے معلوم ہوا کہ کسی ایک کو ترجیح نہ دے (۴) حدیث میں ہے۔ عن الحسن قال نزل علی علیؑ رجل وهو بالكوفة ثم قدم خصما له فقال له علیؑ اخصم انت؟ قال نعم، قال فتحول فان رسول الله ﷺ نهانا ان نضيف الخصم الا وخصمه معه (ج) (سنن للبیہقی، باب لا یثنی للقاضی ان یشیف الخصم الا وخصمه معه، ج عاشر، ص ۲۳۲، نمبر ۲۰۴۷) اس حدیث میں صاف ہے کہ ایک خصم کی دعوت نہ کرے۔

[۲۹۰۳] (۱۶) پس جب دونوں حاضر ہوں تو برابری کرے بیٹھنے میں، متوجہ کرنے میں اور سرگوشی نہ کرے کسی ایک سے اور نہ اس کی طرف

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا لوگوں کے درمیان قضا میں کوئی جھلا کیا گیا تو ان دونوں کے درمیان دیکھنے میں انصاف کرے اور ان کے اشارے میں اور ان کو بٹھانے میں (ب) آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ دونوں خصم کو قاضی کے سامنے بٹھائے (ج) حضرت علیؑ کے پاس ایک مہمان آیا اس وقت وہ کوفہ میں تھے۔ پھر اس کا خصم آیا تو اس سے حضرت علیؑ نے پوچھا کیا تم خصم ہو؟ کہا ہاں! کہا اس سے ہٹ جاؤ اس لئے کہ حضورؐ نے ہم کو اس بات سے روکا ہے کہ خصم کی مہمانی کرے ہاں اس کے ساتھ خصم ہو تو ٹھیک ہے۔

یسارُ احدهما ولا یثیرا الیه ولا یلقنه حجة [۲۹۰۴] (۱۷) فاذا ثبت الحق عنده وطلب صاحب الحق حبس غریمه لم یعجل بحبسه وامره بدفع ما علیه فان امتنع حبسه فی کل

اشارہ کرے، نہ کوئی جت سکھائے۔

تشریح دونوں مدعی اور مدعی علیہ قاضی کے پاس حاضر ہوں تو قاضی کوئی ایسی حرکت نہ کرے جس سے محسوس ہو کہ یہ کسی ایک کی طرف مائل ہے۔ اس لئے دونوں کو برابر درجے میں بٹھائے۔ دونوں کی طرف برابر درجے میں متوجہ ہو۔ کسی ایک سے چپکے چپکے بات نہ کرے۔ کسی ایک کی طرف اشارہ نہ کرے۔ کسی ایک کو بچنے کی دلیل نہ بتائے۔

یہ کیونکہ اس طرح انصاف کا تقاضا پورا نہیں ہو سکے گا (۲) اور حدیث گزر چکی ہے۔ عن ام سلمة قال قالت قال رسول الله من ابتلی بالقضاء بین الناس فلیعدل بینهم فی لحظه و اشارته و مقعده (الف) (دارقطنی، نمبر ۴۴۲۰ سنن البیہقی، نمبر ۲۰۴۵)

اخت سوزی : برابری کرے۔ لایسار : سر سے مشتق ہے، سرگوشی نہ کرے۔ دلائل یلقنه : تلقین سے مشتق ہے، کسی چیز کو بتانا، دلائل سمجھانا [۲۹۰۴] (۱۷) جب ان کے نزدیک حق ثابت ہو جائے اور حق والا قرض خواہ کو قید کرنے کا مطالبہ کرے تو اس کو قید کرنے میں جلدی نہ کرے۔ اور اس کو حکم دے ادا کرنے کا جو اس پر ہے۔ پس اگر وہ ادا کرنے سے باز رہے تو اس کو ہر اس قرض میں قید کرے جس کے بدلے میں اس کے ہاتھ میں مال آیا ہو۔ مثلاً بیع کا ثمن اور قرض کا بدل۔

تشریح اقرار کے ذریعہ ثابت ہو گیا کہ مدعی علیہ پر حق ہے۔ اور مدعی درخواست کرتا ہے کہ فوراً مدعی علیہ کو قید کیا جائے تو قاضی کو چاہئے کہ فوراً اس کو قید نہ کرے بلکہ اس کو حکم دے کہ تم مدعی کا حق ادا کرو۔ اگر وہ ادا نہ کرے اور بغیر کسی عذر کے ٹال مٹول کرے تب قاضی کو اختیار ہے کہ اس کو قید کرے۔

یہ قید کرنا ٹال مٹول کی سزا ہے۔ اور اقرار کرنے والا خود اقرار کرتا ہے کہ اتنی چیز میرے اوپر لازم ہے۔ اس لئے ممکن ہے کہ رقم ساتھ نہ لایا ہو اس لئے ابھی اس کا ٹال مٹول ظاہر نہیں ہوا۔ اس لئے ابھی قید نہ کرے۔ اتنی مہلت ضرور دے جس میں گھر جا کر وہ چیز لا کر مدعی کے حوالے کر سکے۔ ٹال مٹال ظاہر ہو تب ہی قید کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن الشرید عن ابیہ عن رسول الله ﷺ قال : لی الواجد یحل عرضه و عقوبته، قال ابن المبارک یحل عرضه یغلظ له و عقوبته یحبس له (ب) دوسری روایت میں ہے۔ عن بہر بن حکیم عن ابیہ عن جدہ ان النبی ﷺ حبس رجلا فی تہمتہ (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الدین هل تحبس بہ ج ۲، ص ۱۵۵، نمبر ۳۶۲۸/۳۶۳۰ بخاری شریف، باب لصاحب الحق مقال، ص ۳۲۳، نمبر ۲۴۰۱، کتاب الاستقراض والتسائی شریف، باب مظل الغنی، ص ۶۳۵، نمبر ۴۶۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ٹال مٹول کرے تو اس کو حبس یعنی قید کیا جاسکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا جو لوگوں کے درمیان قضا میں جتلا ہو تو وہ دیکھنے میں اشارے میں اور بیٹھنے میں انصاف کرے (ب) آپؐ نے فرمایا جس کے پاس مال ہے پھر بھی ٹال مٹول کرے تو اس کی عزت اور سزا حلال ہے۔ ابن مبارکؒ نے فرمایا کہ اس کی عزت حلال ہے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے ساتھ سختی کرے اور اس کی سزا کا مطلب یہ ہے اس کو قید کرے (ج) آپؐ نے تہمت میں ایک آدمی کو قید کیا۔

دین لزمہ بدلا عن مال حصل فی یدہ کثمن المبیع وبدل القرض [۲۹۰۵] (۱۸) او التزمہ بعقد کالمہر والکفالة.

نوٹ گواہوں کے ذریعہ کسی پر حق ثابت ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ کافی دیر سے مدعی علیہ ٹال مٹول کر رہا تھا۔ آخر گواہ کے ذریعہ حق ثابت کیا گیا اس لئے فوراً جس کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔

حقوق دوقسم کے ہیں۔ ایک تو وہ جس کے بدلے میں مدعی علیہ کے ہاتھ میں رقم وغیرہ آئی ہے جیسے بیع کی قیمت کا دعویٰ ہو تو مدعی علیہ کے ہاتھ میں بیع آئی ہے جس کی قیمت ادا کرنی ہے یا مہر اس کے بدلے میں بضعہ آیا ہے۔ یا قرض کا مطالبہ ہے کہ مدعی علیہ کے ہاتھ میں قرض کی رقم آئی ہے۔ ان سب صورتوں میں مدعی کے ہاتھ میں مطالبے کا بدلہ آیا ہوا ہے پھر بھی وہ اس کا عوض نہیں دیتا چاہتا۔ ایسی صورتوں میں مدعی علیہ غریب ہو یا مالدار اس کو جس کیا جائے گا۔

ترجمہ اس کے ہاتھ میں بدل آنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ عوض دے سکتا ہے تب ہی تو اس نے مثلاً بیع خریدا، قرض لیا یا شادی کی (۲) اور پر جو حدیث گزری۔ (لسی الواحد یحل عروضہ وعقوبتہ) اس میں فرمایا کہ مال پانے والے کے ٹال مٹول کی سزا یہ ہے کہ اس کی عزت بھی حلال ہے یعنی برا بھلا کہہ سکتے ہو اور اس کی سزا بھی حلال ہے یعنی جس کر سکتے ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ مال پانے والا ہو تو اس کو قید کر سکتے ہو۔ اور گواہ بھی فوری طور پر مال نہیں ملا ہے مثلاً کسی کا ہاتھ کاٹا جس کی دیت ایک ہزار درہم دینے ہے تو ہاتھ کے بدلے میں قاطع کو بھی کچھ نہیں ملا ہے تو یہ بھی مال کا پانے والا نہیں ہے اس لئے اس کو ابھی جس نہیں کریں گے بلکہ تحقیق کے بعد معلوم ہو جائے کہ اس کے پاس دیت ادا کرنے کے لئے مال ہے پھر بھی ٹال مٹول کر رہا ہے تب جس کریں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن جابر عن الشعبي قال: الحبس فی الدین حیلة قال وقال جابر کان علیّ یحبس فی الدین (الف) (معنف عبدالرزاق، باب الحبس فی الدین، ج ثامن، ص ۳۰۶، نمبر ۱۵۳۱۲) اس اثر میں ہے کہ دین میں اور قرض میں جس فرماتے تھے۔ اور اسی میں وہ تمام صورتیں داخل ہوں گی جس میں مدعی علیہ کو بدلہ مل گیا ہو۔

انت جس : قید کرے جس کرے۔ غریم : مقروض۔

[۲۹۰۵] (۱۸) یا اس کو عقد کے ذریعہ لازم کیا ہو جیسے مہر اور کفالة۔

ترجمہ شادی کی جس کی وجہ سے مہر لازم ہوا۔ اگر مہر دینے میں ٹال مٹول ظاہر ہوا تو گواہ کے ذریعہ مالدار ہونا ثابت نہ بھی ہو پھر بھی جس کیا جا سکے گا۔

ترجمہ مہر بضعہ کا بدلہ ہے۔ مدعی علیہ کے ہاتھ میں بضعہ آیا جس کے بدلے میں مہر معجل دینا پڑے گا ورنہ دینے پر قید کیا جائے گا (۲) نکاح پر اقدام کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ مدعی علیہ کے پاس مال ہے۔ اگر مہر معجل دینے کی بھی استطاعت نہیں تھی تو شادی کا اقدام کیوں کیا؟ اس لئے اس میں ٹال مٹول کرنے پر جس کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ دین میں قید کرتے تھے۔

[۲۹۰۶] (۱۹) ولا یحبسه فیما سوی ذلک اذا قال انی فقیر الا ان یثبت غریمہ ان لہ مال [۲۹۰۷] (۲۰) و یحبسه شهرین او ثلثۃ ثم یسأل عنہ فان لم ینظر لہ مال خلّی سبیلہ

نوٹ مہر مؤخر جو بعد میں دینے کا وعدہ ہو اس میں خود عورت نے بعد میں لینے کا وعدہ کیا ہے اس لئے اس کی ادائیگی کے مال منول میں جس نہیں کیا جائے گا۔

کفالت کی شکل یہ ہے کہ کوئی آدمی کسی کے قرض دینے کا کفیل بن جائے اور مقرض قرض ادا نہ کرے تو کفیل پر قرض ادا کرنا لازم ہو۔ اب کفیل نے کفیل بننے کا اقدام کیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے پاس مال ہے تب ہی تو اقدام کیا۔ اس لئے حق ثابت ہونے کے بعد اس کو جس کیا جا سکتا ہے (۲) کفیل ابھی ادا کرے گا بعد میں جس کا کفیل بنا تھا اس سے وصول کرے گا یہ بھی دلیل ہے کہ اس کے پاس مال ہوگا۔ اس لئے اس کو جس کیا جا سکتا ہے۔ یہ عقد کے ذریعہ اپنے اوپر حق لازم کرنے کی مثال ہے۔

[۲۹۰۶] (۱۹) اور اس کو اس کے علاوہ میں قید نہ کرے اگر وہ کہے کہ میں فقیر ہوں، مگر یہ کہ ثابت کر دے قرض خواہ کہ اس کے پاس مال ہے۔

تشریح ایسے حقوق جس میں مدعی علیہ کے پاس اس کا بدل ہاتھ میں نہ آیا ہو جیسے جنایت کی دیت، مثلاً کسی کا ہاتھ کاٹ دیا اس کے بدلے میں ایک ہزار درہم دینا ہے تو اس صورت میں مجرم کے ہاتھ میں کچھ نہیں آیا صرف جرم کی وجہ سے ایک ہزار درہم دینا پڑ رہا ہے۔ ایسی صورت میں اگر مدعی گواہ کے ذریعہ ثابت کر دے کہ اس کے پاس دیت ادا کرنے کے لئے مال ہے تب تو جس کیا جائے گا۔ اور یہ ثابت نہ کر سکے تو جس نہیں کیا جائے گا۔

حجہ چونکہ مدعی علیہ کے ہاتھ میں بدلے میں مال نہیں آیا ہے اس لئے اس کے مالدار ہونے کی دلیل نہیں ہے اس لئے فوری طور پر قید بھی نہیں کیا جائے گا (۲) اور پر حضرت علیؓ کے اثر میں تھا اور حدیث میں بھی اشارہ تھا کہ دین کے بدلے میں جس کرتے تھے اس کے علاوہ میں مالدار ظاہر ہوئے بغیر جس نہیں کرتے تھے۔ وقال جابر کان علیؓ یحبس فی الدین (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الحبس فی الدین، ج ثامن، ص ۳۰۶، نمبر ۱۵۳۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دین میں جس کرے۔ اور اوپر کی حدیث، لسی الواجد یحل عرضہ وعقوبتہ (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الدین هل یحبس بہ، ج ۲، ص ۱۵۵، نمبر ۳۶۲۸) سے معلوم ہوا کہ جو مال پائے اس کی سزا حلال ہے یعنی قید کیا جا سکتا ہے۔ اور یہ چونکہ ابھی مال نہیں پارہا ہے اس لئے فوری طور پر اس کو قید کرنا اچھا نہیں ہے جب تک گواہ کے ذریعہ اس کی مالداری ثابت نہ ہو جائے۔

[۲۹۰۷] (۲۰) اس کو قید کر سکتے ہیں دو مہینے یا تین مہینے تک پھر اس کے مال کے بارے میں تحقیق کرے، پس اگر اس کا مال ظاہر نہ ہو تو اس کو رہا کر دے۔

تشریح قید کی مدت حالات اور آدمی کے حسب حال ہے۔ البتہ اندازہ نہ ہو تو دو تین ماہ جس کرے۔ اس کے درمیان میں اس کے مال کی تحقیق

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ قرض میں قید کرتے تھے (ب) جس کے پاس مال ہے اس کے مال منول کرنے والے کی عزت اور سزا بھی حلال ہے۔

[۲۹۰۸] (۲۱) ولا یحول بینہ و بین غرمائہ [۲۹۰۹] (۲۲) و یُحبس الرجل فی نفقة زوجته [۲۹۱۰] (۲۳) ولا یُحبس الوالد فی دین ولده الا اذا امتنع من الانفاق علیہ

کرتا ہے۔ اگر اس کے مال کا پتانہ چلے تو اس کو رہا کر دے۔

ج جس کی تھ مال کی تحقیق کے لئے۔ اور اتنی لمبی مدت مال کی تحقیق کے لئے کافی ہے اس لئے اس مدت میں بھی مال کا پتانہ چلے تو اب قید میں رکھنا ظلم ہے اس لئے رہا کر دے۔ اور اگر اس سے پہلے ثابت ہو جائے کہ اس کے پاس مال نہیں ہے تو اس سے پہلے بھی رہا کر دے (۲) حدیث میں ہے۔ عن بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ ان النبی ﷺ حبس رجلا فی تہمة ثم خلی عنہ (الف) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الحبس فی التهمة، ص ۲۶۱، نمبر ۱۸۱۱ ابوداؤد شریف، باب فی الدین حل تحبس بہ، ج ۲، ص ۱۵۵، نمبر ۳۶۳۰) ۳۶۳۱ رسائی شریف، باب امتحان السارق بالضرب والحبس، ص ۶۷۲، نمبر ۴۸۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کچھ دنوں تک قید رکھے پھر اس کو آزاد کر دے۔

[۲۹۰۸] (۲۱) اور حائل نہ ہو اس کے قرض خواہوں کے درمیان۔

شرح مقروض کو قید سے تو نکال دے گا لیکن قرض خواہ کو کہا جائے گا کہ مقروض کے پیچھے لگا رہے۔ جب اس کے پاس رقم آئے قرض خواہ اس سے اپنا حق وصول کر لے۔ قاضی مقروض اور قرض خواہ کے درمیان حائل نہ ہو۔

ج حدیث میں ہے۔ اخبرنا ہر ماس بن حبیب عن ابیہ عن جدہ قال: اتیت النبی ﷺ بغریم لی فقال لی الزمہ ثم قال لی یا احبا بنی تمیم ماترید ان تفعل باسیرک؟ (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الدین حل تحبس بہ، ج ۲، ص ۱۵۵، نمبر ۳۶۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقروض کے پیچھے قرض خواہ کو لگنے کی اجازت دے۔

ن غراء : غریم کی جمع ہے قرض خواہ۔ بحول : حائل ہونا۔

[۲۹۰۹] (۲۲) آدمی بیوی کے نفع میں قید کیا جائے گا۔

ج قاضی نے بیوی کا نفقہ متعین کر دیا ہو یا میاں بیوی کے درمیان کسی مقدار پر صلح ہو گئی ہو پھر وہ نفقہ ادا نہ کرے تو اس پر شوہر کو جس کی جائے گا۔ کیونکہ قاضی کے متعین کرنے کے بعد یا صلح ہونے کے بعد یہ نفقہ شوہر کے ذمہ دین ہو گیا۔ اور دین کی ادائیگی میں ٹال مٹول کے بعد جس کی جاسکتا ہے۔

ن اگر قاضی نے متعین نہ کیا ہو تو اتنی جلدی جس نہیں کیا جائے گا۔

[۲۹۱۰] (۲۳) اور والد قید نہیں کئے جائیں گے اپنی اولاد کے دین میں، مگر جبکہ رک جائے اس پر خرچ کرنے سے۔

شرح والد پر بیٹے، بیٹی، پوتے، پوتی، نواسے، نواسی کا قرض ہو تو اس کی وجہ سے والد یا دادا یا نانا قید نہیں کئے جائیں گے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے تہمت میں ایک آدمی کو قید کیا پھر اس کو چھوڑ دیا (ب) میں حضورؐ کے پاس ایک مقروض لیکر آیا تو مجھ سے فرمایا اس کو پکڑے رہو۔ پھر مجھ سے کہا اے بنی تمیم کے بھائی اپنے قیدی کو کیا کرو گے؟

[۲۹۱۱] (۲۴) ويجوز قضاء المرأة في كل شيء الا في الحدود والقصاص [۲۹۱۲] (۲۵) ويقبل كتاب القاضي الى القاضي في الحقوق اذا شهد به عنده.

ان لوگوں کا مال والد کا مال ہے۔ پہلے گزر چکا ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال: جاء رجل الى النبي ﷺ فقال ان ابى اجتاج مالي فقال انت ومالك لا بيك وقال رسول الله ﷺ ان اولادكم من اطيب كسبكم فكلوا من اموالكم (الف) (ابن ماجہ شریف، باب بالرجل من مال ولده، ص ۳۲۸، نمبر ۲۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ اولاد کا مال باپ کا ہے اس لئے ان لوگوں کا جو قرض باپ یا دادا پر ہے وہ قرض کے بجائے احسان ہے۔ اس لئے ان قرضوں کی وجہ سے قید نہیں کئے جائیں گے (۲) آیت میں ہے کہ ان کے ساتھ احسان کا معاملہ کرو اور قید کرنا احسان اور احترام کے خلاف ہے اس لئے بھی قید نہیں کئے جائیں گے۔ آیت یہ ہے۔ وصاحبهما في الدنيا معروفا (آیت ۱۵، سورہ لقمان ۳۱) اس آیت میں ہے کہ ان لوگوں کے ساتھ احترام کا معاملہ کرو۔

لیکن اگر اولاد کو کھانے کا خرچ نہ دے اور اولاد کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو والد قید کئے جائیں گے تاکہ نفقہ دے اور اولاد ہلاک نہ ہوں (۲) آیت میں ہے کہ اولاد کا نفقہ واجب ہے۔ وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف (ب) (آیت ۲۳۳، سورہ البقرة ۲) دوسری آیت میں ہے۔ فان ارضعن لكم فأتوهن اجورهن وأتمروا بهنكم بالمعروف (آیت ۶، سورہ الطلاق ۶۵) ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ باپ پر اولاد کا نفقہ واجب ہے اس لئے نفقہ دینے میں کوتاہی کرے تو قید کیا جاسکتا ہے۔

[۲۹۱۱] (۲۴) اور جائز ہے عورت کو قاضی ہونا ہر معاملے میں سوائے حدود اور قصاص کے۔

عورت ہر چیز کی قاضی بن سکتی ہے البتہ حدود اور قصاص کا قاضی نہیں بن سکتی۔

حدود اور قصاص میں عورت کی گواہی مقبول نہیں ہے تو اس کا فیصلہ کیا کرے گی (۲) حدیث مرسل میں ہے۔ عن الزهري قال: مضت السنة من رسول الله ﷺ والخليفتين من بعده الا تجوز شهادة النساء في الحدود (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۹ فی شهادة النساء فی الحدود، ج خامس، ص ۵۲۸، ۵۰۵، ۲۸۷، مصنف عبد الرزاق، باب حل تجوز شهادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیره، ج خامس، ص ۳۳۰، نمبر ۱۵۴۱۲، سنن نسائی، باب شهادة فی الطلاق والرحمة وما فی معناها من الزکاح والقصاص والحدود، ج عاشر، ص ۲۵۰، نمبر ۲۰۵۲۸) اس میں ہے کہ حدود اور قصاص میں عورت کی گواہی مقبول نہیں تو اس معاملے کا قاضی بننا کیسے درست ہوگا؟ اس لئے کہ قاضی تو گواہوں کی گواہی لیکر فیصلہ کرتا ہے۔

کتاب القاضی الی القاضی

[۲۹۱۲] (۲۵) ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کے نام حقوق میں مقبول ہے جب خط کی گواہی اس کے سامنے دے۔

حاشیہ: (الف) ایک آدمی حضور کے پاس آیا اور کہا میرے والد میرے مال کا ضرورت مند ہے۔ تو آپ نے فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے۔ اور حضور نے فرمایا تمہاری اولاد تمہاری پاک کائی ہے اس لئے اپنے مال سے کھاؤ (ب) والد پر اولاد کی روزی ہے اور کپڑا ہے مناسب انداز سے (الف) حضرت زہری نے فرمایا حضور کے زمانے سے اور دونوں خلیفہ کے زمانے سے سنت جاری ہے کہ عورتوں کی شہادت حدود میں جائز نہیں ہے۔

[۲۹۱۳] (۲۶) فان شهدوا علی خصم حاضر حکم بالشهادة و کتب بحکمه.

شرح حدود اور قصاص کے علاوہ جتنے حقوق ہیں ان میں ایک قاضی دوسرے قاضی کی طرف خط لکھے اور مکتوب الیہ قاضی کے سامنے گواہی دے کہ واقعی یہ خط فلاں قاضی کا ہے تو وہ خط مقبول ہے۔ اور جس قاضی کی طرف یہ خط لکھا ہے اس کو اختیار ہے کہ اس خط کے مطابق عمل کرے۔

ترجمہ کتاب القاضی الی القاضی کی دلیل کے لئے یہ حدیث ہے۔ ان عبد اللہ بن سہل ومحیصة خرجا الی خیبر ... فكتب رسول الله ﷺ اليهم به فكتب ما قتلناه (الف) (بخاری شریف، باب کتاب الحاکم الی عمالہ والقاضی الی امناءہ، ص ۱۰۶، نمبر ۷۱۹۲) اس حدیث میں حضورؐ نے حضرت عبد اللہ بن سہل کے قتل پر یہود کو خط لکھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ حاکم اپنے عمال کو خط لکھ سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ وقد کتب عمر الی عاملہ فی الحدود وقال ابراهیم کتاب القاضی الی القاضی جائز اذا عرف الكتاب والخاتم وكان الشعبي يجيز الكتاب المختوم بما فيه من القاضی (ب) (بخاری شریف، باب الشهادة علی الخط المختوم وما يجوز من ذلك وما يضيّق علیه، و کتاب الحاکم الی عمالہ والقاضی الی القاضی، ص ۱۰۶، نمبر ۷۱۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر مکتوب الیہ قاضی کا تب قاضی کا خط اور مہر پہنچاتا ہو تو وہ جائز ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہے۔

مکتوب الیہ قاضی جانتا ہو کہ یہ کا تب قاضی کا خط ہے یا کا تب قاضی کی مہر ہے یا کا تب قاضی کے بارے میں مکتوب الیہ قاضی کے سامنے گواہی دے کہ یہ فلاں کا خط ہے تب اس کے لئے عمل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل اور پرکار اثر ہے۔ قال ابراهیم کتاب القاضی الی القاضی جائز اذا عرف الكتاب والخاتم (ج) (۲) حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک قال لما اراد النبی ﷺ ان يكتب الی الروم قالوا انهم لا یقرؤن کتابا الا مختوما فاتخذ النبی ﷺ خاتما من فضة کانی انظر الی وبيضه ونقشه محمد رسول الله (د) (بخاری شریف، باب الشهادة علی الخط المختوم، ص ۱۰۶، نمبر ۷۱۹۲) اس حدیث میں ہے کہ مہر بنائے کیونکہ مہر سے مکتوب الیہ قاضی جان سکتا ہے کہ یہ فلاں قاضی کا خط ہے (۳) اگر کسی قرینے سے یقین نہ ہو کہ یہ فلاں قاضی کا خط ہے تو مکتوب الیہ قاضی کیسے اس پر عمل کرے گا۔

[۲۹۱۳] (۲۶) پس اگر گواہی دی مدعی علیہ کے سامنے تو گواہی پر حکم لگا دے اور اپنا فیصلہ بھی لکھے۔

شرح مدعی علیہ مجلس قضا میں حاضر ہے ایسی صورت میں گواہی دی گئی تو گواہی پر حکم لگائے اور قاضی اپنا فیصلہ بھی لکھے گا۔

ترجمہ مدعی علیہ غائب ہو تو فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اس لئے اگر مدعی علیہ حاضر ہو تو فیصلہ کرے گا۔ اس کے بعد کسی اور ضرورت مثلاً سزا دینے کے لئے دوسرے قاضی کو بھیجا پڑے تو بھیج دے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے یہودیوں کو خط لکھا پس انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے ان کو قتل نہیں کیا (ب) حضرت عمرؓ نے اپنے عامل کو حدود کے بارے میں لکھا۔ فرمایا کہ حضرت ابراہیمؓ نے فرمایا کہ کتاب القاضی الی القاضی جائز ہے اگر خط کی تحریر اور مہر پہنچاتا ہو۔ حضرت شعبیؓ ایسے خط کو جس پر قاضی کی جانب سے مہر لگی ہوئی ہو جائز قرار دیتے تھے (ج) حضرت ابراہیمؓ سختی جائز قرار دیتے تھے کتاب القاضی الی القاضی کو اگر تحریر اور مہر پہنچاتا ہو (د) جب حضورؐ نے اہل روم کو خط لکھا چاہا تو لوگوں نے کہا کہ وہ مہر کے بغیر خط نہیں پڑھتے تو آپؐ نے چاندی کی انگوٹھی بنائی اس کی چمک ابھی بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے اور اس کا نقش محمد رسول اللہ تھا۔

[۲۹۱۴] (۲۷) وان شهدوا بغير حضرة خصمه لم يحكم وكتب بالشهادة ليحكم بها المكتوب اليه [۲۹۱۵] (۲۸) ولا يقبل الكتاب الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين.

[۲۹۱۴] (۲۷) اور اگر گواہی دی مدعی علیہ کی غیر موجودگی میں تو فیصلہ نہ کرے بلکہ گواہی لکھ لے تاکہ مکتوب علیہ قاضی اس کا فیصلہ کرے۔

تشریح ایسی صورت ہے کہ گواہ حضرات ایک قاضی کے خطے میں ہیں اور مدعی علیہ دوسرے قاضی کے خطے میں ہے۔ اور دونوں کو جمع کرنا مشکل ہے ایسی صورت میں جس قاضی کے سامنے گواہ پیش ہوئے وہ قاضی گواہی لکھ لے۔ لیکن فیصلہ نہ کرے کیونکہ مدعی علیہ غائب ہو تو فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ گواہی مکتوب الیہ قاضی کو بھیج دے تاکہ وہ فیصلہ کرے اور مدعی علیہ پر نافذ کرے۔

ترجمہ غائب مدعی علیہ پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ مدعی علیہ کوئی ایسی بات کہے جس سے اس کے خلاف فیصلہ نہ ہو سکتا ہو۔ اس لئے مدعی علیہ یا اس کا وکیل حاضر ہو تب فیصلہ کرے (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت علیؓ کو فرمایا کہ مدعی علیہ کی بات سن لو پھر فیصلہ کیا کرو۔ عن علیؓ قال یعنی رسول اللہ ﷺ الی الیمن قاضیا... فقال ان الله سيهدى قلوبك ويثبت لسانك فاذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الاول فانه احرى ان يتبين لك القضاء (الف) (ابوداؤد شریف، باب كيف القضاء، ص ۱۷۸، نمبر ۳۵۸۲ رتزدی شریف، باب ماجاء فی القاضی لا يقضی بین الخصمین حتی یسمع كلاهما، ص ۲۴۸، نمبر ۱۳۳۱) اس حدیث میں ہے کہ دوسرے کی بات سنو تب فیصلہ کرو اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ مدعی علیہ یا اس کا وکیل حاضر ہو (۳) اثر میں ہے۔ قال سمعت شريحا يقول لا يقضى على غائب (ب) (مصنف عبد الرزاق، بالایقضى على غائب، ج ۳، ص ۳۰۴، نمبر ۱۵۳۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غائب پر فیصلہ نہ کرے۔ اس لئے صرف شہادت لکھ کر دوسرے قاضی کو بھیج دے تاکہ وہ فیصلہ کرے۔

فائدہ امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ مدعی علیہ کو حاضر کرنا مشکل ہو تو غائب مدعی علیہ کے خلاف بھی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشةؓ ان هنداً قالت للنبي ﷺ ان ابا سفيان رجل شحيح واحتاج ان اخذ من ماله، قال ﷺ خذ ما يكفيك وولدك بالمعروف (ج) (بخاری شریف، باب القضاء على الغائب، ص ۱۰۶۴، نمبر ۷۱۸۰) اس حدیث میں حضرت سفیانؓ حاضر نہیں تھے اس کے باوجود حضورؐ نے اس کے مال سے مناسب نفع لینے کا فیصلہ فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قضا علی الغائب جائز ہے۔

[۲۹۱۵] (۲۸) اور نہ قبول کرے خط مکرر دمر دیا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضورؐ نے یمن کی طرف قاضی بنا کر بھیجا... اللہ تیرے دل کو ہدایت دیں گے اور تمہاری زبان کو ثابت رکھیں گے جب تمہارے سامنے دونوں خصم بیٹھیں تو جب تک دوسرے فریق سے بات سن نہ لو فیصلہ نہ کرنا۔ اس لئے کہ یہ صورت زیادہ مناسب ہے کہ تمہارے سامنے قضا واضح ہو جائے (ب) حضرت شریحؒ فرماتے تھے غائب پر فیصلہ نہ کریں (ج) حضرت ہند نے حضورؐ سے کہا ابو سفیان بخیل آدمی ہیں۔ اور مجھے ان کا مال لینے کی ضرورت پڑ جاتی ہے تو کیا میں لوں؟ آپؐ نے فرمایا تم کو اور تمہاری اولاد کو مناسب انداز میں جتنا کافی ہوتا ہے لو۔

[۲۹۱۶] (۲۹) ويجب ان يقرأ الكتاب عليهم ليعرفوا ما فيه ثم يختتمه ويُسلمه اليهم.

شرح مکتوب علیہ قاضی کے سامنے دوسرا دیا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے تب مکتوب الیہ قاضی اس کو قبول کرے۔

ترجمہ یہ خط حقیقت میں نقل شہادت کے درجے میں ہے اور اوپر گزرا کہ نقل شہادت کے لئے دو گواہی چاہئے اس لئے خط کے لئے بھی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے (۲) اثر میں ہے۔ واول من سال علی کتاب القاضی البینة ابن ابی لیلی و سوار بن عبد اللہ (الف) (بخاری شریف، باب الشہادۃ علی الخط المختوم الخ ص ۱۰۶۰، نمبر ۷۱۶۲) اس اثر میں ہے کہ ابن ابی لیلیٰ اور سوار بن عبد اللہ نے کتاب القاضی الی القاضی پر گواہ مانگا (۲) اور نقل گواہی پر دو گواہ چاہئے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الشعبي قال لا تجوز شهادة الشاهد علی الشاهد حتی یکونا الثینین (ب) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی عدو حصو والفرع، ج ۸، ص ۴۲۳، نمبر ۲۱۱۹۱) مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۸۰ فی شہادۃ الشاهد علی الشاهد، ج ۴، ص ۵۵۳، نمبر ۲۳۰۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شہادۃ علی الشہادۃ کے لئے دو گواہ چاہئے۔ اور کتاب القاضی الی القاضی بھی ایک قسم کی نقل شہادت ہے اس لئے اس خط پر بھی دو گواہ چاہئے (۳) ایک کی تحریر دوسرے کے مشابہ ہوتی ہے اس لئے بھی یقین ہو جائے کہ یہ فلاں قاضی کا خط ہے اور اشتباہ باقی نہ رہے اس لئے بھی گواہی چاہئے۔

[۲۹۱۶] (۲۹) اور واجب ہے کہ گواہوں کے سامنے خط پڑھے تاکہ وہ جان لیں کہ خط میں کیا ہے، پھر اس پر مہر لگائے اور گواہوں کے سپرد کرے۔

شرح کاتب قاضی پر ضروری ہے کہ لے جانے والے گواہوں کے سامنے خط پڑھے تاکہ وہ جان لیں کہ خط میں کیا لکھا ہوا ہے۔ اور مکتوب الیہ قاضی کے سامنے گواہی دینے میں آسانی ہو۔ پھر خط پر مہر لگا کر گواہوں کے حوالے کرے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کو خط دے سکے۔

ترجمہ گواہوں کے سامنے تو اس لئے پڑھے کہ وہ یاد رکھے کہ خط میں مضمون کیا ہے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کے سامنے اس کی گواہی دے سکے تاکہ خط کا مضمون اور گواہی ایک طرح کے ہوں (۲) اثر میں ہے۔ وكره الحسن وابو قلابہ ان يشهد علی وصية حتی يعلم ما فیہا لانه لا یسدری لعل فیہا جوراً (ج) (بخاری شریف، باب الشہادۃ علی الخط المختوم الخ ص ۱۰۶۰، نمبر ۷۱۶۲) سنن للبیہقی، باب الاحتیاط فی قراءۃ الکتاب والاشہاد علیہ وختمہ لئلا یزور علیہ، ج ۸، ص ۴۱۹، نمبر ۲۰۴۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک جان نہ لے کہ خط میں کیا ہے گواہی نہ دے (۳) عن ابراهیم فی الرجل یختتم علی وصيته وقال اشهدوا علی ما فیہا قال لا یجوز حتی یقرأها او تقرأ علیہ فیقر بما فیہا (د) (سنن للبیہقی، باب الاحتیاط فی قراءۃ الکتاب والاشہاد علیہ وختمہ لئلا یزور علیہ، ج ۸، ص ۴۲۰، نمبر ۲۰۴۲۰) اس اثر

حاشیہ : (الف) کتاب القاضی پر سب سے پہلے ابن ابی لیلیٰ اور سوار بن عبد اللہ نے بینہ مانگا (ب) حضرت شعبیؒ نے فرمایا شہادۃ علی الشہادۃ جائز ہے یہاں تک کہ دو شاہد ہوں (ج) حضرت حسن اور ابو قلابہ نے ہاپند فرمایا کہ کسی کی وصیت پر گواہی دے یہاں تک کہ جان لے کہ اس میں کیا ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس میں ظلم ہو (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی آدمی اپنی وصیت پر مہر لگائے۔ فرمایا اس میں کیا ہے، اس پر گواہ بناؤ، فرمایا نہیں جائز ہے یہاں تک کہ اس کو پڑھے یا اس پر پڑھائے اور جو کچھ اس میں ہے ثابت کرے۔

[۲۹۱۷] (۳۰) واذا وصل الى القاضی لم يقبله الا بحضرة الخصم [۲۹۱۸] (۳۱) فاذا سلمه الشهود اليه نظر الى ختمه فاذا شهدوا انه كتاب فلان القاضی سلمه اليها في مجلس حكمه وقضائه وقرأه علينا وختمه فتحه القاضی وقرأه على الخصم والزمه ما فيه.

سے بھی معلوم ہوا کہ گواہ کو علم ہو کہ خط میں کیا ہے تاکہ جھوٹ گواہی نہ دے سکے۔

اور خط پر مہر لگائے اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ عن انس بن مالک قال لما اراد النبي ﷺ ان يكتب الى الروم قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا مختوما فاتخذ النبي ﷺ خاتما من فضة كاني انظر الى وبيضه ونقشه محمد رسول الله (الف) (بخاری شریف، باب الشهادة على الخط المختوم الخ، ص ۱۶۲/۱۰۶۰) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے مہر بنوائی تاکہ خط پر مہر لگائی جاسکے (۲) مہر لگانے سے خط میں کوئی کمی زیادتی نہیں کر سکتا اس لئے بھی مہر لگائے۔

[۲۹۱۷] (۳۰) جب خط قاضی کے پاس پہنچے تو اس کو قبول نہ کرے مگر مدعی علیہ کے سامنے۔

ترجمہ مکتوب الیہ قاضی کے سامنے خط پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر وہ فیصلہ کرے اور مدعی علیہ پر نافذ کرے۔ اور نافذ کرنا اس وقت ہو سکتا ہے جب مدعی علیہ حاضر ہو۔ اس لئے مدعی علیہ کی حاضری میں خط قبول کرے۔

ترجمہ حدیث میں ہے کہ حضرت علیؑ کو آپؐ نے فرمایا۔ فاذا جلس بين يدك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الاول فانه احق ان تبين لك القضاء (ب) (ابوداؤد شریف، باب كيف القضاء، ص ۱۳۸، نمبر ۳۵۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدعی علیہ حاضر ہو تب اس کے سامنے فیصلہ کرے۔

[۲۹۱۸] (۳۱) جب گواہ خط قاضی کو دے تو وہ اس کی مہر دیکھے۔ پس اگر گواہوں نے گواہی دی کہ وہ فلاں قاضی کا خط ہے اور اپنی مجلس قضائیں ہمارے سپرد کیا ہے اور ہمارے سامنے پڑھا ہے تو قاضی اس کو کھولے اور اس کو مدعی علیہ پر پڑھے اور جو کچھ اس میں ہے اس کو مدعی علیہ پر لازم کرے۔

ترجمہ جب گواہ مکتوب علیہ قاضی کو خط سپرد کرے تو قاضی پہلے اس کی مہر کو دیکھے کہ وہ صحیح ہے یا نہیں۔ کیونکہ مہر ٹوٹی ہوئی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ خط کسی نے کھولا ہے اور مضمون میں کمی زیادتی کی ہے۔ اس لئے پہلے مہر کو دیکھے کہ وہ سلامت ہے یا نہیں۔ پھر گواہ یہ گواہی دے کہ فلاں قاضی نے اپنی مجلس قضائیں یہ خط لکھا ہے اور ہمارے سپرد کیا ہے اور ہمارے سامنے اس کو پڑھا ہے پھر مہر لگائی ہے۔ اتنی باتوں کے بعد مکتوب الیہ قاضی خط کو کھولے اور مدعی علیہ کے سامنے پڑھے اور جو کچھ اس میں لکھا ہے اس کو مدعی علیہ پر لازم کرے۔

ترجمہ یہ سب شرطیں اس لئے ہیں کہ اس بات کا اطمینان ہو جائے کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے۔ پھر اس خط کا مقصد یہ ہے کہ مدعی علیہ پر وہ بات

حاشیہ: (الف) حضورؐ نے اہل روم کو خط لکھنے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے کہا وہ لوگ خط نہیں پڑھتے ہیں مگر مہر لگایا ہو۔ تو حضورؐ نے چاندی کی انگوٹھی بنائی، ابھی بھی اس کی چمک میری نظر کے سامنے ہے اور اس کا نقش محمد رسول اللہ تھا (ب) آپؐ نے حضرت علیؑ سے فرمایا جب تمہارے سامنے دونوں فریق بیٹھیں تو نہ فیصلہ کرو یہاں تک کہ دوسرے سے سن لو جیسا کہ پہلے سے بات سنی۔ اس لئے کہ یہ زیادہ اچھا ہے کہ تیرے سامنے قضا واضح ہو جائے۔

[۲۹۱۹] (۳۲) ولا یقبل کتاب القاضی الی قاضی فی الحدود والقصاص [۲۹۲۰] (۳۳) ولس للقاضی ان یتخلف علی القضاء الا ان یتفوض الیه ذلک [۲۹۲۱] (۳۴) واذا رفع الی القاضی حکم حاکم امضاه الا ان یتخالف الكتاب او السنة او الاجماع او

لازم کر دی جائے جو اس خط میں ہے۔ اس لئے مکتوب الیہ قاضی اس بات کو مدعی علیہ پر لازم کریں گے۔

[۲۹۱۹] (۳۲) قاضی کا خط دوسرے قاضی کے نام حدود اور قصاص میں قبول نہیں کیا جائے گا۔

۱) (۱) حدود اور قصاص کے بارے میں یہ ہے کہ حتی الامکان ان کو ساقط کرو۔ اور کتاب القاضی الی القاضی سے اور منبوط ہوگا اس لئے کتاب القاضی الی القاضی حدود اور قصاص میں مقبول نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان كان له مخرج فخلوا سبيله فان الامام ان یخطی فی العفو خیر من ان یخطی فی العقوبة (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی درء الحدود، ص ۲۶۴، نمبر ۱۴۳۲/۱۴۳۳، کتاب الحدود والديات، ج ثالث، ص ۶۸، نمبر ۳۰۷۵) (۲) دوسری بات یہ ہے کہ حدود اور قصاص شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں اور کتاب القاضی الی القاضی میں شہد ہوتا اس لئے بھی یہ حدود اور قصاص میں جائز نہیں ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ وقال بعض الناس کتاب الحاکم جائز الا فی الحدود (ب) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الخط المختوم الخ، ص ۱۶۰، نمبر ۱۶۲۲) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ حدود میں کتاب القاضی الی القاضی جائز نہیں ہے۔ [۲۹۲۰] (۳۳) قاضی کا حق نہیں ہے کہ قاضی پر خلیفہ بنائے مگر یہ کہ اس کی طرف یہ سوچے۔

۲) قاضی اپنی جگہ پر کسی کو قاضی بنانا چاہے تو نہیں بنا سکتا، ہاں امیر المومنین نے ان کو اختیار دیا ہو کہ وہ اپنی جگہ قاضی بنائیں تو اب بنا سکتے ہیں۔

۳) قاضی بنانا امیر المومنین کا کام ہے اس لئے وہی قاضی بنائیں گے۔ یا اس کی اجازت سے قاضی بنائیں گے (۲) جس طرح قاضی کسی کو حد جاری کرنے کا حکم دے تو وہ حد جاری کر سکتا ہے اسی طرح امیر قاضی کو قاضی بنانے کا اختیار دے تو وہ قاضی بنا سکتا ہے۔ حد جاری کرنے کے اختیار کی حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: واغد یا انیس الی امرأۃ هذا فان اعترفت فارجمها (ج) (بخاری شریف، باب الکلائی فی الحدود، ص ۳۱۱، نمبر ۲۳۱۴) اس حدیث میں آپؐ نے حضرت انسؓ کو رجم کرنے کا اختیار دیا تو وہ رجم کر سکے۔

اخت: یتفوض: سپرد کرے۔

[۲۹۲۱] (۳۴) اگر لایا جائے قاضی کے پاس کسی حاکم کا حکم تو اس کو نافذ کر دے مگر یہ کہ قرآن کریم یا سنت یا اجماع کا مخالف ہو یا قول بغیر دلیل کے ہو۔

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا جب تک ہو سکے مسلمانوں سے حدود دفع کرو اگر اس کے لئے کوئی راستہ نکلے تو راستہ چھوڑ دو۔ اس لئے کہ امام معافی میں غلطی کرے یہ زیادہ بہتر ہے کہ سزا میں غلطی کرے (ب) بعض حضرات نے فرمایا حاکم کا خط جائز ہے مگر حدود میں (ج) آپؐ نے فرمایا اے انیس اس عورت کے پاس جاؤ اگر وہ زنا کا اعتراف کرے تو اس کو رجم کر دو۔

یکون قولاً لا دلیل علیہ.

شرح اس میں دو مسئلے ہیں۔ ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ پہلے قاضی کا فیصلہ قرآن، حدیث اور اجماع کے خلاف نہ ہو تو مکتوب الیہ قاضی اس کو نافذ کرے گا۔ اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ قرآن، حدیث اور اجماع کے خلاف ہو تو اس فیصلے کو رد کر دے۔

ج (۱) جب شریعت کے موافق ہے تو رد کرنے سے کیا فائدہ۔ کیونکہ پہلے قاضی کا بھی اجتہاد ہے اور اس قاضی کا بھی اجتہاد ہے۔ اور پہلے قاضی کے اجتہاد کے ساتھ فیصلہ بھی ہو چکا ہے اس لئے اس کو توڑنا اچھا نہیں ہے، نافذ کر دے (۲) اثر میں ہے۔ حدثنا عید اللہ بن محرز جنت بکتاب من موسیٰ بن انس قاضی البصرة واقمت عنده البينة ان لی عند فلان کذا وکذا وهو بالكوفة وجنت به القاسم بن عبد الرحمن فاجازه (الف) (بخاری شریف، باب الشهادة علی الخط الختوم ا ح، ص ۱۰۶۰، نمبر ۷۱۶۲) اس اثر میں قاسم بن عبد الرحمن نے حضرت موسیٰ بن انس کے فیصلے کو نافذ فرمایا (۳) اثر میں ہے۔ عن ابن سیرین قال سمعت شریحا یقول انی لا ارد قضاء کان قبلی (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب هل یرد قضاء القاضی؟ اور یرجع عن قضاء، ج ثامن، ص ۳۰۲، نمبر ۱۵۲۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خلاف شریعت نہ ہو تو ما قبل قاضی کے فیصلے کو رد نہیں کرنا چاہئے۔ اور قرآن، حدیث یا اجماع کے خلاف ہو تو اس کو رد کر دے گا۔

ج حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ من احدث فی امرنا هذا مالیس فیہ فہو رد (ج) (بخاری شریف، باب اذا اصابک اعلیٰ صلح جوراً فالصلح مردود، ص ۳۷۱، نمبر ۲۶۹۷، ابوداؤد شریف، باب فی لزوم النية، ج ۲، ص ۲۸۴، نمبر ۴۶۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شریعت میں نہ ہو تو مردود ہے۔ اسی باب میں ایک دیہاتی کے بیٹے کے زنا کا واقعہ ہے۔ لوگوں نے ان کے لئے رجم کا فیصلہ کیا تو آپؐ نے اس کو رد فرمایا اور فرمایا کہ تمہارے بیٹے پر سو کوڑے ہیں کیونکہ وہ مہسن نہیں ہے۔ (۳) حدیث میں ہے کہ حضرت خالدؓ نے قیدیوں کے سلسلے میں قتل کا فیصلہ فرمایا جو شریعت کے خلاف تھا تو حضورؐ نے اس کو رد فرمایا اور اس سے براءت ظاہر کی۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن ابن عمرؓ بعث النبی ﷺ خالداً... فذکرنا ذلک للنبی ﷺ فقال اللهم انی ابراء الیک مما صنع خالد بن الولید مرتین (د) (بخاری شریف، باب اذا قضی الحاکم بجور او خلاف اہل العلم فہو رد، ص ۱۰۶۶، نمبر ۷۱۸۹) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ خلاف شریعت فیصلہ ہو تو اس کو رد کیا جائے گا اور نافذ نہیں کیا جائے گا (۴) اثر میں اس کی صراحت ہے۔ عن الثوری قال اذا قضی القاضی بخلاف کتاب اللہ او سنة نبی اللہ او شیء مجتمع علیہ، فان القاضی بعدہ یردہ، فان کان شیناً برای الناس لم یردہ ویحمل ذلک ما تحمل (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب هل یرد قضاء القاضی اور یرجع عن قضاء، ج ثامن، ص ۳۰۲، نمبر ۱۵۲۹۸) اس اثر

حاشیہ: (الف) عبید اللہ بن محرز کہتے ہیں کہ بصرہ کے قاضی موسیٰ بن انس کا خط لیکر میں آیا اور اس کے پاس بینہ قائم کیا کہ میرا فلاں کے پاس اتنا اتنا ہے۔ اور وہ آدمی کو ذمہ میں ہے۔ اور اس خط کو لیکر قاسم بن عبد الرحمن کے پاس آیا تو انہوں نے اس کو جائز قرار دیا (ب) حضرت شریحؒ کہا کرتے تھے کہ میں پہلے لوگوں کے فیصلے کو رد نہیں کروں گا (ج) آپؐ نے فرمایا میرے اس معاملے میں جس نے نئی بات پیدا کی وہ رد ہے (د) آپؐ نے حضرت خالدؓ کو بھیجا... پس حضورؐ کے سامنے خالد کے قتل کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا اے اللہ جو کچھ خالد نے کیا اس سے میں بری ہوں۔ یہ دوسرے فرمایا (ه) اگر قاضی کتاب اللہ کے خلاف فیصلہ کرے یا (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۹۲۲] (۳۵) ولا یقضی القاضی علی غائب الا ان یحضر من یقوم مقامه.

سے بھی معلوم ہوا کہ شریعت کے خلاف ہو تو رد کر دیا جائے گا۔

[۲۹۲۲] (۳۵) قاضی غائب پر فیصلہ نہ کرے مگر یہ کہ اس کا کوئی قائم مقام حاضر ہو۔

شرح پہلے تفصیل گزر چکی ہے کہ مدعی علیہ غائب ہو تو اس پر فیصلہ نہ کیا جائے۔ ہاں! اس کا کوئی قائم مقام موجود ہو، مثلاً اس کا وکیل موجود ہو یا دوسری موجود ہو یا ایسا سبب ہو جو غائب پر بھی لگتا ہو اور حاضر پر بھی لگتا ہو یا بار بار خبر دینے کے باوجود حاضر نہ ہوتا ہو، مثلاً عورت غائب شوہر پر نفقہ کا دعویٰ کر رہی ہو اور شوہر زمانے سے غائب ہو اور عورت کے لئے نفقہ کی کوئی صورت نہ ہو تو غائب پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

بخاری حدیث گزر چکی ہے۔ عن علیؑ ... فقال ان الله سيهدى قلبك ويثبت لسانك فاذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الاول فانه احرى ان يتبين لك القضاء (الف) (ابوداؤد شریف، باب كيف القضاء، ص ۱۳۸، نمبر ۳۵۸۲) رتزدی شریف، باب ماجاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلھما، ص ۲۴۸، نمبر ۱۳۳۱) اس حدیث میں ہے کہ مدعی علیہ کی بات بھی سنو تب فیصلہ کرو۔ اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب مدعی علیہ حاضر ہو یا اس کا قائم مقام حاضر ہو اور اپنی بات سنا سکے (ج) اثر میں ہے۔ سمعت شریحا یقول لا یقضی علی غائب (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب لا یقضی علی غائب، ج ۴، ص ۳۰۴، نمبر ۱۵۳۰۶)

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مدعی علیہ مجلس قضا سے غائب ہو یا شہر سے غائب ہو یا شہر میں چھپ گیا ہو تو غائب مدعی علیہ پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

بخاری اگر ایسا نہ کریں تو مدعی کا حق ضائع ہوگا اور مدعی علیہ خواہ مخاہ ٹال مٹول کرتا رہے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشةؓ ان ہندا قالت للنبیؐ ان ابا سفیان رجل شحیح واحتاج ان آخذ من ماله، قال ۱؎ خذی مایکفیک وولدک بالمعروف (ج) (بخاری شریف، باب القضاء علی الغائب، ص ۱۰۶۲، نمبر ۱۸۰۷/مسلم شریف، باب قضیۃ ہند، ج ۲، ص ۷۵، نمبر ۱۷۱۴) اس حدیث میں حضرت سفیانؓ حاضر نہیں تھے پھر بھی ان کے مال سے نفقہ لینے کا فیصلہ کیا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ غائب پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) سنت رسولؐ کے خلاف یا کسی اجماع کے خلاف تو اس کے بعد کا قاضی اس کو رد کر دے گا۔ اور اگر لوگوں کی رائے سے ہو تو رو نہیں کرے گا بلکہ جو کچھ اس نے کہا اس کو جاری رکھے گا۔ کیونکہ وہ شریعت کے خلاف نہیں ہے (الف) آپؐ نے حضرت علیؑ سے فرمایا آپ کے دل کو اللہ ہدایت دے گا اور زبان کو ثابت رکھے گا۔ پس جب دونوں فریق تمہارے سامنے بیٹھیں تو اس وقت فیصلہ نہ کریں جب تک دوسرے کی بات نہ سن لیں۔ اس لئے یہ زیادہ مناسب ہے کہ آپ کے سامنے قضا واضح ہو جائے (ب) حضرت شریحؒ فرماتے تھے کہ غائب پر فیصلہ نہ کرے (ج) حضرت ہند نے حضورؐ سے کہا کہ ابو سفیان بخیل آدمی ہیں اور مجھے اس کا مال لینے کی ضرورت پڑتی ہے تو کیا لے لوں؟ آپؐ نے فرمایا اتنا لو جتنا مناسب انداز میں تمہیں اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو۔

[۲۹۲۳] (۳۶) واذا حکم رجلان رجلا بينهما ورصيا بحكمه جاز اذا كان بصفة الحاكم [۲۹۲۴] (۳۷) ولا يجوز تحكيم الكافر والعبد والذمي والمحدود في القذف

﴿حکم بنج بنانے کا بیان﴾

[۲۹۲۳] (۳۶) اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی کو بنج بنایا تاکہ دونوں کے درمیان فیصلہ کرے اور دونوں اس کے فیصلے پر راضی ہوں تو جائز ہے جبکہ وہ حاکم کی صفت پر ہو۔

ترغیب مدعی اور مدعی علیہ دونوں نے قاضی کے بجائے کسی آدمی کو درمیان میں حکم اور فیصلہ چن لئے، اور حکم میں وہ صفات ہیں جو قاضی میں ہونا کرتے ہیں۔ مثلاً مسلمان ہے، آزاد ہے، عاقل اور بالغ ہے، محدود فی القذف نہیں ہے اور عادل ہے تو ایسے آدمی کو حکم بنانا درست ہے۔ اور وہ جو فیصلہ کر دے اس کو مان لینا چاہئے۔

ترغیب حدیث میں ہے کہ بنو قریظہ کے یہود نے حضورؐ کے بجائے حضرت سعد بن معاذؓ کو حکم بنایا اور انہوں نے جو فیصلہ فرمایا وہ دونوں فریقوں کو ماننا پڑا۔ لمی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عائشةؓ قالت اصيب سعد يوم الخندق ... فاشار الى بنى قريظة فأتاهم رسول الله ﷺ فنزلوا على حكمه فرد الحكم الى سعد، قال فأنى احكم فيهم الخ (الف) (بخاری شریف، باب مرجع النبي ﷺ من الاثر اب وخزرجه الى بنى قريظة ومحاصرته اياهم، کتاب المغازی، ص ۵۹۰، نمبر ۳۱۲۲) مسلم شریف، باب جواز قتال من نقض العهد وجواز ازال اهل الحصن على حكم حاكم عدل اهل للحكم، ص ۹۵، نمبر ۱۷۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپس میں کسی کو بنج بنانا جائز ہے۔

البتہ حکم بنانے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مدعی اور مدعی علیہ دونوں حکم بنائیں تب فیصلہ کر سکیں گے، کیونکہ یہ امیر کی جانب سے قاضی نہیں ہے کہ دونوں پر قضاء کا اختیار رکھتا ہو۔ اس لئے دونوں کے ماننے سے ہوگا، اور دونوں میں سے ایک کے نہ ماننے سے حکم نہیں بن سکے گا۔ دوسری شرط یہ ہے کہ حکم میں قاضی کی صفت ہو۔

ترغیب کیونکہ یہ گواہوں سے گواہی لیکر فیصلہ کریں گے تو گواہوں میں جو صفاتیں ہوں کم از کم بنج میں بھی وہ صفاتیں ہوں تاکہ وہ فیصلہ کر سکے۔

[۲۹۲۴] (۳۷) اور نہیں جائز ہے کافر کو اور غلام کو اور زنی کو اور تہمت میں حد لگے ہوئے کو اور فاسق کو اور بچے کو بنج بنانا۔

ترغیب ان چھ قسم کے آدمیوں کو حکم بنانا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں قاضی کی صفت پورے طور پر نہیں پائی جاتی، مثلاً کافر کے بارے میں آیت ہے کہ اس کو مسلمان پر اختیار نہیں۔

ترغیب آیت یہ ہے۔ ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا (ب) (آیت ۱۴۱، سورۃ النساء ۴) (۲) اثر میں ہے کہ مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی شہادت مقبول نہیں تو اس کی قضا کیسے مقبول ہوگی۔ عن ابراهيم عن شريح قال: لا تجوز شهادة اليهودي والنصراني الا في سفر، ولا تجوز الا على وصية (ج) (مصنف ابن ابی حنیہ، ۳۵۵، ما تجوز فيه شهادة اليهودي والنصراني، ج رابع،

حاشیہ: (الف) حضرت سعدؓ کو غزوہ خندق میں حیر لگا... پس انہوں نے بنی قریظہ کی طرف اشارہ کیا۔ پس وہ لوگ حضورؐ کے پاس آئے اور حضرت سعدؓ کے فیصلے پر اتفاق کیا۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا میں بنو قریظہ کے لئے اللہ کا فیصلہ کروں گا (ب) اللہ نے کافر کا مومن پر کوئی راستہ نہیں بنایا (ج) یہودی اور (باقی اگلے صفحہ پر)

والفاسق والصبی [۲۹۲۵] (۳۸) ولكل واحد من المُحكّمین ان یرجع مالہ یحکم علیہما.

ص ۴۹۵، نمبر ۲۲۳۹ مصنف عبدالرزاق، باب شهادة اهل الکفر علی اهل الاسلام، ج ثامن، ص ۳۶۰، نمبر ۱۵۵۳۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ گواہی بھی جائز نہیں ہے۔ ذمی بھی اسی میں داخل ہے کہ اس کو حکم بنانا بھی جائز نہیں۔

غلام کو حکم بنانا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ اس کو اپنے اوپر اختیار نہیں ہے تو دوسرے پر فیصلے کا اختیار کیسے ملے گا (۲) اس کو تو گواہی دینے کی بھی اجازت نہیں ہے فیصلہ کیسے کرے گا۔ اثر میں ہے۔ روى عن علیّ والحسن والنخعی والزهری ومجاهد وعطاء لا تجوز شهادة العبد (الف) (سنن للبیہقی، باب من رد شهادة العبد من قبلها، ج ثامن، ص ۲۷۲، نمبر ۲۰۶۰۸) اس اثر میں ہے کہ غلام کی گواہی درست نہیں۔ اس لئے اس کو حکم بنانا بھی درست نہیں ہے۔

محدود فی القذف کو بھی حکم بنانا درست نہیں ہے۔

آیت میں ہے۔ ولا تقبلوا لهم شهادة ابدًا واولئك هم الفاسقون (ب) (آیت ۴، سورة النور ۲۴) اس کی جب گواہی مقبول نہیں تو یہ گواہ سے گواہی لیکر فیصلہ کیسے کرے گا۔

فاسق کو حکم بنانا بھی اچھا نہیں ہے کیونکہ وہ عادل نہیں ہے۔ تاہم اگر فاسق کو حکم بنادیا تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا۔

حجاج بن یوسف فاسق تھا پھر بھی وہ حکم تھا اور اس کے فیصلے نافذ ہوتے تھے۔ اس لئے فاسق کو قاضی یا حکم بنادیا اور اس نے فیصلہ کر دیا تو نافذ ہو جائے گا۔

بچے اور مجنون کو تو عقل ہی نہیں ہے ان کو حکم کیسے بنائے گا۔ اس کی تو گواہی بھی مقبول نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ ارسل الی ابن عباس ... یسأله عن شهادة الصبیان فقال: لا اری ان تجوز شهادةهم (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة الصبیان، ج ثامن، ص ۳۳۸، نمبر ۱۵۴۹۴) اس اثر میں ہے کہ بچے کی گواہی مقبول نہیں تو اس کو حکم بنانا کیسے درست ہوگا۔

[۲۹۲۵] (۳۸) حکم بنانے والوں میں سے ہر ایک کے لئے جائز ہے کہ وہ رجوع کریں جب تک کہ ان پر فیصلہ نہ کیا ہو۔

جن لوگوں نے حکم بنایا تھا ان کو یہ اختیار ہے کہ جب تک شیخ نے کوئی فیصلہ نہیں کیا ہے اس سے پہلے پہلے حکم بنانا واپس لے لیں۔ اگر انہوں نے واپس لے لیا تو یہ حکم برقرار نہیں رہے گا۔ اور نہ اب اس کا فیصلہ نافذ ہوگا۔

دونوں کے حکم بنانے سے حکم بنا تھا اس لئے فیصلہ سے پہلے حکم کا انکار کر دے تو وہ انکار کر سکتے ہیں۔ یہ امیر المؤمنین کی جانب سے حکم نہیں تھا کہ ہمیشہ رہے۔

حاشیہ: (پچھلے صفحے سے آگے) نھرائی کی گواہی جائز نہیں ہے مگر سفر میں اور نہیں جائز ہے مگر میت میں (الف) حضرت علیؓ، حسنؓ، زہریؓ، مجاہدؓ، اور عطاءؓ نے فرمایا کہ غلام کی گواہی جائز نہیں ہے (ب) حد قذف والے کی گواہی کبھی قبول نہ کر وہ فاسق ہیں (ج) حضرت ابن عباسؓ کو بچوں کی گواہی کے بارے میں پوچھا، فرمایا ان کی گواہی جائز نہیں سمجھتا۔

[۲۹۲۶] (۳۹) واذا حکم علیہما لزمہما [۲۹۲۷] (۴۰) واذا رُفِع حکمہ الی القاضی فواقف مذہبہ امضاه وان خالفہ ابطلہ۔

[۲۹۲۶] (۳۹) اور اگر دونوں پر فیصلہ کر دیا تو دونوں کو لازم ہو جائے گا۔

تشریح حکم نے فیصلہ کر دیا تو اب دونوں کو ماننا ضروری ہے۔

مذہب کیونکہ دونوں نے حکم مانا تھا (۲) بنو قریظہ نے حضرت سعد بن معاذ کو حکم مانا پھر انہوں نے جو فیصلہ فرمایا تو وہ بنو قریظہ کو ماننا پڑا۔ حدیث کا نگرانیہ ہے۔ عن عائشة قالت اصیب سعد یوم الخندق ... فاتاہم رسول اللہ ﷺ فنزلوا علی حکمہ فرد الحکم الی سعد۔ قال فانی احکم فیہم ان تقتل المقاتلہ وان تسبی النساء والذریرۃ وان تقسم اموالہم (الف) (بخاری شریف، باب مرجع النبی ﷺ من الاحزاب وخرجہ الی بنی قریظہ ومحاصرۃ ایاہم کتاب المغازی، ص ۵۹۰، نمبر ۴۱۲۲ مسلم شریف، باب جواز قتل من نقض العہد وجواز انزال اہل الحصن علی حکم حاکم عدل اہل للحکم۔ ج ۲، ص ۹۵، نمبر ۱۷۶۸) اس حدیث میں ہے کہ حضرت سعد بن معاذ نے جو فیصلہ فرمایا یہود کو وہ ماننا پڑا۔ جس سے معلوم ہوا کہ حکم فیصلہ کر دے تو دونوں فریقوں کو ماننا پڑے گا (۲) ایک حدیث میں ہے۔ عن الحسن قال قال رسول اللہ ﷺ من دعی الی حکم من الاحکام فلم یجب فہو ظالم، ہذا مرسل (ب) (سنن للبیہقی، باب من دعی حکم حاکم، ج ۸، ص ۲۳۶، نمبر ۲۰۴۸) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ فیصلہ ہو جائے پھر اس کو قبول نہ کرے تو وہ ظالم ہے۔ [۲۹۲۷] (۴۰) اگر اس کا فیصلہ قاضی کے پاس لایا جائے اور وہ اس کے مذہب کے موافق ہو تو اس کو نافذ کر دے گا اور اس کے مخالف ہو تو باطل کر دے۔

تشریح بیخ کا فیصلہ قاضی وقت کے پاس لے جایا گیا۔ پس اگر وہ فیصلہ قاضی کے مذہب اور صواب دید کے مطابق ہو تو قاضی اس کو نافذ کر دے۔ اور اگر وہ ان کی صواب دید کے مخالف ہو یا شریعت کے مخالف ہو تو اس کو رد کر دے اور اپنا فیصلہ نافذ کرے۔

مذہب چونکہ یہ باضابطہ قاضی نہیں ہے اس لئے اس کے فیصلے میں وہ قوت نہیں ہے۔ اس لئے قاضی کے اختیار میں ہے۔ البتہ اس کے مذہب کے موافق ہو تو اس کے توڑنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے اس لئے اس کو نافذ کر دے۔ اور مذہب کے مخالف ہو تو رد کر دے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الثوری قال اذا قضی القاضی بخلاف کتاب اللہ او سنة نبی اللہ او شیء مجتمع علیہ، فان القاضی بعدہ یردہ، فان کان شینا برای الناس لم یردہ ویحمل ذلک ما تحمل (ج) اور دوسری اثر میں ہے۔ سمعت شریحا یقول انی

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت سعد کو غزوہ خندق میں تیر لگا... یہودی حضور کے پاس آئے اور اس کے حکم پر متفق ہوئے۔ پس اس فیصلہ کو حضرت سعد کی طرف منتقل کیا۔ پس حضرت سعد نے فرمایا میں یہودی کے بارے میں فیصلہ کرتا ہوں کہ جنگ کرنے والے مردوں کو قتل کیا جائے۔ اور عورتوں اور بچوں کو قید کیا جائے اور ان کا مال تقسیم کیا جائے (ب) آپ نے فرمایا کسی کو حاکم کے فیصلے کی طرف بلائے اور وہ قبول نہ کرے تو وہ ظالم ہے (ج) حضرت ثورثی نے فرمایا اگر قاضی نے کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع کے خلاف فیصلہ کیا تو بعد کے قاضی اس کو رد کر دے۔ اور کچھ فیصلہ لوگوں کی رائے سے ہو جو خلاف شریعت نہ ہو تو اس کو رد نہ کرے۔ اور اس کو اپنے محور پر رہنے دے۔

[۲۹۲۸] (۴۱) ولا يجوز التحكيم في الحدود والقصاص [۲۹۲۹] (۴۲) وان حُكِّمَ
في دم الخطأ فقاضى الحاكم على العاقلة بالدية لم ينفذ حكمه [۲۹۳۰] (۴۳) ويجوز ان
يسمع البينة ويقضى بالنكول [۲۹۳۱] (۴۴) وحكم الحاكم لابويه وولده وزوجته باطل.

لا ارد قضاء كان قبلى (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل يرد قضاء القاضى او يرجع عن قضاء، ج ثامن، ص ۳۰۲، نمبر ۱۵۲۹۸، ۱۵۲۹۷) اس اثر میں ہے کہ شریعت کے موافق ہو تو نافذ کرے اور مخالف ہو تو رد کرے، اسی پر حکم کے فیصلے کو قیاس کیا جائے گا۔
[۲۹۲۸] (۴۱) حدود اور قصاص میں حکم بنانا جائز نہیں ہے۔

حدود اور قصاص کا معاملہ اہم ہے۔ یہ فیصلے صرف قاضی کی عدالت سے ہوتے ہیں اس لئے ان میں حکم بنا کر فیصلہ کرنا درست نہیں ہے
(۲) اثر میں ہے۔ قال سفیان اذا حکم رجلان حکما فقاضى بينهما فقضاءه جائز الا فى الحدود (ب) (مصنف عبد
الرزاق، باب هل يقضى الرجل بين الرجلين ولم يول؟ وكيف ان فعل، ج ثامن، ص ۳۰۱، نمبر ۱۵۲۹۳) اس اثر میں ہے کہ حدود اور قصاص میں
حکم نہ بنائے۔ البتہ معاملات میں بنا سکتا ہے۔

[۲۹۲۹] (۴۲) اگر دونوں نے حکم بنایا قتل خطا کے دم میں، پس حکم نے عاقلہ پر دیت کا فیصلہ کیا تو اس کا حکم نافذ نہیں ہوگا۔
[۲۹۳۰] (۴۳) قتل خطا قصاص کے احکامات میں سے ہے۔ اس لئے اس میں قاضی کا فیصلہ چلے گا۔ اس میں حکم نہیں بنانا چاہئے۔ اس صورت میں اگر
چدیدت یعنی مدعی علیہ پر مال کا فیصلہ کیا ہے، تاہم یہ قصاص کے احکامات میں سے ہے اس لئے حکم کا حکم نافذ نہیں ہوگا۔
[۲۹۳۱] (۴۴) اور پراثر گزر چکا کہ حدود کے علاوہ میں حکم بنا سکتا ہے۔ اور قصاص بھی حدود میں داخل ہے۔

[۲۹۳۰] (۴۳) حکم کے لئے جائز ہے کہ گواہوں کی بات سنے اور قسم کھانے سے انکار سے بھی فیصلہ کرے۔
[۲۹۳۱] (۴۴) فیصلہ کرنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک تو گواہوں کی گواہی سنے اور اس پر فیصلہ کرے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مدعی کے پاس گواہ نہیں
ہے، اب وہ مدعی علیہ کو قسم کھانے کے لئے کہے، وہ قسم کھانے سے انکار کر جائے تو حکم مدعی کے حق میں فیصلہ کر دے۔ جس طرح قاضی کو دونوں
اختیار ہیں شیخ کو بھی دونوں طریقوں سے فیصلہ کا اختیار ہے۔ اور ایک تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مدعی علیہ حق کا اقرار کرے تب بھی فیصلہ کر سکتا ہے،
شیخ کو اس کا بھی اختیار ہے۔

المول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ شیخ بہت سے معاملات میں قاضی کی طرح ہے۔

نکتہ انکول : قسم کھانے سے انکار کرنے کو نکول کہتے ہیں۔

[۲۹۳۱] (۴۴) حاکم کا فیصلہ اپنے والدین کے لئے اور اپنی اولاد کے لئے اور اپنی بیوی کے لئے باطل ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت شریعت فرماتے ہیں کہ مجھ سے پہلے کے فیصلے کو میں رد نہیں کروں گا (ب) حضرت سفیان نے فرمایا اگر دو فریقوں نے کسی کو حکم بنایا اور انہوں
نے ان دونوں کے درمیان کوئی فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ جائز ہے مگر حدود میں حکم کا فیصلہ جائز نہیں ہے۔

تشریح حاکم چاہے قاضی ہو یا بیچ ہو اپنے والدین کے لئے، اپنی اولاد کے لئے یا اپنی بیوی کے لئے فیصلہ کرے تو وہ باطل ہے۔ البتہ ان کے خلاف فیصلہ کرے تو نافذ ہوگا۔

نہ یہ لوگ قریبی رشتہ دار ہیں اس لئے شبہ ہے کہ ان کی رعایت کر کے فیصلہ کیا ہوگا۔ اس لئے ان کے حق میں فیصلہ باطل ہے (۲) اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ امیر المومنین تھے اس زمانے میں کسی پر ان کا حق تھا تو خود فیصلہ نہیں فرمایا بلکہ حضرت زید بن ثابتؓ کو فیصلہ کا حکم بنایا۔ اثر یہ ہے۔ سمعت الشعبي قال: كان بين عمرؓ وأبي خصومة فقال عمرؓ اجعل بيني وبينك رجلا قال فجعل بينهما زيد بن ثابت قال فأتوه فقال عمرؓ اتيناك لتحكم بيننا الخ (الف) سنن للبيهقي، باب القاضی لا يتكلم لنفسه، ج ۱، ص ۲۴۳، نمبر ۲۰۵۱۰ اس اثر میں ہے کہ قاضی اپنے معاملے کا فیصلہ خود نہ کرے۔ کیونکہ تہمت ہوگی۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے قریبی رشتہ دار کا بھی فیصلہ نہ کرے کیونکہ رعایت کرنے کی تہمت ہوگی (۳) ان لوگوں کے لئے گواہی جائز نہیں ہے تو فیصلہ کیسے جائز ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال اربعة لا تجوز شهادتهم الوالد لولده، والولد لوالده، والمرأة لزوجها والزوجة لامرأتها، والعبد لسيدته والسيد لعبده، والشريك لشريكه في الشيء اذا كان بينهما، وأما فيما سوى ذلك فشهادته جائزة (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب شهادة الاخ لأخيه والأب لابن ولابيه والزوجة لامرأتها، ج ۱، ص ۳۴۴، نمبر ۱۵۴۷۶، مصنف ابن أبي شيبة، ۴۲۵ فی شهادة والوالد لوالده، ج ۱، ص ۵۳۲، نمبر ۲۲۸۵) اس اثر میں ہے کہ والدین اور بچے اور بیوی کے لئے گواہی جائز نہیں تو ان کے حق میں فیصلہ کیسے جائز ہوگا؟



حاشیہ: (الف) حضرت شعیبؓ فرماتے ہیں کہ میرے والد اور حضرت عمرؓ کے درمیان کوئی جھگڑا تھا، پس حضرت عمرؓ نے کہا میرے اور آپ کے درمیان کسی کو حکم بتائے۔ پس دونوں نے زید بن ثابتؓ کو حکم بتایا، پس وہ آئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا، ہم لوگ آپ کے پاس آئے ہیں تاکہ آپ ہمارے درمیان فیصلہ فرمائیں (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا چار آدمیوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ والد کی گواہی اپنی اولاد کے لئے، اور اولاد کی والد کے لئے، اور عورت کی شوہر کے لئے، اور شوہر کی بیوی کے لئے، اور غلام کی آقا کے لئے اور آقا کی اپنے غلام کے لئے، اور شریک کی کسی چیز میں شریک کے لئے جبکہ وہ چیز دونوں کے درمیان میں ہو۔ اور ان کے علاوہ کسی گواہی جائز ہے۔

﴿ کتاب القسمة ﴾

[۲۹۳۲] (۱) ینبغی للامام ان ینصب قاسما یرزقه من بیت المال لیقسم بین الناس بغیر

﴿ کتاب القسمة ﴾

ضروری نوٹ

کسی مال یا جائیداد کو تقسیم کرنے کو 'قسمة' کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ واذا حضر القسمة اولوا القربی والیتیمی والمساکین فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً (الف) (آیت ۸، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں تقسیم کرنے کا تذکرہ ہے (۲) حضورؐ نے خیبر کی زمین کو چھتیس ٹکڑوں میں تقسیم فرمایا تھا۔ حدیث یہ ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ لما ظهر علی خیبر قسمها علی ستة وثلاثین سهما جمع کل سهم مائة سهم فكان لرسول الله ﷺ وللمسلمین النصف من ذلك وعزل النصف الباقي لمن نزل به من الوفود والامور ونواب الناس (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ج ۲، ص ۶۸، نمبر ۳۰۱۲) اس حدیث میں خیبر کی زمین کی تقسیم کا تذکرہ ہے (۳) دوسری حدیث میں ہے کہ آپؐ نے مال غنیمت تقسیم فرمائی۔ عن عبایة بن رفاعہ بن رافع بن خدیج عن جده قال کنا مع النبی ﷺ بذی الحلیفة ... ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعیر (ج) (بخاری شریف، باب قسمة الغنم، ص ۳۳۸، نمبر ۲۴۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشترکہ مال کو تقسیم کرنا جائز ہے۔

کتاب القسمة کے بہت سے مسائل اصول پر مقرر ہیں اس لئے وہاں حدیث یا قول صحابی کم ہے۔

[۲۹۳۲] (۱) امام کے لئے مناسب ہے کہ وہ تقسیم کرنے والا مقرر کرے جس کی تنخواہ بیت المال سے ہو۔ تاکہ وہ لوگوں کے درمیان بغیر اجرت کے تقسیم کرے۔

تشریح لوگوں کے اموال اور وراثت کو تقسیم کرنا بھی ایک بہت بڑا کام ہے۔ اس لئے قاضی کی طرح قاسم بھی امام مقرر کرے۔ اور جس طرح قاضی کی تنخواہ بیت المال سے دی جاتی ہے قاسم کی تنخواہ بھی بیت المال سے مقرر کرے تاکہ لوگوں کے اموال کو بلا اجرت تقسیم کر سکے۔

وجہ اثر میں ہے۔ ولم یو ابن سبیین باجر القسام بأساً، وقال السحت الرشوة فی الحکم وکانوا یعطون علی الخوص (د) (بخاری شریف، باب ما یعطی فی الرقیۃ علی احياء العرب بفاتحة الكتاب، کتاب الاجارۃ، ص ۳۰۴، نمبر ۲۷۷، مصنف عبدالرزاق، باب الاجر علی تعلیم الغلمان و قسمة الاموال، ج ۸، ص ۱۱۵، نمبر ۱۴۵۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اجرت دے کر قاسم متعین کرنا جائز ہے (۳) ابوداؤد کی حدیث گزری جس میں تھا۔ وعزل النصف الباقي لمن نزل به من الوفود والامور ونواب الناس (ابوداؤد

حاشیہ : (الف) اگر تقسیم کے وقت رشتہ دار اور یتیم اور مسکین حاضر ہوں تو ان کو کچھ رزق دواور ان کو مناسب بات کہو (ب) حضورؐ نے جب خیبر کو فتح کیا تو اس کو چھتیس حصوں میں تقسیم فرمائی۔ ہر حصے میں سو سو حصے تھے، پس حضور اور مسلمانوں کے لئے آدھا آدھا تھا اور باقی آدھا الگ کیا جو وفود آئے اس کے لئے، اور مسلمانوں کے معاملے کے لئے اور لوگوں کے حادثوں کے لئے (ج) ہم حضورؐ کے ساتھ ذوالحلیفہ میں تھے... پھر مال غنیمت تقسیم کی تو دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر کیا (د) تقسیم کرنے والے کو اجرت دینے میں ابن سیرین نے کوئی حرج نہیں سمجھا... اور فرمایا کرتے تھے، سحت وہ رشوت ہے جو فیصلے کے لئے ہو جو پھل کا اندازہ کرنے کیلئے دیا کرتے تھے۔

اجرة [۲۹۳۳] (۲) فان لم يفعل نصب قاسما يقسم بالاجرة [۲۹۳۴] (۳) ويجب ان

شریف، نمبر ۳۰۱۲) اس حدیث میں ہے کہ خیر کا آدھا حصہ نواب الناس کے لئے رکھا گیا تھا۔ اور اموال تقسیم کرنا ایک بہت بڑا کام ہے اور نواب الناس میں داخل ہے۔ اس لئے اس کے لئے بھی اجرت مقرر کی جاسکتی ہے (۳) اثر میں ہے۔ ان عمر رزق شریح و سلمان بن ربیعۃ الباہلی علی القضاء (الف) مصنف عبدالرزاق، باب جعل یؤخذ علی القضاء رزق، ج ثامن، ص ۲۹۷، نمبر ۱۵۲۸۲) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ قاضی کی طرح قاسم کو بھی روزی دی جاسکتی ہے (۴) اثر میں ہے۔ فسیا کل آل ابی بکر من هذا المال واحترف للمسلمین فیہ (ب) (سنن للبیہقی، باب ما یکرہ للقاضی من الشراء والبیع الخ، ج عاشر، ص ۱۸۳، نمبر ۲۰۲۸۸) [۲۹۳۳] (۲) اور اگر یہ نہ کر سکے تو مقرر کرے تقسیم کرنے والے کو جو اجرت لیکر تقسیم کرے۔

شرح اگر قاضی بیت المال سے اجرت دے کر قاسم مقرر نہ کر سکے تو ایسے قاسم کو مقرر کرے جو تقسیم کرنے والوں سے اجرت لیکر تقسیم کرے۔
مجا تھوڑا بہت تقسیم کرنا ہو تو مفت تقسیم کر دے گا لیکن کسی کو بار بار یہ کام پیش آئے تو مفت تقسیم نہیں کرے گا۔ اس لئے تقسیم کروانے والوں سے اجرت لے۔ اور بہتر یہ ہے کہ مناسب اجرت لے۔ اجرت لینے کی دلیل اوپر گزر چکی ہے (مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۵۲۸۱) [۲۹۳۴] (۳) اور ضروری ہے کہ قاسم عادل ہو، امین ہو اور تقسیم کو جاننے والا ہو۔

مجا عادل نہیں ہوگا تو تقسیم میں ظلم کرے گا اس لئے تقسیم کرنے والے کا عادل ہونا ضروری ہے (۲) آیت میں ہے۔ فجزاء مثل قتل من النعم یحکم بہ ذوا عدل منکم (ج) (آیت ۹۵، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ عادل آدمی فیصلہ کرے اس لئے تقسیم کرنے والا بھی عادل ہو۔

امین ہو اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ان خیر من استأجرت القوی الامین (د) (آیت ۲۶، سورۃ القصص ۲۸) اس آیت میں اشارہ ہے کہ کسی کو تقسیم کرنے کے لئے اجرت پر لے تو وہ امین ہو۔ کیونکہ امین نہیں ہوگا تو تقسیم صحیح نہیں کرے گا۔ اور ہو سکتا ہے کہ مال میں خیانت کرے۔

اور تقسیم کرنے کا علم ہو اس کی ضرورت اس لئے ہے کہ اگر وراثت کا علم نہ ہو یا تقسیم کرنے کا علم نہ ہو تو کیسے تقسیم کرے گا (۲) اثر میں ہے۔ قال عمر بن عبد العزیز لا ینبغی ان یکون قاضیا حتی تکن فیہ خمس آیتھن اخطاتہ کانت فیہ خللا یکون عالما بما کان قبلہ، مستشیرا لاهل العلم، ملغیا للرئع یعنی الطمع، حلیمًا عن الخصم، محتملا للائمة (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ نے حضرت شریح اور سلمان بن ربیعہ باہلی کو قضا پر وظیفہ دیا (ب) ابوبکر مسلمان کے اس مال سے کھائیں گے اور مسلمان کے لئے کام کریں گے (ج) جیسا جانور شکار کیا اسی کے مثل پالتو جانور کا فیصلہ کیا جائے گا اور دو عادل آدمی اس کا فیصلہ کریں گے (د) بہترین آدمی جس کو آپ اجرت پر لیں وہ ہے جو طاقتور اور امین ہو (ه) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فرمایا قاضی بننا مناسب نہیں ہے یہاں تک کہ اس میں پانچ صفتیں ہوں۔ اور کسی ایک کی کمی بہت بڑی کمی ہوگی۔ ایک تو یہ کہ ما قبل کی باتوں کو جاننے والا ہو۔ دوسری یہ کہ اہل علم سے مشورہ کرنے والا ہو۔ تیسری یہ کہ لالچ سے دور ہو۔ چوتھی یہ کہ جھگڑے والے کے ساتھ بردبار ہو۔ اور پانچویں یہ کہ ملامت کو برداشت کرنے والا ہو۔

يكون عدلا مامونا عالما بالقسمة [۲۹۳۵] (۴) ولا يجبر القاضى الناس على قاسم واحد [۲۹۳۶] (۵) ولا يترك القُسام يشتركون [۲۹۳۷] (۶) واجرة القُسام على عدد رؤسهم عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا رحمهما الله تعالى على قدر الانصاء.

کیف بنتی للقاضی ان یكون، ج ثامن، ص ۲۹۸، نمبر ۱۵۲۸۶) اس اثر میں ہے کہ ما قبل کے علوم کو جاننے والا تب قاضی بنایا جائے۔ اور اسی پر قیاس کر کے کہا جائے گا کہ تقسیم کا علم ہو تو قاسم بنایا جائے۔ [۲۹۳۵] (۴) قاضی لوگوں کو ایک قاسم پر مجبور نہ کرے۔

بخ اگر کام بہت ہوا اور قاسم ایک ہی ہو تو لوگوں کو ایک قاسم سے خدمت لینے میں دقت ہوگی۔ اس لئے ایک قاسم سے تقسیم کرنے پر مجبور نہ کرے (۲) ایک قاسم زیادہ اجرت طلب کرے گا جو عوام کے لئے نقصان دہ چیز ہے اس لئے ایک قاسم پر مجبور نہ کرے (۳) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن موسی بن طریف عن ابیہ قال مر علیٰ ہر جل یحسب بین قوم باجر فقال لہ علیٰ انما تاکل سحتا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الاجر علی تعلیم الغلمان وقسمۃ الاموال، ج ثامن، ص ۱۱۵، نمبر ۱۳۵۳) اس اثر میں ہے کہ لوگ اپنے اپنے قاسم سے اجرت دے کر حساب کرواتے اور تقسیم کرواتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک قاسم متعین کرنا ضروری نہیں ہے۔ [۲۹۳۶] (۵) قاسموں کو شرکت میں کام کرنے کے لئے نہ چھوڑے۔

تشریح چار پانچ قاسم ملکر اپنی کمپنی بنالیں اور شرکت میں کام کریں ایسا نہ کرنے دیں بلکہ ہر قاسم اپنا الگ الگ اجرت پر کام کرے۔ **بخ** الگ الگ کام کریں گے تو آگے بڑھ کر کام کرنے اور مزدوری حاصل کرنے کے لئے سستے میں کام کریں گے جس سے عوام کو فائدہ ہوگا۔ اور کمپنی بنا کر کام کریں گے۔ ریٹ ہوگا اور مہنگے داموں میں کام کریں گے۔ اس لئے قاضی کو چاہئے کہ کمپنی بنانے نہ دیں اور ملکر شرکت میں کام کرنے نہ دیں۔

اصول یہ اس اصول پر ہے کہ ہر وہ کام جس سے عوام کو نقصان ہوتا ہو اس کے روکنے کی کوشش کرے۔ [۲۹۳۷] (۶) اور قاسموں کی اجرت حصہ داروں کی تعداد کے اعتبار سے ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور حصے کے حساب سے ہے صاحبینؒ کے نزدیک۔

تشریح امام صاحب فرماتے ہیں جتنے لوگ حصہ دار ہیں قاسم کی اجرت ہر ایک پر برابر ہوگی چاہے اس کو حصہ کم ملے یا زیادہ۔ **بخ** وہ فرماتے ہیں کہ قاسم کو ہر ایک کا حساب کرنا ہوگا اور ہر ایک کا حصہ دوسرے سے تمیز کرنا ہوگا۔ اور اس میں ہر ایک کے لئے برابر محنت کرنی پڑے گی اس لئے تمام حصہ داروں پر برابر اجرت ہوگی۔ مثلاً زید مراد اور اس کی وراثت ایک بیوی، ایک بیٹا اور ایک بیٹی کے درمیان تقسیم کرنی ہے اور قاسم کی اجرت تین درہم ہے تو ہر ایک پر دس دس درہم لازم ہوں گے۔

حاشیہ: (الف) حضرت علیؑ کا ایک آدمی پر گزر ہوا، وہ اجرت لیکر قوم کے درمیان حساب کر رہا تھا تو حضرت علیؑ نے فرمایا یہ سود کھا رہا ہے۔

[۲۹۳۸] (۷) واذا حضر الشركاء عند القاضي وفي ايديهم دار وضيعة وادعوا انهم

ورثوها عن فلان لم يقسمها القاضي عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى حتى يقيموا البينة

صاحبین کے نزدیک جس کو جتنا حصہ ملے گا اسی حساب سے اس پر اجرت لازم ہوگی۔ مثال مذکور میں بیوی کو شوہر کا آٹھواں ملے گا اس لئے تیس درہم کا آٹھواں $30 \div 8 = 3.75$ (تین درہم پچھتر پیسے بیوی پر اجرت ہوگی۔ اور بیٹے کو بیوی کے وراثت لینے کے بعد بیٹی کا دو گنا ملے گا اس لئے بیٹے کو تیس درہم میں سے ۱۷.۵۰ (سترہ درہم پچاس پیسے اور بیٹی کو ایک گنا ملے گا اس لئے بیٹی کو ۸.۷۵ (آٹھ درہم پچھتر پیسے اجرت لازم ہوگی۔ حساب کلکیو لیٹر پر کر لیں۔

ترجہ وہ فرماتے ہیں کہ جس کو جتنا حصہ ملے گا اس اعتبار سے قاسم کو محنت کرنی پڑے گی اس لئے حصے ہی کے اعتبار سے اس پر اجرت لازم ہوگی۔

نکتہ انشاء : نصیب کی جمع ہے حصہ۔

[۲۹۳۸] (۷) اگر شریک لوگ قاضی کے پاس حاضر ہوں اور ان کے قبضے میں گھر ہو یا زمین ہو اور دعویٰ کریں کہ ہم ان کے وارث ہیں فلاں سے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قاضی اس کو تقسیم نہیں کرے گا یہاں تک کہ اس کے مرنے پر بیہ قائم کریں اور ورثہ کی تعداد پر۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اس کو تقسیم کر دے ان کے اعتراف کرنے پر۔

تشریح کچھ لوگ قاضی کے پاس آ کر یوں کہے کہ یہ زمین ہے یا یہ گھر ہے یہ فلاں آدمی کا تھا، اب وہ مر گیا ہے اور ہم لوگ اس کے وارث ہیں۔ اس کو ہمارے درمیان تقسیم کر دیں تو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قاضی کے لئے اس وقت تک تقسیم کرنا صحیح نہیں ہے جب تک کہ فلاں آدمی کے مرنے پر گواہ قائم نہ کریں۔ اور اس بات پر بھی گواہ قائم کریں کہ ہم ہی لوگ وارث ہیں ہمارے علاوہ اور کوئی وارث نہیں۔ ان دونوں باتوں پر گواہ قائم کرے تب ان کے درمیان گھر یا زمین تقسیم کر دے۔

ترجہ زمین خود محفوظ ہے، زمانہ دراز کے بعد بھی اس میں کوئی زیادہ خامی نہیں آتی اور یہی حال گھر کا ہے۔ اس لئے سال چھ مہینے تاخیر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس لئے بیہ قائم کروا کر پوری تحقیق کر لینی چاہئے (۲) جب تک مال تقسیم نہیں ہوا ہے تو یہ میت کا مال شمار کیا جاتا ہے اس لئے تقسیم کرنا گویا کہ میت کے خلاف فیصلہ کرنا ہے۔ اور کسی کے خلاف فیصلہ کرنے کے لئے گواہ چاہئے۔ اس لئے بھی گواہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ یہ بات بھی واضح ہو جائے کہ فلاں مر چکا ہے اور یہ بھی کہ ان کے علاوہ وارث نہیں ہے۔ ورنہ ابھی تقسیم کر دیں اور بعد میں کوئی وارث ظاہر ہو جائے تو قضا توڑنا پڑے گا اس لئے گواہ قائم کرے۔

صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ تقسیم کر دے۔

ترجہ کیونکہ مسلمان ظاہری طور پر عادل ہیں۔ اثر میں ہے۔ کتب عمر بن الخطابؓ الی ابی موسیٰ الاشعری ... المسلمون

عدول بعضهم علی بعض (الف) (دارقطنی، باب کتاب عمرؓ الی موسیٰ الاشعری، ج رابع، ص ۱۳۲، نمبر ۴۲۵) جب مسلمان ظاہری طور پر

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کو خط لکھا اس میں لکھا... مسلمان بعض بعض پر عادل ہیں۔

علی موتہ و عدد و رثتہ و قالاً رحمہما اللہ تعالیٰ یقسمہا باعترافہم [۲۹۳۹] (۸) و یدکر فی کتاب القسمة انها قسمہا بقولہم [۲۹۴۰] (۹) وان کان المال المشترک مما سوی العقار و ادعوا انه میراث قسمہ فی قولہم جمیعاً [۲۹۴۱] (۱۰) وان ادعوا فی العقار انہم اشتروہ قسمہ بینہم [۲۹۴۲] (۱۱) وان ادعوا الملک ولم یدکروا کیف انتقل الیہم

عادل ہیں اور ان کے خلاف کوئی قرینہ نہیں ہے اس لئے جب وہ کہتے ہیں کہ تقسیم کر دیں تو تقسیم کر سکتے ہیں۔ اور بعد میں وارث ظاہر ہوئے تو دوبارہ صحیح تقسیم کر دی جائے گی (۲) جیسے منقولی جائیداد کو بغیر بینہ قائم کئے تقسیم کر دیتے ہیں۔ [۲۹۳۹] (۸) کتاب القسمة میں ذکر کیا گیا ہے کہ وہ تقسیم کر دے ان کے اقرار پر۔

تشریح کتاب القاضی میں یہ مسئلہ لکھا ہوا ہے کہ اگر وارثین خود اقرار کریں کہ ہمارا مورث مر گیا ہے اور ہم لوگ اس کے وارث ہیں تو ان کے اقرار کی وجہ سے زمین اور گھر بھی تقسیم کر دیا جائے گا۔

[۲۹۴۰] (۹) اور اگر مال مشترک زمین کے علاوہ ہو اور وہ دعویٰ کریں کہ ان کی میراث ہے تو سب کے قول میں یہ ہے کہ اس کو تقسیم کر دے۔ **تشریح** مشترک مال ہے اور زمین اور گھر کے علاوہ وہ مال ہے، ورثہ کہتے ہیں کہ وہ مال فلاں مورث سے ہم کو ملا ہے اور ہم لوگ اس کے وارث ہیں تو چاہے مورث کے مرنے پر اور وارث کی تعداد پر گواہ نہ پیش کریں پھر بھی امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ تینوں امام یہ فرماتے ہیں کہ اس کو تقسیم کر دے۔

حجہ زمین اور گھر کے علاوہ جو منقولی جائیداد ہے وہ جلدی میں خراب ہو سکتی ہے اس لئے اس کو جلدی تقسیم کر دے تاکہ ہر وارث اپنے اپنے حصے کی حفاظت کرتا رہے۔ اور بعد میں کوئی وارث ظاہر ہوگا تو دوبارہ صحیح تقسیم کر دی جائے گی۔

احول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ منقولی جائیداد خراب ہونے کا خطرہ ہے اس لئے حفاظت کے لئے جلدی تقسیم کر دے۔

نکتہ : العقار : زمین

[۲۹۴۱] (۱۰) اگر دعویٰ کرنے زمین کے بارے میں کہ انہوں نے خریدی ہے تو اس کے درمیان تقسیم کر دے۔

تشریح کچھ آدمی قاضی کے سامنے دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ زمین ہے جس کو ہم لوگوں نے خریدی ہے تو بغیر کسی مزید بینہ کے قاضی ان کے درمیان تقسیم کر دے۔

حجہ یہاں میت کے خلاف فیصلہ نہیں ہے اور نہ مزید کسی وارث کے ظاہر ہونے کا خدشہ ہے۔ اور ظاہر یہی ہے کہ ان لوگوں نے خریدی ہے اس لئے ان کے درمیان تقسیم کر دے۔

احول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ کسی دوسرے کے خلاف فیصلہ صادر نہ ہوتا ہو تو مزید گواہ کی ضرورت نہیں ہے۔

[۲۹۴۲] (۱۱) اور اگر ملکیت کا دعویٰ کریں اور یہ نہ بیان کریں کہ کیسے ان کی طرف منتقل ہوئی تو ان کے درمیان تقسیم کر دے۔

قَسَمَهُ بَيْنَهُمْ [۲۹۴۳] (۱۲) وَاِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّرَكَاءِ يَنْتَفِعُ بِنَصِيْبِهِ قَسَمَ بَطَلَبِ
اِحْدِهِمْ [۲۹۴۴] (۱۳) وَاِنْ كَانَ اَحَدُهُمْ يَنْتَفِعُ وَالْآخَرُ يَسْتَضِرُّ لِقَلَّةِ نَصِيْبِهِ فَاِنْ طَلَبَ

شرح کچھ لوگ قاضی کے پاس آ کر یہ کہیں کہ یہ چیز ہماری ملکیت ہے اس کو تقسیم کر دیں، لیکن یہ نہ بتائے کہ ان لوگوں کی ملکیت کیسے ہوئی، خریدنے کی وجہ سے یا وراثت کی وجہ سے۔ پھر بھی قاضی کو اختیار ہے کہ اس چیز کو ان کے درمیان تقسیم کر دے۔

وجہ جب ان کے قبضے میں ہے تو ظاہری قرینہ یہی ہے کہ ان کی ہی ملکیت ہے اس لئے تقسیم کر سکتا ہے (۲) اس میں قضا علی الغیر نہیں ہے اس لئے گواہی کی اور اس تحقیق کی کہ کس طرح اس کی ملکیت ہوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے اس کو تقسیم کر دے۔

[۲۹۴۳] (۱۲) اگر شریک میں سے ہر ایک فائدہ اٹھا سکتا ہو اپنے حصے سے تو ان میں سے ایک کے طلب کرنے سے تقسیم کر دی جائے گی۔

شرح مثلاً شرکت میں دو گھوڑے ہیں۔ تقسیم کر کے دونوں کو دینے سے ہر ایک اپنے اپنے گھوڑے سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، ایسی صورت میں ایک شریک بھی تقسیم کا مطالبہ کرے گا تو تقسیم کر دی جائے گی۔

وجہ تقسیم کرنے سے کسی کو نقصان نہیں ہے اس لئے تقسیم کر دے۔

[۲۹۴۴] (۱۳) اور اگر ایک فائدہ اٹھائے اور دوسرا نقصان اپنا حصہ کم ہونے کی وجہ سے، پس اگر زائد حصے والا طلب کرے تو تقسیم کر دی جائے گی۔ اور اگر کم والا طلب کرے تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

شرح مثلاً دو آدمیوں کے درمیان تین بیل ہیں۔ ایک کا حصہ دو گنا ہے جس کی وجہ سے دو بیل مل جائیں گے اور بل چلا سکے گا۔ اور دوسرے کا حصہ ایک گنا ہے جس کی وجہ سے اس کو ایک بیل ملے گا اور ایک بیل سے بل نہیں چلا سکے گا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد بڑا حصہ دار اپنے حصے سے فائدہ اٹھا سکے گا اور چھوٹا حصہ دار اپنے حصے سے کم فائدہ نہیں اٹھا سکے گا۔ ایسی صورت میں بڑا حصہ دار تقسیم کا مطالبہ کرے تو تقسیم کی جائے گی۔ اور چھوٹا حصہ دار تقسیم کا مطالبہ کرے تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

وجہ بڑا حصہ دار جب تقسیم کا مطالبہ کر رہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ تقسیم کر دیں تاکہ میں اپنے حصے سے آزادی کے ساتھ فائدہ اٹھا سکوں اور جب چاہوں دو بیل سے بل چلا لوں، چاہے دوسرے کو نقصان ہو جائے۔ کیونکہ میں نے دوسرے کو ہمیشہ فائدہ دینے کی ذمہ داری نہیں لی ہے۔ اس لئے اس کے کہنے پر تقسیم کر دی جائے گی۔

اور کم حصہ دار جب مطالبہ کر رہا ہے کہ تقسیم کر دیں اور بڑا حصہ دار خاموش ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ مجھے نقصان ہوتا ہے تو ہونے دو میں اپنے فائدے کے حق میں متعنت اور متسدد ہوں۔ اس لئے اس کے نقصان ملحوظ رکھتے ہوئے قاضی اس کے کہنے پر تقسیم نہیں کرے گا۔

وجہ کیونکہ قاضی کو اس لئے مقرر کیا گیا ہے کوئی اپنا نقصان کرنا چاہے تو اس کو نقصان نہ کرنے دے۔ البتہ کوئی اور فائدہ ہو مثلاً اپنے حصے کو مناسب قیمت میں بیچ کر فائدہ اٹھانا چاہے تو ایسی صورت میں قاضی تقسیم کر دے۔

اسم یہ مسئلہ دو اصولوں پر متفرع ہے (۱) کوئی آدمی اپنا فائدہ ملحوظ رکھنا چاہے، اس سے دوسرے کو نقصان ہو جائے تو اس کو اجازت ہوگی بشرطیکہ خواہ مخواہ دوسرے کو نقصان دینا مقصود نہ ہو (۲) اور دوسرا اصول یہ ہے کہ کوئی اپنا نقصان کرنا چاہے تو قاضی کی ذمہ داری ہے کہ اس کو

صاحب الكثير قسم وان طلب صاحب القليل لم يقسم [۲۹۴۵] (۱۴) وان كان كل واحد منهما يستصغر لم يقسمها الا بتراضيهما [۲۹۴۶] (۱۵) ويقسم العروض اذا كانت

نقصان سے بچائے، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ قال قال رسول الله ﷺ لا ضرر ولا ضرار (الف) (ابن ماجہ شریف، باب من بنی فی حقہ ما یضر بجارہ، ص ۳۳۵، نمبر ۲۳۴۱ رد دارقطنی، کتاب البیوع، ج ۳، ص ۶۳، نمبر ۳۰۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نہ کسی کو نقصان دے اور نہ نقصان اٹھائے۔

نکتہ : یحضر : ضرر سے مشتق ہے، نقصان اٹھائے۔

[۲۹۴۵] (۱۴) اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کو نقصان ہو تو اس کو تقسیم نہ کرے مگر دونوں کی رضامندی سے۔

تشریح کوئی ایسی چیز ہے جس کو تقسیم کرنے کے بعد دونوں کو نقصان ہوگا تو دونوں راضی ہوں تو تقسیم کر دے۔ اور ایک حصہ دار کہے اور دوسرا نہ کہے تو تقسیم نہ کرے۔ مثلاً ایک چکی دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے۔ اس کو تقسیم کرنے کے بعد کوئی بھی فائدہ نہیں اٹھا سکے گا، دونوں کو نقصان ہوگا۔ اس لئے دونوں اس نقصان پر راضی ہوں تو تقسیم کر دی جائے گی۔

مذہب یہاں دونوں کو نقصان ہے اس لئے دونوں کی رضامندی سے تقسیم کر دیں گے۔ قاعدہ وہی ہے لا ضرر ولا ضرار (۲) حدیث مرسل میں ہے۔ عن محمد بن ابی بکر یعنی ابن حزم عن ابیہ عن النبی ﷺ قال لا تعضیة علی اهل المیراث الا ما حمل القسم، یقول لا یعض علی الوارث ... قال ابو عبیدہ قوله لا تعضیة فی میراث یعنی ان یموت المیت ویدع شیئا ان قسم بین ورثتہ اذا اراد بعضهم القسمة کان فی ذلک ضرر علیہ او علی بعضهم یقول فلا یقسم والتعضیة التفریق (ب) (سنن للبیہقی، باب مالا یستكمل القسمة، ج ۸، ص ۲۲۵، نمبر ۲۰۴۳۶/۲۰۴۳۷) اس حدیث مرسل میں ہے کہ اگر تقسیم سے نقصان ہوتا ہو تو دونوں کی رضامندی کے بغیر تقسیم نہ کرے۔

[۲۹۴۶] (۱۵) تقسیم کر دے سامان جبکہ ایک ہی قسم کا ہو، اور دو جنسوں کو تقسیم نہ کرے بعض کو بعض میں مگر دونوں کی رضامندی سے۔

تشریح اگر سامان ایک ہی قسم کا ہو مثلاً چالیس کیلو گاہوں ہو تو بغیر دونوں کی رضامندی کے بھی تقسیم کر دے۔ اور دونوں حصہ داروں کو بیس بیس کیلو گاہوں دیدے۔

مذہب تمام گاہوں ہی ہیں اور ایک ہی جنس کا سامان ہے، اور گاہوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اور وزن میں دونوں کو برابر یعنی بیس بیس کیلو دیا گیا ہے اس لئے کسی کو کچھ نقصان نہیں ہوگا۔ اس لئے ایک راضی نہ بھی ہو تو قاضی جبراً تقسیم کر دے۔

لیکن اگر دو جنس کے سامان ہوں مثلاً دس کپڑے ہیں اور چالیس کیلو گاہوں ہے۔ اب بغیر دونوں کی رضامندی کے ایک حصہ دار کو کپڑے

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا نہ نقصان اٹھاؤ اور نہ نقصان دو (ب) آپؐ نے فرمایا اہل میراث پر تفریق نہیں ہے۔ البتہ جو تقسیم میں ہو جائے وہی۔ حضرت ابو عبیدہ اللہؓ تعضیة فی میراث کا مطلب یہ بتاتے ہیں کہ آدمی مرے اور کچھ وراثت چھوڑے۔ اب بعض وراثت تقسیم چاہتے ہیں لیکن اس سے ورثہ کا نقصان ہے اور بعض کہتے ہیں کہ تقسیم نہ کریں تو تقسیم نہ کی جائے۔ تعضیة کا معنی تقسیم کرنا ہے۔

من صنف واحد ولا يقسم الجنس ان بعضها في بعض الا بتراضيهما [۲۹۴۷] (۱۶) وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى لا يقسم الرقيق ولا الجواهر وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما اله تعالى يقسم الرقيق [۲۹۴۸] (۱۷) ولا يقسم حمام ولا بئر ولا رحي الا ان يتراضى

دیدے اور دوسرے کو چالیس کیلو گیہوں دے ایسا نہیں کر سکتا۔ بلکہ یوں کر سکتا ہے کہ پانچ کپڑے ایک کو اور پانچ کپڑے دوسرے کو، اسی طرح بیس کیلو گیہوں ایک کو اور بیس کیلو گیہوں دوسرے کو دے۔ ہاں اگر دونوں راضی ہوں تو ایسا کر سکتا ہے کہ ایک کو دس کپڑے دے اور دوسرے کو چالیس کیلو گیہوں دے۔

جہ ایک حصہ دار کو کپڑا دینا اور دوسرے کو گیہوں دینا یہ علیحدہ کرنا اور تمیز کرنا نہیں ہے بلکہ کپڑے کے بدلے گیہوں کو تبدیل کرنا اور گویا کہ بیچنا ہے۔ اور تبدیل کرنے اور بیچنے کے لئے دونوں کی رضا مندی چاہئے۔ اس لئے یہاں دونوں کی رضا مندی چاہئے۔

اصول جہاں افزا اور تمیز ہو وہاں دونوں کی رضا مندی ضروری نہیں صرف ایک کے مطالبے پر تقسیم کر دی جائے گی۔ اور جہاں تبدیل ہو وہاں دونوں کی رضا مندی ضروری ہے۔

[۲۹۴۷] (۱۶) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ غلام اور جو ہر تقسیم نہ کرے، اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا تقسیم کیا جائے گا غلام کو۔

تشریح امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مثلاً اگر دو غلام ہوں تو بغیر رضا مندی کے دو حصہ داروں کو ایک ایک غلام تقسیم کر کے نہ دے۔

جہ وہ فرماتے ہیں کہ غلام ظاہری اعتبار سے ایک جیسے ہوں لیکن باطنی خوبی کے اعتبار سے بہت فرق ہوتا ہے۔ مثلاً ایک ہوشیار ہے دوسرا غبی ہے۔ ایک پڑھا لکھا ہے دوسرا جاہل ہے جس کی وجہ سے دونوں کی قیمت میں زمین آسمان کا فرق ہو جاتا ہے۔ اس لئے بغیر دونوں کی رضا مندی کے ایک ایک غلام تقسیم نہ کرے۔ البتہ دونوں کی قیمت لگا کر توافق کر دے۔ یہی حال جواہر کا ہے۔ اس لئے کہ دو جواہر ظاہری طور پر ایک طرح کے ہوں پھر بھی باطنی خوبی کے اعتبار سے بہت بڑا فرق ہو جاتا ہے۔ اور دونوں کی قیمت میں بہت تفاوت ہو جاتا ہے۔ اس لئے بغیر حصہ داروں کی رضا مندی کے ایک ایک کر کے تقسیم نہ کرے۔ البتہ سب کی قیمت لگا کر توافق کرے۔

اصول امام اعظمؒ کے نزدیک انسان اور جواہر میں باطنی خوبی کا اعتبار ہے۔

فائدہ امام صاحبینؒ کے نزدیک یہ ہے کہ غلاموں کو بغیر حصہ داروں کی رضا مندی کے بھی تقسیم کر سکتا ہے۔

جہ وہ فرماتے ہیں کہ ظاہری طور پر دو غلام ایک طرح ہوں اتنا ہی کافی ہے کہ دونوں کو ایک ایک غلام دے دیا جائے۔ باطنی خوبی کو ملحوظ نہ رکھا جائے، اور اس کی وجہ سے قیمت میں جو تفاوت ہوگا اس کو بھی ملحوظ نہیں رکھا جائے گا۔ جس طرح دو بکریاں ہوں تو دونوں کو ایک ایک بکری دے دی جاتی ہے اور بکری کی باطنی خوبی ملحوظ نہیں رکھی جاتی ہے۔

اصول صاحبینؒ کے نزدیک یہ اصول یہ ہے کہ ظاہری موافقت کافی ہے باطنی خوبی کو ملحوظ نہ رکھا جائے ورنہ تقسیم کرنا مشکل ہوگا۔

[۲۹۴۸] (۱۷) اور نہیں تقسیم کیا جائے گا حمام اور نہ کنواں اور نہ پن پچی۔

الشركاء [۲۹۴۹] (۱۸) واذا حضروا رثان عند القاضي واقاما البينة على الوفاة وعدد الورثة والدار في ايديهم ومعهم وارث غائب قسمها القاضي بطلب الحاضرين وينصب

تشریح ایسی چیز جو ایک نبی ہو اور تقسیم کرنے کے بعد کسی کے لئے قابل استفادہ نہ رہے جیسے غسل خانہ، کنواں، پن چکی، ان چیزوں کو دو ٹکڑوں میں تقسیم کر دیں تو استفادے کے قابل نہیں رہتی ہیں۔ اس لئے شرکاء کی رضامندی کے بغیر تقسیم نہ کرے۔ البتہ ایک شکل ہے کہ اس کی قیمت لگا کر کسی ایک کو دیدے اور اس سے آدھی قیمت وصول کر لے۔

ہجہ قیمت لگانے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله ﷺ قال من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم العبد عليه قيمة عدل فاعطى شركائه حصصهم وعتق عليه العبد (الف) (بخاری شریف، باب اذا اعتق عبد ابین اثین او امته بین الشركاء، ص ۳۴۲، نمبر ۲۵۲۲ مسلم شریف، باب من اعتق شركا له في عبد، ص ۴۹۱، نمبر ۱۵۰۱) اس حدیث میں ہے کہ غلام کی قیمت لگائی جائے گی اور پھر حصہ داروں کو قیمت دی جائے گی۔ جس سے معلوم ہوا کہ جہاں پوری چیز تقسیم نہیں ہو سکتی ہو وہاں چیز کی قیمت لگا کر حصہ داروں کو دو اور توافق پیدا کر دو۔

اصول جہاں تقسیم کرنے میں دونوں کو نقصان ہو وہاں دونوں کی رضامندی کے بغیر تقسیم نہیں کی جائے گی۔

نکتہ حمام : غسل خانہ، بئر : کنواں، رچی : پن چکی، جس سے پانی نکالتے ہیں۔

[۲۹۴۹] (۱۸) دو اور دو وارث قاضی کے پاس حاضر ہوں اور وفات پر بینہ قائم کریں اور ورثہ کی تعداد پر اور مکان ان کے قبضے میں ہو اور ان کے ساتھ غائب وارث ہو پھر بھی قاضی حاضرین کی طلب پر تقسیم کر دے۔ اور غائب کے لئے ایک وکیل مقرر کر دے جو اس کے حصے پر قبضہ کرے۔

تشریح دو وارث قاضی کے پاس حاضر ہو کر دو بات کرے۔ ایک تو مورث کی وفات پر بینہ قائم کرے کہ واقعی وہ مر چکا ہے۔ دوسری بات یہ کرے کہ ورثہ کی کل تعداد کتنی ہے اس پر گواہی قائم کرے۔ اور تیسری بات یہ ہے کہ گھر مطالبہ کرنے والوں کے قبضے میں ہو۔ اس صورت میں وارث غائب ہو پھر بھی قاضی گھر تقسیم کر دے گا اور جو وارث غائب ہو اس کے لئے وکیل مقرر کرے تاکہ وہ غائب کے حصے پر قبضہ کر کے اس کی حفاظت کرے اور جب غائب آجائے تو اس کے حوالے کر دے۔

ہجہ ان چار شقوق کی وجوہات یہ ہیں (۱) تقسیم کا مطالبہ کرنے والے دو آدمی اس لئے ہوں کہ وہ دو گواہ کے درجے میں ہو جائیں گے اور یقین کیا جاسکے گا کہ واقعی مورث مر چکا ہے۔ اور ورثہ کی تعداد اتنی ہی ہے۔ اور اگر مطالبہ کرنے والا ایک آدمی ہو تو یقین نہیں کیا جاسکتا ہے کہ مورث کی موت ہو چکی ہے۔ اور ورثہ کی تعداد اتنی ہی ہے۔ کیونکہ شہادت کی تعداد ایک نہیں ہوتی دو ہوتی ہے (۲) ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ ایک مدعی اور دوسرا مدعی علیہ کے درجے میں ہوگا۔ میت جو غائب ہے اس غائب کے خلاف فیصلہ نہیں ہوگا کیونکہ غائب پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا کوئی مشترک غلام آزاد کرے اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ غلام کی قیمت ہو جائے تو اس پر غلام کی عادل قیمت لگائی جائے گی۔ اور اس کے شریکوں کو ان کے حصے دیئے جائیں گے۔ اور پورا غلام آزاد کرنے والے پر آزاد ہوگا۔

لللغائب وکیلا یقبض نصیبہ [۲۹۵۰] (۱۹) وان كانوا مشتریین لم یقسم مع غیبة احدهم.

دوسرا آدمی مدعی علیہ حاضر کے درجے میں ہو جائے گا۔

گھر مطالبہ کرنے والوں کے قبضہ میں ہو تب تقسیم کیا جائے گا۔

مذہب اس کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ ہونا اس بات کا یقین دلاتا ہے کہ مورث مرا ہے اور یہ لوگ واقعی اس گھر کے وارث ہیں۔ کیونکہ غائب وارث کا قبضہ ہو تو شبہ ہو سکتا ہے کہ کسی اور کا گھر ہے جس کے بارے میں قاضی صاحب کو چکما دے کر اپنے لئے تقسیم کروانا چاہتے ہیں۔ لیکن چونکہ گھر مطالبہ کرنے والے کے ہاتھ میں ہے اس لئے قرینہ یہی ہے کہ گھر ان ہی کے مورث کا ہے۔

غائب کے لئے وکیل متعین کرے۔

مذہب اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ غائب کی امانت ہے اس لئے اس کی حفاظت کرنا اور اس تک پہنچانا قاضی کا کام ہے (۲) آیت میں موجود ہے۔ ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلهما واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعمًا يعظكم به (الف) (آیت ۵۸، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ امانت والوں کو امانت پہنچاؤ۔ اور یہ بھی ہے کہ صحیح فیصلہ کیا کرو۔ اور یہ امانت اسی صورت میں پہنچے گی کہ غائب کے لئے وکیل متعین کیا جائے۔

اس طرح فیصلہ کرنے اور تقسیم کرنے میں حاضرین کا فائدہ ہے کہ ان کو جلدی حق مل گیا اور غائب کا بھی فائدہ ہے کہ وکیل کے ذریعہ اس کا حق محفوظ ہو گیا۔

اصول یہ تین مسئلے اس اصول پر مقرر ہیں کہ قرینے سے معلوم ہو جائے کہ یہ لوگ سچ بول رہے ہیں اور حق مطالبہ ہے تو مال تقسیم کر دیا جائے گا ورنہ نہیں۔

[۲۹۵۰] (۱۹) اور اگر وہ خریدنے والے تھے تو ان میں سے ایک کی غیر حاضری میں تقسیم نہیں کی جائے گی۔

تشریح مثلاً تین آدمیوں نے مل کر ایک گھر خریدا۔ پھر دو آدمی ملکر قاضی کے پاس آئے کہ مجھے تقسیم کر کے دیں۔ اور ایک خریدار غائب ہے تو قاضی گھر تقسیم نہ کرے۔

مذہب وراثت کی شکل میں مال میت کا تھا جب تک تقسیم کر کے نہ دیں، وارثین اس کی حفاظت میں لا پرواہی کریں گے اس لئے اس کو جلدی تقسیم کر کے دینا ضروری ہے۔ اور خریدے ہوئے مال کی ضیاع کا خریدار کو فکر ہے اس لئے اس کو جلدی تقسیم کرنا ضروری نہیں جب تک کہ غائب نہ آجائے (۲) غائب کا اپنا لگایا ہوا مال ہے۔ اس لئے یہ ممکن ہے کہ اس سے زیادہ حصہ لگایا ہو اور حاضرین چکما دے کر زیادہ لے لینا چاہتا ہو اس لئے غائب کی حاضری کے بعد پتا چلے گا کہ اس کا حصہ کتنا ہے۔ اس لئے اس کی حاضری کے بغیر تقسیم نہ کرے (۳) یہ نکتہ بھی ہے کہ مورث دنیا سے جا چکا ہے اس لئے وارث اس کی جانب سے ختم ہوں گے اس لئے قضا علی الغائب نہیں ہوگا۔ اور خریدنے کی شکل میں غائب آدمی دنیا

حاشیہ : (الف) اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتے ہیں کہ امانت والے کو امانت پہنچاؤ، اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔ اللہ تعالیٰ تمہیں اچھی نصیحت کرتے ہیں۔

[۲۹۵۱] (۲۰) وان كان العقار في يد الوارث الغائب او شيء منه لم يقسم [۲۹۵۲]

(۲۱) وان حضر وارث واحد لم يقسم [۲۹۵۳] (۲۲) واذا كانت دور مشتركة في مصر

میں موجود ہے اس لئے اس کی جگہ کوئی حصہ نہیں بن سکے گا۔ اس لئے اس کی غیبت میں فیصلہ کریں تو قضا علی الغائب ہوگا جو جائز نہیں ہے۔ اس لئے یہاں ایک آدمی بھی غائب ہو تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

[۲۹۵۱] (۲۰) اگر زمین غائب وارث کے قبضے میں ہو یا اس کا کچھ حصہ ہو تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

وجہ جب پوری زمین یا اس کا کچھ حصہ غائب وارث کے قبضے میں ہو تو یہ قرینہ ہے کہ یہ زمین حاضر آدمیوں کی نہیں ہے۔ اگر یہ وارث ہوتے یا اس کی زمین ہوتی تو زمین اس کے قبضے میں ہونی چاہئے۔ لیکن ان کے قبضے میں نہیں ہے اس لئے تقسیم بھی نہیں ہوگی (۲) دوسرا نکتہ یہ ہے کہ اگر تقسیم کرتے ہیں تو قضا علی الغائب ہوگی جو جائز نہیں۔ اس لئے بھی تقسیم نہیں کی جائے گی۔

[۲۹۵۲] (۲۱) اگر ایک وارث حاضر ہو تو تقسیم نہیں کی جائے گی۔

مشرق مثلاً تین وارث تھے ان میں سے صرف ایک حاضر ہوا اور تقسیم کا مطالبہ کیا تو مال تقسیم نہیں کیا جائے گا۔

وجہ ایک آدمی شہادت کی تعداد پوری نہیں کرتا اس لئے اس کی بات نہیں سنی جائے گی (۲) ایک وجہ یہ بھی ہے کہ مورث تو ہے نہیں اس لئے قاضی کے یہاں مدعی اور دوسرا مدعی علیہ چاہئے۔ اگر دونوں ہوتے تو ایک کو مدعی مانتا اور دوسرے کو مورث کی جانب سے وکیل مان کر حاضر مدعی علیہ مان لیا جاتا اور فیصلہ ہو جاتا کہ غائب پر فیصلہ نہ ہو۔ اور یہاں ایک ہی مطالبہ کرنے والا ہے اس لئے اس کو زیادہ سے زیادہ مدعی مانیں گے۔ لیکن مدعی علیہ حاضر نہیں ہے اس لئے نہ فیصلہ ہوگا اور نہ مال تقسیم ہوگی۔

اصول اصول گزر چکا ہے کہ سچ بولنے کا قرینہ ہوا اور قضا کی کارروائی کے مطابق ہو تو تقسیم ہوگی ورنہ نہیں۔

[۲۹۵۳] (۲۲) اگر ایک ہی شہر میں کئی گھر مشترک ہوں تو ہر ایک کو الگ الگ تقسیم کیا جائے گا امام ابو حنیفہؒ کے قول میں۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ مناسب ہوا ان کے لئے بعض کو بعض میں تقسیم کرنا تو تقسیم کر دی جائے۔

مشرق مثلاً تین گھر ہیں۔ ایک کی قیمت پندرہ ہزار درہم جو مسجد کے قریب ہے۔ دوسرے کی قیمت دس ہزار درہم جو گاؤں کی مشرقی جانب ہے۔ اور تیسرا گھر پانچ ہزار درہم کا ہے جو گاؤں سے تھوڑا دور ہے۔ البتہ تینوں مکان کمرے اور ساخت کے اعتبار سے قریب قریب ہیں۔ اور تین حصے دار ہیں۔ تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکان علیحدہ علیحدہ تقسیم ہوں گے یعنی مسجد والے مکان میں بھی تینوں کا حصہ ہوگا اور مشرقی گھر میں بھی تینوں کا اور گاؤں سے جو دور ہے اس میں بھی تینوں کا حصہ ہوگا۔ اور تینوں مکانوں کی قیمت لگا کر توافق کریں گے۔ مثلاً جس کو گاؤں سے دور والا مکان ملے گا جس کی قیمت صرف پانچ ہزار ہے اس کو مکان کے علاوہ پانچ ہزار درہم بھی دلویا جائے گا۔ اور جو آدمی مسجد کے قریب والا مکان لے گا جس کی قیمت پندرہ ہزار ہے وہ پانچ ہزار درہم گاؤں سے دور والے کو دے تاکہ توافق ہو جائے۔ ایسا نہیں کیا جائے گا کہ تینوں کو ایک ایک مکان ظاہری برابری کی بنیاد پر تقسیم کر دے۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ مکان کے محل وقوع کی وجہ سے قیمت میں فرق پڑتا ہے۔ مثلاً پڑوسی اچھے ہوں۔ مسجد قریب ہو تو مکان کی قیمت بڑھ جاتی

واحد قسمت کل دار علی حدتها فی قول ابی حنیفة رحمہ اللہ وقالا رحمہما اللہ تعالیٰ ان کان الاصلح لہم قسمة بعضها فی بعض قسمها [۲۹۵۴] (۲۳) وان كانت دار وضيعة او دار وحنوت قسم کل واحدة علی حدته [۲۹۵۵] (۲۴) وينبغي للقاسم ان يصور

ہے۔ اور اس کے خلاف ہو تو مکان کی قیمت گھٹ جاتی ہے۔ اس لئے ظاہری برابری کے علاوہ باطنی خوبیوں کو بھی ملحوظ رکھا جائے گا۔ اور اس کے اعتبار سے قیمت لگے گی۔

اصول حضرت امام اعظمؒ کے نزدیک باطنی خوبیوں کو بھی ملحوظ رکھا جائے گا، ہاں! تینوں حصے دار ایک ایک مکان لینے پر راضی ہو تو اس طرح بھی تقسیم کر دے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ اس کو قاضی کی رائے پر چھوڑ دے۔ اگر ان کے لئے یہی مناسب ہو کہ تینوں کو ایک ایک مکان دیدے اور اوپر سے کوئی رقم نہ دے تو قاضی کو اس کا بھی اختیار ہے چاہے حصہ دار اس پر راضی نہ ہوں۔ اور اس کا بھی اختیار ہے کہ ہر مکان میں تینوں کا حصہ ڈالے، پھر ہر مکان کی قیمت لگا کر توافق کرے۔

اصول صاحبینؒ کے نزدیک ظاہری برابری کو ملحوظ رکھا جائے گا باطنی خوبیوں کی طرف زیادہ توجہ نہیں دی جائے گی۔ [۲۹۵۴] (۲۳) اگر مکان اور زمین ہوں یا مکان اور دکان ہوں تو ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ تقسیم کرے۔

تشریح مثلاً دو حصے دار ہیں اور مالیت میں ایک مکان اور زمین ہے۔ تو مکان میں بھی دونوں کو حصہ دیں اور زمین میں بھی دونوں کو حصہ دیں۔ ہاں! اگر ایک آدمی صرف مکان لینے پر اور دوسرا آدمی صرف زمین لینے پر راضی ہو جائے تو ٹھیک ہے۔

حجہ مکان الگ جنس ہے اور زمین الگ جنس ہے اور دونوں کی قیمتوں میں بہت فرق ہوتا ہے اس لئے بالاتفاق مکان میں بھی دونوں کا حصہ ہوگا اور زمین میں بھی دونوں کا حصہ ہوگا۔ اور یہ گویا کہ تبدیل اور خرید ہوگی۔ اس لئے دونوں کی قیمت لگا کر توافق کیا جائے گا۔ مثلاً مکان کی قیمت دس ہزار ہے اور زمین کی قیمت پانچ ہزار ہے۔ تو مکان لینے والے پر زمین لینے والے کو ڈھائی ہزار دینا ہوگا۔ یہی حال مکان اور دکان کا ہے کہ دونوں دو جنس ہیں۔ عن عسایة بن رفاعہ بن رافع بن خدیج عن جدہ قال کنا مع النبی ﷺ بذی الحلیفہ ... ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير (الف) (بخاری شریف، باب قسمة الغنم، ص ۳۳۸، نمبر ۲۴۸۸) اس حدیث میں بکری الگ جنس ہے اور اونٹ الگ جنس ہے اس لئے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر کیا۔ پس کسی کو ایک اونٹ دیا تو اس سے توافق کرنے کے لئے دوسرے کو دس بکریاں دیں۔ اسی طرح مکان اور دکان کا حال ہوگا۔

[۲۹۵۵] (۲۴) تقسیم کرنے والے کے لئے مناسب ہے کہ جس کو تقسیم کرے اس کا نقشہ بنائے اور برابر کر کے ناپ لے اور عمارت کی قیمت لگا لے، اور ہر ایک کا حصہ جدا کر لے باقی سے اس کے راستے اور نالی کے ساتھ، تاکہ ایک کے حصے کا دوسرے سے تعلق باقی نہ رہے۔ پھر ان کا

حاشیہ : (الف) ہم حضورؐ کے ساتھ ذی الحلیفہ میں تھے... پھر تقسیم فرمائی اور دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر فرمایا۔

ما یقسمه ویعدله ویذرعه ویقوم البناء ویفرز کل نصیب عن الباقي بطريقه وشربه حتی لا یكون لنصیب بعضهم بنصیب الآخر تعلق ثم یکتب اسمیهم ویجعلها قرعة [۲۹۵۶] (۲۵) ثم یلقب نصیبا بالاول والذى یلیه بالثانی والذى یلیه بالثالث وعلى هذا ثم یمخرج

نام لکھ لے اور اس کا قرعہ بنا لے۔

شرح بہت سی چیزوں کو تقسیم کرنا ہے اس لئے ان کو صحیح تقسیم کرے۔ اور سہولت ہو تو اس کے لئے یہ طریقہ بہتر ہے کہ جن چیزوں کو تقسیم کرنا ہے ان کا پورا نقشہ بنا لے، زمین وغیرہ ہو تو اس کی پیمائش کرے اور ہر ٹکڑے کو برابرناپ لے۔ عمارت ہو تو اس کی قیمت لگائے اور مکان اور زمین کے ہر حصے کو اس کے راستے اور نالی کے ساتھ الگ الگ کرے تاکہ گھر سے نکلنے میں یا زمین کو سیراب کرنے میں دوسرے سے کوئی تعلق نہ رہے اور آگے چلکر جھگڑا نہ پڑے۔ پھر ہر ایک حصے کا نام لکھ لے اور اس کا قرعہ بنا لے تاکہ قرعہ ڈالنے میں آسانی ہو۔

مج حدیث میں ہے حضورؐ نے خیبر کی زمین کا چھتیس سو ٹکڑے فرمائے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن بشیر بن یسار مولی الانصار عن رجال من اصحاب النبی ﷺ ان رسول اللہ ﷺ لما ظهر علی خیبر قسمها علی ستة وثلاثین سہما جمع کل سہم مائة سہم الخ (الف) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ج ۲، ص ۶۸، نمبر ۳۰۱۲) اس حدیث میں ہے کہ خیبر کی زمین کے چھتیس حصے کئے اور ہر حصے کے ساتھ ایک سو حصے تھے جس کا مجموعہ چھتیس سو حصے ہوئے۔ اور ان میں سے آدھے کو پندرہ سو مجاہدین پر تقسیم فرمایا جس میں سے پیدل کو ایک حصہ اور گھوڑے سوار کو دو حصے عنایت فرمایا، مجموعہ اٹھارہ سو حصے ہوئے۔ اس سے اشارہ ملتا ہے کہ کس طرح زمین کے حصے بنائے۔

نکتہ شرب : پانی جانے کی نالی، نصیب : حصہ۔

[۲۹۵۶] (۲۵) اور ایک حصے کا نام پہلے رکھے اور جو اس سے متصل ہو اس کا دوسرا اور جو اس کے متصل ہے تیسرا اسی طرح لکھتے جاؤ، پھر قرعہ نکالے، پس جس کا نام پہلے نکلے اس کے لئے پہلا حصہ اور جس کا نام دوسرے مرتبہ میں نکلے اس کے لئے دوسرا حصہ۔

شرح جتنے حصے ہوں سب پر نمبر لگائے ایک، دو، تین، چار کر کے۔ پھر قرعہ نکالے جس کا نام پہلے نکلے اس کو پہلا حصہ دیدے۔ جس کا نام دوسری مرتبہ نکلے اس کو دوسرا حصہ دے۔ جس کا نام تیسری مرتبہ میں نکلے اس کو تیسرا حصہ دے اسی طرح کرتا چلا جائے۔

مج اس کے بغیر بھی کام چل سکتا ہے۔ لیکن ایسا اس لئے کرے تاکہ حصے دار یہ نہ کہے کہ قاضی نے فلاں کی طرف داری کی ہے (۲) حدیث میں ہے کہ آپؐ بیوی کو سفر میں ساتھ لے جانے کے لئے قرعہ ڈالتے تھے اور جس کا نام نکلتا تھا ان کو ساتھ لے جاتے تھے۔ عن عائشةؓ ان النبی ﷺ کان اذا سافر افرع بین نسانہ (ب) ابن ماجہ شریف، باب القضاء بالقرعة) دوسری روایت میں ہے کہ غلام کی تقسیم قرعہ سے کی۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے جب خیبر پر فتح پائی تو اس کو چھتیس ٹکڑوں میں تقسیم کیا اور ہر ٹکڑے میں سو حصے تھے (ب) آپؐ جب سفر فرماتے تو بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے۔

القرعة فمن خرج اسمه اولاً فله السهم الاول ومن خرج ثانياً فله السهم الثاني [۲۹۵۷]

(۲۶) ولا يُدخل في القسمة الدراهم والدنانير الا بتراضيههم [۲۹۵۸] (۲۷) فان قسم

عن عمران بن حصين ان رجلاً كان له ستة مملوكين ليس له مال غيرهم فاعتقهم عند موته فجزاءهم رسول الله ﷺ فاعتق اثنين واربع (الف) (ابن ماجه شريف، باب القضاء بالقرعة، ص ۳۳۶، نمبر ۲۳۳۵/۲۳۳۶ بخاري شريف، باب هل يقرع في القسمة والاستقام فيه، ص ۳۳۹، نمبر ۲۳۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اطمینان قلب کے لئے قرعہ سے نام نکالا جاسکتا ہے۔

نکتہ السهم : حصہ

[۲۹۵۷] (۲۶) اور تقسیم میں داخل نہیں ہوں گے دراہم اور دینار مگر حصہ داروں کی رضامندی سے۔

تشریح مثلاً ایک مکان ہے اور دس ہزار درہم ہے اور دس حصے دار ہیں۔ اس لئے مکان میں دونوں کو آدھا آدھا حصہ ملنا چاہئے اور درہم میں بھی آدھا آدھا یعنی پانچ پانچ ہزار ملنا چاہئے۔ لیکن ایک حصہ دار کو مکان میں سے آدھا سے زیادہ دیدے اور اس کے بدلے دوسرے حصہ دار کو پانچ ہزار درہم کے بجائے سات ہزار درہم دیدے تاکہ یہ دو ہزار مکان کی زیادتی کے بدلے میں ہو جائے تو یہ دونوں کی رضامندی کے بغیر قاضی نہیں کر سکتا۔ ہاں دونوں اس پر راضی ہوں تو درست ہے۔

موجہ مکان الگ جنس ہے اور درہم دینار الگ جنس ہیں۔ اس لئے مکان کے ایک حصے کے بدلے میں درہم دے یہ تبدیل اور خریدنا ہے۔ تمیز اور افزائش نہیں ہے۔ اور بیع اور تبدیل کے لئے دونوں کی رضامندی چاہئے۔ اس لئے یہاں بھی دونوں کی رضامندی چاہئے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض مکان اہم ہوتا ہے اس طرح کا مکان پھر نہیں مل سکتا اس لئے جس کو مکان کا حصہ زیادہ دیا جائے گا وہ خوش ہوگا اور دوسرا انوس کرے گا۔ اور بعض مرتبہ درہم کی اہمیت زیادہ ہوتی ہے کیونکہ اس سے فوری طور پر کچھ خرید سکتا ہے اس لئے جس کو درہم ملے گا وہ خوش ہوگا۔ اس لئے ایسی صورت حال میں تبدیل کے لئے دونوں کی رضامندی ضروری ہے۔ البتہ مکان کا بعض حصہ ایسا ہو کہ اس کو دو ٹکڑوں میں تقسیم کر ہی نہیں سکتے، لازمی طور پر ایک کو زیادہ دینا پڑ رہا ہے تو ایسی مجبوری کے درجے میں قاضی کو اختیار ہے کہ ایک کو مکان زیادہ دیدے اور اس کے بدلے میں دوسرے کو درہم یا دینار زیادہ دیدے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ سمعت النعمان بن بشیر عن النبی ﷺ قال مثل القائم علی حدود اللہ والواقع فیہا کمثل قوم استہموا علی سفینۃ فاصاب بعضهم اعلاها وبعضهم اسفلها (ب) (بخاری شریف، باب بل یقرع فی القسمة والاستقام فیہ، ص ۳۳۹، نمبر ۲۳۹۳) اس حدیث میں سب کو کشتی کے اوپر کے حصے نہیں دیئے اور نہ سب کو کشتی کے نیچے کے حصے دیئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے درجے میں تبدیل کی جاسکتی ہے۔

[۲۹۵۸] (۲۷) پس اگر مکان تقسیم کر دیا گیا ورثہ کے درمیان اور ان میں سے ایک کی نالی پڑ جائے دوسرے کی ملکیت میں یا راستہ ہو جائے

حاشیہ : (الف) حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کے چھ غلام تھے اور ان کے علاوہ کوئی مال نہیں تھا اور انہوں نے موت کے وقت ان سب کو آزاد کر دیا تو حضور نے ان کا حصہ کیا اور دو کو آزاد کیا اور چار کو غلام برقرار رکھا (ب) آپ نے فرمایا جو اللہ کی حدود پر قائم ہے اور جو اللہ کی حدود میں واقع ہے ایسا ہے کہ ایک قوم نے کشتی میں قرعہ ڈالا پس بعض کو اوپر کا حصہ ملا اور بعض کو نیچے کا حصہ۔

بینهم ولا حدھم مسیل فی ملک الآخر او طریق لم یشرط فی القسمة فان امکن صرف الطريق والمسیل عنه فلیس له ان یستطرق ویسیل فی نصیب الآخر وان لم یکن فُسخت القسمة [۲۹۵۹] (۲۸) واذا کان سفلاً لا علو له او علو لا سفلاً له او سفلاً له علو قوم کل

جس کی تقسیم میں شرط نہیں لگائی گئی تھی۔ پس اگر راستہ اور نالی کا اس سے پھیر ناممکن ہو تو حصہ دار کے لئے جائز نہیں ہے کہ راستہ یا نالی نکالے دوسرے کے حصے میں۔ اور اگر اس سے ہٹانا ناممکن نہ ہو تو تقسیم ٹوٹ جائے گی۔

تشریح تقسیم کا قاعدہ یہ ہے کہ مکان کے ساتھ نکلنے کا راستہ بھی دوسرے حصے داروں کے راستے سے بالکل جدا ہو۔ اسی طرح زمین کی تقسیم کا قاعدہ یہ ہے کہ پانی پلانے کی نالی دوسرے حصہ داروں سے جدا ہو۔ اور اگر مجبوری ہو تو تقسیم کے وقت ہی شرط لگا دے کہ یہ مکان والا فلاں کے راستے سے گزرے گا یا یہ زمین والا فلاں کی نالی سے پانی پلائے گا۔ تاکہ بعد میں جھگڑا نہ ہو۔ لیکن ایسی کوئی شرط نہیں لگائی پھر بھی ایک آدمی کی نالی دوسرے کے حصے سے گزر رہی ہے یا ایک آدمی کا راستہ دوسرے کے حصے میں ہو کر جاتا ہے۔ پس اگر نالی مالک زمین کے حصے سے گزرنے کا امکان ہو اور گزر سکتی ہو تو دوسرے کی زمین سے نہ گزارے بلکہ اپنے حصے میں نالی کھودے اور وہاں سے پانی پلائے۔ اسی طرح اپنے حصے میں راستہ نکالے اور اس پر چلتا کہ آگے چل کر جھگڑا نہ پڑے۔ لیکن اگر اپنی زمین سے نالی نہ نکال سکتا ہو یا اپنے حصے میں سے راستہ نہ نکال سکتا ہو تو یہ تقسیم ٹوٹ جائے گی۔ قاسم دوبارہ اس طرح تقسیم کرے کہ اپنی زمین میں نالی اور راستہ بن سکے۔

ترجمہ بغیر شرط اور بغیر رضامندی کے ایک کا حصہ دوسرے میں چلا جائے اچھی بات نہیں ہے، جھگڑے کا باعث ہے (۲) لا ضرر ولا ضرار کے خلاف ہے کیونکہ اس تقسیم سے دوسرے فریق کو ہمیشہ نقصان ہوتا رہے گا (۳) آیت میں ایسی تقسیم کو برا فیصلہ کہا گیا ہے۔ آیت یہ ہے۔ وجعلوا للہ مما ذرأ من الحوث والانعام نصیباً فقالوا هذا للہ بزعمهم وهذا لشرکائنا فما کان لشرکائهم فلا یصل الی اللہ وما کان للہ فهو یصل الی شرکائهم ساء ما یحکمون (الف) (آیت ۱۳۶، سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں کفار اللہ کا حصہ بتوں کو دیتے تھے تو اللہ نے فرمایا یہ کیسا برا فیصلہ ہے۔ یہاں بھی ایک آدمی کے حصے میں دوسرے کا راستہ نکالا گیا یہ بھی فیصلہ اچھا نہیں ہے اس لئے ایسی تقسیم ٹوٹ جائے گی۔ دوبارہ ایسی تقسیم کرے کہ ایک کا راستہ یا نالی دوسرے کی زمین میں نہ ہو۔

غٹ مسیل : سیل سے مشتق ہے، پانی پلانے کی نالی، اسی سے ہے سیل، پانی ہے۔

[۲۹۵۹] (۲۸) اور اگر نچلا مکان ہو جس کا بالا خانہ نہ ہو، اور بالا خانہ ہو جس کا نچلا مکان نہ ہو۔ اور نچلا مکان ہو جس کا بالا خانہ بھی ہو تو ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ قیمت لگائے اور تقسیم کرے قیمت کے ذریعہ، اور اعتبار نہیں ہوگا اس کے علاوہ کا۔

تشریح بالا خانے کی قیمت نچلے مکان سے کم ہوتی ہے۔ کیونکہ نیچے کے مکان میں اصطلیل بنا سکتے ہیں، دوکان بنا سکتے ہیں، بغیر میزہی کے

حاشیہ : (الف) اللہ نے جو بھیتی اور چوپایہ اس میں سے حصہ کرتے ہیں اپنے گمان سے کہتے ہیں کہ یہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہمارے شرکاء کے لئے ہے۔ پس جو حصہ ان کے شرکاء کے لئے ہو وہ اللہ کی طرف نہیں پہنچتا اور جو اللہ کے لئے ہو وہ ان کے شرکاء تک پہنچتا ہے۔ یہ بہت برا فیصلہ ہے۔

واحد علی حدته وقسم بالقيمة ولا يعتبر بغير ذلك [۲۹۶۰] (۲۹) واذا اختلف

کمرے میں جاسکتے ہیں۔ اور اگر دیوار گر جائے تو پھر بھی زمین باقی رہتی ہے۔ جبکہ بالا خانے میں اصطبل نہیں بنا سکتے، دوکان بنانا بھی مشکل ہے، بغیر سیڑھی کے کمرے میں نہیں جاسکتے۔ اور اگر دیوار گر جائے تو بالا خانے کی زمین بھی ہاتھ نہیں آئے گی۔ اس لئے بالا خانے کی قیمت کم ہے اور نچلے مکان کی قیمت زیادہ ہے۔ بغیر حصہ داروں کی رضامندی کے ایک کو بالا خانہ دے دینا اور دوسرے کو اتنا ہی لمبا چوڑا نچلا مکان دے دینا درست نہیں ہے۔ بلکہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ علیحدہ لگائیں اور اس سے توافق کریں۔

حجہ ایسے موقع پر قیمت لگانے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من اعتق شقیصا من مملوک ففعلیه خلاصہ فی مالہ فان لم یکن له مال قوم المملوک فیمۃ عدل ثم استسعی غیر مشقوق علیہ (الف) (بخاری شریف، باب تقویم الاشیاء بین الشراکاء بقیمۃ عدل، ص ۳۳۹، نمبر ۲۴۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیمت لگا کر بھی فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

فائدہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے یہ بھی ہے کہ بالا خانے کی قیمت نچلے مکان سے آدھی ہونی چاہئے۔ چنانچہ اگر کسی کو نچلا مکان دس گز دیا تو دوسرے کو صرف بالا خانہ دینا ہو تو بیس گز دیں تب دونوں کے حصے برابر ہوں گے۔

اصول وہ باطنی خوبیوں کا بھی اعتبار کرتے ہیں۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دونوں مکان ہیں اس لئے ایک جنس ہی ہیں۔ اس لئے بالا خانہ اور نیچے کا مکان برابر ہوں گے۔ اس لئے اگر نیچے کا مکان کسی حصہ دار کو دس گز والا دیا تو اوپر والے کو بھی دس گز والا دیں تب بھی برابر شمار کیا جائے گا۔

حجہ دونوں رہائش کے اعتبار سے برابر ہیں اس لئے گز سے برابر کر دینا کافی ہے۔

اصول پہلے گز چکا ہے کہ حضرت امام ابو یوسفؒ صرف ظاہری برابری کافی سمجھتے ہیں کما قال فی الہدایۃ، کتاب القسمۃ (ص ۲۱۸)

نکتہ سفل : نیچے کا مکان، علو : دوسری منزل کا مکان، بالا خانہ۔

[۲۹۶۰] (۲۹) اگر اختلاف کیا تقسیم کرانے والوں نے، پس گواہی دی تقسیم کرنے والوں نے تو دونوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تشریح جن لوگوں نے تقسیم کروایا تھا انہوں نے اختلاف کیا کہ ہم نے اپنے حصوں پر قبضہ نہیں کیا ہے۔ اور تقسیم کرنے والے دو قاسم نے گواہی دی کہ ان لوگوں نے اپنے اپنے حصوں پر قبضہ کر لیا ہے۔ تو تقسیم کرنے والوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

حجہ یہاں دو نکتے ہیں اس لئے دونوں کی طرف توجہ دینا ضروری ہے۔ ایک نکتہ یہ ہے کہ تقسیم کرنے والے گواہی دے کر بے زبان اپنا مطلب بھی نکال رہے ہیں کہ ہم نے تقسیم کا کام کیا ہے اس لئے ہم لوگ اجرت کے مستحق ہیں، اور داد کے مستحق ہیں۔ اس اعتبار سے یہ لوگ اپنے لئے گواہی دے رہے ہیں۔ اور اپنے لئے گواہی مقبول نہیں اس لئے قاسم کی گواہی مقبول نہیں ہونی چاہئے۔ اور دوسرا نکتہ یہ ہے کہ تقسیم کرانے والوں کے خلاف گواہی دے رہے ہیں کہ ان لوگوں نے واقعی اپنے اپنے حصوں پر قبضہ کیا ہے اس اعتبار سے دوسرے کے خلاف گواہی ہوئی

حاشیہ : (ب) آپؐ نے فرمایا کسی نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو اس کے مال میں اس کا چھٹکارا دلوانا ہے۔ پس اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو غلام کی انصاف والی قیمت لگائی جائے گی۔ پھر وہ سعایت کر کے ہوا کرے گا جو اس پر مشقت نہ ہو۔

المتقاسمون فشهد القاسمان قبلت شهادتهما [۲۹۶۱] (۳۰) وان ادعى احدهم الغلط وزعم انه مما اصابه شيء في يد صاحبه وقد اشهد على نفسه بالاستيفاء لم يصدق على ذلك الا ببينة [۲۹۶۲] (۳۱) وان قال استوفيت حقى ثم قال اخذت بعضه فالقول قول

اس لئے ان کی گواہی قبول کی جائے۔ کیونکہ اپنے لئے گواہی نہیں دی۔ اور یہی نکتہ راجح ہے اس لئے ان کی گواہی قبول کی جائے گی، کیونکہ گواہی دینے کا اصل مقصد یہی ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اصل مقصد دوسرے کے خلاف گواہی دینی ہو لیکن پس پردہ اپنے لئے بھی گواہی ہو جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ گواہی قبول کر لی جائے گی۔

[۲۹۶۱] (۳۰) حصہ دار میں سے ایک نے دعویٰ کیا غلطی کا اور کہے کہ میرا کچھ حصہ دوسرے کے قبضے میں ہے اور اپنی ذات پر گواہی دی وصول کرنے کی تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی مگر بینہ کے ساتھ۔

تشریح ایک حصہ دار دعویٰ کرتا ہے کہ قاسم نے تقسیم صحیح نہیں کی اور میرا کچھ حصہ فلاں حصہ دار کے قبضے میں چلا گیا، ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ اپنا حصہ وصول کر لیا۔ تو یہاں اس کے باتوں میں تضاد ہے اس لئے تقسیم کرنے کی خامی پر گواہی دلوائے تب اس کی بات مانی جائے گی۔

نہج جب یہ کہہ رہا ہے کہ میں نے اپنا حصہ وصول کر لیا تو اس کا مطلب یہ نکلا کہ وصول کرتے وقت سمجھتا تھا کہ قاسم نے صحیح تقسیم کی ہے تب ہی تو حصہ وصول کرتے وقت کچھ نہیں بولا اور تقسیم کے صحیح ہونے کو تسلیم کر لیا۔ اب بعد میں کہتا ہے کہ تقسیم صحیح نہیں ہوئی اور میرا کچھ حصہ دوسرے کے ہاتھ میں چلا گیا تو اس کی باتوں میں تضاد ہے اس لئے تقسیم صحیح نہ ہونے پر دو گواہ پیش کرے گا تب اس کی بات مانی جائے گی اور تقسیم توڑ کر دوبارہ تقسیم کی جائے گی۔ ہاں! حصہ وصول کرنے سے پہلے کہتا کہ یہ تقسیم صحیح نہیں ہوئی تو بغیر بینہ کے بھی اس کی بات مان لی جاتی۔

اصول مدعی کی بات میں تضاد ہو تو بینہ کے بغیر بات نہیں مانی جائے گی۔

نکتہ استيفاء : و فی سے مشتق ہے، وصول کرنا۔

[۲۹۶۲] (۳۱) اور اگر کہے کہ میں نے اپنا حق لے لیا ہے، پھر کہے کہ میں نے اس کا کچھ حصہ لیا ہے تو مد مقابل کے قول کا اعتبار ہوگا اس کی قسم کے ساتھ۔

نہج یہاں بھی مدعی کے قول میں تضاد ہے۔ پہلے کہتا ہے کہ اپنا حق لے لیا تو اس کا مطلب یہی تھا کہ پورا حق لے لیا۔ اور پورا حق لینے کا اقرار کر لے پھر بعد میں کہے کہ بعض حق لیا ہے تو یہ تضاد ہے اس لئے بعض ہی لینے پر بینہ قائم کرنا چاہئے۔ اور اس کے پاس صرف بعض ہی لینے پر بینہ قائم نہیں ہے اس لئے مدعی علیہ کی بات قسم کے ساتھ مان لی جائے گی (۲) حدیث گزر چکی ہے کہ مدعی کے پاس بینہ نہ ہو تو مدعی علیہ کی بات قسم کے ساتھ مان لی جائے گی۔ کتب ابن عباسؓ ان النبی ﷺ قضی بالیمین علی المدعی علیہ (الف) (بخاری شریف،

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نے مجھے یہ بات لکھی کہ حضورؐ نے مدعی علیہ پر قسم کے ذریعہ فیملہ کیا۔

خصمه مع يمينه [۲۹۶۳] (۳۲) وان قال اصابني الى موضع كذا فلم يسلمه الى ولم يشهد على نفسه بالاستيفاء وكذبه شريكه تحالفا وفُسخت القسمة [۲۹۶۴] (۳۳) وان استحق بعض نصيب احدهما بعينه لم تُفسخ القسمة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى و

باب اليمين على المدعى عليه في الاموال والحدود، ص ۳۶۶، نمبر ۲۶۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعی علیہ پر قسم ہے۔

نکتہ فالقول قول خصمه مع يمينه : کا مطلب یہ ہے کہ مدعی کے پاس گواہ نہیں ہے تب مدعی علیہ کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔

[۲۹۶۳] (۳۲) اور اگر کہا کہ مجھ کو فلاں جگہ تک پہنچانا چاہئے اور اس نے مجھ کو وہاں جا کر سپرد نہیں کیا اور اپنی ذات پر وصول کرنے کی گواہی نہیں دی۔ اور اس کے شریک نے جھٹلایا تو دونوں قسم کھائیں گے تو تقسیم توڑ دی جائے گی۔

تشریح شریک میں سے ایک آدمی کہتا ہے کہ میرا حصہ فلاں جگہ تک پہنچانے کا وعدہ تھا لیکن وہاں تک نہیں پہنچایا۔ اور یہ بھی کہا کہ میں نے اپنا حق ابھی تک وصول نہیں کیا ہے اور اس کے اوپر حق وصول کرنے کی گواہی نہیں دی۔ اور اس کا شریک اس کی تکذیب کرتا ہے اور کہتا ہے کہ فلاں جگہ تک اس کا حصہ پہنچا دیا گیا ہے۔ یا یوں کہا کہ فلاں جگہ تک پہنچانے کا وعدہ نہیں تھا۔ اور دونوں کے پاس بیٹہ نہیں ہے اس لئے دونوں قسمیں کھائیں پھر تقسیم توڑ دی جائے اور دوبارہ تقسیم کرے۔

مذہب جب مدعی نے حصہ وصول کرنے کا اقرار نہیں کیا تو شروع سے تقسیم کو تسلیم ہی نہیں کیا اس لئے مدعی کی بات میں تضاد نہیں ہے اس لئے تقسیم توڑ دی جائے گی اور دوبارہ تقسیم کی جائے گی۔ رہ گئی بات فلاں جگہ تک حصہ پہنچانے کی تو اس میں دونوں مدعی اور دونوں مدعی علیہ ہیں۔ اور کسی کے پاس بیٹہ نہیں ہے اس لئے دونوں قسمیں کھائیں اور تقسیم توڑ دیں۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ مدعی کی بات میں تضاد نہ ہو اور کسی حرکت سے تقسیم کو تسلیم نہ کیا ہو تو تقسیم توڑی جاسکتی ہے۔

نکتہ اصاب الى موضع : مجھ کو فلاں جگہ تک پہنچائے، یا فلاں جگہ پر ملے۔

[۲۹۶۴] (۳۳) اگر دونوں میں سے ایک کا خاص حصہ مستحق نکل جائے تو تقسیم نہیں ٹوٹے گی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور رجوع کرے گا اس حصے کا اپنے شریک کے حصے سے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا تقسیم ٹوٹ جائے گی۔

تشریح مثلاً ایک ہزار مالیت کی چیز تھی جس میں زید اور خالد حصے دار تھے۔ دونوں نے پانچ پانچ سو کی مالیت تقسیم کر کے لے لی۔ بعد میں زید کے حصے سے کسی خاص چیز میں دوسو مالیت کی چیز عمر کی نکل گئی اور عمر نے دوسو مالیت کی چیز لے لی۔ تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس خاص جگہ میں کسی کے حصے نکلنے سے تقسیم نہیں ٹوٹے گی اور دوبارہ تقسیم کرنے کی ضرورت نہیں پڑے گی۔ البتہ زید کو یہ حق ہوگا کہ دوسو میں سے ایک سو اس کا گیا اور ایک سو شریک یعنی خالد کے حصے میں گیا اس لئے ایک سو کی مالیت خالد سے وصول کرے۔

مذہب خاص چیز میں کسی کا حصہ نکلا ہے تو اس خاص چیز کی قیمت لگا کر شریک سے وصول کر سکتا ہے۔ اس لئے تقسیم توڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

رجع بحصة ذلك من نصيب شريكه وقال ابو يوسف تُفسخ القسمة.

فائدہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تقسیم ٹوٹ جائے گی اب دوبارہ تقسیم کرائے۔

مذہب زید نے تقسیم کے وقت سمجھا تھا کہ یہ پورا حصہ میرا ہے۔ اب عمر کے لینے کی وجہ سے وہ حصہ چھوٹا ہو گیا جس کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ اس کو نقصان ہو۔ اور خالد سے جو حصہ ملے گا وہ دوسری جگہ سے ملیگا جس پر ممکن ہے کہ گھانا ہو اس لئے اس عدم رضا مندی کی وجہ سے تقسیم ٹوٹ جائے گی۔



﴿ کتاب الاکراه ﴾

[۲۹۶۵] (۱) الاکراه یثبت حکمہ اذا حصل ممن یقدر علی ایقاع ما توعد بہ سلطانا کان

﴿ کتاب الاکراه ﴾

ضروری نوٹ کسی آدمی پر زبردستی کر کے کسی کام کے کروانے کو اکراه کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان (الف) (آیت ۱۰۶، سورۃ النحل ۱۶) دوسری آیت میں ہے۔ لا تکرہوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحیوة الدنیا ومن یکرہهن فان اللہ من بعد اکراہهن غفور رحیم (ب) (آیت ۳۳، سورۃ النور ۲۴) ان دونوں آیتوں میں اکراه کا تذکرہ ہے۔

[۲۹۶۵] (۱) اکراه کا حکم ثابت ہوتا ہے جب حاصل ہوا ہو ایسے آدمی سے جو دھمکی کے واقع کرنے پر قدرت رکھتا ہو، بادشاہ ہو یا چور۔

تشریح ایک بچہ مارنے کی دھمکی دے تو اس سے اکراه نہیں ہوگا بلکہ ایسا آدمی دھمکی دے جو اس کے کرنے پر قادر ہو، جیسے بادشاہ دھمکی دے کہ مار ڈالوں گا یا چور دھمکی دے کہ بیوی کو طلاق نہیں دے گا تو ہاتھ کاٹ ڈالوں گا تو اس سے اکراه ثابت ہوگا۔

وجہ اوپر کی آیت میں ہے کہ آقا باندی کو زنا کرنے پر مجبور کرے تو وہ اکراه ہوگا۔ ولا تکرہوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا (ج) (آیت ۳۳، سورۃ النور ۲۴) اثر میں ہے۔ قال عمرؓ لیس الرجل بامین علی نفسه اذا جوعت او او ثقت او ضربت (د) دوسری روایت میں ہے۔ عن شریح قال الحبس کرہ والضرب کرہ والقید کرہ والوعید کرہ (ه) (سنن للبیہقی، باب ما یکون اکراہا، ج ۱ ص ۵۸۸، نمبر ۱۵۱۰/۱۵۱۸ مصنف عبدالرزاق، باب طلاق الکرة، ج ۱ ص ۳۱۱، نمبر ۱۱۴۲۳/۱۱۴۲۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قید کرنا، مارنا، جھپٹنا اور دھمکی دینا سب اکراه کی صورتیں ہیں۔ یا باندھ دے، یا بھوکا رکھے یا مارے یہ بھی اکراه کی صورتیں ہیں۔

فائدہ امام ابوحنیفہؒ کی ایک رائے یہ بھی ہے کہ اکراه صرف بادشاہ سے ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اسی کو قوت مانعہ ہے۔ البتہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ان کے زمانے میں چوروں میں اتنی جرأت نہیں تھی اس لئے انہوں نے یہ فرمایا۔ بعد میں حالات کی وجہ سے یہ جرأت پیدا ہوگئی اس لئے چور بھی طاقتور ہو تو اکراه کر سکتا ہے۔ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الشعبي فی الرجل یکرہ علی امر من امر العتاق او الطلاق قال : اذا اکرهه السلطان جاز، واذا اکرهه اللصوص لم یجز (و) (مصنف ابن ابی حنیہ، ۴۸ من کان یری طلاق المکره جازاً، ج ۱ ص ۱۰۸)

حاشیہ : (الف) جس نے ایمان کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کیا، مگر یہ کہ مجبور کیا گیا ہو اور اس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو (ب) اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامنی اختیار کرنا چاہتی ہو تا کہ تم دنیوی زندگی کے سامان کو تلاش کرو۔ اور جو باندیوں کو مجبور کرے گا تو اللہ ان کی مجبوری کی وجہ سے معاف کرنے والا ہے (ج) اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامنی اختیار کرنا چاہتی ہو (د) حضرت عمرؓ نے فرمایا آدمی اپنی ذات پر امن والا نہیں ہے اگر اس کو بھوکا رکھا جائے یا باندھا جائے یا مارا جائے (ه) حضرت شریحؒ نے فرمایا جیل کرنا بھی مجبور کرنا ہے اور بیڑی لگانا بھی مجبور کرنا ہے اور دھمکی دینا بھی مجبور کرنا ہے (و) حضرت شعبیؒ فرماتے ہیں کہ کوئی آدمی آزاد کرنے یا طلاق دینے پر مجبور کیا جائے۔ فرماتے ہیں کہ اگر اس کو بادشاہ مجبور کرے تو جائز ہے اور اگر اس کو چور مجبور کرے تو جائز نہیں یعنی (باقی اگلے صفحہ پر)

او لَصًا [۲۹۶۶] (۲) واذا أكره الرجل على بيع ماله او على شراء سلعة او على ان يقرَّ
لرجل بالف درهم او يُواجِر داره وأكره على ذلك بالقتل او بالضرب الشديد او

رابع، ص ۸۶، نمبر ۱۸۰۴ مصنف عبدالرزاق، باب طلاق الاکراه، ج سادس، ص ۴۱۰، نمبر ۱۱۳۲۲ اس اثر سے معلوم ہوا کہ صرف بادشاہ ہی
کی جانب سے اکراه ہو سکتا ہے۔

نکات تواعد : وعدے مشتق ہے، دھمکی دے، لہ : چور۔

[۲۹۶۶] (۲) اگر کسی آدمی کو مجبور کیا گیا اپنے مال کے بیچنے پر یا سامان خریدنے پر یا کسی آدمی کے لئے ہزار درہم کے اقرار کرنے پر یا اپنے گھر
کو اجرت پر رکھنے پر یا مجبور کیا اس کو اس پر قتل کی دھمکی دے کر یا سخت مار کی یا قید کرنے کی، پس بیچ دیا یا خریدتا تو اس کو اختیار ہے چاہے بیچ باقی
رکھے اور چاہے اس کو فسخ کر دے اور بیچ واپس لے لے۔

تشریح کسی آدمی کو مجبور کیا کہ وہ اپنا مال بیچ دے۔ یا کوئی سامان خریدے۔ یا کسی آدمی کے لئے ہزار درہم کا اقرار کرے۔ یا اپنے گھر کو اجرت
پر رکھے۔ اور مجبور بھی کیا قتل کرنے کی دھمکی دے کر یا سخت مار کی دھمکی دے کر یا قید کرنے کی دھمکی دے کر۔ اس نے ان مجبور یوں کی وجہ سے
سامان بیچ دیا یا خرید لیا تو یہ خریدنا پکا نہیں ہے۔ بلکہ اس کو اختیار ہے چاہے تو بیع اور شراء اور اجرت برقرار رکھے یا چاہے توڑ دے اور بیچ واپس
لے لے اور اجرت کی چیز واپس لے لے۔

ترجمہ ان مسائل کا قاعدہ یہ ہے کہ جو عقد ایسا ہو کہ زبان سے نکلتے ہی جاری ہو جاتا ہو چاہے خوشی سے زبان سے نکالے یا مذاق سے نکالے یا کسی
کے مجبور کرنے سے نکالے۔ ایسے عقود مجبور کرنے سے بھی کرے تو واقع ہو جائیں گے اور دوبارہ توڑ بھی نہیں سکتا۔ جیسے نکاح، طلاق، رجعت
، آزاد کرنا۔ یہ سب کام کسی کے مجبور کرنے سے کیا تب بھی واقع ہو جائیں گے۔ مثلاً کسی کے مجبور کرنے سے طلاق دیا تو طلاق واقع ہو جائے
گی۔ یا کسی کے مجبور کرنے سے نکاح کیا تو نکاح ہو جائے گا۔ یا کسی کے مجبور کرنے سے رجعت کی تو رجعت ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ مذاق سے
بھی بولے تو رجعت ہو جاتی ہے، طلاق پڑ جاتی ہے اور نکاح ہو جاتا ہے اور آزادگی بھی واقع ہو جاتی ہے۔

پہلے کتاب الطلاق میں دلائل گزر چکے ہیں۔

اور ایسے عقد جو زبان سے نکلتے ہی واقع نہیں ہوتا بلکہ راضی خوشی سے عقد کرے تب عقد ہوتا ہے اور بعد میں فسخ کرے تو فسخ بھی ہو جاتا ہے۔
ایسا عقد مجبور اور اکراه کر کے کرائے تو عقد تو ہو جائے گا لیکن عقد کرنے والے کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو اس کو برقرار رکھے اور چاہے تو اس کو توڑ
دے۔ متن کے چاروں عقد ایسے ہی ہیں۔ مثلاً مجبور کر کے بیچ کر دیا تو بائع کو اختیار ہوگا چاہے بیچ برقرار رکھے چاہے بیچ توڑ کر بیچ واپس
کرے۔ مجبور کر کے کوئی سامان خرید وادیا تو مشتری کو اختیار ہوگا چاہے بیچ برقرار رکھے اور چاہے تو فسخ کر دے اور اپنا ثمن واپس لے لے۔
مجبور کر کے اقرار کر دیا تو اس کو اختیار ہے چاہے اقرار پر برقرار رہے چاہے انکار کر دے۔ مجبور کر کے گھر کو اجرت پر دلوا دیا تو اس کو اختیار ہے کہ

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) اس کو مجبوری شمار نہیں کریں گے۔

بالحبس فباع او اشترى فهو بالخيار ان شاء امضى البيع وان شاء فسخه ورجع بالمبيع [۲۹۶۷] (۳) فان كان قبض الثمن طوعا فقد اجاز البيع وان كان قبضه مكرها فليس باجازه وعليه ردّه ان كان قائما في يده.

اجرت برقرار رکھے اور چاہے تو اجرت توڑ دے۔ کیونکہ یہ عقد رضامندی کے بغیر نہیں ہوئے (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منکم (الف) (آیت ۲۹، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ تجارت رضامندی سے ہو تو واقع ہوگی اور رضامندی سے نہ ہو تو وہ مال باطل کے درجے میں ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ اور زبردستی کر کے بیع و شراء کروایا تو رضامندی نہیں ہوئی اس لئے عقد تو ہو جائے گا لیکن اس کو برقرار رکھنا ضروری نہیں ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جو عقد رضامندی سے کرنے کا ہے اس میں زبردستی کرے تو عقد ہو جائے گا لیکن لازم نہیں ہوگا۔ عقد ہو اس لئے جائے گا کہ عاقل بالغ آدمی نے ایجاب اور قبول کیا ہے۔

ایسے مواقع کے لئے تھوڑی بہت دھمکی سے اکراہ نہیں سمجھیں گے۔ ہاں! نہ کرنے پر قتل کی دھمکی ہو، بے تحاشہ مار کی دھمکی ہو یا بہت دنوں تک قید کی دھمکی ہو تو اس کو اکراہ سمجھیں گے۔

بخ اس کے لئے اثر گزر چکا ہے۔ عن شریح قال الحبس کرہ، والضرب کرہ، والقيد کرہ، والوعيد کرہ (ب) (سنن للبیہقی، باب ما یكون اکراها، ج ۵ ص ۵۸۸، نمبر ۱۵۱۰۸ مصنف عبدالرزاق، باب طلاق الکرة، ج ۳ ص ۳۱۱، نمبر ۱۱۳۳۳)

نفت سلعہ : سامان، الحبس : قید، یواجر : اجرت پر دینا۔

[۲۹۶۷] (۳) پس اگر بائع نے ثمن پر بخوشی قبضہ کیا تو گویا کہ بیع کو جائز قرار دے دیا، اور اگر زبردستی میں قبضہ کیا تو یہ اجازت نہیں ہوگی۔ اور اس پر اس کا لوٹنا ہوگا اگر اس کے پاس موجود ہو۔

تشریح بائع نے بیع مجبور کرنے کی وجہ سے کی۔ اب ثمن پر قبضہ کرنے کا مرحلہ آیا تو دیکھا جائے گا کہ خوشی سے ثمن پر قبضہ کرتا ہے یا مجبوری کے درجے میں، اگر مجبور کرنے کی وجہ سے کی تب تو بیع ٹوٹ جائے گی۔ کیونکہ بیع بھی اکراہ سے کیا اور ثمن پر قبضہ بھی اکراہ سے کیا۔ اس صورت میں اگر ثمن اس کے پاس موجود ہو تو واپس کر دے۔ اور اگر ثمن پر قبضہ خوشی سے کیا تو یہ اجازت سمجھی جائے گی اور بیع کرتے وقت اگرچہ مجبوری تھی لیکن ابھی اجازت ہو گئی اس لئے اب بیع درست ہو جائے گی۔ کیونکہ اب رضامندی ہو گئی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بعد میں بھی رضامندی ہو جائے تو کافی ہے۔

نفت طوعا : خوشی سے۔

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو! تم تمہارا مال آپس میں باطل طریقے پر مت کھاؤ۔ ہاں! مگر یہ کہ تمہاری رضامندی سے باہم تجارت ہو (ب) حضرت شریح فرماتے ہیں کہ جیل کرنا اکراہ ہے۔ اور مارنا اکراہ ہے اور بیڑی لگانا اکراہ ہے اور دھمکی دینا اکراہ ہے۔

[۲۹۶۸] (۴) وان هلك المبيع في يد المشرى وهو غير مكره ضمن قيمته وللمكره ان يُضمّن المكره ان شاء [۲۹۶۹] (۵) ومن أكره على ان ياكل الميتة او يشرب الخمر فأكره على ذلك بحبس او بضرب او قيد لم يحل له الا ان يُكره بما يخاف منه على

[۲۹۶۸] (۴) اگر بیع مشتری کے ہاتھ میں ہلاک ہو جائے اور وہ مجبور کیا ہوا نہیں تھا تو اس کی قیمت کا ضامن ہو جائے گا۔ اور مجبور کئے ہوئے کو حق ہے کہ وہ ضامن بنائے مجبور کرنے والے کو اگر چاہے۔

تشریح بائع کو کسی نے مجبور کر کے بیع کرایا۔ البتہ مشتری کو مجبور نہیں کیا تھا بلکہ اس نے خوشی سے خرید اٹھا۔ مشتری کو چاہئے کہ بیع توڑ دے اور بیع بائع کی طرف واپس کر دے۔ لیکن ایسا نہیں کرنے پایا کہ بیع مشتری کے ہاتھ سے ہلاک ہو گئی۔ اب بائع کو دو اختیار ہیں۔ یا مشتری کو بیع کی قیمت کا ضامن بنائے کیونکہ اصل ہلاک تو اسی کے ہاتھ سے ہوئی ہے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ جس نے مجبور کیا تھا اس کو ضامن بنائے۔ کیونکہ اس کے مجبور کرنے کی وجہ سے بیع مشتری کے ہاتھ میں گئی ہے۔ اس لئے اس کو بھی ضامن بنا سکتا ہے۔

حجۃ ضائع کرنے والا ضامن ہو اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ومن قتل مأمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله (الف) (آیت ۹۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں جس نے قتل کیا اس پر دیت لازم ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ ضائع کرنے والا ضامن ہوگا۔

اور جو ضائع ہونے کا سبب بنے اس پر بھی ضمان آسکتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال من اعتق شرکا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم العبد عليه. قيمة عدل فاعطى شرکا له حصصهم وعتق عليه العبد (ب) (بخاری شریف، اذا احتق عبد ابن اثین ادا مئة بین الشراء، ص، نمبر ۲۵۲۲) اس حدیث میں شریک کے آزاد کرنے سے دوسرے شریک کو نقصان ہوا تو حضور نے یوں فرمایا کہ دوسرے شریک کے حصے کی قیمت آزاد کرنے والا ادا کرے اور یہ حصہ بھی اسی کی جانب سے آزاد ہو جائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ جس کے سبب سے نقصان ہوا ہو اس پر ضمان لازم کیا جاسکتا ہے۔ یہاں مجبور کرنے والے کے سبب سے ضائع ہوا ہے اس لئے مجبور کرنے والے سے بھی بائع ضمان لے سکتا ہے۔

[۲۹۶۹] (۵) اگر مجبور کیا اس بات پر کہ مردار کھائے یا شراب پیئے، اور اس پر مجبور کیا گیا جس کرنے، یا مارنے، یا قید کرنے سے تو اس کے لئے حلال نہیں ہوگا مگر یہ کہ مجبور کرے ایسی دھمکی سے جس سے خوف ہو جان پر یا اس کے عضو پر۔ پس جب اس کا خوف ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ اقدام کرے اس چیز پر جس پر مجبور کیا گیا ہے۔ اور اس کے لئے گنجائش نہیں ہے کہ دھمکی پر صبر کرے۔

تشریح حرام چیزوں کے کھانے پر مجبور کیا گیا۔ مثلاً یہ کہ مردار کھانے پر یا شراب پیئے پر مجبور کیا گیا تو اگر قید کرنے یا تھوڑا بہت مارنے کی دھمکی

حاشیہ : (الف) کسی نے مومن کو غلامی سے قتل کیا تو اس کے بدلے میں مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارث کو ادا کرنا ہے (ب) آپ نے فرمایا کسی نے مشترک غلام کو آزاد کیا اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ غلام کی قیمت تک پہنچ سکتا ہو تو غلام کی انصاف و قیمت لگائی جائے گی اور اس کے شرکاء کو ان کے حصے دیئے جائیں گے اور پورا غلام اس پر آزاد ہو جائے گا۔

نفسه او علی عضو من اعضائه فاذا خاف ذلك وسعه ان يقدم علی ما اكره عليه ولا يسعه ان يصبر علی ما تؤعد به [۲۹۷۰] (۶) فان صبر حتی اوقعوا به ولم يأكل فهو آثم .

دی گئی تو اس سے ان چیزوں کے کھانے کی گنجائش نہیں ہوگی۔ ہاں اقل کرنے کی دھمکی ہو یا کسی عضو کو کاٹ لینے کی دھمکی ہو اور ظن غالب ہو کہ ایسا کر ہی ڈالے گا تب اس کے لئے گنجائش ہے کہ مردار کھالے یا شراب پی لے۔ اب اس کے لئے اپنی جان دینا یا عضو کو ٹوانا جائز نہیں ہے۔
وجہ ان چیزوں کی حرمت شدیدہ ہے اس لئے شدید دھمکی ہو تب ہی حلال ہوگی ورنہ نہیں۔ آیت میں اس طرف اشارہ ہے۔ انما حرم علیکم الميتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم علیہ ان الله غفور رحیم (الف) (آیت ۱۷۳، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ ضرورت سے زیادہ نہ کھائے۔ اور مجبوری کی تفسیر یہ ہے کہ کھانے کی کوئی چیز نہ ہو اور بھوک سے جان کا خطرہ لاحق ہو گیا ہو تب کھانے کی گنجائش ہے (۲) دوسری آیت میں اس کی وضاحت ہے۔ حرمت علیکم الميتة والدم ولحم الخنزیر ... فمن اضطر فی مخصصة غیر متجانف لاثم فان الله غفور رحیم (ب) (آیت ۳، سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ تخصیص میں ہو یعنی پیٹ اتنا خالی ہو کہ جان جانے کا خطرہ ہو تب جائز ہے۔ اس حال میں بھی یہ احتیاط ضروری ہے کہ ضرورت سے زیادہ کھا کر گناہ کی طرف مائل نہ ہو۔ اس لئے جان جانے کا یا عضو جانے کا خطرہ ہو تب کھانے کی گنجائش ہے۔

نکتہ مقدم : اقدام کرے، اس کام کو کر لے، توعد : وعد سے مشتق ہے، دھمکی دے۔

[۲۹۷۰] (۶) پس اگر صبر کرے یہاں تک کہ کرگزرے اس کے ساتھ پھر بھی نہ کھائے تو وہ گنہگار ہوگا۔

ترشح قتل کرنے کی یا عضو کاٹنے کی دھمکی دی پھر بھی اس نے نہ مردار کھالیا یا شراب پیا۔ آخر مجبور کرنے والے نے قتل کر دیا یا عضو کاٹ دیا تو نہ کھانے والا گنہگار ہوگا۔

وجہ اوپر کی آیت میں ہے کہ فلا اثم علیہ، کہ ایسی صورت میں مردار کھالیا یا شراب پی لی تو اس پر گناہ نہیں ہے تو گویا کہ وہ چیز اس کے لئے حلال ہوگئی۔ اب حلال چیز نہ کھائے اور جان دیدے یا عضو کو ڈالے تو اس کے لئے اچھا نہیں ہے۔ بلا وجہ جان دینے یا عضو کو ٹوانے سے گنہگار ہوگا۔ اس لئے صبر کرنے کی گنجائش نہیں کھالینا ضروری ہے۔ گناہ ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ وانفقوا فی سبیل الله ولا تلقوا بايديکم الى التهلكة (ج) (آیت ۱۹۵، سورۃ البقرۃ) اس آیت میں ہے کہ جان کراپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ جس سے معلوم ہوا کہ حلال چیز کو نہ کھا کر اپنی جان دینا یا عضو کو ٹوانا گناہ کا کام ہے۔ اور قتل کی دھمکی کی وجہ سے یہ حرام چیزیں اس کے لئے حلال ہوگئی تھیں۔

نکتہ اوقعوا : وقع سے مشتق ہے، اس میں واقع کر دیا، اس کام کو کر دیا جس کی دھمکی دیا کرتا تھا، آثم : گنہگار۔

حاشیہ : (الف) تم پر حرام کیا گیا ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔ پس جو مجبور ہو گیا تو لذت تلاش کرنے والا نہ ہو اور نہ خدا سے زیادہ کھانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے ہیں (ب) تم پر حرام کیا گیا ہے مردہ، خون اور سور کا گوشت... پس تمہے میں مجبور ہو جائے تو گناہ کی طرف مائل ہونے والا نہ ہو تو اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا ہے (ج) اللہ کے راستے میں خرچ کرو اور اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔

[۲۹۷۱] (۷) واذا اکره علی الکفر باللہ تعالیٰ او بسبّ النبی علیہ السلم بقید او حبس او ضرب لم یکن ذلک اکراہا حتی یکره بامر یخاف منه علی نفسه او علی عضو من

[۲۹۷۱] (۷) اگر مجبور کیا گیا اللہ کے ساتھ کفر کرنے یا حضور کو گالی دینے پر قید یا جس یا مارنے سے تو یہ اکراہ نہیں ہے یہاں تک کہ مجبور کرے ایسی دھمکی سے کہ خوف ہو اپنی جان پر یا کسی عضو پر۔ پس جب یہ اندیشہ ہو تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ بات ظاہر کرے جس کا اس نے حکم دیا ہے اور تو یہ کرے۔

تشریح اس مسئلے کا مطالبہ پہلے مسئلے سے سنگین ہے۔ پہلے مسئلے میں حرام چیز کھانے کا مطالبہ تھا۔ اس میں تو ایمان سے ہی ہاتھ دھونے کا مطالبہ ہے۔ مجبور کرنے والا اللہ کے ساتھ کفر کرنے یا حضور کو برا بھلا کہنے کا مطالبہ کر رہا ہے۔ اس لئے مارنے یا قید کرنے سے اکراہ شمار نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ قتل کی دھمکی ہو یا کسی عضو کے کاٹنے کی دھمکی ہو تو اکراہ ہوگا۔ اور ایسی صورت میں اس کو گنجائش ہے کہ کلمہ کفر زبان سے کہدے لیکن دل ایمان سے لبریز رہے۔ اگر دل سے کفر کر لیا یا حضور کو برا بھلا کہہ دے لیکن دل حضور کی عظمت سے لبریز رہے۔ اگر دل سے کفر کر لیا یا حضور کو برا بھلا کہہ دیا تو ایمان جا تار ہے گا۔

ترجمہ آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه من الله ولهم عذاب عظیم (الف) (آیہ ۱۰۶، سورۃ النحل ۱۶) اس آیت میں ہے کہ جو مجبور کیا گیا اور وہ کلمہ کفر بول دے بشرطیکہ دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ دل سے کفر کا یقین کر لے تو وہ کافر ہے اور اس کے لئے عذاب عظیم ہے (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت عمار بن یاسر کو کفار نے پکڑا اور کفر کہلوا یا اور حضور کو نعوذ باللہ برا بھلا کہلوا یا۔ لیکن ان کا دل ایمان کے ساتھ لبریز تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے، دوبارہ ایسا موقع آئے تو ایسے ہی کر لینا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر عن ابیہ قال اخذ المشركون عمار بن یاسر فلم يتركوه حتى سب النبي ﷺ وذكر آلهتهم بخير ثم تركوه فلما اتى رسول الله ﷺ قال ما وراءك؟ قال شر يا رسول الله ما تركت حتى نلت منك وذكر آلهتهم بخير قال: كيف تجد قلبك؟ قال مطمئن بالایمان قال عادوا فعد (ب) (متدرک للحاکم، تفسیر سورۃ النحل ۱۶، ج ثانی، ص ۳۹۸، نمبر ۳۳۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بہت مجبور کر دیا جائے، دل ایمان سے لبریز ہو تو تو یہ کے طور پر کفر بول سکتا ہے یا حضور کو برا بھلا کہہ سکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) کسی نے ایمان کے بعد کفر کیا مگر جو مجبور کیا گیا ہو اور اس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن جس کا کفر کے ساتھ شرح صدر ہو تو اس پر اللہ کا غضب ہے اور اس پر دردناک عذاب ہوگا (ب) عمار بن یاسر فرماتے ہیں کہ ان کو مشرکین نے پکڑا اور حضور کو گالی دیئے بغیر نہیں چھوڑا۔ اور ان کے معبودوں کو اچھا کہا پھر ان کو چھوڑا۔ پس جب وہ حضورؐ کے پاس آئے تو پوچھا کہ پیچھے کیا ہوا؟ کہا یا رسول اللہ! شر ہو گیا۔ اس وقت تک نہیں چھوڑا گیا جب تک آپؐ کو برا بھلا نہیں کہا اور ان کے معبودوں کو اچھا نہیں کہا۔ آپؐ نے پوچھا، اس وقت آپؐ کے دل کی کیفیت کیا تھی؟ کہا ایمان کے ساتھ مطمئن تھا۔ آپؐ نے فرمایا پھر کبھی ایسا موقع آجائے تو ایسا ہی کر لینا۔

اعضائه فاذا خاف على ذلك وسعه ان يظهر ما امره به ويؤري [۲۹۷۲] (۸) فاذا اظهر ذلك وقلبه مطمئن بالايمان فلا اثم عليه وان صبر حتى قتل ولم يظهر الكفر كان^۸ ماجورا [۲۹۷۳] (۹) وان اكره على اتلاف مال مسلم بامر يخاف منه على نفسه او على

نفت سب : گالی برا بھلا کہنا، وسعہ : اس کو گنجائش ہے، اس کے لئے جائز ہے، یوری : تور یہ سے مشتق ہے، ایسا بھلہ کہنا جس سے مخاطب اپنے مطلب کی بات سمجھے حالانکہ قائل اس کا مطلب کچھ اور لیا ہے۔

[۲۹۷۲] (۸) پس اگر یہ ظاہر کر دے اور اس کا دل ایمان سے مطمئن ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور اگر اس نے صبر کیا یہاں تک کہ قتل کیا گیا اور کفر ظاہر نہیں کیا تو اس کو اجر ملے گا۔

تشریح دل ایمان سے لبریز ہو اور ڈر سے کفر بول دے تو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔

نہج اوپر آیت گزری اور حدیث بھی گزری کہ دل ایمان سے لبریز ہو تو آپؐ نے فرمایا کہ دوبارہ ایسا موقع آئے تو دوبارہ ایسا ہی کر لینا یعنی کفر بول دینا۔ اور آیت میں تھا کہ، الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان۔ جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ گناہ نہیں ہوگا۔ اور اگر کفر نہیں بولا اور قتل کر دیا گیا تو ثواب ملے گا، گنہگار نہیں ہوگا۔

نہج (۱) اس دھمکی کے باوجود کفر بکنا حلال نہیں ہوا اسی لئے فرمایا کہ تور یہ سے کام لے۔ چونکہ حلال نہیں ہوا اس لئے اگر قتل کیا گیا تو ثواب ملے گا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الا تستنصر لنا؟ الا تدعونا؟ فقال قد كان من قبلكم يوخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد من دون لحمه وعظمه فما يصدده ذلك عن دينه (الف) (بخاری شریف، باب من اختار الضرب والقتل والھوان علی الکفر، ص ۱۰۲۶، نمبر ۶۹۴۳) اس حدیث میں ہے کہ سر پر آرا چلایا پھر بھی ایمان سے نہیں ہٹے۔ اور اس کی تعریف حضورؐ نے کی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ کفر نہ بکے اور جان دیدے تو ثواب ہی ملے گا۔

[۲۹۷۳] (۹) اگر مجبور کیا گیا مسلمان کے مال کو ضائع کرنے پر ایسی دھمکی سے جس سے اندیشہ ہو جان پر یا کسی عضو پر، اس کے لئے گنجائش ہے کہ یہ کر لے۔ اور مال کے مالک کے لئے جائز ہے کہ مجبور کرنے والے سے تاوان لے لے۔

تشریح یہ اکراہ پہلے دو مسئلوں سے آسان ہے۔ اس میں ہے کہ کسی نے مسلمان کے مال کو ضائع کرنے پر مجبور کیا اور مجبور بھی قتل کرنے کی دھمکی

حاشیہ : (الف) خباب بن ارت فرماتے ہیں کہ آپؐ گعبہ کے سایہ میں چادر کو تکیہ بنائے ہوئے تھے کہ میں نے حالات کی شکایت کی۔ میں نے کہا کیا آپؐ ہمارے لئے مدد نہیں لاتے؟ کیا آپؐ ہمارے لئے دعا نہیں فرماتے؟ تو فرمایا تم سے پہلے آدمی پکڑا جاتا تھا، اس کے لئے زمین کھودی جاتی تھی اور اس میں ڈال دیا جاتا تھا۔ پھر آری لائی جاتی تھی اور اس کے سر پر رکھ کر دو ٹکڑے کر دیئے جاتے تھے۔ اور لوہے کی کنگی سے اس کا گوشت اور ہڈی چھیل لی جاتی تھی پھر بھی دین سے اس کو باز نہیں رکھ سکتا۔

عضو من اعضائه وَسِعَهُ ان يفعل ذلك ولصاحب المال ان يُضْمِنَ المكره [۲۹۷۴] (۱۰) وان اكره بقتل على قتل غيره لم يسعه ان يقدم عليه ويصبر حتى يقتل فان قتله كان آثما [۲۹۷۵] (۱۱) والقصاص على الذي اكرهه ان كان القتل عمداً.

دی یا عضو کا ٹٹنے کی دھمکی دے کر کسی۔ ایسی صورت میں اس کے لئے گنجائش ہے کہ اس کے مال کو ضائع کر دے اور اپنی جان یا عضو بچالے۔ پھر صاحب مال کو دو اختیار ہیں یا تو ضائع کرنے والے سے ضمان لے لے یا جس نے مجبور کیا ہے اس سے ضمان لے لے۔

مجا مال ضائع کرنے کی اجازت تو اس لئے ہو جائے گی کہ مجبوری کے موقع پر دوسرے کا مال کھانا حلال ہو جاتا ہے۔ اسی طرح حرام چیزوں کا کھانا حلال ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کا ضائع کرنا بھی حلال ہو جائے گا (۲) آیت میں ہے۔ انما حرم علیکم الميتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل به لغیر الله فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ ان الله غفور رحیم (الف) (آیت ۳، سورۃ البقرۃ (۲) اس آیت میں ہے کہ آدمی مجبور ہو جائے تو حرام چیز بھی حلال ہو جاتی ہے اور اس کو استہمال کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہوتا۔ اسی پر قیاس کر کے دوسرے کے مال کو بھی ضائع کرنا حلال ہو جائیگا۔

اور ضائع کرنے والے سے ضمان لے سکتا ہے اور مجبور کرنے والے سے بھی ضمان لے سکتا ہے اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔

[۲۹۷۴] (۱۰) اگر مجبور کیا قتل کی دھمکی سے دوسرے کے قتل کرنے پر تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کا اقدام کرے۔ اور صبر کرے یہاں تک کہ قتل ہو جائے، پس اگر اس کو قتل کر دیا تو گنہگار ہوگا۔

تشریح کسی ظالم نے کسی آدمی کو قتل کی دھمکی دی کہ فلاں کو قتل نہیں کرو گے تو تم کو بھی قتل کر دوں گا۔ اس قتل کی دھمکی کے باوجود اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ فلاں کو قتل کرے بلکہ صبر کرے اور خود قتل ہو جائے۔ اور اگر مجبور نے فلاں کو قتل کر دیا تو یہ گنہگار ہوگا۔

مجا کسی کو قتل کرنا کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ یہاں اپنی جان کو بچا کر دوسرے کو قتل کرنا کیسے جائز ہوگا۔ دونوں کی جانیں برابر درجے کی محترم ہیں اس لئے اپنی جان بچا کر دوسرے کو قتل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (۲) آیت میں ہے۔ ومن یقتل مومنا متعمداً فجزاؤه جہنم خالداً فیہا وغضب الله علیہ ولعنه واعد له عذاباً عظیماً (ب) (آیت ۹۳، سورۃ النساء (۴) اس آیت میں مومن کو قتل کرنے پر چار قسم کی سزا سنائی گئی ہے۔ اس لئے دوسرے کو قتل کرنا حلال نہیں ہوگا۔ وہ صبر کرے اور خود قتل ہو جائے۔

انت آثم : گنہگار۔

[۲۹۷۵] (۱۱) اور قصاص اس پر ہوگا جس نے مجبور کیا اگر قتل عمداً ہے۔

تشریح گنہگار قتل کرنے والا بھی ہوگا اور مجبور کرنے والا بھی ہوگا۔ البتہ اگر مجبور آدمی نے جان بوجھ کر قتل کیا تو قصاص مجبور آدمی سے نہیں لیا جائے گا۔ (الف) تم پر مردار، خون، سور کا گوشت اور اللہ کے نام کے علاوہ پر ذبح کیا گیا ہو وہ سب حرام کیا گیا ہے، پھر جو مجبور ہو جائے بشرطیکہ لذت تلاش کرنے کے لئے نہ ہو اور نہ حد سے گزرنے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے ہیں (ب) کوئی کسی مومن کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کا بدلہ جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ رہے گا۔ اس پر اللہ کا غضب ہوگا اور اللہ کی لعنت ہے اور اس کے لئے دردناک عذاب تیار کیا ہوا ہے۔

[۲۹۷۶] (۱۲) وان اکره علی طلاق امرأته او عتق عبده ففعل وقع ما اکره عليه.

جائے گا بلکہ جس نے مجبور کیا ہے اس سے قصاص لیا جائے گا۔

بج نیا آدمی حقیقت میں قتل کرنا نہیں چاہتا تھا دوسرے کے مجبور کرنے سے قتل کیا ہے۔ اس لئے یہ دھاردار آلے کی طرح ہو گیا۔ اور قاعدہ ہے کہ آلہ جو استعمال کرتا ہے اسی پر قصاص ہوتا ہے۔ اسی طرح یہاں مجبور کرنے والے پر قصاص ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ قال سمعت ابا ہریرۃ یشیء یقول یقتل الحر الامر ولا یقتل العبد ارأیت لو ان رجلا ارسل بهدیۃ مع عبده الی رجل من اہلہا؟ (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الذی یأمر عبده فیقتل رجلاً، ج ۵، ص ۳۲۶، نمبر ۱۷۸۸۸) اس اثر میں ہے کہ آقا غلام کو قتل کرنے کا حکم دے تو آقا قتل کیا جاتا ہے۔ اور یہاں تو مجبور کرنے والے نے پورا ہی مجبور کیا ہے۔ اس لئے بدرجہ اولیٰ مجبور کرنے والا ہی قتل کیا جائے گا۔

فائدہ امام زفر فرماتے ہیں خود قاتل قتل کیا جائے گا۔

بج کیونکہ اصل قاتل تو یہی ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء فی رجل امر رجلاً فقتل رجلاً قال یقتل القتال ولیس علی الامر شیء (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الذی یأمر عبده فیقتل رجلاً، ج ۵، ص ۳۲۵، نمبر ۱۷۸۸۲) اس اثر میں ہے کہ خود قاتل قتل کیا جائے گا۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ مجبور کرنے والا اور جس کو مجبور کیا دونوں قتل کئے جائیں گے۔

بج ان کی دلیل اوپر کے دونوں قسم کے آثار ہیں (۲) وہ فرماتے ہیں کہ قاتل تو اس لئے قتل کیا جائے گا کہ اس نے قتل کیا۔ اور مجبور کرنے والا اس لئے قتل کیا جائے گا کہ وہ قتل کا سبب بنا ہے۔

[۲۹۷۶] (۱۳) اگر اپنی بیوی کی طلاق پر مجبور کیا یا اپنے غلام کے آزاد کرنے پر اور ایسا کر دیا تو جس بات پر مجبور کیا وہ واقع ہو جائے گی۔

تشریح بیوی کو طلاق دینے پر مجبور کیا جس کی وجہ سے اس نے طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح غلام آزاد کرنے پر مجبور کیا اور اس نے آزاد کر دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اب واپس نہیں ہوگا۔

بج پہلے اصول گزر چکا ہے کہ طلاق، نکاح، رجعت اور آزادی زبان سے نکلتے ہی واقع ہو جاتی ہے چاہے مذاق میں کہے یا حقیقت میں۔ اس لئے مجبور کرنے پر جیسے ہی طلاق کا لفظ یا آزادی کا لفظ زبان سے نکلا فوراً طلاق واقع ہو جائے گی اور آزادی بھی واقع ہو جائے گی (۲) حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ثلاث جدهن جد وهزلهن جد، النکاح والطلاق والرجعة (ج) (ابو داؤد شریف، باب فی الطلاق علی الہزل، ص ۳۰۵، نمبر ۲۱۹۴، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الجحد والہزل فی الطلاق، ص ۲۲۵، نمبر ۱۱۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذاق میں بھی طلاق دیدے تو واقع ہو جاتی ہے۔ اور یہاں تو اپنی جان بچانے کے لئے طلاق دے رہا

حاشیہ: (الف) حضرت ابو ہریرہ فرمایا کرتے تھے کہ حکم دینے والا آزاد ہو تو قتل کیا جائے گا اور غلام ہو تو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اگر کوئی آدمی غلام کے ساتھ ہدیہ بھیجے تو کس کا ہدیہ شمار کیا جاتا ہے؟ یعنی بھیجے والے کا (ب) حضرت عطاء نے فرمایا کسی آدمی نے کسی آزاد آدمی کو قتل کا حکم دیا۔ پس اس نے قتل کیا۔ فرمایا قاتل قتل کیا جائے گا اور حکم دینے والے پر کچھ نہیں ہے (ج) آپ نے فرمایا تین چیزیں حقیقت بھی حقیقت ہیں اور مذاق بھی حقیقت ہیں نکاح، طلاق اور رجعت۔

[۲۹۷۷] (۱۳) ويرجع على الذى اكرهه بقيمة العبد ويرجع بنصف مهر المرأة ان كان

ہے اس لئے واقع ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال هو (يعنى طلاق المکره) جائز انما هو شيء الفتى به نفسه (الف) مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۸ من کان یری طلاق المکره جائزا، ج رابع، ص ۸۵، نمبر ۱۸۰۳۵، مصنف عبدالرزاق، باب طلاق المکره، ج سادس، ص ۴۱۰، نمبر ۱۱۴۱۹/۱۱۴۲۰، اس اثر سے معلوم ہوا کہ مجبوری میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۳) اس نے جان اور طلاق میں سے ایک کو اختیار کیا تو گویا کہ اختیار سے ہی طلاق دی اس لئے واقع ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعی کے نزدیک مجبوری میں دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔

بخاری حدیث میں ہے۔ سمعت عائشة تقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا طلاق ولا عتاق فی اغلاق (ب) (ابو داؤد شریف، باب فی الطلاق علی غلط، ص ۳۰۵، نمبر ۲۱۹۳، ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکره والناسی، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۴۶، دوسری روایت میں ہے۔ عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول الله ﷺ ان الله تجاوز لی عن امتی الخطاء والنسیان وما استکروا علیہ (ج) (ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکره والناسی، ص ۲۹۳، نمبر ۲۰۴۳، بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکره، ص ۹۳، نمبر ۵۲۶۹) اس حدیث اور بخاری کے اثر سے معلوم ہوا کہ مجبور کئے ہوئے کی طلاق اور آزادگی واقع نہیں ہوگی۔

[۲۹۷۷] (۱۳) اور جس نے مجبور کیا اس سے غلام کی قیمت لے گا اور بیوی کا آدھا مہر اگر دخول سے پہلے ہو۔

بخاری مجبور آدمی غلام کو آزاد نہیں کرنا چاہتا تھا مجبور کرنے والے کی وجہ سے آزاد کیا ہے اس لئے گویا کہ اس نے نقصان دیا اس لئے غلام کی جو قیمت ہو سکتی ہے وہ مجبور کرنے والے سے وصول کرے۔ اسی طرح وطی سے پہلے طلاق دلوائی جس کی وجہ سے شوہر کو کچھ بھی نہیں ملا اور آدھا مہر دینا پڑا اس لئے یہ نقصان مجبور کرنے والے سے وصول کرے گا۔ کیونکہ اسی کے مجبور کرنے سے یہ نقصان ہوا ہے (۲) اوپر اثر گزر چکا ہے۔ سمعت ابا هريرة يقول يقتل الحر الامر ولا يقتل العبد، ارأیت لو ان رجلا ارسل بهدية مع عبده الى رجل، من اهداها؟ (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الذی یأمر عبده فیقتل رجلا، ج تاسع، ص ۴۲۶، نمبر ۱۷۸۸۸) اس اثر میں غلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اس کے حکم دینے والے کو قتل کیا کیونکہ وہی اصل ہے۔ اسی طرح یہاں مجبور کرنے والے سے مہر اور غلام کی قیمت لی جائے گی کیونکہ وہی اصل میں نقصان دینے والا ہے (۳) اور شریک غلام آزاد کر دے تو دوسرے شریک کو حق ہے کہ آزاد کرنے والے شریک سے اس کا نقصان وصول کرے کیونکہ وہ نقصان کا سبب بنا ہے۔ تفصیل اس حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال من اعتق شرکاً له فی عبد فکان له مال یبلغ ثمن العبد قوم العبد علیه قيمة عدل فاعطی شرکاءه حصصهم وعتق علیه العبد

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا مجبوری طلاق جائز ہے کیونکہ اس نے اپنی جان کے بدلے میں بیوی کو فدیہ دیا (ب) آپؐ فرماتے ہیں کہ زبردستی میں طلاق اور آزادگی واقع نہیں ہوتی (ج) آپؐ نے فرمایا اللہ نے اپنی امت سے خطا اور نسیان معاف کیا اور زبردستی کرے تو وہ بھی معاف فرمایا (د) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حکم دینے والا آزاد ہو تو اس کو قتل کیا جائے گا۔ اور غلام ہو تو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اگر کوئی غلام کے ساتھ کسی کو ہدیہ بھیجے تو تمہارا کیا خیال ہے کس نے یہ ہدیہ بھیجا؟ یعنی آمر نے ہدیہ بھیجا۔

قبل الدخول [۲۹۷۸] (۱۴) وان اكره على الزنا وجب عليه الحد عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ الا ان یكرهه السلطان وقالوا رحمهما اللہ تعالیٰ لا یلزمه الحد [۲۹۷۹] (۱۵) واذا اكره على الردة لم تبین امراته منه.

والا فقد عتق منه ما عتق (الف) (بخاری شریف، باب اذ عتق عبد ابن اثین وامته بین الشركاء، ص ۳۴۲، نمبر ۲۵۲۲) اس حدیث میں آزاد کرنے والے نے نقصان کیا تو اس کا تاوان اسی کو بھرتا پڑا۔

[۲۹۷۸] (۱۴) اگر مجبور کیا زنا پر تو اس پر حد واجب ہوگی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مگر یہ کہ بادشاہ اس کو مجبور کرے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔

تشریح عورت سے زبردستی زنا کیا تو اس پر حد نہیں ہوگی کیونکہ اس سے زبردستی کر سکتا ہے۔ لیکن مرد کو مجبور کیا جس کی وجہ سے زنا کیا تو انتشار آکر زنا کرنے والے کا ہوا اس لئے اس پر حد واجب ہوگی۔

فائدہ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ حد لازم نہیں ہوگی۔

وجہ کیونکہ حد شہادت سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اور یہاں شبہ ہے کہ خود سے زنا نہیں کیا اس لئے حد واجب نہیں ہوگی (۲) آیت میں ہے۔ ولا تکرهوا لفتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصننا لتبتغوا عرض الحیوة الدنیا ومن یکرههن فان اللہ من اکرههن غفور رحیم (ب) (آیت ۳۳، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ مجبوری میں زنا کرایا تو اللہ تعالیٰ معاف کر دیں گے۔ اور جب حد حقوق اللہ ہے اس لئے وہ بھی معاف ہو جائے گی (۳) حدیث میں ہے۔ ان صفیة بنت ابی عبید اخبرته ان عبدا من رقیق الامارة وقع علی ولیدة من الخمس فاستکرهها حتی اقتضها فجلده عمر الحد ونفاه ولم یجلد الولیدة من اجل انه استکرهها (ج) (بخاری شریف، باب اذا استکرهت المرأة علی الزنا فلا حد علیها، ص ۱۰۲، نمبر ۶۹۴۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو مجبور کیا گیا اس پر حد نہیں ہے۔

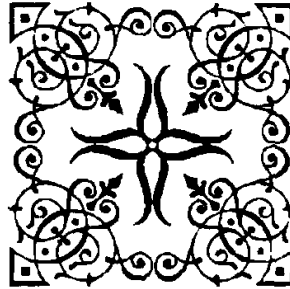
[۲۹۷۹] (۱۵) اگر مجبور کیا مرتد ہونے پر تو اس کی بیوی باندہ نہیں ہوگی۔

وجہ اوپر آیت گزری جس سے معلوم ہوا کہ دل سے کفر کا اعتقاد نہیں کیا۔ مجبوری کی وجہ سے صرف زبان سے کلمہ کفر بولا تو وہ مرتد ہوا ہی نہیں۔ اس لئے اس کی بیوی باندہ نہیں ہوگی اور نہ نکاح ٹوٹے گا۔ آیت یہ ہے۔ من کفر باللہ من بعد ایمانه الا من اکره وقلبه

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کسی نے مشترک غلام آزاد کیا اور اس کے پاس اتنا مال ہے کہ غلام کی قیمت تک پہنچ سکتا ہو تو غلام کی انصاف و قیمت لگائی جائے گی۔ اور اس کے شرکاء کو اس کا حصہ دیا جائے گا۔ اور مال نہ ہو تو جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد رہے گا (ب) اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامنی اختیار کرنا چاہتی ہوں تاکہ تم دنیوی زندگی کا سامان تلاش کرو۔ اور جو ان کو مجبور کرنے کا تو اللہ ان کو مجبور ہونے کے بعد معاف کرنے والا ہے رحم کرنے والا ہے (ج) صفیہ بنت ابی عبید نے خبر دی کہ امارت کے ایک غلام نے نفس کی باندی پر زبردستی کر کے زنا کر لیا تو حضرت عمرؓ نے اس کو حد لگائی اور وطن سے باہر کر دیا اور باندی کو حد نہیں لگائی کیونکہ وہ مجبور کی گئی تھی۔

مطمئن بالایمان (الف) (آیت ۱۰۶، سورۃ النحل ۱۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ دل ایمان سے لبریز ہو تو وہ کافر نہیں ہوگا اس لئے نکاح نہیں ٹوٹے گا (۳) حضرت عمار بن یاسر والی حدیث جو اوپر گزری اس میں بھی حضورؐ نے فرمایا کہ دوبارہ ایسا کرنا پڑے تو کر لینا جس سے معلوم ہوا کہ نکاح نہیں ٹوٹے گا (مستدرک حاکم، تفسیر سورۃ النحل ۱۶)، ج ۲، ص ۳۸۹، نمبر ۳۳۶۲)

تین : بان سے مشتق ہے جدا ہونا، نکاح ٹوٹنا۔



﴿ کتاب السیر ﴾

[۲۹۸۰] (۱) الجهاد فرض على الكفاية اذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقيين وان لم

﴿ کتاب السیر ﴾

ضروری نوٹ سیر سیرۃ کی جمع ہے۔ اس کا ترجمہ ہے عادت، اخلاق۔ لیکن اب سیر یوں لیتے ہیں اس بات پر کہ جہاد کب واجب ہوگا۔ کس کے ساتھ واجب ہے۔ اور جہاد میں کفار کے ساتھ کیا معاملہ کریں اس کو سیر کہتے ہیں۔ جہاد کی دو قسمیں ہیں۔ جہاد قدائی اور جہاد دفاعی۔ اگر کافر مسلمان پر ہلہ بول دے تو اس کے مقابلے کے لئے نکلنے کو جہاد دفاعی کہتے ہیں۔ یہ مرد، عورت، غلام سب پر فرض عین ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اپنی جان، مال، عزت کو بچانا ضروری ہے۔ اور عام حالات میں جب کافر مسلمانوں پر دھاوا نہ بولا ہو تو جہاد فرض کفایہ ہے۔ کچھ لوگ جہاد کریں تو باقی سے فرض ساقط ہو جائے گا۔ جہاد کے ثبوت کے لئے بہت سی آیتیں ہیں۔ جہاد دفاعی کے ثبوت کے لئے یہ آیت ہے۔ انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا باموالکم وانفسکم فی سبیل اللہ ذالکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (الف) (آیت ۳۱، سورۃ التوبہ ۹) دوسری آیت میں ہے۔ یا ایہا النبی حرض المومنین علی القتال الخ (آیت ۶۵، سورۃ الانفال ۸) ایک اور آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا ما لکم اذا قیل لکم انفروا فی سبیل اللہ اثاقلتم الی الارض ارضینم بالحیوة الدنیا من الآخرة فما متاع الحیوة الدنیا فی الآخرة الا قلیل ۵ الا تنفروا یعذبکم عذابا الیما ویستبدل قوما غیرکم (ب) (آیت ۳۸/۳۹، سورۃ التوبہ ۹) ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض ہے (۳) حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک قال: قال رسول اللہ ﷺ ... والجهاد ماض منذ بعثنی اللہ الی ان یقاتل آخر امتی الدجال لا یطلہ جور جائر ولا عدل عادل (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الغزو مع ائمة الجور، ص ۳۵۰، نمبر ۲۵۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد قیامت تک رہنے والا ہے۔

[۲۹۸۰] (۱) جہاد فرض کفایہ ہے اگر قائم کر لیں لوگوں میں سے ایک جماعت تو ساقط ہو جائے گا باقی سے۔ اور اگر کوئی بھی قائم نہ کرے تو اس کے چھوڑنے سے تمام لوگ گنہگار ہوں گے۔

حجہ (۱) آیت میں ہے کہ ایک جماعت پر جہاد فرض ہے۔ آیت یہ ہے۔ وما کان المؤمنون لینفروا کافة فلولوا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون (د) (آیت ۱۲۲، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت

حاشیہ: (الف) نکلے ہلکے ہونے کی حالت میں اور بوجھل ہونے کی حالت میں۔ اور اللہ کے راستے میں اپنے مال اور جان سے جہاد کر دینا تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانتے ہو (ب) اے ایمان والو تم کو کیا ہو گیا؟ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے راستے میں نکلنا تو تم زمین کی طرف بوجھل ہو جاتے ہو۔ کیا تم آخرت کے بدلے میں دنیوی زندگی سے راضی ہو گئے؟ پس دنیوی زندگی کا سامان آخرت کے مقابلے میں تھوڑا ہے۔ اگر تم جہاد میں نہیں نکلے تو تم کو دردناک عذاب دے گا اور تمہارے بدلے میں دوسری قوم لے آئے گا (ج) آپؐ نے فرمایا۔۔۔ جب سے مجھے مبعوث کیا گیا ہے اس وقت سے جہاد جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ میری امت کا آخری آدمی دجال سے قتال کرے گا۔ یہ کسی ظالم کے ظلم سے یا عادل کے انصاف سے باطل نہیں ہوگا (د) مومن کے لئے اچھا نہیں ہے کہ سبھی نکل جائیں۔ ایسا کیوں نہ ہو کہ ہر جماعت میں سے ایک طائفہ تقفہ حاصل کرنے کے لئے نکلیں اور اپنی قوم کو ڈرائیں جب وہ واپس لوٹیں، شاید وہ ڈرائیں۔

یقم به احد ائمتہ جمیع الناس بترکہ [۲۹۸۱] (۲) و قتال الکفار واجب وان لم یبدؤنا.

سے معلوم ہوا کہ ایک جماعت جہاد کے لئے نکلے جس سے معلوم ہوا کہ جہاد اقدامی میں سب پر جہاد فرض عین نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ایک جماعت قیامت تک جہاد کرے گی۔ سمع جابر بن عبد اللہ یقول سمعت النبی ﷺ یقول لا تزال طائفة من امتی یقاتلون علی الحق ظاہرین الی یوم القیامة (الف) (مسلم شریف، باب نزول عیسیٰ ابن مریم حاکما بشریۃ نبینا الخ ص ۸۷، نمبر ۱۵۶ ابوداؤد شریف، باب فی دوام الجہاد، ص ۳۴۳، نمبر ۲۴۸۴) اس حدیث میں ہے کہ ایک جماعت قیامت تک جہاد کرے گی۔ اس ایک جماعت سے اشارہ ہوتا ہے کہ باقی پر جہاد نہیں ہے۔ اس سے فرض کفایہ ثابت ہوتا ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لا ہجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استفرتم فانفروا (ب) (بخاری شریف، باب فضل الجہاد والسیر الخ ص ۳۹۰، نمبر ۸۳۳۷، مسلم شریف، باب المباہیۃ بعد فتح مکہ علی الاسلام والجہاد والخیر الخ ص ۱۳۰، نمبر ۱۸۶۴) اس حدیث میں ہے کہ جب امیر بلائے تو جہاد میں جاؤ۔ اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ جس کو نہ بلائے اس پر جہاد میں جانا فرض نہیں ہے۔ اس سے بھی عام حالات میں فرض کفایہ کا ثبوت ملتا ہے۔ (۳) سب جہاد کرنے چلے جائیں تو گھر کا کام کون کرے گا اور گاؤں والوں کو کون سمجھائے گا۔ اس لئے بھی جہاد فرض کفایہ ہی ہوگا۔

[۲۹۸۱] (۲) کفار سے قتال واجب ہے چاہے وہ ابتدائہ کریں۔

تشریح کفار جنگ کی ابتداء نہ بھی کریں تب بھی کفر سے قتال واجب ہے۔

آیت میں ہے۔ فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حیث وجدتموہم ولا تتخذوا منهم ولیا ولا نصیرا (ج) (آیت ۸۹، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ کفر پشت پھیر کر بھاگ جائیں تب بھی ان کو پکڑو اور قتل کرو۔ اور ظاہر ہے کہ یہ پشت پھیر کر بھاگ گئے تو اب وہ قتال نہیں کر رہے ہیں۔ پھر بھی ان کو پکڑنے اور قتل کرنے کا حکم دیا جس سے معلوم ہوا کہ وہ قتال نہ کرے تب بھی ان سے جہاد کرنا واجب ہے (۲) دوسری آیت میں ہے۔ وقاتلوا المشرکین کما یقاتلونکم کافۃ واعلموا ان اللہ مع المتقین (د) (آیت ۳۶، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں ہے کہ جس طرح کفار تمہارے ساتھ قتال کر رہے تھے تم بھی سب کفار سے قتال کرو۔ اور کفار ابھی ہیں اس لئے قتال بھی کرنا ہوگا چاہے وہ قتال نہ کریں (۳) حدیث میں ہے کہ مدینہ کے یہود نے ساز باز کی تھی لیکن ابھی قتال شروع نہیں کیا تھا پھر بھی حضور اُس کی طرف چلے اور مدینہ سے نکل جانے کا اشارہ دیا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ انه قال بینا نحن فی المسجد اذ خرج الینا رسول اللہ ﷺ فقال انطلقوا الی یہود فخرجنہا معہ حتی جئناہم فقال رسول اللہ ﷺ

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا ہمیشہ ایک جماعت حق کے لئے قتال کرتی رہے گی اور قیامت تک غالب آتی رہے گی (ب) آپ نے فرمایا فتح مکہ کے بعد مکہ سے ہجرت فرض نہیں ہے لیکن جہاد فرض ہے۔ اور اس کی نیت کا ناظمی ضروری ہے۔ اور اگر جہاد کے لئے بلائے جاؤ تو ضرور جہاد کے لئے جاؤ (ج) اگر پشت پھیر لے تو اس کو پکڑو اور جہاں پاؤ اس کو قتل کرو۔ اور ان میں سے کسی کو دوست اور مددگار نہ بناؤ (د) مشرکین سے پورا پورا جنگ کرو جیسے وہ تم سے جنگ کرتے ہیں۔ اور یقین کرو کہ اللہ متقین کے ساتھ ہے۔

[۲۹۸۲] (۳) ولا يجب الجهاد على صبي ولا عبد ولا امرأة ولا اعمى ولا مُقعّد ولا اقطع

فناداهم فقال يا معشر يهود اسلموا تسلموا ... واني اريد ان اجليكم من هذه الارض (الف) (ابوداؤد شریف، باب کیف کان اخراج الیہود من المدینۃ، ج ۲، ص ۶۶، نمبر ۳۰۰۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے یہود کو مدینہ سے نکل جانے کا حکم دیا۔ حالانکہ انہوں نے ابھی قتال شروع نہیں کیا تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ بغیر قتال شروع کئے بھی جہاد کیا جاسکتا ہے۔

نفت یبدأ: بدء سے مشتق ہے شروع کرنا،

[۲۹۸۲] (۳) واجب نہیں ہے جہاد بچے پر اور نہ غلام پر اور نہ عورت پر اور نہ نابالغ پر اور نہ پاچ پر اور نہ لولہ پر۔

حجہ یہ لوگ جہاد کرنے کے قابل ہی نہیں ہیں (۲) بچے کے بارے میں بار بار حدیث گزر چکی ہے۔ عن علیؑ عن النبی ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یسرق او یصیب حدا، ص ۲۵۶، نمبر ۴۴۰۳) جب بچوں سے قلم اٹھالیا گیا اور اس پر کوئی عبادت واجب نہیں ہے تو جہاد بھی نہیں ہے (۳) حدیث میں ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ نے جہاد میں جانا بھی چاہا تو نہیں جانے دیا گیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمرؓ ان النبی ﷺ عرضہ يوم احد وهو ابن اربع عشرة سنة فلم يجزه وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فاجازه (ج) (بخاری شریف، باب غزوة الخندق معي الاत्रاب، ص ۵۸۸، نمبر ۲۰۹۷، ابوداؤد شریف، باب الغلام یصیب الحد، ص ۲۵۷، نمبر ۴۴۰۶) اس حدیث میں پندرہ سال سے پہلے بچے کو جہاد میں جانے سے روک دیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ اس پر جہاد واجب نہیں ہے۔

غلام پر جہاد واجب نہیں ہے۔

حجہ وہ تو آقاؐ کے حکم کے تحت ہے۔ اس لئے اس کی اجازت کے بغیر جمعہ میں بھی نہیں جاسکتا تو جہاد میں کیسے جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن الحارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعۃ ان رسول اللہ ﷺ کان فی بعض مغازیہ فمر باناس من مزینۃ فاتبعہ عبد لامرأة منهم فلما کان فی بعض الطريق سلم علیہ فقال فلان؟ قال نعم قال ما شأنک؟ قال اجاهد معک، قال اذنت لک سیدتک؟ قال لا، قال ارجع الیہا فاخبرہا فان مثلک مثل عبد لا یصلی ان مت قبل ان ترجع الیہا الخ (د)

حاشیہ: (الف) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم مسجد میں تھے کہ حضورؐ ہمارے پاس تشریف لائے اور کہنے لگے کہ یہود کے پاس چلو۔ ہم آپؐ کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ یہود کے پاس آگئے۔ پس حضورؐ گھڑے ہوئے اور ان کو آواز دی، فرمایا اے قوم یہود! اسلام لے آؤ محفوظ رہو گے... میں چاہتا ہوں کہ تم کو اس زمین خیر سے باہر نکال دوں (ب) آپؐ نے فرمایا تین آدمیوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے۔ سونے والے سے جب تک بیدار نہ ہو جائے۔ اور بچے سے جب تک بالغ نہ ہو جائے اور مجنون سے جب تک عقل نہ آجائے (ج) حضورؐ کے پاس حضرت ابن عمرؓ کو جنگ احد کے وقت پیش کیا گیا اس وقت وہ چودہ سال کے تھے۔ تو اس کو اجازت نہیں ملی۔ اور غزوہ خندق کے وقت پیش کیا اس وقت پندرہ سال کے تھے تو ان کو اجازت مل گئی (د) حضورؐ کسی غزوہ میں تھے کہ مزید کے کچھ آدمیوں پر گزر ہوا تو ایک عورت کا غلام آپؐ کے پیچھے بولیا۔ پس راستے کے درمیان اس نے سلام کیا۔ آپؐ نے پوچھا فلاں ہو؟ کہا ہاں! پوچھا آپؐ کا کیا حال ہے؟ کہا آپؐ کے ساتھ جہاد کرنا چاہتا ہوں۔ آپؐ نے پوچھا آپؐ کی سیدہ نے اجازت دی ہے؟ غلام نے کہا نہیں۔ آپؐ نے فرمایا لوٹ جاؤ۔ اور بتاؤ کہ تم جیسے غلام اگر سیدہ کی طرف لوٹنے سے پہلے مرجائے تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔

(مستدرک للحاکم، کتاب الجہاد، ج ثانی، ص ۱۲۹، نمبر ۲۵۵۳ سنن للبیہقی، باب من لا یجوز علیہ الجہاد، ج تاسع، ص ۳۹، نمبر ۱۷۸۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام پر جہاد فرض نہیں ہے۔ البتہ آقا کی اجازت سے جاسکتا ہے (۳) ایک حدیث میں ہے کہ ہجرت کے لئے بھی آقا کی اجازت کے بغیر نہیں کہتے تھے تو جہاد کے لئے کیسے کہیں گے۔ عن جابر قال جاء عبد فبايع النبی ﷺ علی الهجرة ولا يشعر النبی ﷺ انه عبد فجاء سیده یریده فقال النبی ﷺ بعنیه فاشتراه بعدین اسودین ثم لم یبايع احدا حتی یسأله اعبد هو (الف) (نسائی شریف، باب بیعة الممالیک، ص ۵۸۴، نمبر ۳۱۸۹ ابن ماجہ شریف، باب البیعة، ص ۴۱۵، نمبر ۲۸۶۹) جب ہجرت پر بیعت نہیں لیتے تو جہاد پر بیعت کیسے لیں گے۔ اس لئے اس پر عام حالات میں جہاد فرض نہیں ہے، ہاں! فقیر عام ہو جائے تو اس پر بھی دفاعی جہاد فرض ہوگا۔

عورت پر جہاد فرض نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ام المومنینؓ قالت استأذنت النبی ﷺ فی الجہاد فقال جہاد کن الحج (ب) (بخاری شریف، باب جہاد النساء، ص ۲۸۷، نمبر ۲۸۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں پر جہاد فرض نہیں ہے بلکہ اس کا جہاد حج کرنا ہے۔ البتہ جہاد میں شریک ہونا چاہیں تو شریک ہو سکتی ہیں۔ حدیث میں ہے۔ عن الربیع بنت معوذ قالت کنا مع النبی ﷺ نسقی ونداوی الجرحی ونود القتلی (ج) (بخاری شریف، باب مداواة النساء الجرحی فی الفرو، ص ۴۰۳، نمبر ۲۸۸۲) اس حدیث میں ہے کہ عورتیں جہاد میں شریک ہوتی تھیں اور مریضوں کو پانی پلاتی، زخمیوں کی دوا کرتی اور مقتول کے پاس آکر تیمارداری کرتی تھیں۔ عورتیں آج بھی ایسا کر سکتی ہیں۔

ناپیدا، اپانچ اور لو لے پر جہاد فرض نہیں ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى ولا علی الذین لا یسجدون ما ینفقون حرج اذا نصحوہا للہ ولرسولہ ما علی المحسنین من سبیل (د) (آیت ۹۱، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں ہے کہ کمزور، بیمار اور جو خرچ کرنے کا مال نہیں رکھتا ہے ان پر جہاد نہیں ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مذکورہ لوگوں پر جہاد نہیں ہے۔ آیت میں ہے۔ لیس علی الاعمی حرج ولا علی الاعرج حرج ولا علی المريض حرج (ه) (آیت ۱، سورۃ الفتح ۲۸) دوسری آیت میں ہے۔ لا یتسوی القاعدون من المومنین غیر اولی الضرر والمجاهدون فی سبیل اللہ باموالہم وانفسہم (و) (آیت ۹۵، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں غیر اولی الضرر سے معلوم ہوا کہ جس کو ضرر ہو اور اپانچ ہو اس پر جہاد فرض نہیں ہے (۳) حدیث میں ہے۔ فاتی عمرو بن الجموح رسول اللہ ﷺ فقال یا رسول اللہ ﷺ ان بنی ہولاء یمنعون ان اخرج معک واللہ

حاشیہ : (الف) ایک غلام حضورؐ کے پاس آیا اور ہجرت کرنے پر بیعت کی۔ اور حضورؐ کو پتا نہیں تھا کہ وہ غلام ہے۔ پھر اس کا مالک اس کو لینے آیا تو آپؐ نے فرمایا اس کو بیچ دو۔ تو آپؐ نے دو کالے غلام کے بدلے اس کو خریدا۔ پھر یہ معلوم کئے بغیر کہ وہ غلام ہے آپؐ نے بیعت نہیں کی (ب) حضرت عائشہؓ نے حضورؐ سے جہاد کے لئے اجازت مانگی تو آپؐ نے فرمایا تم لوگوں کا جہاد حج ہے (ج) بیعت بنت معوذ فرماتی ہیں کہ ہم عورتیں حضورؐ کے ساتھ جہاد میں تھیں۔ ہم پانی پلاتیں، زخمیوں کی تیمارداری کرتیں اور مقتول کو اپنی جگہ سے منتقل کرتیں۔ (د) کمزوروں پر، بیماروں پر اور لوگوں پر جو خرچ کرنے کے لئے مال نہیں پاتے کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ جہاد نہ کریں۔ اگر وہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے خیر خواہی کرتے ہیں۔ اور اچھے کام کرنے والوں پر کوئی راستہ نہیں ہے یعنی الزام نہیں ہے (ه) اندھے پر کوئی حرج نہیں ہے اگر وہ جہاد نہ کریں اور نہ اپانچ پر اور نہ بیمار پر (و) جن کو حرج نہیں ہے وہ بیٹھے والے مومن اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والے کے برابر نہیں ہو سکتے۔

[۲۹۸۳] (۴) فان هجم العدو على بلد وجب على جميع المسلمين الدفع تخرج المرأة بغیر اذن زوجها والعبد بغیر اذن مولیٰ۔

انسی لارجو ان استشهد فاطماً بعرجتی هذه فی الجنة فقال له رسول الله ﷺ اما انت فقد وضع الله عنک الجهاد (الف) (سنن للبیہقی، باب من اعتذر بالضعف والمرض والزمالة والعذر فی ترک الجهاد، ج ۲، ص ۴۲، نمبر ۱۷۸۲۱) اس حدیث میں ہے کہ معذور پر جہاد نہیں ہے۔

نکات : عقد سے مشتق ہے۔ جو بیٹھا ہوا ہو یعنی اپاچ، قطع : قطع سے مشتق ہے جس کا ہاتھ کٹا ہوا ہو یعنی لولا۔

[۲۹۸۳] (۴) پس اگر چڑھ آئے دشمن کسی شہر پر تو تمام مسلمانوں پر مدافعت واجب ہے۔ نکلے گی بیوی اپنی شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام آقا کی اجازت کے بغیر۔

شرح : کافر دشمن کسی شہر پر چڑھ آیا، اس وقت اس شہر والوں پر اپنی جان، مال اور عزت کی حفاظت ضروری ہے۔ اور عام مسلمانوں پر بھی اس کی حفاظت کرنا ضروری ہے۔ ایسی صورت میں ہر آدمی پر جہاد فرض عین ہو جائے گا۔ اس کے لئے عورت بغیر شوہر کی اجازت کے اور غلام بغیر آقا کی اجازت کے جہاد کے لئے نکل سکتے ہیں۔

ترجمہ : آیت میں نہ نکلنے پر تنبیہ کی گئی ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا ہالکم اذا قیل لکم انفروا فی سبیل اللہ انا قلتم الی الارض، ارضیتم بالحیوة الدنیا من الآخرة فما متاع الحیوة الدنیا فی الآخرة الا قلیل ۝ الا تنفروا یعذبکم عذابا الیما (ب) (آیت ۳۸، سورۃ التوبہ ۹) جب جنگ عام ہو جائے ایسے موقع پر نہ نکلنے پر ان آیتوں میں تنبیہ کی گئی ہے (۲) دوسری آیت میں ہے۔ انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا باموالکم وانفسکم فی سبیل اللہ (ج) (آیت ۴۱، سورۃ التوبہ ۹) (۳) ایک اور آیت میں ہے۔ ماکان لاهل المدینة ومن حولہم من الاعراب ان یتخلفوا عن رسول اللہ ولا یرغبوا بانفسہم عن نفسہ (د) (آیت ۱۳، سورۃ التوبہ ۹) ان آیتوں میں بھی جہاد کے لئے نہ نکلنے پر تنبیہ کی گئی ہے (۴) حدیث میں ہے کہ ہنگامی حالات میں امہات المؤمنین جہاد کے لئے نکلئیں۔ عن انس قال لما کان یوم احد انہزم الناس عن النبی ﷺ قال ولقد رأیت عائشة بنت ابی بکر وام سلیم وانہما لمשמرتان اری خدم سوقہما تنقزان القرب وقال غیرہ تنقلان القرب علی متونہما ثم

حاشیہ : (الف) حضرت عمر بن جنح حضورؐ کے پاس آکر کہنے لگے یا رسول اللہ! میرے بیٹے آپؐ کے ساتھ نکلنے سے روکتے ہیں۔ اور میں آپؐ کے ساتھ شہید ہوتا چاہتا ہوں تاکہ لنگڑے پاؤں کے ساتھ جنت میں ملوں۔ آپؐ نے فرمایا تم سے اللہ نے جہاد معاف کر دیا ہے (ب) اے ایمان والو تمہیں کیا ہو گیا جب تم کو اللہ کے راستے میں نکلنے کے لئے کہا جاتا ہے تو تم زمین کی طرف بوجھل ہوئے جاتے ہو۔ کیا آخرت کے مقابلے پر دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہو۔ حالانکہ آخرت کے مقابلے میں دنیوی زندگی کا سامان بہت قہوڑا ہے۔ اگر نہ نکلے تو تم کو دردناک عذاب دیں گے (ج) ہلکے ہونے کی حالت میں اور بوجھل ہونے کی حالت میں بھی نکلو (یعنی مال ہو تب بھی اور مال نہ ہو تب بھی جہاد میں نکلو) اور مال اور جان سے اللہ کے راستے میں جہاد کرو (د) اہل مدینہ اور ان کے ارد گرد دیہاتیوں کو کیا ہوا کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے جہاد میں پیچھے رہتے ہیں۔ اور خود سے رغبت کا اظہار نہیں کرتے۔

[۲۹۸۴] (۵) واذا دخل المسلمون دار الحرب فحاصروا مدينة او حصنا دعوهم الى

تفرغانه في افواه القوم ثم ترجعان فتملأنا ثم تجيئان فتفرغانه في افواه القوم (الف) (بخاری شریف، باب غزو النساء وقلهن مع الرجال، ص ۴۰۳، نمبر ۲۸۸۰ مسلم شریف، باب غزوة النساء مع الرجال، ص ۱۱۶، نمبر ۱۸۱۱) اس حدیث میں ہے کہ جنگ احد میں حضرت عائشہؓ اور ام سلیمؓ جہاد میں شریک ہوئیں اور صحابہ کی تیمارداری کی۔ جس سے معلوم ہوا کہ ہنگامی حالات میں عورتوں پر بھی جہاد فرض ہو جاتا ہے۔

[۲۹۸۴] (۵) اگر مسلمان دار الحرب میں داخل ہوں اور کسی شہر یا قلعے کا محاصرہ کر لیں تو ان کو اسلام کی دعوت دیں، پس اگر وہ مان لیں تو ان کے قتل کرنے سے رک جائیں۔

شرح کفار سے قتال کرنے کا مقصد مسلمان بنانا ہے اس لئے اگر وہ قتال سے پہلے ہی مسلمان ہو جائیں تو قتال کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ اس لئے جنگ شروع کرنے سے پہلے ان کو اسلام لانے کی دعوت دیں۔

ج حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال ما قاتل رسول الله ﷺ قوما حتى دعاهم (ب) (متدرک حاکم، کتاب الایمان، رج اول، ص ۶۱، نمبر ۳۷۷ مسند احمد، باب مسند ابن عباس، رج اول، ص ۳۹۰، نمبر ۲۱۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؐ کی ہمیشہ یہ عادت رہی ہے کہ قتال سے پہلے ان کو اسلام کی دعوت دیتے تھے (۲) دوسری حدیث میں تفصیل ہے جس کا نکتہ یہ ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله ﷺ اذا امر اميرا على جيش ... واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال او خلال. فايتهن ما اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم الى الاسلام فان اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم... فان هم ابوا فسلهم الجزية، فان هم اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم، فان هم ابوا فاستعن بالله وقاتلهم (ج) (مسلم شریف، باب تأمير الامام الامراء على البعوث ووصية اياهم بآداب الغزو وغيرها، ج ۲، ص ۸۲، نمبر ۱۷۳۱ ابوداؤد شریف، باب في دعاء المشركين، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۱۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ پہلے کفار کو اسلام کی دعوت دو۔ نہ مانے تب جزیہ کی پیشکش کرو۔ اس کو نہ مانے تب قتال کرو۔ اسلام قبول کر لے تو قتال سے رک جائے اس کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله. فاذا قالوها وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وذبحوا ذبيحتنا

حاشیہ : (الف) جنگ احد کے دن لوگ شکست کھا کر حضورؐ سے پیچھے پیچھے رہ گئے تو حضرت عائشہؓ اور ام سلیمؓ کو دیکھا کہ وہ کپڑا چڑھائی ہوئی تھیں اور مشکیزے سے زنجیروں کو پانی ڈال رہی تھیں۔ لوگوں نے کہا مشکیزہ اپنے کندھوں پر لارہی تھیں پھر قوم کے منہ میں ڈالتی تھیں۔ پھر وہیں بھر کر لاتی تھیں اور قوم کے منہ میں ڈالتی تھیں (ب) حضورؐ نے اسلام کی دعوت دیئے بغیر کسی قوم سے جنگ نہیں کی (ج) آپؐ جب کسی کو لشکر پر امیر بناتے... تو فرماتے جب تم مشرک دشمنوں سے مقابلے کے لئے آؤ تو ان کو تین باتوں کی طرف بلاؤ۔ جس بات کو بھی پسند کر لے تو ان سے قبول کر لو۔ اور ان سے جنگ روک لو۔ پھر ان کو اسلام لانے کی دعوت دو پس اگر اس کو پسند کر لے تو ان سے قبول کر لو اور جنگ روک دو۔ اور اگر انکار کر دے تو ان سے جزیہ مانگو، پس اگر اس کو پسند کر لے تو ان سے قبول کر لو اور جنگ روک دو۔ اور اگر اس سے بھی انکار کر دے تو اللہ سے مدد مانگو اور ان سے قتال کرو۔

الاسلام فان اجابوهم كفوا عن قتالهم] [۲۹۸۵] (۶) وان امتنعوا دعوهم الى اداء الجزية

فقد حرمت علينا دماؤهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله (الف) (بخاری شریف، باب فضل استقبال القبلة، ص ۵۶، نمبر ۳۹۲ مسلم شریف، باب الامر بقتال الناس حتی یقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله الخ، ص ۳۷، نمبر ۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس لام لے آئے تو اس سے جنگ کرنا حرام ہے۔

نکتہ حصن : محفوظ جگہ، قلعہ۔ اجابوا : قبول کر لے۔ کف : رک جائے۔

[۲۹۸۵] (۶) اگر وہ رک جائیں تو بلائیں ان کو جزیہ کی ادائیگی کی طرف، پس اگر وہ دیدیں تو ان کے لئے وہ ہیں جو مسلمانوں کے لئے ہیں۔ اور ان پر وہ ہیں جو مسلمانوں پر ہیں۔

تشریح اگر اسلام قبول نہ کریں تو ان کو جزیہ دینے کے لئے کہیں۔ اگر وہ جزیہ دینا منظور کر لیں تو ان کا خون، جان، مال مسلمانوں کی طرح محفوظ ہو جائیں گے۔ اور جو حقوق مسلمانوں کو ملتے ہیں وہی حقوق ان کو بھی ملیں گے۔ اور غلطیوں کی جو سزائیں مسلمانوں کو دی جاتی ہیں وہی سزائیں ان کو بھی دی جائیں گی۔ گویا کہ معاملات میں وہ مسلمان کی طرح ہو گئے۔

وجہ جزیہ کی طرف بلائے کی دلیل اوپر کی حدیث میں تھی اور یہ بھی ہے کہ وہ جزیہ قبول کر لیں تو ان سے قتال روک دیا جائے گا۔ حدیث کا کلازیہ ہے۔ عن سلیمان بن، ریدۃ عن ابیہ ... فان هم ابوا فسلهم الجزية، فان هم اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم (ب) (مسلم شریف، باب تائید الامام الامراء علی البعث الخ، ج ۲، ص ۸۲، نمبر ۳۱۷۱ اور ابوداؤد شریف، باب فی دعاء المشرکین، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۱۱) اس حدیث میں ہے کہ اسلام نہ لائے تو جزیہ کی طرف بلاؤ۔ اور یہ کر لے تو ان سے جنگ روک دو (۲) آیت میں ہے۔ فاستلوا الذین لایؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم الله ورسوله ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الكتاب حتی یعطوا الجزية عن ید و هم صاغرون (ج) (آیت ۲۹، سورۃ التوبۃ ۹) اس آیت میں ہے کہ اس وقت تک قتال کرو جب تک جزیہ نہ دیدیں۔

کفار جزیہ دیئے لگیں تو اس کا حق مسلمانوں کی طرح ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال علی من کانت له ذمتنا فدمه کدمننا (د) (دار قطنی، کتاب الحمد والدلیات، ج ۳، ص ۱۰۷، نمبر ۳۲۶) اس اثر میں ہے کہ جو ہماری ذمیت میں آجائے تو اس کا خون ہمارے خون کی

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا لوگوں سے اس وقت تک قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہوں جب تک لا اله الا الله نہ کہہ لیں، پس جب کہہ لیں اور ہماری نماز پڑھ لگیں اور ہمارے قبلے کا استقبال کرنے لگیں اور ہمارا ذبیحہ کھانے لگیں تو ہم پر ان کا خون اور ان کا مال حرام ہے مگر کسی حق کی وجہ سے اور ان کا باقی حساب اللہ پر ہے (ب) سلیمان بن بریدہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ... پس اسلام سے انکار کر دے تو ان سے جزیہ مانگے۔ پس اگر اس کو قبول کرے تو ان سے قبول کر لیں اور ان سے جنگ روک لیں (ج) جو اللہ اور آخرت پر ایمان نہ رکھتے ہوں اور جو اللہ اور اس کے رسول حرام کرتے ہوں اس کو حرام نہ سمجھتے ہوں۔ اور اہل کتاب میں سے جو دین حق کی اتباع نہ کرتے ہوں ان سے اس وقت تک جنگ کرتے رہئے یہاں تک کہ اپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر جزیہ دیئے لگیں (د) حضرت علیؑ نے فرمایا جو ہمارے ذہن بن گئے ہیں ان کا خون ہمارے خون کی طرح محفوظ ہے۔

فان بذلوها فلهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم [۲۹۸۶] (۷) ولا يجوز ان يُقاتل من لم تبلغه دعوة الاسلام الا بعد ان يدعوه [۲۹۸۷] (۸) ويستحب ان يدعو من بلغته الدعوة الى الاسلام ولا يجب ذلك.

طرح ہو جائے گا یعنی اس کا خون محفوظ ہو جائے گا۔

نکتہ بذل : خرچ کرے۔

[۲۹۸۶] (۷) اور نہیں جائز ہے کہ قال کرے اس سے جس کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو مگر یہ کہ اس کو دعوت دے۔

تشریح جن کفار کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو ان کو دعوت دیئے بغیر قال کرنا جائز نہیں ہے۔

مذہب اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ حضورؐ جب تک دعوت نہ دے لیتے کفار سے قال شروع نہ کرتے۔ اس لئے قال سے پہلے دعوت دینا ضروری ہے۔ تاکہ ان کو بھی پتا چل جائے کہ ہم اسلام کو عام کرنے کے لئے جہاد کر رہے ہیں۔ مال لوٹنے اور لوگوں کو غلام باندی بنانے کے لئے جہاد نہیں کر رہے ہیں (۲) اوپر حدیث گزر چکی ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابيه... ثم ادعهم الى الاسلام فان اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم (الف) (مسلم شریف، باب تأمير الامام الامراء على الجوع، ج ۲، ص ۸۲، نمبر ۱۷۳۱ اور ابوداؤد شریف، باب في دعاء المشركين، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۱۲) (۳) ایک اور حدیث گزری۔ عن ابن عباس قال ما قاتل رسول الله ﷺ قوما حتى دعاهم (ب) (مسند رک حاکم، کتاب الایمان، ج اول، ص ۶۱، نمبر ۳۷۷۷، باب مسند عبد الله بن عباس، ج اول، ص ۳۹۰، نمبر ۲۱۰۶) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ کفار کو دعوت دینے سے پہلے قال نہ کرے۔

[۲۹۸۷] (۸) اور مستحب ہے کہ جس کو دعوت پہنچی ہو اس کو بھی دعوت دے اسلام کی لیکن واجب نہیں ہے۔

تشریح جن کو اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہو مستحب ہے کہ قال سے پہلے ان کو دوبارہ دعوت دے۔ لیکن چونکہ دعوت پہنچ چکی ہے اس لئے دوبارہ دعوت دینا واجب نہیں ہے، مستحب ہے۔

مذہب اوپر کی احادیث سے معلوم ہوا کہ دعوت دے۔ اور ایک اور حدیث میں ہے کہ بنی مصطلق پر رات میں حملہ کیا جس کا مطلب یہ ہوا کہ ان کو قال سے پہلے اسلام کی دعوت نہیں دی۔ جس سے معلوم ہوا کہ جن کو دعوت پہنچ چکی ہو اس کو دوبارہ دعوت دینا واجب نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ کتبت الى نافع فكتب الى ان النبي ﷺ اغار على بنی المصطلق وهم غارون وانعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم واصاب يونس جويرية (ج) (بخاری شریف، باب من ملك من العرب رقيقا فوهب وجامع وفدى وبی

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا... پھر ان کو اسلام لانے کی دعوت دو، پس اگر پسند کرے تو ان سے قبول کر لو اور ان سے جنگ روک دو (ب) حضورؐ نے کسی قوم سے اس وقت تک قال نہیں کیا جب تک ان کو اسلام کی دعوت نہ دی (ج) حضورؐ نے بنی مصطلق پر رات میں دھاوا بولا کیونکہ وہ بھی دھاوا بولنے والے تھے۔ اور ان کے جانور جیسے پرچر رہے تھے۔ تو ان کے جنگ کرنے والے مردوں کو قتل کیا اور ان کے بچوں کو قید کیا اور اس دن بنی نضیر جو یہ قید ہوئیں۔

[۲۹۸۸] (۹) فان ابوا استعانوا بالله تعالى عليهم وحاربوهم ونصبوا عليهم المجانيق

الذریہ، ص ۳۳۵، نمبر ۲۵۴) اس حدیث میں ہے کہ بنی مصطلق پر رات میں حملہ کیا کیونکہ انہوں نے مسلمانوں پر غارت گری کی تھی۔
[۲۹۸۸] (۹) پس اگر انکار کرے تو اللہ سے مدد مانگ کر ان سے لڑائی کریں۔ اور ان پر متحقیق لگائیں اور ان کو جلائیں اور ان پر پانی چھوڑ دیں اور ان کے درختوں کو کاٹ ڈالیں اور ان کی کھیتیاں اجاڑ دیں۔

تشریح جزیہ دینے سے بھی انکار کر دیں تو ان سے قتال کیا جائے گا۔ اور قتال کرنے کی مختلف صورتیں ہیں جو اس زمانے میں رائج تھیں۔ مثلاً ان پر متحقیق نصب کریں، ان کے گھروں کو آگ لگا دیں، ان پر گرم پانی چھوڑ دیں تاکہ وہ مرجائیں یا مجبور ہو کر ہتھیار ڈال دیں۔ ان کے درختوں کو کاٹ دیں۔ اور ان کی کھیتوں کو اجاڑ دیں تاکہ وہ مجبور ہو جائے۔

ترجمہ جزیہ نہ دینے پر قتال کریں اس کی دلیل اوپر کی حدیث میں گزر چکی ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابيه ... فان ابوا فاستعن بالله وقتلهم (الف) (مسلم شریف، باب تائید الامام الامراء علی البعث، ج ۲، ص ۸۲، نمبر ۱۷۳۱/۱۷۳۲) ابو داؤد شریف، باب فی دعاء المشرکین، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جزیہ دینے کے لئے بھی تیار نہ ہو تو اللہ کا نام لیکر قتال شروع کرے۔ اس کے لئے منہج یا اس زمانے کا اٹم بم استعمال کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی عیبة عن رسول اللہ ﷺ حاصر اهل الطائف ونصب عليهم المنجنیق سبعة عشر يوما (ب) (سنن للبیہقی، باب قطع الشجر حرق المنازل، ج ۳، ص ۱۴۲، نمبر ۱۸۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان پر منہجیق نصب کرے۔

جلانے کی حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر قال حرق رسول الله ﷺ نخل بنی النضیر وقطع وهی البويرة فنزل ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فباذن الله وليخزي الفاسقين (ج) (آیت ۵، سورة الحشر ۵۹/ بخاری شریف، باب حدیث بنی النضیر وخرج رسول الله ﷺ اليهم فی دية الرجلین، ص ۵۷، نمبر ۴۰۳۱/۴۰۳۲) مسلم شریف، باب جواز قطع اشجار الکفار وتحریقها، ج ۲، ص ۸۵، نمبر ۱۷۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار کے گھروں کو جلا سکتے ہیں۔ اور اس کے درختوں کو کاٹ سکتے ہیں اگر ضرورت پڑ جائے تو۔ اس حدیث میں درخت کاٹنے اور کھیتی بر باد کرنے کی بھی دلیل ہے۔

کفار پر پانی چھوڑے یا اس کا پانی بند کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی قال امرنی رسول الله ﷺ ان اغور ماء آبار بدر (د) (سنن للبیہقی، باب قطع الشجر وحرق المنازل، ج ۳، ص ۱۴۵، نمبر ۱۸۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار کا پانی بند کرے اور ضرورت پڑے تو گرم پانی اس پر ڈالے تاکہ میدان جنگ سے بھاگ جائے۔

حاشیہ : (الف) حضرت سلیمان کی حدیث میں ہے... پس اگر کفار جزیہ دینے سے بھی انکار کرے تو اللہ سے مدد مانگو اور ان سے جنگ کرو (ب) آپ نے اہل طائف کا محاصرہ کیا اور ان پر سترہ دنوں تک متحقیق متعین کئے رکھا (ج) آپ نے بنی النضیر کے باغ کو جلا یا اور اس کو کاٹا جس کا نام بیویرہ تھا۔ جس کی بنا پر یہ آیت نازل ہوئی۔ جو تم تر درخت کاٹو یا اس کو تنے پر چھوڑ دو تو اللہ کے حکم سے ہے۔ اور فاسقوں کو ذلیل کرنے کے لئے ہے (د) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ حضورؐ نے مجھے حکم دیا کہ بدر کے پانی کو نیچے تار دوں۔

وحر قوہم وارسلوا علیہم الماء وقطعوا اشجارہم وفسدوا زروعہم [۲۹۸۹] (۱۰) ولا بأس برمیہم وان کان فیہم مسلم اسیر او تاجر وان تترسوا بصبیان المسلمین او

یہ سب کام ضرورت پڑنے پر کرے ورنہ اس کی ضرورت نہ ہو تو ان کے پھل دار درختوں کو نہ کاٹے اور نہ کھیتوں کو بر باد کرے۔

ترجمہ حضرت ابو بکرؓ وصیت میں ہے۔ ان ابا بکر لما بعث الجنود نحو الشام یزید بن ابی سفیان وعمرو بن العاص وشرحیل بن حسنة... وان هم ابوا فاستعینوا بالله علیہم فقاتلوہم ان شاء الله ولا تفرقن نخلا ولا تحرقنہا ولا تعقروا بهیمۃ ولا شجرة ثمر ولا تهدموا بیعة ولا تقتلوا الزنات ولا الشيوخ ولا النساء وستجدون اقواما حبسوا انفسہم فی الصوامع لدعوہم وما حبسوا انفسہم له وستجدون آخرین اتخذوا الشیطان فی رؤوسہم الحاصا فاذا وجدتم اولئک فاضربوا اعناقہم ان شاء الله (الف) (سنن للبیہقی، باب من اختار الکف عن القطع والتحریق اذا کان الاغلب انھا صحیر دار اسلام اور ادراعہد، ج ۳ ص ۱۳۶، نمبر ۱۸۱۲۵ رموطا امام مالک، باب النہی عن قتل النساء والوالدان فی الغزو، ص ۳۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت نہ پھل دار درخت کاٹے اور نہ کھیتی اجاڑے۔

تفسیر مجاہد: منہج کی جمع ہے، پچھلے زمانے میں گولہ پھینکنے کا آلت تھا اس کو میزائل کہتے تھے، اصل: چھوڑنا، پھینکانا۔

[۲۹۸۹] (۱۰) اور کوئی حرج نہیں ہے ان پر تیر چلانے میں اگرچہ ان میں مسلمان قیدی یا تاجر ہوں۔ اور اگر وہ ذہال کی طرح کر لیں مسلمان کے بچوں کو یا قیدیوں کو تب بھی نہ رکھیں تیر برسانے سے۔ اور تیر مارنے کا ارادہ کریں کفار کو نہ کہ مسلمانوں کو۔

ترجمہ مسلمان بچوں کو یا قیدیوں کو کفار نے پکڑ لیا اور ان کو آگے کر دیا تاکہ مسلمانوں کا تیر مسلمان بچوں یا قیدیوں کو لگے اور کفار بچ جائیں، ایسی صورت میں بھی مسلمان کفار پر تیر یا بندوق برسائے اور اس میں کفار کو مارنے کا ارادہ کرے۔ تاہم اس سے مسلمان بچے یا قیدی مر جائیں تو گناہ نہیں ہے کیونکہ ان کو مارنے کا ارادہ نہیں کیا۔ بلکہ مجبوری کی وجہ سے ان پر تیر لگا ہے۔

ترجمہ حدیث میں ہے کہ کفار کی عورتوں اور بچوں کو قتل نہ کرو لیکن وہ درمیان میں آجائیں اور مقتول ہو جائیں تو گناہ نہیں ہے البتہ ارادہ کر کے ان کو مارنا جائز نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن المصعب بن جثامۃ قال مر بی النبی ﷺ بالابواء او بودان فسنل عن اهل الدار بیبتون من المشرکین فیصاب من نسانہم وذراہم؟ قال ہم منهم (ب) (بخاری شریف، باب اهل الدار بیبتون فیصاب

حاشیہ: (الف) حضرت ابو بکرؓ نے لشکر شام کی طرف بھیجا... اور یہ فرمایا اگر وہ جزیہ سے بھی انکار کرے تو اللہ سے مدد مانگو اور ان شاء اللہ ان سے

جنگ کرو۔ درختوں کو پانی میں نہ ڈباؤ اور نہ اس کو جلاؤ۔ اور نہ جانور کے پاؤں کاٹو اور نہ پھل دار درخت کاٹو۔ اور نہ گر جاؤں کو گراؤ اور نہ بچوں کو قتل کرو۔ اور نہ بوڑھوں کو اور نہ عورتوں کو قتل کرو۔ ایسے لوگ بھی ملیں گے جنہوں نے اپنے آپ کو گر جاؤں میں مجبوس کر رکھا ہے ان کو اسی حال پر چھوڑ دو۔ کچھ ایسے لوگ پائیں گے کہ شیطان کو اپنا سردار بنا رکھا ہے۔ ایسے لوگ ملیں تو اگر مناسب ہو تو ان کی گردنیں اڑا دو (ب) مصعب بن جثامہ فرماتے ہیں کہ مقام ابواء یا مقام بودان میں حضورؐ میرے سامنے سے گزرے تو مشرکین کے گھروں میں جو لوگ عورتیں اور بچے رکھتے ہیں ان کے بارے میں پوچھا۔ تو آپؐ نے فرمایا ان کا شمار مشرکین میں سے ہے۔

بالأسارى لم يكفوا عن رميهم ويقصدون بالرمى الكفار دون المسلمين [۲۹۹۰] (۱۱)
ولا بأس باخراج النساء والمصاحف مع المسلمين اذا كانوا عسكرا عظيما يؤمن عليه

الولدان والذراري، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۱۲) اور طبرانی کی روایت میں یہ جملہ زیادہ ہے۔ انہ قال یا رسول اللہ اطفال المشركين نصيبهم في الغارة بالليل قال لا تعمدوا ذلك ولا حرج قال اولادهم منهم (الف) (کنز العمال، ج ثانی، ص ۲۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرکین کی اولاد اور عورتوں کو ارادہ کر کے مت مارو لیکن درمیان میں ان کو لگ جائے تو کوئی بات نہیں ہے۔ اسی پر قیاس کر کے مسلمان بچوں کو اور قیدیوں کو تیر لگ جائے تو کوئی بات نہیں ہے۔ البتہ ان کا ارادہ کر کے تیر نہ پھینکے۔

کافروں کی عورتوں اور بچوں کو بلاوجہ قتل کرنا ممنوع ہے اس کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازی رسول اللہ ﷺ فہی رسول اللہ عن قتل النساء والصبيان (ب) (بخاری شریف، باب قتل النساء فی الحرب، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۱۵) اس حدیث میں مشرکین کی عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ہاں! عورت حملہ آور ہو تو وہ قتل کی جائے گی۔ مسئلہ نمبر ۹ میں حضرت ابوبکرؓ کا بھی قول گزرا کہ عورتوں اور بچوں کو قتل نہ کرو۔ ولا تفلوا الولدان ولا الشيوخ ولا النساء (سنن للبیہقی، نمبر ۱۸۱۲۵)

نکتہ تترسوا : ترس سے مشتق ہے ڈھال، الاساری : اسیر کی جمع ہے قیدی، لم یکفو : کف سے مشتق ہے نہ کر کے، رمی : تیر پھینکنا۔ [۲۹۹۰] (۱۱) اور کوئی حرج نہیں ہے عورتوں اور قرآن کو لے جانے میں مسلمانوں کے ساتھ جبکہ بڑا لشکر ہو اور ان پر اطمینان ہو۔ اور ان کو لے جانا مکروہ ہے چھوٹے لشکر میں جس میں اطمینان نہ ہو۔

تشریح لشکر بڑا ہو اور اطمینان ہو کہ ہار نہیں کھائیں گے اور کفار عورتوں کی توہین نہیں کر پائیں گے تو عورتوں اور قرآن کو ساتھ لے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر سریہ یعنی چھوٹا لشکر ہے جس میں خطرہ ہے کہ کفار کے ہاتھوں عورتوں کی توہین ہوگی یا قرآن کریم کی توہین ہوگی تو ان کو ساتھ لے جانا اچھا نہیں ہے۔

مذہب احادیث میں دونوں کا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ نہی ان یسافر بالقرآن الی ارض العدو (ج) (بخاری شریف، باب کراہیۃ السفر بالمصاحف الی ارض العدو، ص ۲۱۹، نمبر ۲۹۹۰) مسلم شریف، باب النبی ان یسافر بالمصحف الی ارض الکفار اذا خیف وقوعہ باید یھم، ج ۳، ص ۱۳۱، نمبر ۱۸۶۹) اس حدیث میں قرآن کریم کو دشمن کی زمین میں لے جانے سے منع فرمایا ہے۔ دوسری حدیث میں وجہ یہ بیان کی کہ دشمن کہیں اس کی توہین نہ کرے۔ مخافة ان یناله العدو (مسلم شریف، باب مذکور، نمبر ۱۸۶۹) (۳۸۳۰)

حاشیہ : (الف) پوچھا یا رسول اللہ! مشرکین کی اولاد جنگ میں رات میں ملے ہیں؟ آپ نے فرمایا جان کر ان کو مت مارو، اور کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ ان کی اولاد مشرک ہی ہیں (ب) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک عورت کو حضورؐ کی جنگ میں قتل کیا ہوا پایا تو حضورؐ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا (ج) آپ نے دشمن کی زمین میں قرآن لیکر سفر کرنے سے منع فرمایا، کہیں ایسا نہ ہو کہ دشمن قرآن کی توہین کرے۔

ویکھرہ اخراج ذلک فی سرية لایؤمن علیہا [۲۹۹۱] (۱۲) ولا تقاتل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد الا باذن سيده الا ان يهجم العدو.

اور بڑا لشکر ہو تو لے جانا جائز ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمرؓ عن النبی و وقد سافر النبی ﷺ واصحابہ فی ارض العدو وهم يعلمون القرآن (الف) (بخاری شریف، باب کراہیۃ السفر بالمصاحف الی ارض العدو، ص ۴۱۹، نمبر ۲۹۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اطمینان ہو تو قرآن ساتھ لے جاسکتا ہے۔

اسی پر عورت کو ساتھ لے جانے کو بھی قیاس کر لیں۔ یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر میں عورتوں کو ساتھ نہیں لے گئے کیونکہ وہاں توہین کا خطرہ تھا اور جنگ احد میں عورتیں شریک ہوئیں اس لئے کہ وہ جگہ مدینہ سے قریب ہے۔

نکتہ : عسکر : لشکر، سریہ : دستہ، فوج، چھوٹا لشکر، مصاحف : مصحف کی جمع ہے قرآن کریم۔

[۲۹۹۱] (۱۲) قتال نہ کرے عورت مگر شوہر کی اجازت سے اور نہ غلام مگر آقا کی اجازت سے مگر یہ کہ دشمن چڑھ آئے۔

تشریح : دشمن چڑھ آئے تب تو اپنی اور قوم کی دفاع کے لئے بغیر شوہر کی اجازت سے عورت قتال کرے گی اور غلام بھی بغیر آقا کی اجازت کے قتال کرے گا۔ البتہ عام حالات میں عورت شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام آقا کی اجازت کے بغیر جہاد میں نہ جائے۔

وجہ : غلام آقا سے اجازت کے بغیر قتال نہ کرے اس کی دلیل پہلے مسئلہ نمبر ۳ میں گزر چکی ہے۔ عن المحارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعۃ

ان رسول اللہ ﷺ کان فی بعض مغازیہ فمر باناس من مزینۃ فاتبعہ عبد لامرأة منهم فلما کان فی بعض الطريق سلم علیہ فقال فلان قال نعم! قال ما شانک؟ قال اجاهد معک قال اذنت لک سیدتک؟ قال لا اقال ارجع الیہا

فاخبرہا فان مثلک مثل عبد لا یصلی ان مت قبل ان ترجع الیہا (ب) (مستدرک للحاکم، کتاب الجہاد، ج ثانی، ص ۱۲۹، نمبر ۲۵۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عام حالات میں غلام کو آقا کی اجازت کے بغیر قتال کرنا جائز نہیں ہے۔ اور عورت کے لئے اس مسئلے پر

قیاس کر سکتے ہیں۔ سمعت عبد اللہ بن عمرؓ یقول جاء رجل الى النبی ﷺ يستأذنه فی الجہاد فقال احی والداک؟

قال نعم! قال ففیہا فجہاد (ج) (بخاری شریف، باب الجہاد باذن الابوين، ص ۴۲۱، نمبر ۳۰۰۴ مسلم شریف، باب بر الوالدین ابھما احق بہ، ج ۲، ص ۳۱۲، نمبر ۲۵۴۹، کتاب البر والصلۃ) اس حدیث میں ہے کہ لڑکا والدین کی اجازت کے بغیر عام حالات میں جہاد میں نہ

جائے، کیونکہ اس کی خدمت کی ضرورت ہے اسی طرح عورت بھی عام حالات میں شوہر کی اجازت کے بغیر نہ جائے کیونکہ اس کی خدمت کی

حاشیہ : (الف) حضور اور آپ کے اصحاب دشمن کے ملک میں سفر کرتے اور قرآن کو بھی سیکھتے سکھاتے رہتے (ب) آپ کسی غزوہ میں قبیلہ مزینہ کے کچھ لوگوں کے سامنے سے گزرے۔ پس ان میں سے کسی عورت کا غلام آپ کے پیچھے ہولیا اور راستے میں آپ کو سلام کیا تو آپ نے پوچھا فلاں ہو؟ کہا ہاں! آپ نے پوچھا کیا بات ہے؟ کہا آپ کے ساتھ جہاد رہنا چاہتا ہوں۔ پوچھا تیری سیدہ نے تم کو اجازت دی ہے؟ کہا نہیں! آپ نے فرمایا واپس لوٹ جاؤ اور اس کو بتاؤ کہ تم جیسے غلام سیدہ کے پاس واپس لوٹنے سے پہلے مر جائے تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی (ج) ایک آدمی حضور کے پاس جہاد کی اجازت کے لئے آیا تو آپ نے پوچھا کیا والدین زندہ ہیں؟ کہا ہاں! آپ نے فرمایا ان کی خدمت کرو یہی تمہارا جہاد ہے۔

[۲۹۹۲] (۱۳) وینبغی للمسلمین ان لا یغدرُوا ولا یغلُوا ولا یمثلُوا ولا یقتلُوا امرأَةً ولا

ضرورت ہے۔

[۲۹۹۲] (۱۳) مسلمانوں کے لئے مناسب ہے کہ دھوکا نہ کریں، خیانت نہ کریں، مثلہ نہ کریں، عورت کو قتل نہ کریں، بچے کو قتل نہ کریں، بالکل بوڑھے کو اندھے کو اپنا بچہ کو قتل نہ کریں مگر یہ کہ ان میں سے کوئی جنگ کے بارے میں صاحب رائے ہو تو قتل کیا جاسکتا ہے۔

شرح مسلمانوں کے لئے مناسب ہے کہ وعدہ کرنے کے بعد کفار سے دھوکا نہ کرے۔ امانت میں خیانت نہ کرے، قیدیوں کے ناک کان نہ کاٹے، عورت کو قتل نہ کرے، بچہ، بہت بوڑھا، اندھا اور اپنا بچہ کو قتل نہ کرے، ہاں ان لوگوں میں سے کوئی ایسا آدمی ہو جو جنگ کے سلسلے میں رائے دیتا ہو تو اس کو قتل کیا جاسکتا ہے۔ یا قتال میں شریک ہو تو کفار، ان کے بچے، بوڑھے، اندھے، عورت اور اپنا بچہ کو قتل کر سکتا ہے۔

بخاری حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ اذا امر امير على جيش او سرية اوصاه في خاصته بشقوى الله عز وجل ومن معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا فلا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا (الف) (مسلم شریف، باب تاجیر الامام الامراء علی الجيوش ووصية اياهم بأداب الغزو وغيرها، ج ۲، ص ۸۲، نمبر ۱۷۳۱/۱ ابوداؤد شریف، باب فی دعاء المشرکین، ص ۳۶۱، نمبر ۶۱۱۴) اس حدیث میں ہے کہ دھوکا نہ دے، خیانت نہ کرے، مثلہ نہ کرے اور بچے کو قتل نہ کرے۔ اور عورت اور بچے کو قتل نہ کرے۔ اس کی تفصیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان (ب) (بخاری شریف، باب قتل النساء فی الحرب، ص ۴۲۳، نمبر ۳۰۱۵/۱ مسلم شریف، باب تحریم قتل النساء والصبيان فی الحرب، ص ۸۴، نمبر ۱۷۴۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اور بچے کو قتل نہ کرے اور اسی پر بہت بوڑھے کو قیاس کر لیں۔ ابوداؤد میں شیخ فانی کا لفظ بھی ہے۔ حدثني انس بن مالك ان رسول الله ﷺ قال انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله، ولا تقتلوا شيئا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة ولا تغلوا وضموا غنائمكم واصلحوا واحسنوا ان الله يحب المحسنين (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی دعاء المشرکین، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۱۴) اس حدیث میں ہے کہ بہت بوڑھے کو بھی قتل نہ کرے۔

البتہ اگر جنگ میں شرکت کرے یا جنگ میں رائے دے تو قتل کر سکتے ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله ﷺ اقتلوا شيوخ المشركين واستبقوا شرخهم (د) (ابوداؤد شریف، باب فی قتل النساء، ج ۲، ص ۶، نمبر ۲۶۱۷/۱

حاشیہ : (الف) حضور جب کسی لشکر یا جماعت پر امیر بناتے تو اپنے بارے میں تقویٰ اختیار کرنے کی نصیحت کرتے۔ اور جو اس کے ساتھ مسلمان ہیں ان کے بارے میں خیر کرنے کی نصیحت کرتے۔ پھر فرماتے اللہ کے نام کے ساتھ اللہ کے راستے میں کافروں کے ساتھ قتال کرو۔ جاؤ غزوہ کرو لیکن خیانت نہ کرنا، غدر نہ کرنا، مثلہ نہ کرنا اور بچوں کو قتل نہ کرنا (ب) حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ایک عورت حضورؐ کے بعض غزوے میں مقتول پائی گئی تو جوڑے عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا (ج) آپؐ نے فرمایا اللہ کے نام پر جاؤ اور بہت بوڑھے کو قتل نہ کرو، نہ بچے کو نہ چھوٹے کو اور نہ عورت کو قتل کرو۔ خیانت نہ کرو، مال غنیمت کو جمع نہ کرو۔ اصلاح کرو، اور احسان کا معاملہ کرو، اللہ احسان کرنے والے کو پسند کرتے ہیں (د) آپؐ نے فرمایا مشرکین کے شیوخ کو قتل کرو اور ان کے بچوں کو چھوڑ دو۔

صیبا ولا شیخا فانیا ولا اعمی ولا مقعدا الا ان یکون احد هؤلاء ممن یکون له رأی فی الحرب [۲۹۹۳] (۱۴) او تكون المرأة مَلِکَةً [۲۹۹۴] (۱۵) ولا یقتلوا مجنونا

ترمذی شریف، باب ماجاء فی النزول علی الحکم، ص ۲۸۷، نمبر ۱۵۸۳) اس حدیث میں ہے کہ کفار کے بوڑھوں کو قتل کرو۔ یہ وہی بوڑھے ہیں جو جنگ میں شریک ہوتے ہیں یا رائے دیتے ہیں۔ اور عورت جنگ میں شریک ہو تو اس کو قتل کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عکرمۃ ان النبی ﷺ رأی امرأة مقتولة بالطائف فقال الم انه عن قتل النساء؟ من صاحب هذه المرأة المقتولة؟ قال رجل من القوم انا یا رسول الله اردفها فارادت ان تصرعنی فتقتلنی فامر بها رسول الله ﷺ ان توارى (الف) (سنن للبیہقی، باب المرأة قتلت، ج ۳، ص ۱۳۹، نمبر ۱۸۱۰۵) اس حدیث میں ہے کہ عورت نے مجاہد کو قتل کرنا چاہا تو وہ قتل کر دی گئی (۲) قتل کرنے کا اصل قاعدہ یہ ہے کہ جو مجاہدین کے سامنے قتل کرنے آئے یا جوان ہونے کی جہ سے آنے کا امکان ہو وہ قتل کئے جائیں گے۔ کیونکہ اسلام بلا وجہ خون بہانے کی اجازت نہیں دیتا۔

انت یغدر : غدر سے مشتق ہے، عہد توڑنا، یغلو : غلول سے مشتق ہے خیانت کرنا، لا یملئوا : ملئ سے مشتق ہے ناک، کان وغیرہ اس طرح کاٹ دے کہ آدمی بدنما ہو جائے اس کو مشلہ کہتے ہیں، مقعد : قعد سے مشتق ہے، ہاتھ پاؤں اس طرح کٹا ہوا ہو کہ مجبور ہو کر بیٹھ جائے جس کو پانچ کہتے ہیں۔ [۲۹۹۳] (۱۴) یا یہ کہ عورت رانی ہو۔

ترتیب عورت رانی ہو تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ قاتل کرانے کی پوری ذمہ داری عورت ہی ہے اس لئے وہ قتل کی جائے گی۔ وہی قتال کا سبب ہے (۲) اور حدیث گزری۔ عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله ﷺ اقتلوا شیوخ المشرکین واستبقوا شرخهم (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی قتل النساء، ج ۲، ص ۶، نمبر ۲۶۷۷ ترمذی شریف، باب ماجاء فی النزول علی الحکم، ص ۲۸۷، نمبر ۱۵۸۳) اس حدیث میں ہے مشرکین کے شیوخ کو قتل کرو، اور رانی تو شیوخ سے بھی بڑا عہدہ رکھتی ہے اس لئے وہ بدرجہ اولی قتل کی جائے گی (۳) اور پر بھی ایک حدیث گزری کہ ایک عورت نے مجاہد کو قتل کرنے کی کوشش کی تو وہ عورت قتل کی گئی۔ جب رانی فوج کے ذریعہ قتل کروا رہی ہے تو وہ بھی قتل کی جائے گی۔

انت شرخ : بچہ

[۲۹۹۴] (۱۵) اور بی مجنون کو قتل کرے۔

ترتیب جس طرح بچے کو عقل نہیں ہوتی اسی طرح مجنون کو عقل نہیں ہوتی۔ اور بچے کو قتل کرنا جائز نہیں ہے تو مجنون کو بھی قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) آپ نے ایک عورت کو طائف میں مقتول دیکھا تو فرمایا کیا تم لوگوں کو عورت کو قتل کرنے سے منع نہیں کیا تھا؟ پھر اس مقتولہ عورت کو قتل کرنے والا کون ہے؟ قوم کے ایک آدمی نے کہا میں ہوں یا رسول اللہ! میں نے اس کو سواری کے پیچھے بٹھایا تھا پس اس نے مجھے گرا مار دینا چاہا۔ پس حضور نے اس عورت کو دفن کرنے کا حکم دیا (ب) آپ نے فرمایا مشرکین کے بوڑھوں کو قتل کرو اور ان کے بچوں کو چھوڑ دو۔

[۲۹۹۵] (۱۶) وان رأى الامام ان يصلح اهل الحرب او فريقا منهم وكان فى ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به [۲۹۹۶] (۱۷) فان صالحهم مدة ثم رأى ان نقص الصلح

ترجمہ اور حدیث گزر چکی ہے۔ عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله ﷺ اقتلوا شيوخ المشركين واستبقوا شرهم (ابوداؤد شریف، باب فی قتل النساء، ج ۲، ص ۶، نمبر ۲۶۷۰، ترمذی شریف، باب ماجاء فی النزول علی الحکم، ص ۲۸۷، نمبر ۱۵۸۳) اس حدیث میں ہے کہ بچوں کو قتل مت کرو اس پر قیاس کر کے بخون کو بھی قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

[۲۹۹۵] (۱۶) اگر امام مصلحت سمجھے اس بات پر کہ صلح کرے اہل حرب یا اس کے کسی فریق سے اور اس میں مسلمانوں کی بہتری ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح اگر مسلمانوں کی بہتری ہو اور امام کفار سے یا اس کے کسی فریق سے مصالحت کرنے میں بہتری سمجھے تو مصالحت کر سکتے ہیں۔ اور اگر اس میں مسلمانوں کے لئے بہتری نہ ہو تو مصالحت کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ آیت میں ہے کہ کفار صلح کے لئے مائل ہوں تو آپ بھی مائل ہو سکتے ہیں۔ آیت یہ ہے۔ وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم (الف) (آیت ۶۱، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ وہ صلح کے لئے مائل ہوں تو اگر مصلحت ہو تو آپ بھی صلح کے لئے مائل ہو سکتے ہیں (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے کفار سے صلح حدیبیہ کی۔ لمبی حدیث کا کٹرایہ ہے۔ عن مسور بن مخرمه ومروان بصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال اخرج رسول الله ﷺ من الحديبية ... لايسألونني خطة يعظمون فيها حرمان الله الا اعطيتهم اياها. فقال له النبي ﷺ على ان تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به ... فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا (ب) (بخاری شریف، باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب وکتبہ الشروط، ص ۳۷۷، نمبر ۲۷۳۱، مسلم شریف، باب صلح الحدیبیہ، ص ۱۰۴، نمبر ۱۷۸۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے مسلمانوں کے لئے بہتری دیکھی تو کفار سے صلح حدیبیہ فرمائی (۲) حدیث میں ہے۔ عن المسور بن مخرمه ومروان بن الحكم انهم اصطلموا على وضع الحرب عشر سنين يامن فيهن الناس وعلى ان بيننا عيبة مكفوفة وانه لا اسلال ولا اغلال (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی صلح العدو، ج ۲، ص ۲۳، نمبر ۲۷۶۶) اس حدیث میں بھی ہے کہ آپؐ نے دس سال تک کے لئے کفار مکہ سے صلح کی۔

[۲۹۹۶] (۱۷) پس اگر کفار سے ایک مدت کے لئے مصالحت کی، پھر دیکھا کہ صلح توڑنا زیادہ نفع بخش ہے تو صلح توڑ دے اور ان سے لڑے۔

حاشیہ: (الف) اگر وہ صلح کے لئے جھکے تو آپ بھی جھکے۔ اور اللہ پر توکل کرو وہ سننے والا جاننے والا ہے (ب) فرمایا حضورؐ حدیبیہ کے زمانے میں نکلے... آپؐ نے فرمایا اللہ کی عزت کے لئے کوئی بات بھی نہیں گئے تو میں اس کو کروں گا۔ پس آپؐ نے فرمایا ہمیں بیت اللہ چھوڑ دو ہم اس کا طواف کریں گے... پس جب پرچہ لکھنے سے فارغ ہوئے تو آپؐ نے ساتھیوں سے فرمایا کھڑے ہو اور لونٹ بھر کر دو پھر حلق کرادو (ج) مروان بن حکم فرماتے ہیں کہ حضورؐ دس سال تک جنگ ختم ہونے پر صلح کی تاکہ لوگ اس میں امن سے رہیں اور اس بات پر کہ اس دور میں ان جنگ بند رہے اور نہ قتل کرنے اور نہ قید کرے۔

انفع نبذ الیہم وقاتلہم] [۲۹۹] (۱۸) فان بدأوا بخيانة قاتلہم ولم ينبذ الیہم اذا كان

شرح مثلاً دو سالوں کے لئے صلح کی تھی لیکن دیکھا کہ صلح توڑ دینا اور قتال کرنا مسلمانوں کے لئے بہتر ہے تو صلح توڑ دے اور قتال کرے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ صلح توڑنے کی اطلاع کفار کو دے پھر قتال کرے۔ اطلاع دیئے بغیر قتال نہ کرے۔

ترجمہ اطلاع دیئے بغیر قتال کرے تو یہ غدر اور دھوکا ہے جو جائز نہیں ہے۔ اس لئے اطلاع دیئے بغیر قتال نہ کرے (۲) آیت میں ہے۔ واما تخافن من قوم خيانة فانبد الیہم علی سواء ان الله لا يحب الخائنین (الف) (آیت ۵۸، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ خیانت کا خوف ہو تو اس کو اطلاع دے کہ صلح توڑ دو (۲) حدیث میں ہے۔ سمعت سلیم بن عامر یقول کان بین معاویہ و بین اہل الروم عہد و کان یسیر فی بلادہم حتی اذا انقضی المہد اغار علیہم فاذا رجل علی دابة او علی فرس وهو یقول اللہ اکبر وفاء لا غدر، واذا هو عمرو بن عبسہ، فسأله معاویہ عن ذلک فقال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من کان بینہ و بین قوم عہد فلا یحلن عہدا ولا یشدنہ حتی یمضی امده او ینبذ الیہم علی سواء، قال فرجع معاویہ بالناس (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الغدر، ص ۲۸۷، نمبر ۱۵۸۰ ابوداؤد شریف، باب فی الامام یکون بینہ و بین العدو محمد فیسیر نحوہ، ج ۲، ص ۲۳، نمبر ۵۹۲) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ دشمن سے عہد و پیمان ہو تو اس کو توڑنے کے لئے پہلے اس کو اطلاع دے پھر حملہ کرے۔

نوٹ نبذ الیہم : اس کا اصلی ترجمہ ہے اس کی طرف پھینکنا اور محاذی ترجمہ ہے عہد کو دشمن کی طرف پھینک دینا یعنی عہد توڑ دینا۔ [۲۹۹] (۱۸) اور اگر انہوں نے خیانت شروع کی تو ان سے قتال کرے اور نقض عہد کی اطلاع دینے کی ضرورت نہیں جبکہ ان کے اتفاق سے ہوا ہو۔

شرح کفار کے ساتھ صلح کا عقد تھا لیکن وہ سب ملکر عہد توڑ دیا اور خیانت کر لیا تو عہد توڑنے کی اطلاع دیئے بغیر قتال کیا جاسکتا ہے۔ البتہ اگر کچھ لوگوں نے نقض عہد کیا مثلاً کچھ کفار نے اپنے سردار کو پوچھے بغیر دارالاسلام سے چوری کر لی یا کسی کو قتل کر دیا تو یہ تمام کفار کی جانب سے نقض عہد نہیں سمجھا جائے گا جب تک کہ تمام سے بالاتفاق نقض عہد نہ ہو۔

ترجمہ آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ الذین عاہدت منہم ثم ینقضون عہدہم فی کل مرة وہم لا یتقون ۵ فاما تنقضہم فی الحرب فشر د بہم من خلفہم لعلہم یدکرون (ج) (آیت ۵۶، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ جو بار بار عہد توڑے

حاشیہ : (الف) کسی قوم سے خیانت کا خوف ہو تو آئے سائے صلح توڑ دو اس لئے کہ اللہ خیانت کرنے والے کو پسند نہیں کرتے (ب) حضرت سلیم بن عامر فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ اور اہل روم کے درمیان صلح تھی۔ پھر ان کے شہروں کی طرف پیش قدمی کر رہے تھے تاکہ جب عہد ختم ہو جائے تو ان پر حملہ کر دے۔ اچانک ایک آدمی گھوڑے پر سوار اللہ اکبر لا غدر کہہ رہے تھے۔ وہ عمرو بن عبسہ تھے۔ تو حضرت معاویہ نے اس بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ میں نے حضور کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ جس کا کسی قوم سے عہد ہو تو عہد نہ توڑے اور نہ اس کو مضبوط کرے یہاں تک کہ عہد کا وقت گزر جائے یا آئے سائے صلح توڑ دے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ لوگوں کو لیکر واپس لوٹ گئے (ج) جن سے آپ نے عہد کیا پھر اپنے عہد کو ہر مرتبہ توڑ دیتے ہیں اور تقویٰ اختیار نہیں کرتے۔ پس اگر ان سے جنگ (باقی اگلے صفحہ پر)

ذلک باتفاقہم [۲۹۹۸] (۱۹) واذا خرج عبيدهم الى عسكر المسلمين فهم احرار.

اس کو ایسا مارو کہ بعد والے یاد رکھیں (۲) حدیث میں ہے کہ کفار مکہ نے عہد توڑا تو اس کو عہد توڑنے کی اطلاع دیئے بغیر ان پر چڑھائی کی اور فتح مکہ کا واقعہ پیش آیا۔ عہد توڑنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ وحديث عروة بمعناه قال ثم ان بنى نفاثة من بنى الدليل اغاروا على بن كعب وهم فى المدة التى بين رسول الله ﷺ وبين قريش وكان بنو كعب فى صلح قريش باعانت بنو بكر بنى نفاثة واعانتهم قريش بالسلاح والرفيق فذكر القصة قال فخرج ركب من بنى كعب حتى اتوا رسول الله ﷺ فذكروا له الذى اصابهم وما كان من قريش عليهم فى ذلك، ثم ذكر قصة خروج رسول الله ﷺ الى مكة (الف) (سنن للبيهقى، باب فتح مكة حرما الله، ج ۳، ص ۲۰۲، نمبر ۱۸۲۸۱ مصنف عبدالرزاق، غزوة الفتح، ج ۳، ص ۳۷، نمبر ۳۹۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خود نقض عہد کرے تو اس کو اطلاع دینے کی ضرورت نہیں۔ اس پر چڑھائی کی جاسکتی ہے (۳) بخاری شریف میں ہے کہ فتح مکہ کے لئے اتنا چھپ کر چلے کہ اہل مکہ کو بھی اس کی خبر پوری طرح نہیں ہو پائی۔ اس حدیث میں اس کی وضاحت ہے۔ عن هشام عن ابيه قال لما سار رسول الله ﷺ عام الفتح فبلغ ذلك قريشا خرج ابو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يلتمسون الخبر عن رسول الله ﷺ فاقبلوا يسبيرون حتى اتوا مر الظهران الخ (ب) (بخاری شریف، باب این ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح، ج ۳، ص ۶۱۳، نمبر ۴۲۸۰، کتاب المغازی، مسلم شریف، باب فتح مکة، ج ۳، ص ۱۰۲، نمبر ۱۷۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نقض عہد کی اطلاع کفار مکہ کو نہیں دی۔ البتہ شدہ شدہ ان کو کچھ بھٹک لگ گئی تھی (۴) جب دشمن نے خود ہی عہد توڑ دیا تو اب ان کو اپنی طرف سے عہد توڑنے کی اطلاع دینے کا کیا فائدہ ہے؟

[۲۹۹۸] (۱۹) اگر کفار کے غلام مسلمانوں کے لشکر کی طرف آجائے تو وہ آزاد ہیں۔

ترجمہ اگر کفار کے غلام مسلمان ہو کر مسلمانوں کے لشکر کے پاس آجائے تو وہ آزاد ہو جائے گا، اب وہ غلام نہیں رہے گا۔

ترجمہ حدیث میں ہے۔ عن علي قال خرج عبدان الى رسول الله ﷺ يعني يوم الحديبية قبل الصلح فكتب اليه مواليهم فقالوا يا محمد! والله ما خرجوا اليك رغبة في دينك وانما خرجوا هربا من الرق، فقال ناس صدقوا يا رسول الله ردهم اليهم، فغضب رسول الله ﷺ وقال ما اراكم تنتهون يا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم من يضرب رقابكم على هذا وابي ان يردهم وقال هم عتقاء الله عز وجل (ج) (ابوداؤد شریف، باب في عبيد المشركين يلحقون

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) کرتے ہو تو پیچھے سے مارو شاید وہ صحت حاصل کریں (الف) نبی دیل نے حملہ کیا بنی کعب پر۔ اور وہ اس مدت میں تھے کہ حضورؐ اور قریش کے درمیان صلح تھی۔ اور بنو کعب حضورؐ کی صلح میں تھے۔ اور بنو نفاثہ قریش کی صلح میں تھے۔ اور بنو کعب نے بنو نفاثہ کی مدد کی اور قریش نے ان کی ہتھیار اور غلام سے مدد کی۔ پھر قصبے کا تذکرہ کیا۔ فرماتے ہیں کہ بنو کعب کی ایک جماعت نکلی اور حضورؐ کے پاس آکر مصیبت کا تذکرہ کیا اور قریش نے اس کے خلاف جو کچھ کیا اس کا تذکرہ کیا۔ پھر حضورؐ کے مکہ تک نکلنے کا تذکرہ کیا (ب) جب حضورؐ فتح مکہ کے سال نکلے تو یہ بات قریش کو پہنچی۔ اس لئے ابو سفیان، حکیم بن حزام اور بديل حضورؐ کے بارے میں خبر معلوم کرنے کے لئے نکلے، پس حضورؐ چلتے ہوئے مر الظهران تک آئے (ج) صلح حدیبیہ کے دن کچھ غلام صلح سے پہلے حضورؐ کے پاس (باقی اگلے صفحہ پر) حاشیہ

[۲۹۹۹] (۲۰) ولا بأس ان یعلف العسکر فی دار الحرب ویأکلوا ما وجدوه من الطعام

بالمسلمین فیسلون، ج ۲، ص ۱۲، نمبر ۲۷۰۰ رترندی شریف، باب مناقب علیؑ بن ابی طالب، ج ۲، ص ۲۱۲، نمبر ۳۷۱۵، کتاب المناقب (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہیں (۲) وہ اپنے مولیٰ کو نیچا دکھانے کے لئے آئے ہیں اور اپنی جان بچائی ہے اس لئے ان کی جان اسی شکل میں بچ سکتی ہے اور آقا کو نیچا دکھایا جاسکتا ہے جب وہ آزاد ہو جائیں۔
کفار کی باندی مسلمان لشکر کے پاس آجائے تو وہ بھی آزاد ہو جائے گی۔

ج اس کی دلیل اوپر کی احادیث ہیں (۲) اس آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن اللہ اعلم بایمانہن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الی الکفار لاهن حل لہم ولا ہم یحلون لہن (الف) (آیت ۱۰، سورۃ الممتحۃ ۶۰) آیت میں ہے کہ مہاجرہات مومنہ آجائیں تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو کیونکہ یہ ان کے لئے حلال نہیں رہیں۔ مومنات عورتیں باندی بھی ہو سکتی ہیں اور آزاد بھی۔ پس باندی حلال نہیں رہی کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اب کفار کی باندی نہیں رہی آزاد ہوگئی۔ اس لئے اس آیت میں اشارہ ہے کہ کفار کی باندی ہجرت کر کے اسلامی لشکر کے پاس آجائے تو وہ آزاد ہو جائے گی [۲۹۹۹] (۲۰) اور کوئی حرج نہیں ہے کہ لشکر چارہ کھلائیں دار الحرب میں یا کھانے میں جو پائیں اس کو کھائیں اور ایندھن استعمال کریں۔ اور قال کریں ایسے ہتھیار سے جو پائیں بغیر تقسیم کئے ہوئے۔

شرح میدان جنگ میں کفار کی کوئی چیز ملے اور اس کو استعمال کرنے کی ضرورت ہو تو بغیر تقسیم کئے اور بغیر اس میں شمس نکالے بھی استعمال کر سکتا ہے۔ مثلاً کھانا مل جائے تو اس کو کھا سکتا ہے۔ لکڑی ملے اس کو جلا سکتا ہے، تیل مل جائے تو استعمال کر سکتا ہے یا ہتھیار ملے تو اس سے جنگ کر سکتا ہے۔ البتہ کسی چیز کی کمی ہو اور دوسرے ساتھیوں کو بھی اس کی ضرورت ہو تو پانے والا ہی سب نہ لے لے بلکہ مناسب انداز میں تقسیم کر کے لے تاکہ دوسرے ساتھیوں کی ضرورت بھی پوری ہو سکے۔

ج یہ ضرورت کی چیزیں ہیں اور امیر کی جانب سے ایک گوندان کے استعمال کی اجازت ہوتی ہے۔ کیونکہ گھر سے دور میدان جنگ میں ہیں اس لئے ان کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ہم لوگ مال غنیمت میں سے ضرورت کے مطابق استعمال کر لیا کرتے تھے۔ عن ابن عمر قال کنا نصیب فی مغازینا العسل والعنب فأنکله ولا نرفعه (ب) (بخاری شریف، باب ما یصیب

: (پچھلے صفحے سے آگے) آئے تو ان کے آقاؤں نے حضورؐ کو کھاکہ اے محمدؐ! آپؐ کے دین میں رغبت کی وجہ سے نہیں آئے ہیں۔ وہ غلامیت سے بھاگنے کے لئے آئے ہیں۔ کچھ لوگوں نے بھی تصدیق کی کہ یہ سچ کہتے ہیں غلاموں کو واپس کر دیجئے۔ تو حضورؐ غصے ہوئے اور فرمایا اے معشر قریش! لگتا ہے کہ تم اس وقت تک نہیں روکے جب تک اللہ تم پر ایسے لوگوں کو نہ بھیج دیں جو اس پر تمہاری گردنوں کو مارے۔ اور غلاموں کو واپس کرنے سے انکار فرمادیا اور فرمایا کہ یہ اللہ کے آزاد شدہ ہیں (الف) اے ایمان والو! مومن عورتیں تمہارے پاس ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان لو۔ اللہ تو پہلے ہی سے ان کا ایمان جانتے ہیں۔ اگر ان کو مومنہ سمجھو تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو۔ نہ یہ ان کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ ان کے لئے حلال ہیں (ب) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جنگ میں شہد اور ان کو رملتا تو ہم لوگ اس کو کھاتے لیکن اٹھا کر نہیں رکھتے۔

و يستعملوا الحطب ويدهنوا بالدهن ويقتلوا بما يجدونه من السلاح كل ذلك بغير

من الطعام في ارض الحرب، ص ۴۴۶، نمبر ۳۱۵۴، مسلم شریف، باب جواز الاكل من طعام الغنیمه فی دار الحرب، ج ۲، ص ۹۷، نمبر ۱۷۷۷/۱ ابو داؤد شریف، باب فی اباحتہ الطعام بارض العدو، ج ۲، ص ۱۳، نمبر ۲۷۰۱ (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی چیز استعمال کر سکتا ہے (۲) ایک حدیث میں ہے کہ ابو جہل ہی کی تلوار سے اس کو مارا جس سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت کی تلوار مل جائے اور اس کو استعمال کرنے کی ضرورت پڑے تو استعمال کر سکتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ حدثنی ابو عبیدہ عن ابیہ عن ابیہ قال: مررت فاذا ابو جہل صریع قد ضربت رجله فقلت يا عدو الله! يا ابا جہل! قد اخزى الله الآخر، قال ولا اهابه عند ذلك فقال ابعده من رجل قتله قومه فضربته بسيف غير طائل فلم يغن شيئا حتى سقط سيفه من يده فضربته به حتى برد (الف) (ابو داؤد شریف، باب فی الرخصة فی السلاح یقاتل به فی المعركة، ص ۱۴، نمبر ۲۷۰۹) اس حدیث سے میں ہے کہ حتی سقط من يده فضربته به یعنی ابو جہل کی تلوار اس کے ہاتھ سے گری تو میں نے اسی کی تلوار سے اس کو مارا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وقت ضرورت مال غنیمت کا ہتھیار استعمال کر سکتا ہے (۳) عن عبد الله بن ابي اوفى قال قلت هل كنتم تخمسون یعنی الطعام فی عهد رسول الله ﷺ فقال اصبنا طعاما يوم خيبر فكان الرجل يجبي فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف (ب) (ابو داؤد شریف، باب فی النهي عن النهي اذا كان في قلة في ارض العدو، ج ۲، ص ۱۳، نمبر ۲۷۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے مطابق استعمال کرے اور باقی واپس کر دے۔

ضرورت سے زیادہ لوٹ کھسوٹ کر کے لینا جائز نہیں ہے۔

وجہ حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے۔ عن عاصم یعنی ابن کلیب عن ابیہ عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله ﷺ فی سفر فاصاب الناس حاجة شديدة وجهدوا واصابوا غنما فانتهبوها، فان قدرونا لتغلي اذ جاء رسول الله ﷺ يمشي على قوسه فاكفاه قدر وناقبوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال: ان النهبة ليست باحل من المينة او ان المينة ليست باحل من النهبة، شك هناد (ج) (ابو داؤد شریف، باب فی النهي عن النهي اذا كان في الطعام قلة في ارض العدو، ج ۲، ص ۱۳، نمبر ۲۷۰۵، بخاری شریف، باب قسمه الغنم ص ۳۳۸، نمبر ۲۲۸۸، کتاب الشریک) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوٹ کھسوٹ کر لینا جائز نہیں ہے۔ صرف ضرورت کے مطابق دوسرے ساتھیوں کی رعایت کر کے لے سکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عبیدہ فرماتے ہیں کہ میں گزرا تو دیکھا ابو جہل پڑا ہوا ہے اس کے پاؤں کاٹ دیا ہے۔ میں نے کہا اللہ کے دشمن ابو جہل ہو، آخر اللہ نے تم کو ذلیل کر دیا۔ کہنے لگائیں اس وقت اس سے نہیں ڈرتا، کہا اس کے بعد بھی ڈھٹائی ہے کہ اس کو اس کی قوم نے قتل کیا۔ پھر میں چھوٹی سی تلوار سے اس کو مارا لیکن کچھ نہیں ہوا یہاں تک کہ اس کی تلوار ہاتھ سے گر گئی میں نے اس کی تلوار سے اس کو مارا تو وہ ٹھنڈا ہو گیا (ب) عبد اللہ بن ابی اوفی نے پوچھا کیا آپ لوگ حضورؐ کے زمانے میں کھانے میں نفس نکالتے تھے؟ فرمایا خیبر کے دن غنیمت میں کھنا ملا تو آدمی آتا اور لاتا لیتا جتنا اس کو کافی ہو جاتا پھر چلا جاتا (ج) انصار کے ایک آدمی کہتے ہیں کہ ہم حضورؐ کے ساتھ ایک سفر میں نکلے۔ ہمیں بہت بھوک لگی اور مشقت بھی ہوئی۔ اس دوران بکریاں غنیمت میں ملیں تو لوگوں نے ان کو لوٹ لیا۔ ہری بانڈی اہل رہی تھی کہ حضورؐ گمان کہ بل چلتے ہوئے آئے۔ پس قوس سے ہماری بانڈیاں الٹ دی پھر گوشت کو مٹی میں ملا دیا پھر فرمایا لوئی ہوئی چیز مردہ کی طرح حلال نہیں ہے یا یوں فرمایا مردہ لوئی ہوئی چیز سے زیادہ حلال نہیں ہے۔ حضرت ہناد کو اس جملے میں شک ہے۔

قسمة [۳۰۰۰] (۲۱) ولا يجوز ان يبيعوا من ذلك شيئا ولا يتمولونه [۳۰۰۱] (۲۲) ومن اسلم منهم احرز باسلامه نفسه واولاده الصغار وكل مال هو في يده او ودیعة في يد

لغت یعلف : چارہ کھلائے، یدھن : تیل لگائے، سلاح : ہتھیار۔

[۳۰۰۰] (۲۱) اور نہیں جائز ہے کہ اس میں سے کچھ بیچے اور نہ ذخیرہ کرے۔

تشریح مال غنیمت کے تقسیم کرنے سے پہلے بقدر ضرورت استعمال تو کر سکتا ہے لیکن اس کو بیچے یا اس کو اپنے لئے ذخیرہ کرے اس کی اجازت نہیں ہے۔

مع اور بتلایا کہ بقدر ضرورت صرف استعمال کر سکتا ہے۔ اور جو باقی بچے اس کو مال غنیمت میں واپس کر دے۔ عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال قلت هل كنتم تخمسون یعنی الطعام فی عهد رسول اللہ ﷺ فقال اصبنا طعاما يوم خيبر فكان الرجل يبيع فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينصرف (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی النبی عن النبی، ج ۲، ص ۱۳، نمبر ۲۷۰۴) اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت سے زیادہ نہ لے اور ذخیرہ نہ کرے۔ اور بیچنا ممنوع ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال نہی رسول اللہ ﷺ عن شراء المغانم حتی تقسم (ب) (ترمذی شریف، باب فی کرہیۃ بیع المغانم حتی تقسم، ص ۲۸۵، نمبر ۱۵۶۳) اس حدیث میں ہے کہ مال غنیمت کو تقسیم ہونے سے پہلے اپنے لئے بیچنا جائز نہیں ہے۔

تقسیم سے پہلے اپنے لئے مال جمع کرنا مال غنیمت میں خیانت کرنا ہے۔ اور مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے لئے یہ وعید ہے۔ عن عمر بن الخطاب عن النبی ﷺ قال: اذا وجدتم الرجل قد غل فاحرقوا متاعه واضربوه (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی عقوبة الغال، ج ۲، ص ۱۵، نمبر ۲۷۱۳) اس حدیث میں ہے کہ مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کے سامان کو جلا دو اور مارو۔ اور اپنے لئے مال جمع کرنا مال غنیمت میں خیانت کرنا ہے اس لئے یہ جائز نہیں ہوگا۔

لغت لا يتمولونه : تمول سے مشتق ہے، اپنے لئے مال جمع کرنا۔

[۳۰۰۱] (۲۲) کفار میں سے جو اسلام لے آئے تو وہ محفوظ کر لے گا اسلام کی وجہ سے اپنی جان اور اپنی چھوٹی اولاد اور وہ مال جو اس کے قبضے میں ہو یا مسلمان یا ذمی کے ہاتھ میں امانت ہو۔

تشریح کفار کو غلام بنانے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو وہ خود بھی آزاد شمار کیا جائے گا اور اس کی چھوٹی اولاد بھی آزاد شمار کی جائے گی اور قتل سے محفوظ رہیں گے۔ اور جو اس کا مال ہے وہ مال غنیمت نہیں ہوگا بلکہ مالک کو دے دیا جائے گا۔ چاہے وہ مال اس کے قبضے میں ہو یا کسی مسلمان کے پاس امانت ہو۔ یا کسی ذمی کے پاس امانت ہو۔ البتہ جو مال حربی کے قبضے میں ہو وہ مال غنیمت شمار کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) عبد اللہ بن ابی اوفی نے پوچھا کیا آپ لوگ حضور کے زمانے میں کھانے میں خس نکالتے تھے؟ فرمایا خیر کے دن کھانا ملا لوگ آتے اور اپنی اپنی ضرورت کی مقدار لے جاتے پھر واپس ہو جاتے یعنی اس میں خس نہیں ہے (ب) آپ نے غنیمت کے مال کو تقسیم کرنے سے پہلے خریدنے سے روکا (ج) آپ نے فرمایا اگر تم کسی آدمی کو پاؤ کہ اس نے غنیمت میں خیانت کی ہے تو اس کے سامان کو جلا دو اور اس کو مارو۔

مسلم او ذمی [۳۰۰۲] (۲۳) فان ظهرنا على الدار فعقاره فيء وزوجته فيء وحملها فيء

مجا حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدیثی عثمان بن ابی حازم عن ابیہ عن جدہ صخر ان رسول اللہ ﷺ غزا ثقیفا ... یا صخر ! ان القوم اذا اسلموا احرزوا دماءهم واموالهم فادفع الى المغيرة عمته فدفعتها اليه (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اقتطاع الارضین، ج ۲، ص ۸۷، نمبر ۳۰۶۷، کتاب الخراج) (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ ان ابا هريرة ... وقد قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله (ب) (بخاری شریف، باب وجوب الزکوة، ص ۱۸۷، نمبر ۱۳۹۹، مسلم شریف، باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله الخ، ص ۶۷، نمبر ۲۰۱۷، ابوداؤد شریف، باب علی ما یقاتل المشرکون، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۴۰) ان احادیث میں ہے کہ اسلام لے آئے تو جان اور مال محفوظ ہو جائیں گے۔ چھوٹی اولاد ماں باپ کے تابع ہوتی ہیں اور جو حکم باپ یا ماں کا ہوتا ہے وہی حکم چھوٹی اولاد کا بھی ہوتا ہے۔ اس لئے چھوٹی اولاد بھی آزاد ہوگی اور قتل سے محفوظ ہوگی۔

نکتہ احرز : محفوظ کر لے گا، حرز سے مشتق ہے، ودیعة : امانت کی چیز۔

[۳۰۰۲] (۲۳) پس اگر ہم غالب آجائیں ان کے گھر پر تو اس کی زمین فی ہوگی اور اس کی بیوی فی ہوگی، اس کا حمل اور اس کی بڑی اولاد فی ہوگی۔

تشریح حربی مسلمان ہو جائے تو اس کی جان، اس کا منقول مال اور چھوٹی اولاد تو محفوظ ہو جائیں گے، لیکن اس کی زمین جو دار الحرب میں ہے وہ محفوظ نہیں ہوگی بلکہ اگر دار الحرب پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا تو وہ زمین مال غنیمت میں شمار ہوگی۔ اس کی بیوی اگر ابھی تک حربیہ ہے تو وہ بھی مال غنیمت میں شمار ہوگی۔ اس بیوی کے پیٹ میں جو حمل ہے وہ بھی ماں کے تابع ہو کر مال غنیمت میں شمار ہوگا۔ اور اس آدمی کی بالغ اولاد بھی مال غنیمت میں شامل رہے گی یہ لوگ محفوظ نہیں ہوں گے۔

مجا یہ لوگ اور یہ چیزیں مسلمان ہونے والے آدمی کے تابع نہیں ہیں اس لئے اس کے مسلمان ہونے سے یہ چیزیں محفوظ نہیں ہوں گی۔ مثلاً زمین غیر منقولی چیز ہے اور اگرچہ مسلمان ہونے والے کی ملکیت ہے لیکن دار الحرب ہونے کی وجہ سے وہاں کے حاکم کی حکومت میں ہے۔ اور وہ زمین بھی دار الحرب کی زمین شمار کی جاتی ہے اس لئے وہ مال غنیمت ہوگی۔

فائدہ امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ زمین بھی مسلمان ہونے والے آدمی کی ملکیت ہوگی اور مال غنیمت میں شمار نہیں ہوگی۔

مجا اوپر کی حدیث میں ہے کہ اسلام لانے سے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہو جائے گی۔ اور زمین بھی اس کا مال ہے اس لئے وہ بھی محفوظ ہوگی (۲) حضرت صخر کی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت مغیرہؓ کی قوم نے ایمان لایا تو پانی کا کنواں واپس کیا، اور کنواں زمین کا حصہ ہے

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے قبیلہ ثقیف سے غزوہ کیا... آپؐ نے فرمایا اے صخر ! قوم اسلام لے آئے تو اپنا خون اور اپنا مال محفوظ کر لیتی ہے۔ اس لئے اس کی چھوٹی بیوی واپس دیدو۔ تو اس کی چھوٹی بیوی اس کو واپس دیدی (ب) آپؐ نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے لالہ کہنے تک جنگ کروں، پھر جب وہ کہہ لیں تو مجھ سے ان کا مال اور جان محفوظ ہو گیا۔ مگر کوئی حق ہو تو اور اس کا حساب اللہ پر ہے۔

اولادہ الکبار فیء.

جس سے معلوم ہوا کہ ایمان لانے سے زمین بھی محفوظ ہوگی۔ لمبی حدیث کا کلڑا یہ ہے۔ حدثنی عثمان بن ابی حازم عن ابیہ عن جدہ صخر ان رسول اللہ غزا ثقیفا... یا صخر ان القوم اذا اسلموا احرزوا اموالهم ودماءهم فادفع الی القوم ماءهم قال نعم یا نبی اللہ! فرأیت وجه رسول اللہ ﷺ یتغیر عند ذلک حمرة حیا من اخذه الجارية واخذہ الماء (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اقطاع الارضین ص ۷۸، نمبر ۳۰۶۷، کتاب الخراج) اس حدیث میں پانی کا کنواں واپس کیا جس سے معلوم ہوا کہ ایمان لانے سے دارالحرب کی زمین بھی محفوظ ہو جائے گی (۳) حدیث میں ہے۔ عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ عن النبی ﷺ انه کان یقول فی اهل الذمة لهم ما اسلموا علیہ من اموالهم وعبيدهم وديارهم وارضهم وماشيتهم، ليس علیہم فیہ الا الصدقة (ب) (سنن للبیہقی، باب من اسلم علی شیء فھولہ، ج ۵، ص ۱۹۱، نمبر ۱۸۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ ذمی کو زمین بھی ملے گی جس پر قیاس کر کے حربی کو بھی زمین ملے گی اگر وہ اسلام لے آئے۔

بیوی اس لئے مال غنیمت میں شمار ہوگی کہ وہ مذہب کے معاملے میں شوہر کے تابع نہیں ہے۔ وہ عاقل بالغ ہے اس لئے اگر وہ بھی ایمان لاتی ہے تو وہ محفوظ ہوگی، اور اگر نہیں لاتی ہے تو وہ کافر رہے گی اور پکڑے جانے کے بعد مال غنیمت میں آکر باندی بنے گی (۲) کوئی مسلمان آدمی یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کرے تو شوہر کے مسلمان ہونے کی وجہ سے وہ مسلمان شمار نہیں کی جائے گی اسی طرح شوہر کے اسلام لانے سے بیوی مسلمان شمار نہیں ہوگی۔ اس لئے اس پر غلبہ پانے کے بعد وہ مال غنیمت میں شمار ہوگی (۳) بلکہ شوہر کے اسلام لانے کے بعد اس کا نکاح ہی ٹوٹ جائے گا۔

حربہ عورت کا حمل بھی فی ہوگا یعنی بعد میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ مال کی طرح مال غنیمت میں شمار ہوگا۔

بجہ حمل ماں کا جز ہے اس لئے ماں مال غنیمت میں ہوگی تو اس کا حمل بھی مال غنیمت میں ہوگا (۲) اثر میں موجود ہے۔ قال سفیان ونحن لا نأخذ بذلک، نقول اذا استثنی ما فی بطنھا عتقت کلھا انما ولدھا کعضو منھا (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یعتق امته ویستثنی ما فی بطنھا والرجل یشتري امته، ج ۵، ص ۱۷۲، نمبر ۱۶۸۰۰) اس اثر میں ہے کہ بچہ ماں کے عضو کی طرح ہے اس لئے ماں حربہ ہوگی تو اس کا حمل بھی حربی شمار ہوگا۔

بالغ اولاد ماں باپ کے تحت میں شمار نہیں کی جاتی ہے وہ خود عاقل بالغ ہیں اس لئے اگر وہ حربی ہیں تو حربی ہی شمار کی جائے گی اور باپ کے

حاشیہ : (الف) آپ نے قبیلہ ثقیف سے غزوہ کیا... فرمایا اے صخر! قوم جب اسلام لے آئے تو اپنے مال اور اپنے خون کو محفوظ کر لیتی ہے۔ اس لئے قوم کو اس کا چشمہ دے دو، کہا ہاں! اے اللہ کے نبی! میں نے حضور کے چہرے کو دیکھا کہ حیا سے تبدیل ہو رہا ہے اور باندی اور چشمہ پر قبضہ کرنے سے آپ شرمندگی محسوس کر رہے ہیں (ب) حضور اہل ذمہ کے بارے میں فرماتے تھے جو اموال پر اسلام لایا وہ سارا اس کا ہوگا۔ ان کا مال، غلام، گھر، زمین، چوپایاں پر صدقہ کے علاوہ کچھ لازم نہیں ہوگا (ج) حضرت سفیان نے فرمایا کہ ہم اس کو نہیں لیتے۔ ہم کہتے ہیں کہ پیٹ میں جو حمل ہے اس کو مستثنیٰ کیا تب بھی پوری باندی آزاد ہوگی کیونکہ اس کا بچہ اس کے عضو کی طرح ہے۔

[۳۰۰۳] (۲۴) ولا ینبغی ان یباع السلاح من اهل الحرب ولا یجهز الیهم [۳۰۰۴] (۲۵) ولا ینقادون بالأسارى عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقالوا رحمہما اللہ تعالیٰ ینقادى بہم

اسلام لانے سے اس کو مسلمان نہیں شمار کیا جائے گا۔

نفت فنی : مال غنیمت، ظہر نا علی الدار : دار الحرب پر قبضہ ہو گیا، عقار : زمین۔

[۳۰۰۳] (۲۴) مناسب نہیں ہے کہ ہتھیار حربیوں سے بیچے اور نہ اس کو یہ مال بھیجے۔

تشریح جب جنگ چل رہی ہو ایسے حالات میں اہل حرب سے ہتھیار بیچنا مناسب نہیں۔ اسی طرح وہاں ہتھیار بھیجنا بھی مناسب نہیں۔

مجاہد اس ہتھیار سے مسلمانوں سے جنگ کریں گے اور مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں گے۔ اس لئے اپنے ہی لوگوں کو نقصان پہنچانا مناسب

نہیں ہے۔ اسی طرح ان سے ہتھیار بھی بیچنا مناسب نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عمران بن حصین قال نہی رسول اللہ

ﷺ عن بیع السلاح فی الفتنة (الف) (سنن للبیہقی، باب کراہیۃ بیع العیر من یعصر الخمر والسیف من یحصى اللہ عز وجل بہ، ج

خاص ص ۵۳۵، نمبر ۸۱۰۷) اس حدیث مرسل میں ہے کہ فتنہ کے وقت ہتھیار بیچنے سے منع فرمایا۔ اور حربی سے زیادہ کون فتنہ باز ہوگا۔ اس

لئے ان سے بھی ہتھیار بیچنا یا اس کے ملکوں میں ہتھیار بھیجنا جائز نہیں ہوگا (۳) اس اثر میں ہے۔ عن الحسن قال لا یبعث الی اهل

الحرب شیء من السلاح والکراع ولا ما یستعان علی السلاح والکراع (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۱ اما یکرہ ان تکمل الی العدو

فیتقوی بہ، ج سادس ص ۵۱۲، نمبر ۳۳۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حربیوں کو ہتھیار نہیں دینا چاہئے۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حربیوں کو ہتھیار کے علاوہ دوسرے سامان بھی بیچنا جائز نہیں ہے۔

مجاہد ان کا استدلال حضرت ثمامہ بن اثال کے اس قول سے ہے جو لمی حدیث کا کلمہ ہے۔ سمع اباهریرة قال ... ولا واللہ لایأتیکم

من الیمامة حبة حنطة حتی یأذن فیہا النبی ﷺ (ب) (بخاری شریف، باب وفد بنی حنیفہ وحدیث ثمامہ بن اثال، ص ۶۲۷ نمبر

۴۳۷۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور کی اجازت کے بغیر اہل مکہ کو گیارہوں کا ایک دانہ بھی نہیں دیا جائے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے

سامان بھی اہل حرب کو نہ دے (۲) اوپر کا مصنف ابن ابی شیبہ کا اثر نمبر ۳۳۳۶ بھی ان کا مستدل ہے۔ کیونکہ اس میں ہے ولا ما یستعان

به علی السلاح والکراع یعنی ہتھیار اور جو چیز جنگ میں مددگار ہو وہ بھی نہ دو۔

نفت تکھف : چیز سے مشتق ہے، کسی چیز کو بھیجنا، السلاح : ہتھیار

[۳۰۰۴] (۲۵) اور نہ فدیہ دے قیدیوں کے بدلے میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ مسلمان قیدیوں کے بدلے میں

رہا کرے۔

تشریح مسلمانوں کے قیدی کفار کے پاس ہیں اور کفار کے قیدی مسلمانوں کے پاس ہیں۔ اب مسلمان قیدی لے کر کفار قیدی کو رہا کرے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے جنگ کے موقع پر دشمن سے ہتھیار بیچنے سے منع فرمایا (ب) حضرت ثمامہ نے فرمایا خدا کی قسم یمامہ سے گیارہوں کا ایک دانہ بھی مکہ نہیں آئے

گا جب تک حضورؐ اجازت نہ دیں۔

اُساری المسلمین.

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ امام وقت ایسا کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔

بخ امام اعظمؒ فرماتے ہیں کہ کفار کو مارنا دنیا سے فتنے کو ختم کرنا ہے۔ اس لئے مسلمانوں کو بچانے سے زیادہ کفار کو مارنا افضل ہے (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ ماکان لنبی ان یكون له اسرى حتى یسخر فی الارض تریدون عرض الدنيا واللہ یرید الآخرة واللہ عزیز حکیم (الف) (آیت ۶۷، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ نبی ﷺ کے پاس قیدی ہوں اور ان کو مار مار کر ختم نہ کریں ایسا نہ کرنا چاہئے بلکہ اس کو مار مار کر ختم کر دینا چاہئے۔ اور مسلمان قیدی کے بدلے میں کفار قیدی کو دینا اس کو زندہ رکھنا ہے اس لئے اس کو نہیں دینا چاہئے (۳) دوسری آیت میں ہے۔ واقتلوہم حیث ثقتموہم (ب) (آیت ۱۹۱، سورۃ البقرۃ ۲) اور آیت میں ہے۔ فان تولو فخذوہم واقتلوہم حیث وجدتموہم ولا تتخذوا منہم ولیا ولا نصیرا (ج) (آیت ۸۹، سورۃ النساء ۴) ان دونوں آیتوں میں ہے کہ کفار کو جہاں پاؤ قتل کرو۔ اس لئے قیدی کو قتل کرنا زیادہ بہتر ہوگا۔ جب قیدیوں کے بدلے رہا نہیں کر سکتے تو مال کے بدلے بھی رہا نہیں کرنا چاہئے۔

فائدہ صاحبینؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قیدیوں کے بدلے رہا کر سکتے ہیں۔

بخ ان کے یہاں مسلمانوں کو بچانا کفار کو صاف کرنے سے زیادہ اہم ہے تاکہ مسلمانوں میں بددلی پیدا نہ ہو۔ اس لئے مسلمان قیدیوں کے بدلے کفار قیدیوں کو رہا کر سکتے ہیں (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ فاذا لقیمت الذین کفروا لفضرب الرقاب حتی اذا اثخنتموہم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتی تضع الحرب اوزارها (د) (آیت ۴، سورۃ محمد ۴۷) اس آیت میں ہے کہ قید کرنے کے بعد یا احسان کر سکتے ہو یا فدیہ میں رہا کر سکتے ہو (۳) حدیث میں ہے کہ حضورؐ دو مسلمان قیدیوں کے بدلے ایک مشرک قیدی کو رہا کیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین ان النبی ﷺ فدی رجلین من المسلمین برجل من المشرکین (ہ) ترمذی شریف، باب ماجاء فی قتل الاساری والفداء، ص ۲۸۵، نمبر ۱۵۶۸ (۴) مسلم شریف میں یوں ہے۔ حدثنی ایاس بن سلمۃ حدثنی ابی قال غزونا فزارہ وعلینا ابو بکر ... فبعث بہا رسول اللہ ﷺ الی اهل مکۃ ففدی بہا ناسا من المسلمین کانوا اسروا بمکۃ (و) (مسلم شریف، باب التقیل وفداء المسلمین بالاساری، ص ۸۹، نمبر ۱۷۵۵) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قیدی کے بدلے قیدی رہا کر سکتے ہیں۔

نکتہ یفادو : فدیہ دینا، کسی چیز کے بدلے رہا کرنا، اساری : اسیر کی جمع ہے قیدی۔

حاشیہ : (الف) کسی نبی کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے پاس قیدی ہو یہاں تک کہ اس کا خون نہ بہائے تم دنیوی سامان چاہتے ہو اور اللہ آخرت چاہتا ہے۔ اللہ غالب ہے حکمت والا ہے (ب) جہاں کہیں پاؤ کفار کو قتل کرو (ج) پس اگر کفار پشت پھیریں تو ان کو پکڑو اور جہاں کہیں پاؤ ان کو قتل کرو اور ان کو دوست اور مددگار نہ بناؤ (د) جب کافروں سے مقابلہ پر آؤ تو اگر دونوں کو اتنا مار دو کہ خون بہادو اور مضبوطی سے باندھو، پھر یا احسان کرو یا فدیہ لیکر چھوڑ دو یہاں تک کہ جنگ ختم ہو جائے (ہ) آپؐ نے دو مسلمانوں کے بدلے میں ایک مشرک کو فدیہ میں دیا۔ (و) حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے قبیلہ فزارہ سے جنگ کی اور ہم پر امیر حضرت ابو بکرؓ تھے... حضورؐ نے مکہ کی طرف بھیجا اور ان مسلمانوں کے بدلے فدیہ دیا جو مکہ میں قید ہوئے تھے۔

[۳۰۰۵] (۲۶) ولا يجوز المن عليهم [۳۰۰۶] (۲۷) واذا فتح الامام بلدة عنوة فهو بالخيار ان شاء قسمها بين الغانمين وان شاء اقر اهلها عليها ووضع عليهم الجزية وعلى

[۳۰۰۵] (۲۶) کفار پر احسان کرنا جائز نہیں۔

تشریح بغیر کچھ لئے یوں ہی کفار کے قیدی کو رہا کرنا جائز نہیں ہے۔

وجہ اوپر کی دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ مسلمان قیدی کے بدلے کفار قیدی کو رہا کرنا مناسب نہیں ہے تو کچھ لئے بغیر رہا کرنا کیسے جائز ہوگا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر مصلحت ہو تو کچھ لئے بغیر بھی ان کے قیدی کو چھوڑ سکتے ہیں۔

وجہ ان کی دلیل اوپر کی آیت فاما منا بعد واما فداء (آیت ۴، سورہ محمد ۴۷) ہے (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے بعض کفار کو بغیر کچھ لئے بھی رہا کیا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن انس ان ثمانین رجلا من اهل مكة هبطوا على النبي ﷺ واصحابه من جبال التنعيم عند صلوة الفجر ليقتلوهم فاخذهم رسول الله ﷺ سلما فاعتقهم رسول الله ﷺ فانزل الله عز وجل وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة الخ (الف) (آیت ۲۴، سورہ الفتح ۲۸) اور دوسری روایت میں ہے۔ عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان النبي ﷺ قال لا سارى بدر لو كان مطعم بن عدى حيا ثم كلمنى فى هؤلاء النسئى لا طلقتهن له (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی المن علی الاسیر بغیر فداء، ج ۲، ص ۱۰، نمبر ۲۶۸۸/۲۶۸۹ بخاری شریف، باب با من النبی ﷺ علی الاسارى من غیر ان تخمس، ص ۴۴۳، نمبر ۳۱۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام مصلحت سمجھے تو بغیر فدیہ لئے بھی کفار کے قیدی کو رہا کر سکتا ہے۔

[۳۰۰۶] (۲۷) اگر امام کسی شہر کو طاقت سے فتح کرے تو اس کو اختیار ہے چاہے اس کو غازیوں کے درمیان تقسیم کر دے اور چاہے تو اس کے رہنے والے کو اس پر برقرار رکھے اور ان پر جزیہ مقرر کر دے اور اس کی زمین پر خراج مقرر کر دے۔

تشریح کسی شہر کو امام طاقت سے فتح کرے تو ان کو اس کی زمین کے بارے میں دو اختیار ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دے۔ اور دوسری شکل یہ ہے کہ وہاں کے باشندے کو اس زمین پر برقرار رکھے اور باشندوں پر ذمی ہونے کے اعتبار سے جزیہ مقرر کر دے اور زمین پر خراج مقرر کر دے۔

وجہ آیت میں اس کا اشارہ ہے کہ امام کو اس کا اختیار ہے۔ ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله وللرسول ولذی القری والیتیمی والمساکین و ابن السبیل کی لا یکون دولة بین الاغنیاء منکم وما اتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم

حاشیہ : (الف) اہل مکہ میں سے اسی آدمی فجر کی نماز کے وقت جب تنعم سے حضورؐ اور ان کے اصحاب پر اتارے تاکہ ان کو شہید کرے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو پکڑا اور ان کو آزاد کر دیا تو اللہ نے یہ آیت اتاری۔ وہ اللہ کی ذات ہے جس نے تم سے اس کے ہاتھوں کو روکا اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے روکا وادی مکہ میں (ب) آپؐ نے بدر کے قیدیوں سے فرمایا اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتے اور ان لوگوں کے بارے میں بات کرتے تو میں ان کی وجہ سے ان کو چھوڑ دیتا۔

اراضیہم الخراج.

عنه فانتهوا (الف) (آیت ۷، سورۃ الحشر ۵۹) اس آیت میں ہے کہ جو مال غنیمت آیا وہ اللہ اور رسول کا ہے۔ اس لئے اس کی جگہ جو امیر ہے اس کو تقسیم کرنے اور نہ کرنے کا اختیار ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ خیبر کی زمین طاقت سے فتح کی اور اس کو چھتیس حصوں میں تقسیم فرمایا۔ اور پھر یہودوں کو بھی کام کرنے کے لئے مقرر فرمایا۔ اور مکہ مکرمہ کو بھی طاقت سے فتح کیا لیکن اس کی زمین کو مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں فرمایا بلکہ وہاں کے لوگوں کو اس پر برقرار رکھا۔ بعد میں وہ لوگ ایمان لے آئے۔ خیبر کی زمین طاقت سے فتح کی گئی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمرؓ ان النبی ﷺ قاتل اهل خيبر فغلب على الارض والنخل والجاهم الى قصرهم (ب) اور اس زمین کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سهل بن ابی حشمة قال قسم رسول الله ﷺ خيبر نصفين، نصفنا لنوابه وحاجته ونصفا بين المسلمين قسمها بينهم على ثمانية عشر سهما (ج) اور یہود کو اس زمین پر کام کرنے دیا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمرؓ قال لما افتتحت خيبر سألت يهود رسول الله ﷺ ان يقرهم على ان يعملوا على النصف مما خرج منها فقال رسول الله ﷺ اقركم فيها على ذلك ماشئنا (د) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء في حكم ارض خيبر، ج ۲، ص ۶۸، نمبر ۳۰۰۶/۳۰۱۰/۳۰۰۸ بخاری شریف، باب معاملۃ النبی ﷺ اهل خيبر، ص ۶۰۹، نمبر ۴۲۴۸، باب غزوة خيبر، ص ۶۰۳، نمبر ۴۱۹، کتاب المغازی) ان حدیثوں سے تینوں باتیں ثابت ہوئیں۔

لوگوں کو برقرار رکھے اور خراج لگائے اس کی دلیل اس اثر میں ہے۔ ان عمر بن الخطاب بعث عثمان بن حنيف فمسح السواد فوضع على كل جريب عامر او غامر حيث يناله الماء قفيزا و درهما (ه) (سنن للبیہقی، باب قدر الخراج الذي وضع على السواد، ج ۲، ص ۲۳۰، نمبر ۱۸۳۸۳) حضرت عمرؓ نے سواد یعنی عراق کی زمین فتح کی اور اس کے لوگوں کو ذمی قرار دیا اور ان پر خراج مقرر کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ باشندوں کو بحال رکھ کر خراج مقرر کر سکتے ہیں (۲) عن عثمان بن ابی سلیمان ان النبی ﷺ بعث خالد بن وليد الى اكيذ ردومة فاخذوه فاتوا به فحقن له دمه وصالحه على الجزية (و) (سنن للبیہقی، باب من قال توخذ منهم الجزية عربا كان او عجم، ج ۲، ص ۳۱۴، نمبر ۱۸۶۲۱) اس سے بھی معلوم ہوا کہ جزیہ لے سکتا ہے۔

مکہ مکرمہ طاقت سے فتح ہوا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان ابن عباس اخبره ان رسول الله ﷺ غزا غزوة الفتح في رمضان حاشير: (الف) اللہ نے اپنے رسول کو گاؤں والوں کی جو مال غنیمت دی وہ اللہ کے لئے، رسول کے لئے، رشتہ داروں کے لئے، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔ تاکہ تمہارے مالداروں کے درمیان دولت نہ ہو جائے۔ اس لئے رسول جو دے اسے لو اور جس سے رو کہ اس سے رک جاؤ (ب) آپؐ نے اہل خیبر سے جنگ کی اور زمین اور باغ پر قبضہ کیا اور ان کو ان کے قلعے میں دیکر رہنے پر مجبور کیا (ج) آپؐ نے خیبر کو دو حصوں میں تقسیم کیا۔ آدھا مصائب اور ضرورتوں کے لئے اور آدھا مسلمانوں کے درمیان اس کو تقسیم کیا اٹھارہ حصوں پر (د) عبد اللہ بن عمرؓ مارتے ہیں کہ جب خیبر فتح ہو گیا تو یہودیوں نے حضورؐ سے کہا کہ ان کو وہیں بحال رکھا جائے اس شرط پر کہ وہ آدھی بٹائی پر کام کریں گے۔ آپؐ نے فرمایا جب تک چاہوں گا خیبر پر بحال رکھوں گا (ه) حضرت عمرؓ نے عثمان بن حنيف کو بھیجا۔ انہوں نے عراق کی پینائش کی اور آباد اور غیر آباد جس میں پانی پہنچتا ہو ایک جریب پر ایک قفیز یا ایک درہم (و) آپؐ نے خالد بن وليد کو اکید ردومہ کی طرف روانہ کیا۔ پس انہوں نے اس کو پکڑ کر لایا تو اس کے خون کو معاف کر دیا اور جزیہ پر لے کر آئے۔

[۳۰۰۷] (۲۸) وهو فی الأسارى بالخيار ان شاء قتلهم وان شاء استرقهم وان شاء

(الف) (بخاری شریف، باب غزوة الفتح فی رمضان، ص ۶۱۲، نمبر ۴۲۷۵ / مسلم شریف، باب فتح مکة، ج ۲، ص ۱۰۲، نمبر ۱۷۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فتح مکہ بزور طاقت ہوا۔ اس کے باوجود وہاں کی زمین کو مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کی (۲) اسی طرح عراق کی زمین کو حضرت عمرؓ نے مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ امام کو دونوں اختیار ہیں۔

نکتہ عنوة : زبردستی کر کے لینا، غانمین : غانم کی جمع ہے، غنیمت حاصل کرنے والے مجاہدین۔

[۳۰۰۷] (۲۸) اور امام کو قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے۔ چاہے ان کو قتل کر دے اور چاہے ان کو غلام بنائیں، اور چاہے تو ان کو مسلمانوں کے لئے ذی بنا کر آزاد چھوڑ دے۔

تشریح جو قیدی میدان جنگ میں ہاتھ آگئے ان کے بارے میں امام کو تین اختیار ہیں۔ مصلحت کے مطابق ان میں سے ہر ایک کے ساتھ معاملہ کرے (۱) اگر بہت شریر ہو تو ان کو قتل کر دے تاکہ اس کی شرارت سے بچ سکے (۲) مناسب سمجھے تو قیدیوں کو غلام بنا کر رکھے (۳) اور مناسب سمجھے تو آزاد چھوڑ دے۔ لیکن ان کو مسلمانوں کے لئے ذی بنا کر رکھے تاکہ خراج اور جزیہ ادا کرتا رہے۔

مذہب احادیث میں تینوں کا ثبوت ہے۔ قیدیوں کو قتل کر دے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدریؓ قال لما نزلت بنو قریظة علی حکم سعد بعث رسول اللہ ﷺ ... قال انی احکم ان تقتل المقاتلة وان تسبی الذرية قال لقد حکمت فیهم بحکم الملک (ب) (بخاری شریف، باب اذ انزل العدو علی حکم رجل، ص ۴۲۷، نمبر ۳۰۴۳ / مسلم شریف، باب جواز قتل من نقص العهد وجواز انزال اهل الحصن علی حکم حاکم عدل اهل للحکم) (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ دخل عام الفتح وعلی رأسه المغفر فلما نزعہ جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق باستار الکعبة فقال اقتلوه (ج) (بخاری شریف، باب قتل الاسیر وقتل الصبر، ص ۴۲۷، نمبر ۳۰۴۳ / مسلم شریف، باب جواز دخول مکة بغیر احرام، ص ۴۳۹، نمبر ۱۳۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیدی کو مناسب سمجھیں تو قتل کر سکتے ہیں۔

اگر مناسب سمجھیں تو زندہ رکھ کر قیدی بنا سکتے ہیں اس کی دلیل اوپر کی حدیث بنی قریظہ میں یہ جملہ گزرا۔ وان تسبی الذرية (بخاری شریف، نمبر ۳۰۴۳ / مسلم شریف، نمبر ۱۷۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام اور باندی بھی قیدی کو بنا سکتے ہیں۔

احسانا چھوڑ دیں اور ذمی بنادیں اس کی دلیل یہ لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے۔ سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله ﷺ خيلا قبل نجد فجاءت برجل من حنیفة یقال له ثمامة بن اثال ... فقال ماذا عندک یا ثمامة فقال عندی ما قلت لک ان تنعم تنعم علی شاکر وان تقتل تقتل ذا دم وان کنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فقال رسول الله ﷺ اطلقوا ثمامة

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فتح مکہ کا غزوہ رمضان میں کیا (ب) بنو قریظہ حضرت سعدؓ کے حکم پر اترے تو حضورؐ نے بھیجا... حضرت سعدؓ نے فرمایا میں فیصلہ کرتا ہوں کہ ان کے جنگ جو قتل کئے جائیں اور ان کی اولاد قیدی جائے۔ آپؐ نے فرمایا آپؐ نے فرشتے کا فیصلہ کیا (ج) آپؐ فتح مکہ کے سال مکہ میں داخل ہوئے اس حال میں کہ آپؐ کے سر پر خود تھا۔ پس جب خود کھول تو ایک آدمی آیا اور کہا ابن خطل کعبہ کے پردے کے ساتھ لٹکا ہوا ہے۔ آپؐ نے فرمایا اس کو قتل کر دو۔

ترکھم احرارا ذمة للمسلمین [۳۰۰۸] (۲۹) ولا يجوز ان يردهم الى دار الحرب
[۳۰۰۹] (۳۰) واذا اراد الامام العود الى دار الاسلام ومعه مواش فلم يقدر على نقلها

(الف) (مسلم شریف، باب ربط الاسیر وصبره وجواز لمن علیه، ج ۲، ص ۹۳، نمبر ۶۴۱۷) اس حدیث میں حضرت ثمامہ قیدی کو چھوڑ دیا قتل نہیں کیا۔ دوسری حدیث میں ہے۔ حدثنی عطية القرظي قال كنت من سبي بني قريظة فكانوا ينظرون فمن انبت الثغر قتل ومن لم ينبت لم يقتل فكننت فيمن لم ينبت (ب) (ابوداؤد شریف، باب الغلام يصب الحدر، ص ۲۵۷، نمبر ۴۴۰۴، کتاب الحدود) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احسان کے طور پر چھوڑ بھی سکتے ہیں۔ (۲) پہلے آیت گزر چکی ہے۔ فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها (آیت ۴، سورہ محمد ۴۷) اس آیت سے بھی پتا چلا کہ احسان کرتے ہوئے چھوڑ سکتا ہے۔
[۳۰۰۸] (۲۹) البتہ یہ جائز نہیں ہے کہ ان کو دار الحرب کی طرف جانے دیں۔

تشریح مسلمان قیدیوں کے بدلے میں نہیں بلکہ یوں ہی کافر قیدیوں کو دار الحرب کی طرف واپس جانے دیں یہ جائز نہیں ہے۔
ترجمہ پھر تو حربی مضبوط ہو جائیں گے اور دوبارہ جنگ کریں گے۔ اس لئے قیدیوں کو دار الحرب کی طرف واپس کرنا جائز نہیں ہے (۲) آیت گزر چکی ہے کہ قیدیوں کو مارو، تو اس کو دار الحرب بھیجنا کیسے درست ہوگا۔ ماکان لنسبی ان یکون له اسری حتی یضغن فی الارض تریدون عرض الدنيا والله یبید الآخرة (ج) (آیت ۶۷، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ قیدیوں کو مارو اس لئے اس کو واپس بھیجنا درست نہیں ہوگا (۳) دوسری آیت میں ہے۔ فاذا انسלخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم کل مرصد (د) (آیت ۵، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں بھی ہے کہ حریوں کو قتل کرو اس لئے واپس بھیجنا اچھا نہیں ہے۔ بلکہ اس آیت کی وجہ سے فاما منا بعد واما فداء (آیت ۴، سورہ محمد ۴۷) والی آیت منسوخ ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا۔

[۳۰۰۹] (۳۰) اگر امام دار الاسلام کی طرف واپس آنا چاہے اور اس کے پاس موسیٰ ہو اور اس کو دار الاسلام منتقل کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو ذبح کر دے اور اس کو جلا دے نہ اس کا کوچ کاٹے اور نہ اس کو یوں ہی چھوڑ دے۔

تشریح امام اور مجاہدین دار الحرب سے دار الاسلام جا رہے ہیں ان کے پاس دار الحرب کے کچھ موسیٰ ہیں اس کو دار السلام نہیں لے جاسکتا تو

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے گھوڑ سواروں کو نجد کی طرف بھیجا تو وہ لوگ بنی حنیفہ کے ایک آدمی کو پکڑ کر لائے جس کا نام ثمامہ بن امل تھا۔ آپؐ نے پوچھا ثمامہ تمہارے پاس کیا ہے؟ یعنی تم کیا چاہتے ہو؟ کہا میرے پاس جو بات تھی وہ کہہ دی کہ اگر انعام کریں گے تو شکر گزار ہوں گا، اور قتل کریں گے تو خون والے کو قتل کریں گے۔ اور مال چاہئے تو مانگتے دوں گا۔ آپؐ نے فرمایا ثمامہ کو چھوڑ دو (ب) عطیہ قرظی فرماتے ہیں کہ میں بنو قریظہ کے قیدیوں میں تھا تو وہ اندازہ لگاتے تھے کہ کس کو نیچے کا بال اگا ہے یعنی بالغ ہوا ہے اس کو قتل کرتے تھے۔ اور جس کو بال نہیں اگا اس کو قتل نہیں کرتے۔ اور میں اس میں تھا جس کو بال نہ اگا ہو (ج) کسی نبی کے لئے جائز نہیں ہے کہ ان کے پاس قیدی ہو یہاں تک کہ وہ زمین میں خان بہائے یعنی قیدی کو قتل کرے۔ تم دنیوی سامان چاہتے ہو اور اللہ آخرت چاہتے ہیں (د) جب اشہر حرم ختم ہو جائیں تو مشرکین کو قتل کرو، ان کو پکڑو ان کو قید کرو اور ان کے لئے ہر گھات میں بیٹھو۔

الی دار الاسلام ذبحها و حرقها ولا یعقرها ولا یترکها۔

اس کو حریوں کے فائدے کے لئے نہ چھوڑے بلکہ اس کو ذبح کرے اور گوشت کو جلادے تاکہ اس سے حربی فائدہ نہ اٹھا سکے۔

ج کفار کو فائدہ نہ اٹھانے دے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ما قطعتم من لينة او ترکتموها قائمة علی اصولها فباذن الله ولیخزی الفاسقین (الف) (آیت ۵، سورۃ الحشر ۵۹) اس آیت میں ہے کہ کفار کے درختوں کو چھوڑ دیا کاٹ دو یہ اللہ کے حکم سے ہو اور اصل مقصد یہ ہے کہ کافروں کو شرمندگی ہو (۲) عن ابن عمر قال حرق رسول الله ﷺ نخل بنی النضیر وقطع وهی البويرة (ب) (بخاری شریف، باب حدیث بنی النضیر وخرج رسول الله ﷺ لهم فی دية الرجلین، ص ۵۷۴، نمبر ۳۱۰۳، مسلم شریف، باب جواز قطع اشجار الکفار وخرقها، ج ۲، ص ۸۵، نمبر ۱۷۴۶) اس حدیث میں ہے کہ کفار کو مجبور کرنے کے لئے بنی النضیر کا درخت جلایا اور اس کو ویران کیا۔ اسی طرح اس کے مویشی کو بھی قابل استفادہ نہ رہنے دیا جائے۔

لیکن اس کو زندہ جلانا جائز نہیں ہے اس لئے ذبح کر کے اس کے گوشت کو جلادے یا دفن کر دے تاکہ اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال لا تتخذوا شینا فیہ الروح غرضا (ج) (مسلم شریف، باب النھی عن صبر البہائم، ج ۲، ص ۱۵۳، نمبر ۱۹۵۷) اس حدیث میں ہے کہ جانور کو تھوڑا تھوڑا کر کے نہیں مارنا چاہئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کو زندہ نہیں جلانا چاہئے اور نہ اس کی ٹانگ ہاتھ کاٹ کر چھوڑنا چاہئے۔ کیونکہ اس سے جانور کو تکلیف ہوگی۔ البتہ ذبح کرنا جائز ہے اور اس کے بعد گوشت جلانے میں جانور کو تکلیف نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے کہ جانور کا ہاتھ پاؤں کاٹ کر نہ چھوڑے یہ مثلہ ہے اور مثلہ ناجائز ہے۔ اثر یہ ہے۔ ان ابا بکر لما بعث الجنود نحو الشام یزید بن ابی سفیان ... ولا تغرقن نخلا ولا تحرقنها ولا تعقروا بهیمة ولا شجرة تخمر (د) (سنن للبیہقی، باب من اختار الکف عن القطع والتحریق الخ، ج ۳، ص ۱۴۶، نمبر ۱۸۱۲۵) دوسری روایت میں ہے۔ ان ابا بکر بعث یزید بن ابی سفیان الی الشام فمشی معه فذکر الحدیث الی ان قال ولا تذبحوا بعیرا ولا بقرا الا لما کل (ه) (سنن للبیہقی، باب تحریم قتل مالہ روح الا بان یذبح فیوکل، ج ۳، ص ۱۴۷، نمبر ۱۸۱۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذبح کر کے اس کو جلانے بغیر ذبح کئے نہ جلائے۔ کیونکہ فرمایا کہ ہاتھ اور ٹانگ کاٹ کر چھوڑ دینا اچھا نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ذبح بھی نہ کرے بلکہ بغیر ذبح کئے ہوئے چھوڑ دے۔

ج اوپر اثر گزرا کہ لا تذبحوا بعیرا ولا بقرا الا لما کل (سنن للبیہقی، نمبر ۱۸۱۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صرف کھانے کے لئے ذبح کرے یوں ذبح نہ کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دار الحرب کی مویشی کو ذبح نہ کرے یوں ہی چھوڑ دے۔

حاشیہ : (الف) کوئی تروتازہ درخت کا ٹویا اس کی جڑوں پر چھوڑ دو تو یہ اللہ کے حکم سے کرو تاکہ فاسقین ذلیل ہوں (ب) حضور نے بنی النضیر کے باغوں کو جلایا اور کانا جس کا نام بویرہ تھا (ج) آپ نے فرمایا جس جانور میں روح ہو اس کو ذبح حال کے طور پر مت بناؤ (د) حضرت ابو بکر نے جب لشکر شام کی طرف یزید بن سفیان کو روانہ کیا... نصیحت کی باغوں کو ذبونا نہیں، اس کو جلانا نہیں، چوپائے کا پاؤں نہیں کاٹنا اور نہ پھل دار درختوں کو کاٹنا (ه) حضرت ابو بکر نے یزید بن ابوسفیان کو شام کی طرف روانہ کیا تو ان کے ساتھ کچھ دیر تک چلے۔ حدیث کا ذکر کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا اونٹ اور گائے کو ذبح نہ کرنا مگر کھانے کے لئے۔

[۳۰۱۰] (۳۱) ولا یقسم غنیمۃ فی دار الحرب حتی ینخرجها الی دار الاسلام.

نکتہ : عقر سے مشتق ہے، کوچ کا نالغی پادوں پر تلوار مار کر اس کو کاٹ دینا، مواش : جانور، ماشیہ کی جمع ہے۔

[۳۰۱۰] (۳۱) دار الحرب میں غنیمت تقسیم نہ کرے یہاں تک کہ اس کو دار الاسلام تک نکال لائے۔

تشریح مال غنیمت کو دار الحرب سے دار الاسلام میں لائے تب اس کو تقسیم کرے اس سے پہلے تقسیم نہ کرے۔

وجہ دار الحرب کے اندر جب تک مال غنیمت ہے تو اس بات کا خطرہ ہے کہ کفار دوبارہ حملہ کر کے اس مال کو واپس لے لیں، چونکہ خطرہ ہے اس لئے مال مکمل طور پر مسلمانوں کا ہوا ہی نہیں۔ اس لئے اس کو مجاہدین کے درمیان ابھی تقسیم نہ کرے۔ دوسری حکمت یہ ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد مجاہد اس کا مالک ہوگا اس لئے اس کی حفاظت میں لگا رہے گا۔ اور اچانک کوئی جنگ ہوئی تو اس میں تن من دھن سے شریک نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ مال کی حفاظت میں اس کا دل لگا رہے گا۔ اور اگر مال مجموعی طور پر رہے گا تو کچھ جماعت اس کی حفاظت کرے گی اور باقی لوگ جنگ میں کود پڑیں گے۔ اس لئے دار الحرب میں مال غنیمت تقسیم نہ کرے۔ ہاں! اگر فتح کر کے دار الاسلام کے درجے میں لا چکا ہو اور دوبارہ کفار کے حملہ کر نیکی امید نہ ہو تو چونکہ دار الاسلام کے درجے میں ہو گیا اس لئے وہاں مال غنیمت تقسیم کر سکتا ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ ان انسا خبرہ قال اعتمر النبی ﷺ من الجعرانة حیث قسم غنائم حنین (الف) (بخاری شریف، باب من قسم الغنیمۃ فی غزوہ وسفرہ ص ۴۳۱، نمبر ۳۰۶۶) اس حدیث میں ہے کہ جنگ حنین کی غنیمت جعرانہ میں تقسیم کی گئی اور جعرانہ مکہ مکرمہ سرقیب ہے۔ اور مکہ مکرمہ اس وقت دار الاسلام بن چکا تھا جس سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت دار الاسلام میں تقسیم کرے (۲) خیبر میں جو مال تقسیم کیا وہ اس لئے کہ خیبر فتح کرنے کے بعد وہ دار الاسلام کے درجے میں ہو چکا تھا۔ اور دوبارہ یہودیوں کی جانب سے حملہ کا خطرہ نہیں تھا۔ عبارت یوں ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ قاتل اهل خیبر فغلب علی الارض والنخل والجاهم الی قصرهم (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ج ۲، ص ۶۸، نمبر ۳۰۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہودیوں کو اتنا مجبور کیا کہ وہ اپنے محل میں بند رہنے پر مجبور ہو گئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ دار الاسلام کے قریب ہو چکا تھا۔ اس لئے وہاں غنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ امام محمد کی رائے یہ ہے کہ دار الحرب میں تقسیم کرنا جائز تو ہے لیکن مذکورہ وجہ سے بہتر نہیں ہے۔

وجہ کیونکہ حدیث میں ہے کہ بنو قریظہ کے مال اور عورتوں کو تقسیم کیا۔ عن ابن عمر ان یهود النضیر وقریظۃ حاربوا رسول اللہ ﷺ ... فقتل رجالہم وقسم نساءہم واموالہم واولادہم بین المسلمین (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی خبر النضیر، ص ۶۷، نمبر ۳۰۰۵) اس حدیث میں ہے کہ ان کے مال اور اولاد اور عورتوں کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تقسیم کی جاسکتی ہے۔ یہی رائے امام شافعی کی ہے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے جعرانہ سے عمرہ فرمایا جہاں حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی (ب) آپؐ نے اہل خیبر سے جنگ کی۔ پس زمین اور باغات پر قبضہ کیا اور ان کو قلعے میں بیٹھے پر مجبور کیا (ج) قبیلہ نضیر اور قریظہ سے حضورؐ نے جنگ کی... پس ان کے مردوں کو قتل کیا اور ان کی عورتوں، مال اور اولاد کو مسلمانوں میں تقسیم فرمائی۔

[۳۰۱۱] (۳۲) والردء والمقاتل فی العسکر سواء.

[۳۰۱۱] (۳۲) مددگار اور قتال کرنے والے لشکر میں برابر ہیں۔

تشریح کچھ مجاہد باضابطہ قتال کریں اور کچھ ان کی مدد کریں تو مال غنیمت میں دونوں کا حصہ برابر برابر ہے۔ کی بیشی نہیں ہوگی۔

مجاہد ایسا ہوتا ہے کہ لشکر میں بعض کا کام جنگ کرنا ہوتا ہے اور بعض کا کام اس کی مدد کرنا۔ اس لئے دونوں برابر کے حقدار سمجھے جائیں گے (۲) اثر میں تو یہاں تک ہے کہ جنگ ختم ہونے کے بعد مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے کوئی لشکر میں شامل ہو جائے تو ان کو بھی مال غنیمت میں برابر کا حصہ ملے گا۔ سمعت طارق بن شہاب یقول : ان اهل البصرة غزوا اهل نهاندا فامدوهم باهل الكوفة وعليهم عمار بن ياسر فقدموا عليهم بعد ما ظهروا على العدو فطلب اهل الكوفة الغنيمة واراد اهل البصرة ان لا يقسموا لاهل الكوفة من الغنيمة. فقال رجل من بني تميم لعمار بن ياسر ايها الاجدع تريد ان تشاركنا في غنائمنا قال وكانت اذن عمار جدعت مع رسول الله ﷺ فكتبوا الى عمر بن الخطاب فكتب اليهم ان الغنيمة لمن شهد الواقعة (الف) (سنن للبيهقي، باب الغنيمة لمن شهد الواقعة، ج ۵، ص ۸۶، نمبر ۹۵۳۱) اس اثر میں جو لوگ بعد میں لشکر میں شریک ہوئے ان کو بھی مال غنیمت ملا تو جو پہلے سے شریک ہیں البتہ خدمت کر رہے ہیں تو ان کو بھی برابر کا حصہ ملے گا (۳) غزوہ حنین کے واقعہ پر نظر ڈالیں تو دیکھیں گے کہ حضرت عباسؓ حضورؐ کی سواری کی لگام پکڑے ہوئے ہیں اور دوسرے حضرات قتال کر رہے تھے پھر بھی حضرت عباسؓ کو برابر کا حصہ ملا۔ پوری حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ قال عباسؓ شهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين ... قال عباسؓ وانا آخذ بلجام بغلة رسول الله ﷺ اكفها ارادة ان لاتسرع. اور دوسری روایت کے آخر میں ہے. حدثني اياس بن سلمة هو ابن الاكواع قال غزونا مع رسول الله ﷺ حنيناً ... وقسم رسول الله ﷺ غنائمهم بين المسلمين (ب) (مسلم شریف، باب غزوہ حنین، ص ۹۹، نمبر ۱۷۷۷۷) اس لئے سب کو حصے برابر ملیں گے (۴) ابوداؤد شریف میں بوڑھے اور جوان، مقاتل اور ردء کا واقعہ بیان کیا گیا ہے اور سب کو برابر حصہ دیا گیا۔ عبارت یہ ہے قال : قسمها رسول الله ﷺ بالسواء (ابوداؤد شریف، باب فی النفل، ج ۲، ص ۱۹، نمبر ۳۹۶۲)

الغنت الردء : مددگار

حاشیہ : (الف) اہل بصرہ نے اہل نہاند سے جنگ کی تو ان کو اہل کوفہ کے ذریعہ مدد دی گئی۔ اہل بصرہ کے امیر عمار بن یاسرؓ تھے۔ پس اہل کوفہ دشمن پر غالب ہونے کے بعد شریک ہوئے۔ پس اہل کوفہ نے غنیمت مانگی اور اہل بصرہ نے چاہا کہ اہل کوفہ کے لئے غنیمت تقسیم نہ ہو۔ اس لئے بنی تمیم کے ایک آدمی نے حضرت عمار بن یاسرؓ کو کہا کہ تم ہماری غنیمت میں ان کو شریک کرنا چاہتے ہو۔ اور حضرت عمارؓ کا کان حضورؐ کے ساتھ کٹ گیا تھا تو حضرت عمارؓ نے حضرت عمرؓ کو لکھا تو حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ مال غنیمت اس سب کو ملے گا جو جنگ میں شریک ہوا (ب) حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے ساتھ جنگ حنین میں شریک ہوا... حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے چمڑی لگام پکڑے ہوئے تھا۔ اس کو روکنا تھا تاکہ فخر تیزی سے آگے نہ بڑھ جائے۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضورؐ نے اس کی غنیمت مسلمانوں میں تقسیم کی۔

[۳۰۱۲] (۳۳) واذا لحقهم المدد فی دار الحرب قبل ان یخرجوا الغنیمۃ الی دار الاسلام شارکوهم فیها [۳۰۱۳] (۳۴) ولا حق لاهل سوق العسکر فی الغنیمۃ الا ان

[۳۰۱۲] (۳۳) اگر ان کو مدد لاحق ہوئی دار الحرب میں غنیمت کو دار الاسلام میں لانے سے پہلے تو وہ اس میں شریک ہوں گے۔

تشریح ایک لشکر پہلے سے دار الحرب میں جنگ کر رہا تھا۔ جنگ ختم ہونے کے بعد لیکن مال غنیمت تقسیم کرنے سے پہلے اور اس کو دار الاسلام تک لانے سے پہلے مجاہدین کی دوسری جماعت اس کی مدد کے لئے مل گئی تو ان کو بھی مال غنیمت میں برابر کا حصہ ملے گا۔

حجہ اوپر حضرت عمرؓ کا فیصلہ گزر چکا ہے جس میں اہل کوفہ کو اہل بصرہ کے مال غنیمت میں حصہ دلوا دیا۔ اثر نمبر (سنن للبیہقی، نمبر ۱۷۹۵۳) یہ گزر چکا ہے۔ دوسرا اثر ہے۔ ان ابا بکر الصدیقؓ بعث عکرمۃ بن ابی جہل فی خمس مائۃ من المسلمین مددا لزیاد بن لبید وللمہاجر بن ابی امیۃ فوافقہم الجند قد افتتحوا النجیر بالیمین فاشرکہم زیاد بن لبید وهو ممن شہد بدر فی الغنیمۃ (الف) (سنن للبیہقی، باب الغنیمۃ لمن شہد الوقعۃ، ج ۵، ص ۸۶، نمبر ۱۷۹۵۲) اس اثر میں بھی ہے کہ جنگ ختم ہونے کے بعد مدد پہنچی تو اس کو بھی مال غنیمت میں حصہ دیا گیا۔

نوٹ پہلے گزر چکا ہے کہ دار الحرب سے نکلنے سے پہلے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مال غنیمت تقسیم کرنا ٹھیک نہیں۔ اس لئے مصنف کی عبارت میں یہ ہے کہ مال غنیمت دار الاسلام لانے سے پہلے کوئی جماعت مدد کے لئے لشکر کے ساتھ مل جائے تو ان کو حصہ ملے گا۔ ورنہ اصلی قاعدہ یہ ہے کہ مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے جماعت مل جائے تو ان کو حصہ ملے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جنگ ختم ہونے کے بعد ملے تو مال غنیمت میں حصہ نہیں ملے گا۔

حجہ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ کتب عمرؓ الی سعد یوم القادسیۃ انی قد بعثت الیک اهل الحجاز واهل الشام فمن ادرك منهم القتال قبل ان یتفقوا فاسہم لهم (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۹، انی القوم یتحیون بعد الوقعۃ هل لہم شیء، ج ۳، ص ۴۹، نمبر ۳۳۲۱) اس میں جنگ ختم ہونے سے پہلے شریک ہونے والے کو حصہ دلوا دیا۔

[۳۰۱۳] (۳۴) لشکر کے بازار والوں کو حق نہیں ہے غنیمت میں مگر یہ کہ وہ بھی قتال کریں۔

تشریح لشکر میں شامل ہیں لیکن ان کا مقصد قتال کرنا نہیں ہے اپنی دکان لگا کر تجارت کرنا ہے تو ان کو مال غنیمت میں حصہ نہیں ملے گا۔

حجہ اثر میں ہے کہ جو لوگ جنگ میں شریک ہوں ان کو حصہ ملے گا اور یہ لوگ نیت کے اعتبار سے جنگ میں شریک نہیں ہیں۔ یہ لوگ تو اپنی تجارت بڑھانے کے لئے آئے ہیں۔ اس لئے ان کو مال غنیمت میں حصہ کیسے ملے گا؟ (۲) اثر میں ہے۔ کتب عمرؓ بن الخطاب ان الغنیمۃ لمن شہد الوقعۃ (ج) (سنن للبیہقی، باب الغنیمۃ لمن شہد الوقعۃ، ج ۵، ص ۸۶، نمبر ۱۷۹۵۲) اس اثر میں ہے کہ غنیمت اس

حاشیہ : (الف) حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عکرمہؓ کو پانچ سو مجاہد کے ساتھ زیاد بن لبید اور ہاجر بن امیہ کی مدد کے لئے بھیجا۔ یہ لشکر سے اس وقت ملے جب یمن میں نجیر کو فتح کر چکے تھے تو زیاد بن لبید نے ان کو غنیمت میں شریک فرمایا، حضرت زیادؓ جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے۔ (ب) حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ کو قادیہ کے دن لکھا کہ میں اہل حجاز اور اہل شام کو بھیج رہا ہوں۔ ان میں سے جس نے جنگ کو قتل سے پہلے پایا ان کے لئے حصہ دو (ج) حضرت عمرؓ نے لکھا کہ (باقی اگلے صفحہ پر)

یقاتلوا [۳۰۱۴] (۳۵) واذا امن رجل حرّاً او امرأة حرّة کافراً او جماعة او اهل حصن او مدينة صحّ امانهم ولم یجز لاحد من المسلمین قتلهم الا ان یکون فی ذلک مفسدة

کے لئے ہے جو جنگ میں شریک ہوا ہو یا جنگ میں شرکت کی نیت سے شامل ہوا ہو۔ اور یہ لوگ جنگ میں شرکت کی نیت سے شامل نہیں ہوئے ہیں اس لئے ان کو مال غنیمت میں حصہ نہیں ملے گا (۲) مسلم بن سلمہ بن اکوع کی لمبی حدیث ہے کہ وہ اجیر تھے تو حصہ نہیں دیا لیکن جب اہل مکہ سے قتال کیا تو حضورؐ نے گھوڑے سوار کا حصہ دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایسے لوگوں کے قتال کرنے سے حصہ ملے گا ورنہ نہیں۔ حدیثی ایسا بن سلمہ حدیثی ابی ... قال كنت تبعا لطلحة بن عبيد الله، اسقى فرسه واحسه واخدمه واكل من طعامه ... اس لمبی حدیث کے اخیر میں ہے ... ثم اعطاني رسول الله ﷺ سهمين سهم الفارس وسهم الراجل (الف) (مسلم شریف، باب غزوة ذي قرد وغیرھا، ص ۱۱۳، نمبر ۱۸۰۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۷۰ من قال للعبيد والا جرحهم، ج ۱ ص ۳۹۶، نمبر ۳۳۲۰)

فائدہ امام شافعیؒ کی ایک رائے یہ ہے کہ کسی نہ کسی انداز میں یہ لوگ بھی معرکہ میں شریک ہوئے ہیں اس لئے اوپر کے اثر کی بنیاد پر ان کو بھی مال غنیمت میں حصہ ملنا چاہئے۔

نکتہ اہل السوق : بازار والے، دوکاندار۔

﴿ امان کے احکام ﴾

[۳۰۱۴] (۳۵) اگر امان دیدے آزاد مرد یا آزاد عورت کا فر کو یا جماعت کو یا اہل قلعہ کو یا اہل شہر کو تو اس کا امان دینا صحیح ہے۔ اور کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے اس کا قتل کرنا مگر یہ کہ اس میں کوئی خرابی ہو۔ پس امام ان کے امن دینے کو توڑ دے۔

تشریح کسی کافر کو یا کافر کی جماعت کو یا قلعے والے کو یا شہر والے کو آزاد مرد یا آزاد عورت امن دیدے تو سارے مسلمانوں کی جانب سے امن سمجھا جائے گا۔ اب کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کو قتل کرے۔ ہاں! اگر اس کو امن دینے میں کوئی خرابی ہے تو امام باضابطہ اس کے امن توڑنے کا اعلان کرے۔ پھر اس کے ساتھ جو معاملہ ہو کیا جائے۔

وجہ امان دینا ایک قسم کا عہد کرنا ہے کہ تم کو نہیں ماریں گے۔ اب اس کے خلاف کرنا قرآن میں مذموم ہے اس لئے یہ نہ کرے۔ آیت یہ ہے۔ الذین عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون (ب) (آیت ۵۶، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں عہد توڑنا کفار کی علامت بتائی گئی ہے اس لئے عہد توڑنا اچھا نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے کہ۔ قال خطبنا علی فقال ما عندنا کتاب نقرؤه الا کتاب الله وما فی هذه الصحيفة ... وذمة المسلمین واحدة فمن اخفر مسلماً فعليه مثل ذلك (ج)

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) غنیمت اس کو ملے گی جو جنگ میں شریک ہوا (الف) حضرت سلمہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت طلحہؓ کا خادم تھا۔ ان کے گھوڑے کو پانی پلاتا، اس کو ہنکاتا اور اس کی خدمت کرتا اور ان کے ساتھ ساتھ کھانا کھاتا... پھر مجھ کو حضورؐ نے دو حصے دیئے، ایک حصہ گھوڑے کا ایک حصہ آدمی کا (ب) ان لوگوں میں سے جن سے آپؐ نے عہد کیا پھر وہ ہر مرتبہ عہد توڑتے ہیں پھر بچتے بھی نہیں (ج) حضرت علیؓ نے ہم کو خطبہ دیا اور فرمایا میرے پاس کتاب اللہ کے علاوہ کوئی اور کتاب نہیں ہے جس کو ہم پڑھتے ہیں اور جو کچھ اس صحیفے میں ہے... اور مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے۔ جو کوئی مسلمانوں کے ذمے کو توڑے گا تو اس پر (باقی اگلے صفحے پر)

فینبذ الیہم الامام [۳۰۱۵] (۳۶) ولا یجوز امان ذمی ولا اسیر ولا تاجر یدخل علیہم

(بخاری شریف، باب ذمۃ المسلمین وجوارہم واحدة یسعی بھا ادناہم، ص ۴۵۰، نمبر ۳۱۷۲) مسلم شریف، باب فضل امیۃ ودعاء النبی ﷺ فیہا بالبرکۃ الخ، ص ۴۳۰، نمبر ۱۳۷۰، کتاب الحج) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مسلمان کی ذمہ داری لینے سے تمام مسلمانوں کی ذمہ داری ہو جاتی ہے۔ اس لئے کسی کو توڑنا نہیں چاہئے۔ اور عورت کے امان کے سلسلے میں یہ حدیث ہے۔ انہ سمع ام ہانی ابنۃ ابی طالب تقول ... فقلت یا رسول اللہ! زعم ابن امی علیؑ انہ قاتل رجلا قد اجرته فلان بن ہبیرۃ، فقال رسول اللہ ﷺ قد اجرنا من اجرت یا ام ہانی۔ قالت ام ہانی ذلک ضحی (الف) (بخاری شریف، باب امان النساء وجوارہن، ص ۴۳۹، نمبر ۳۱۷۱) داؤد شریف، باب فی امان المرأة، ج ۲، ص ۲۴، نمبر ۶۳۶۲) اس حدیث میں حضرت ام ہانیؓ نے امن دیا تو حضورؐ کی جانب سے امن مانا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت امن دے تب بھی سب کی جانب سے امن ہو جائے گا۔

اگر امن برقرار رکھنے میں کوئی فساد ہو تو امام کو چاہئے کہ اعلان کر کے امن توڑے تاکہ وہ غفلت میں نہ رہے اور ہم عہد توڑنے کے مرتکب نہ ہوں۔

بخ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ واما تخافن من قوم خیانة فانبذ الیہم علی سواء ان اللہ لا یحب الخائنین (ب) (سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ کسی قوم سے خیانت کا خطرہ ہو تو علی الاعلان اس کا عہد توڑ دو۔ اس لئے امام کو فساد کا خطرہ ہو تو علی الاعلان امان کو توڑ دے اور اس کی اطلاع دے۔

لغت آمن : باب تفعیل سے ہے، امن سے مشتق ہے امن دے، اہل حصن : قلعہ والے، ینبذ الیہم : ہڈ سے مشتق ہے پھینکنا، یہاں مراد ہے عہد توڑنا۔

[۳۰۱۵] (۳۶) ذمی کا امان دینا جائز نہیں اور نہ قیدی کا اور نہ ایسے تاجروں کا جو ان کے یہاں جاتے ہوں۔

شرح ہمارے دارالاسلام میں کوئی کافر ذمی بن کر رہ رہا ہو وہ کسی حربی کو امان دے تو اس کا امان دینا جائز نہیں ہے۔ ہمارا کوئی قیدی ان کے ہاتھوں میں قید ہو اور وہ کسی حربی کو امان دیدے تو اس کے امان کا اعتبار نہیں ہے۔ یا مسلمان تجارت کرنے کے لئے دارالحرب جاتا ہو وہ تاجران سے متاثر ہو کر کسی حربی کو امان دے تو اس امان کا اعتبار نہیں ہے۔

بخ ذمی تو مسلمان نہیں ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ کوئی مسلمان حربی کو امان دے تو سب کو اس کا لحاظ کرنا چاہئے۔ اس لئے ذمی کے امان دینے کا اعتبار نہیں ہے (۲) حدیث میں اس کی وضاحت ہے۔ خطبنا علی بن ابی طالب قال ... وذمۃ المسلمین واحدة یسعی بھا ادناہم۔ اور اگلی روایت میں یہ زیادتی ہے۔ فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعین. لا یقبل منه یوم

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) اس کے برابر ہے یعنی گناہ ہے (الف) ام ہانیؓ فرماتی ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! میرے ماں شریک بھائی علیؓ ایسے آدمی کو قتل کرنا چاہتا ہے جس کو میں نے پناہ دی ہے۔ وہ فلاں بن ہبیرہ ہے۔ آپؐ نے فرمایا ام ہانیؓ جس کو تم نے پناہ دیا اس کو میں نے بھی پناہ دیا۔ ام ہانیؓ فرماتی تھیں کہ یہ چاشت کے وقت فرمایا (ب) جس قوم سے خیانت کا خوف کرتے ہو اس کو آمنے سامنے صلہ توڑ دو۔ اللہ خیانت کرنے والے کو پسند نہیں فرماتے۔

[۳۰۱۶] (۳۷) ولا يجوز امان العبد عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى الا ان ياذن له مولاه

القيامه صرف ولا عدل (الف) (مسلم شریف، باب فضل المدينة ودعاء النبی ﷺ فیها بالبرکة، ص ۴۴۰، نمبر ۱۳۷۰ بخاری شریف، باب ذمة المسلمین وجوارهم واحدة یسعی بها ادناهم، ص ۴۵۰، نمبر ۳۱۷۷) اس حدیث میں ہے ذمة المسلمین جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان کا امان قابل لحاظ ہے ذمی کا نہیں (۲) ذمی تو یوں بھی بلا وجہ حربی کی رعایت کرے گا اس طرح امان کا خیال رکھیں تو حربی سے جنگ ہی نہیں کر سکیں گے۔ اس لئے بھی ذمی کے امان کا اعتبار نہیں ہے۔

قیدی کے امان کا اس لئے اعتبار نہیں کہ وہ ان کے ہاتھوں میں مجبور ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ وہ ہر حربی کو امان دے دیگا تو پھر جنگ کیسے کریں گے۔ اس لئے قیدی کے امان دینے کا اعتبار نہیں ہے۔ اسی طرح ہمارے تجار جو دار الحرب جاتے ہیں وہ ان سے متاثر ہو کر یا سامان چھیننے کے خوف سے امان دیں گے دل کی آزادی اور دل کی خوشی سے امان نہیں دیں گے۔ اس لئے ان کے امان کا بھی اعتبار نہیں ہے۔

نکتہ اسیر: قیدی

[۳۰۱۶] (۳۷) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک غلام کا امن دینا جائز نہیں ہے مگر یہ کہ اس کا آقا قتل کرنے کی اجازت دے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اس کا امن دینا صحیح ہے۔

تشریح آقا اگر غلام کو جنگ کرنے کی اجازت دی ہو پھر وہ غلام کسی حربی کو امن دے تو اس کا لحاظ کیا جائے گا۔ اور اگر جنگ کی اجازت نہ دی ہو تو اس کے امان کا اعتبار نہیں ہے۔

وجہ جب وہ جنگ نہیں کر سکتا تو امان بھی نہیں دے سکتا۔ کیونکہ امن دینا جنگ کے عوارض میں سے ہے۔ اس لئے جب جنگ کا مجاز نہیں تو امان دینے کا مجاز نہیں ہونا چاہئے (۲) مصنف عبدالرزاق میں ایک لہذا واقعہ ہے جس میں یہ ہے کہ جنگ میں شریک ہونے والے غلام نے امان دیا تو حضرت عمرؓ نے لکھا کہ اس کا امن دینا جائز ہے۔ عن فضیل الرقاشی قال ... فقالوا امتنونا واخرجوا الینا السهم، فیہ کتاب امانہم فقلنا هذا عبد والعبد لا یقدر علی شیء قالوا لا ندری عبد کم من حر کم وقد خرجوا بامان قلنا فارجعوا بامان قالوا لا نرجع الیہ ابدًا فکتبنا الی عمرؓ بعض قصتهم فکتب عمرؓ ان العبد المسلم من المسلمین امانہ امانہم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الجوار وجوار العبد والمرأة، ج ۴، ص ۲۲۳، نمبر ۹۴۳۶ سنن للبیہقی، باب امان العبد، ج ۴، ص ۱۶۰، نمبر ۱۸۱۷) اس اثر میں ہے کہ العبد لا یقدر علی شیء جس کا مطلب یہ ہوا کہ صحابہ جانتے تھے کہ غلام امان نہیں دے سکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا... سب مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے۔ ادنی آدمی بھی اس کو پوری کرنے کی کوشش کرے گا۔ دوسری روایت میں ہے۔ کوئی مسلمان عہد توڑے گا تو اس پر اللہ فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔ اللہ قیامت کے دن نہ بدلہ قبول کرے گا اور نہ عدل (ب) ان کفار نے کہا تم لوگوں نے ہمیں امن دیا ہے۔ انہوں نے ہمارے سامنے تیر نکالا اس میں امان کا خط تھا۔ ہم نے کہا وہ غلام تھا اور غلام کسی چیز کی قدرت نہیں رکھتا۔ کفار نے کہا ہم تمہارے غلام اور آزاد کو نہیں جانتے۔ اور انہوں نے امان کا خط نکالا تو ہم نے کہا جاؤ امن کے ساتھ۔ انہوں نے کہا ہم کبھی نہیں لوٹیں گے۔ ہم نے حضرت عمرؓ کو بعض باتیں لکھیں تو حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ غلام بھی مسلمان ہے اس کا امان بھی امان ہے۔

فی القتال وقال ابو یوسف ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ یصح امانہ [۳۰۱] (۳۸) واذا غلب الترك علی الروم فسبّوہم واخذوا اموالہم ملکوها [۳۰۱۸] (۳۹) وان غلبنا علی

اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ غلام جنگ میں شریک تھا اس لئے اس کے امان کو مانا۔ اس لئے جنگ میں شریک ہو تو اس کے امان کو مانا جائے گا ورنہ نہیں۔

حاشیہ صاحبین فرماتے ہیں کہ جنگ میں شریک ہو یا نہ ہو اس کے امان کا اعتبار ہے۔

حجہ وہ بھی مسلمان ہے اور مسلمان کے امان کا اعتبار ہے۔ اس لئے غلام کے امان کا اعتبار ہوگا، حدیث گزر چکی، ذمۃ المسلمین واحدة یسعی بہا ادناہم (مسلم شریف، باب فضل المدینۃ ودعاء النبی ﷺ فیہا بالبرکۃ، ص ۴۲۰، نمبر ۱۳۷۰ (۲) حدیث میں اس کی صراحت ہے۔ عن علی بن ابی طالب قال رسول اللہ ﷺ لیس للعبد من الغنیمۃ شیء الاخریۃ المتاع و امانہ جائز اذا هو اعطى القوم الامان (الف) (سنن اللیثی، باب امان العبد، ج ۲، ص ۱۶۰، نمبر ۱۸۱۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۴ فی امان المرأة والمملوک، ج ۱، ص ۵۱۴، نمبر ۳۳۳۸) اس حدیث میں صراحت ہے کہ غلام چاہے جنگ میں شریک نہ ہو اس کے امان کا اعتبار ہے۔ اس لئے غلام کے امان کا اعتبار ہوگا (۳) اور پر حضرت عمرؓ کے اثر میں بھی یہی تھا کہ غلام کے اس کا اعتبار ہے۔

[۳۰۱۷] (۳۸) اگر ترکی لوگ روم والوں پر غالب آجائیں اور ان کو قید کر لیں اور ان کے مال کو لے لیں تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے۔ **تشریح** ترک اور اہل روم سے مراد کافر ہیں۔ یعنی ایک کافر ملک کے لوگ دوسرے کافر ملک کے لوگوں پر غالب آجائیں اور ان کے لوگوں کو قید کر لیں اور ان کے مال پر قبضہ کر لیں تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے۔

حجہ جب مسلمان کے مال پر کافر قبضہ کر لیتے ہیں تو وہ مالک ہو جاتے ہیں تو کافر کے ملک پر قبضہ کریں گے تو کیوں مالک نہیں ہوں گے؟ (۲) مالک ہونے کی وجہ غلبہ ہونا اور اپنے ملک کے اندر لے جانا ہے اور یہ پایا گیا اس لئے وہ مالک ہو جائیں گے۔

نکتہ سب سے مشتق ہے قید کرنا، ترک : ایک ملک ہے جو پہلے کافر ملک تھا، روم : ترک کے پاس ایک ملک ہے جو ابھی تک کافر ملک ہی ہے۔

[۳۰۱۸] (۳۹) اور ہم ترک پر غالب ہو جائیں تو حلال ہے ہمارے لئے وہ جو ہم ان میں سے پائیں۔

تشریح ہم حملہ کر کے ترک پر غالب ہو گئے تو جو مال ترک والوں نے روم سے لیا تھا وہ سب مال مسلمانوں کے ہاتھ آئے تو ہم اس کا بھی مالک بن جائیں گے۔ اور ترک والوں کے اصلی مال جو کچھ ہمارے ہاتھ میں آئے ہم اس کا بھی مالک بن جائیں گے۔

حجہ جہاد میں غلبہ ہونے کے بعد وہ سب مال غنیمت ہیں اور مال غنیمت مسلمانوں کی ملکیت ہوتی ہے۔ اس لئے جہاد میں ترک کا اپنا مال ہو یا روم والوں کے مال پر قبضہ شدہ ہو یعنی حربی کا اپنا مال ہو یا کسی اور حربی پر قبضہ شدہ مال ہو دونوں پر مسلمان کی ملکیت ہو جائے گی (۲) آیت میں

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا غلام کو غنیمت میں کچھ نہیں ملے گا مگر اگر اپنا سامان اور اس کا امان دینا جائز ہے جب وہ قوم کو امان دے۔

الترک حل لنا مانجده من ذلك [۳۰۱۹] (۴۰) واذا غلبوا علی اموالنا واحرزوها

اس کا ثبوت ہے۔ ما افاء الله علی رسولہ من اهل القرى فله وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل کی لا یکون دولہ بین الاغنیاء منکم (الف) (آیت ۷، سورۃ الحشر ۵۹) اس آیت میں ہے کہ اللہ نے جو فی مال غنیمت دیا وہ تم لوگوں کی ملکیت ہے (۳) دوسری آیت میں ہے۔ فکلوا مما غنمتم حلالا طیباً واتقوا الله ان الله غفور رحیم (ب) (آیت ۶۹، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے جو مال غنیمت تم کو ملا اس کو کھاؤ وہ تمہارے لئے حلال ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ حربی کے مال پر قبضہ کرنے سے مسلمان مالک ہو جائیں گے (۳) حضورؐ نے خیبر کی زمین کو مجاہدین میں تقسیم فرمائی (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی حکم ارض خیبر، ج ۲، ص ۲۸، نمبر ۳۰۱۰)

[۳۰۱۹] (۴۰) اور اگر وہ ہمارے مال پر غالب آجائیں اور دار الحرب میں لے جائیں اور اس کو دار الحرب لے کر چلے جائیں تو وہ اس کے مال ہو جائیں گے۔

پہلے بتایا کہ غلبہ کر کے اپنے ملک میں لے جانے سے مالک بن جاتے ہیں اس لئے حربی مالک ہو جائیں گے (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ للفقراء المهاجرین الذین اخرجوا من ديارهم واموالهم یتفقون فضلا من الله ورضوانا (ج) (آیت ۸، سورۃ الحشر ۵۹) اس آیت میں مکہ مکرمہ کے مہاجرین کو فقراء کہا گیا۔ حالانکہ ان کے پاس مال تھا پھر بھی فقراء کہا اس بات پر دلالت ہے کہ اس کے مال پر کفار کا قبضہ ہو گیا اور وہ اس کا مالک بن گئے۔ اسی لئے تو مہاجرین کو فقراء کہا گیا ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن اسامة بن زید انه قال يا رسول الله! اين تنزل في دارك بمكة؟ فقال وهل ترك عقيل من رباغ ودور (د) (بخاری شریف، باب توريث دور مكة وبيعتها وشراؤها الخ، ص ۲۱۶، نمبر ۱۵۸۸، کتاب الحج، مسلم شریف، باب نزول الحاج بمكة وتوريث دورها، ص ۳۳۶، نمبر ۱۳۵۱) اس حدیث میں حضورؐ نے سوال کے طور پر پوچھا کیا عقیل نے کوئی گھریا زمین کا ٹکڑا ہمارے لئے چھوڑا ہے جہاں میں ٹھہروں؟ جس سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کی زمین اور مکان پر حضرت عقیل جو اس وقت کافر تھے قبضے کے بعد وہ مالک ہو گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار ہمارے مال پر قبضہ کر لے تو وہ مالک ہو جائیں گے۔

فانكره امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کفار ہمارے مالوں کے مالک نہیں بنیں گے۔

وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کا غلام دشمن کی طرف بھاگا اور اس نے اس پر قبضہ بھی کر لیا پھر اس پر غلبہ پایا تو اس غلام کو حضورؐ نے حضرت ابن عمرؓ کی طرف واپس کر دیا۔ اور اس کو مسلمانوں میں تقسیم نہیں فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ دار الحرب کے زمانے میں بھی غلام حضرت

حاشیہ : (الف) اللہ نے اپنے رسولؐ کو اہل قری کے مالوں میں سے دیا وہ اللہ کے لئے، رسول، رشتہ دار اور یتیم اور مسکین اور مسافر کے لئے ہے تاکہ تمہارے مالداروں کے درمیان دولت نہ بن جائے (ب) جو کچھ مال غنیمت آیا اس کو کھاؤ حلال طیب ہے اور اللہ سے تقویٰ اختیار کرو اللہ معاف کرنے والے ہیں (ج) فقراء مہاجرین کے لئے جو اپنے گھروں اور مالوں سے نکالے گئے ہیں اللہ کا فضل اور رضامندی تلاش کرتے ہیں۔ (د) حضرت اسامہ بن زیدؓ نے پوچھا یا رسول اللہ! آپؐ مکہ کے گھروں میں کہاں اتریں گے؟ جواب دیا کیا عقیل نے کوئی زمین یا گھر چھوڑا ہے؟

بدارهم ملکوها [۳۰۲۰] (۳۱) فان ظهر عليها المسلمون فوجدوها قبل القسمة فهي لهم بغير شيء وان وجدوها بعد القسمة اخذوها بالقيمة ان احبوا۔

ابن عمرؓ ملکیت رہی، حربی اس کا مالک نہ بن سکا۔ ان غلاما لابن عمرؓ ابق الى العدو فظهر عليه المسلمون فردہ رسول اللہ ﷺ الى ابن عمرؓ ولم يقسم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی المال یصیبہ العدو من المسلمین ثم یدرکہ صاحب فی الغنیمۃ، ج ۲، ص ۱۸، نمبر ۲۶۹۸ بخاری شریف، باب اذا غنم المشرکون مال المسلم ثم وجده المسلم، ص ۴۳۱، نمبر ۳۰۶۸) اس حدیث میں غلام حضرت ابن عمرؓ کو واپس کیا جس سے معلوم ہوا کہ حربی اس کا مالک نہیں بن سکا۔

نکتہ : جمع کرنا، ایک ملک سے دوسرے ملک میں مال لے جانا۔

[۳۰۲۰] (۴۱) اگر اس پر مسلمان غالب آجائیں اور اس کو تقسیم سے پہلے پائیں تو وہ ان کے لئے ہوگا بغیر کسی عوض کے، اور اگر اس کو تقسیم کے بعد پایا تو اس کو قیمت سے لے کر چاہیں۔

تشریح : حربیوں نے ہمارے مال پر قبضہ کیا تھا اب مسلمانوں نے اس پر دھاوا بول کر مال واپس لے لیا تو اگر تقسیم ہونے سے پہلے مالک نے اس مال کو پایا تو اس کو مالک لے لے گا اور اس کے بدلے میں کچھ نہیں دے گا۔ اور اگر تقسیم ہو چکا تو جس کے ہاتھ میں گیا اس کو قیمت دے کر اپنی چیز لے۔ اور اگر قیمت دے کر نہ لینا چاہے تو نہ لے۔

ترجمہ : تقسیم ہونے سے پہلے مال غنیمت کا مال ہے کسی مجاہد کی ملکیت نہیں ہوئی ہے اس لئے اس کو بغیر کسی قیمت سے لے لینے میں حرج نہیں ہے (۲) چونکہ پہلے اس کی چیز تھی اس لئے اس کو ہی دے دی جائے گی (۳) اوپر کی حدیث میں اس کا ثبوت تھا۔ عن ابن عمرؓ ان غلاما لابن عمرؓ ابق الى العدو فظهر عليه المسلمون فردہ رسول اللہ ﷺ الى ابن عمرؓ ولم يقسم (ب) (ابوداؤد شریف، باب المال یصیبہ العدو من المسلمین، ج ۲، ص ۱۲، نمبر ۲۶۹۸ بخاری شریف، اذا غنم المشرکون مال المسلم ثم وجده المسلم، ص ۴۳۱، نمبر ۳۰۶۸) اس حدیث میں تقسیم سے پہلے مالک نے مال پایا تو اس کو مالک کی طرف واپس کر دیا گیا۔ اور تقسیم ہو گیا ہو تو قیمت دے کر مالک سے لے۔

ترجمہ : اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباسؓ عن النبی ﷺ قال فیما احرز العدو فاستنقذه المسلمون منهم او اخذه صاحبه قبل ان یقسم فهو احق، فان وجده وقد قسم، فان شاء اخذه بالثمن (ج) (دارقطنی، کتاب السیر، ج رابع، ص ۶۴، نمبر ۴۱۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تقسیم ہو چکی ہو تو قیمت سے واپس لے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عمرؓ کا ایک غلام دشمن کی طرف بھاگ گیا۔ پھر مسلمان اس پر قابض ہوئے تو حضورؐ نے ابن عمرؓ کی طرف لوٹا دیا اور تقسیم نہیں کی (ب) حضرت ابن عمرؓ کا ایک غلام دشمن کی طرف بھاگ گیا۔ پھر مسلمان اس پر قابض ہوئے تو حضورؐ نے اس کو ابن عمرؓ کی طرف لوٹا دیا اور تقسیم نہیں کی (ج) آپؐ نے فرمایا کہ اگر دشمن کو کچھ ہم سے لے لے پھر مسلمان اس سے واپس لوٹا لے یا چیز کا مالک تقسیم ہونے سے پہلے اس کو لے لے تو وہ زیادہ مقدار ہے۔ اور اگر تقسیم ہونے کے بعد پائے تو چاہے تو قیمت سے لے۔

[۳۰۲۱] (۴۲) وان دخل دار الحرب تاجر فاشترى ذلك فاخرجه الى دار الاسلام
فمالكه الاول بالخيار ان شاء اخذه بالثمن الذي اشتراه به التاجر وان شاء تركه
[۳۰۲۲] (۴۳) ولا يملك علينا اهل الحرب بالغلبة مدبرينا و امهات اولادنا ومكاتبيننا

[۳۰۲۱] (۴۲) اگر ہمارا تاجر دار الحرب میں داخل ہو اور اس کو خرید کر دار الاسلام لائے تو اس کے پہلے مالک کو اختیار ہے چاہے تو اتنی قیمت سے جتنے میں تاجر نے خریدا ہے لے اور چاہے تو چھوڑ دے۔

شرح کسی مسلمان کا مال حربی لے گیا تھا، ہمارے مسلمان تاجر نے اس سے خرید کر دار الاسلام لایا تو مالک چاہے تو جتنی قیمت دے کر تاجر لایا ہے اتنی قیمت تاجر کو دے کر اپنا مال لے لے اور قیمت نہ دینا چاہے تو چھوڑ دے۔

حجہ تاجر نے رقم دی ہے اس لئے اس سے مفت لینے میں اس کا گھانا ہے جو لا ضرر ولا ضرار حدیث کے خلاف ہے۔ البتہ جتنی قیمت دی ہے اتنی قیمت دے کر اس کا بھی نقصان نہیں ہے اور مالک کا بھی فائدہ ہے۔ اس لئے قیمت دے کر مال لے ورنہ چھوڑ دے (۲) اوپر کی حدیث میں تھا۔ فان شاء اخذه بالثمن (دارقطنی، کتاب السیر، ج رابع، ص ۶۴، نمبر ۴۱۵) اس میں بالثمن سے اشارہ ہے کہ جتنی قیمت دی ہے وہ ادا کرے۔ کیونکہ ثمن کہتے ہیں پہلی دی ہوئی قیمت کو، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ پہلے جو قیمت دی ہے اتنی ہی دے کر واپس لے۔

[۳۰۲۲] (۴۳) اهل حرب ہمارے اوپر غلبہ کرنے کی وجہ سے ہمارے مدبر غلام اور ام ولد اور ہمارے مکاتب اور ہمارے آزاد کے مالک نہیں ہوں گے۔ اور ہم ان کے ان تمام کے مالک ہو جائیں گے۔

شرح اگر حربیوں نے غلبہ کر کے ہمارے مدبر غلام، ام ولد، ہمارے مکاتب غلام اور ہمارے آزاد پر قبضہ کر لیا تو وہ ان لوگوں کے مالک نہیں ہوں گے۔ یوں مجبور کر کے رکھیں گے ضرور لیکن جب کبھی ہمارے پاس واپس آئیں گے تو یہ لوگ آزاد شمار کئے جائیں گے کسی کی ملکیت نہیں ہوگی۔ زیادہ سے زیادہ پرانے مالک کے مدبر، ام ولد اور مکاتب شمار کئے جائیں گے۔

حجہ آزاد مسلمان کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتا اس لئے اس پر قبضہ کرنے کی وجہ سے بھی کوئی مالک نہیں ہوگا۔ اسی طرح جن غلاموں میں آزادی کا شائبہ آچکا ہے جیسے مدبر غلام، ام ولد کہ یہ دونوں آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائیں گے۔ مکاتب مال کتابت ادا کرنے کے بعد آزاد ہو جائے گا۔ اس لئے ان غلاموں میں بھی آزادی کا شائبہ آچکا ہے۔ اس لئے ان لوگوں پر حربیوں نے قبضہ کر لیا تو وہ ان کے مالک نہیں بنیں گے۔ زبردستی ریغمال بنائے رکھے یہ اور بات ہے (۲) اثر میں ہے۔ قلت لعطاء نساء حرائر اصابهن العدو فابتاعهن رجل ایصیہن؟ قال: لا ولا یسترقھن ولكن یعطیھن انفسھن بالذی اخذھن به ولا یرد علیھن (الف) (مصنف ابن ابی

حاشیہ: (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا آزاد عورتوں کو کافروں نے پکڑ لیا اور اس کو کسی نے خرید لیا تو کیا اس سے جماع کر سکتا ہے؟ فرمایا نہیں! وہ باندی نہیں بنائی جاسکتی۔ لیکن ان عورتوں کی اتنی قیمت ادا کرے جتنے میں مشتری نے خریدا ہے۔ یہ قیمت عورتوں پر لازم نہیں ہوگی۔ کیونکہ آزاد ہونے کی وجہ سے وہ اس کی قیمت ہی نہیں ہے۔

واحرارنا ونملك عليهم جميع ذلك [۳۰۲۳] (۴۴) واذا ابق عبد لمسلم فدخل اليهم
فاخذوه لم يملكوه عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا ملكوه [۳۰۲۴] (۴۵) وان
نذ اليهم بعير فاخذوه ملكوه.

حیثہ، ۱۱۵۷ الحراۃ یسین ثم یشتین، ج سادس، ص ۵۲۸، نمبر ۳۳۵۰۶) اس اثر میں ہے کہ آزاد عورت کو قید کرے تو اس سے حربی نہ دلی کر سکتا
ہے اور نہ اس کو باندی بنا سکتا ہے۔ اور یہی حال ان غلاموں کا ہے جن میں آزادی کا شائبہ آچکا ہے۔

[۳۰۲۳] (۴۴) اگر مسلمان کا غلام بھاگ جائے اور دار الحرب میں داخل ہو جائے اور وہ اس کو پکڑ لیں تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا مالک
نہیں بنیں گے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اس کا مالک بن جائیں گے۔

بج۱ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جب غلام دارالاسلام سے نکلا تو اب وہ خود اپنی ذات کا مالک بن گیا اس لئے وہ اب آزادی کی طرح ہو گیا۔ اور
آزاد کا حربی مالک نہیں ہوتا اسی طرح غلام کا بھی مالک نہیں ہوگا (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ کتب الی عمر بن الخطابؓ فی عبد
اسره المشرکون ثم ظهر علیہ المسلمون بعد ذلك قال صاحبه احق به مالم یقسم فاذا قسم مضی (الف) (مصنف
ابن ابی حنیفہ، ۳۰، فی العبد یا سرہ المسلمون ثم ظهر علیہ العدو، ج سادس، ص ۵۱۰، نمبر ۳۳۳۴۰) اس اثر میں ہے کہ تقسیم سے پہلے مالک کو دے دیا
جائے جس سے معلوم ہوا کہ حربی اس کا مالک نہیں ہوگا۔

فائدہ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ حربی غلام کا مالک ہو جائے گا۔

بج۲ وہ مال کے درجے میں ہے اور مال پر حربی کا قبضہ ہو جاتا ہے تو وہ مالک ہو جاتا ہے اسی طرح مسلمان کے غلام پر غلبہ ہو جائے گا تو وہ اس کا
مالک ہو جائے گا (۲) اوپر کے اثر میں ہے کہ اگر غلام پر مسلمانوں کا دوبارہ قبضہ ہو گیا اور وہ تقسیم بھی ہو گیا تو جس کے حصے میں گیا وہ مجاہد اس کا
مالک ہو جائے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ حربی اس کا مالک ہو چکا تھا تب ہی تو حربی کے مال پر قبضے کے بعد مسلمان اس کا مالک بن گیا (۳) اثر
میں ہے۔ عن قتادة قال علیٰ هو للمسلمین عامة لانه کان لهم مالا (الف) (مصنف ابن ابی حنیفہ، ۳۰، فی العبد یا سرہ المسلمون
ثم ظهر علیہ العدو، ج سادس، ص ۵۱۰، نمبر ۳۳۳۴۲) اس اثر میں ہے کہ وہ غلام حربی کا مال بن گیا اس لئے اس پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا تو تمام
مسلمانوں کا مال غنیمت ہوگا۔

نکتہ ابق : بھاگ گیا۔

[۳۰۲۳] (۴۵) اگر کوئی اونٹ بدک کر ان کی طرف چلا جائے اور وہ اس کو پکڑ لیں تو وہ مالک ہو جائیں گے۔

تشریح جنگ چل رہی تھی ایسی حالت میں اونٹ بدک کر اس کی طرف چلا گیا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے کھانا غلام کو شریک قید کرے پھر اس پر مسلمان قابض ہو جائے؟ جب تک تقسیم نہ ہو مالک اس کا حقدار ہے، جب تقسیم ہو گیا تو جو ہونا
تھا ہو گیا (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا کفار کا مال عام مسلمانوں کے لئے ہے اس لئے کہ وہ کفار کا مال ہے۔

[۳۰۲۵] (۴۶) واذا لم يكن للامام حمولة يحمل عليها الغنائم قسمها بين الغانمين
قسمة ايداع ليحملوها الى دار الاسلام ثم يرجعها منهم فيقسمها [۳۰۲۶] (۴۷) ولا
يجوز بيع الغنائم قبل القسمة في دار الحرب.

ترجمہ یہ انسان نہیں ہے مال ہے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کے مال پر حربی کا قبضہ ہو جائے تو وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے (۲) حضرت علیؓ کا اثر ابھی گزرا۔ قال علیؓ هو للمسلمین عامة لانه کان لهم مالا (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۰، نمبر ۳۳۳۴۲) (۳) باقی دلائل مسئلہ نمبر ۴۱ میں گزر گئے۔

نکتہ ند : اونٹ کا بدکنا۔

[۳۰۲۵] (۴۶) اگر امام کے پاس اتنے جانور نہ ہوں جن پر مال غنیمت لادے تو اس کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دے امانت کی تقسیم تاکہ اس کو دارالاسلام لے آئیں۔ پھر ان سے واپس لے لے اور اس کو تقسیم کر دے۔

تشریح امام کے پاس اتنے جانور نہیں ہیں کہ ان پر سارا مال غنیمت لاد کر دارالاسلام لاسکے۔ ایسی صورت میں مال غنیمت امانت کے طور پر تھوڑا تھوڑا کر کے مجاہدین کو دیدے تاکہ وہ اپنے جانوروں پر لاد کر دارالاسلام تک لائے۔ جب دارالاسلام لے آئے تو امام سب مال کو جمع کرے اور ہر مجاہد کو اس کے حصے کے مطابق تقسیم کر کے دے اور مالک بنادے۔

ترجمہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک غنیمت دارالاسلام میں تقسیم کرنا ہے۔ اور دارالاسلام تک لانے کے لئے جانور میسر نہیں ہے تو یہی صورت ہو سکتی ہے کہ مجاہدین کو تھوڑا تھوڑا کر کے لانے کے لئے کہے (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حنین کی غنیمت جعرانہ میں تقسیم کی تو جعرانہ تک مجاہدین ہی، مال غنیمت لائے ہوں گے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مجاہدین کو مال غنیمت لانے کے لئے دے۔ حدیث یہ ہے۔ ان انسأ خبرہ قال اعتمر النبی ﷺ من الجعرانة حيث قسم غنائم حنین (الف) (بخاری شریف، باب من قسم الغنیمۃ فی غزوہ وسفرہ، ص ۴۳۱، نمبر ۳۰۶۶) اس حدیث میں ہے کہ جنگ حنین کی غنیمت جعرانہ میں تقسیم کی۔

نکتہ حمولۃ : حمل سے شتق ہے، سواری، ایداع : ودیعہ سے شتق ہے امانت کے طور پر۔

[۳۰۲۶] (۴۷) دارالحرب میں تقسیم سے پہلے غنیمت کو بیچنا جائز نہیں ہے۔

تشریح دارالحرب میں مال غنیمت جمع ہو گیا ہو اور ابھی تقسیم نہ کی ہو اس سے پہلے عامی آدمی کے لئے جائز نہیں ہے کہ مال غنیمت کو بیچے۔ البتہ استعمال کی چیز بقدر ضرورت استعمال کر سکتا ہے۔

ترجمہ تقسیم سے پہلے مجاہد مالک نہیں ہوا ہے اس لئے اس کے لئے بیچنا جائز نہیں ہے۔ ضرورت پڑے تو امام بیچ سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید الخدریؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن شراء المغانم حتی تقسم (ب) (ترمذی شریف، باب کراہیۃ بیع

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے مقام جعرانہ سے عمرہ کیا جہاں حنین کی غنیمت تقسیم کی (ب) تقسیم ہونے سے پہلے حضورؐ نے مال غنیمت خریدنے سے روکا۔

[۳۰۲۷] (۴۸) ومن مات من الغانمين في در الحزب فلا حق له في القسمة [۳۰۲۸]

(۴۹) ومن مات من الغانمين بعد اخراجها الى دار الاسلام فنصيبه لورثته [۳۰۲۹] (۵۰)

ولا بأس بان ينفل الامام في حال القتال ويحرّض بالنفل على القتال فيقول من قتل قتيلا

المغانم حتى تقسم، ص ۲۸۵، نمبر ۱۵۶۳ ابوداؤد شریف، باب فی دطاء السبا، ص ۳۰۰، نمبر ۲۱۵۸، کتاب الزکاح / سنن للبیہقی، باب بیع السبی وغیرہ فی دار الحرب، ج ۳، ص ۲۱۱، نمبر ۱۸۳۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تقسیم سے پہلے غنیمت کا بیچنا مجاہد کے لئے جائز نہیں ہے۔

[۳۰۲۷] (۴۸) مجاہد میں سے کوئی دار الحرب میں مرجائے تو تقسیم میں اس کا کوئی حق نہیں ہے۔

تشریح اگر جنگ کے درمیان کوئی شہید ہو گیا تو ان کو بالاتفاق حصہ نہیں ملے گا۔ اور اگر جنگ ختم ہونے کے بعد لیکن غنیمت کو دار الاسلام لانے سے پہلے کوئی انتقال کر گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کو بھی غنیمت میں حصہ نہیں ملے گا۔

نوٹ امام ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ دار الاسلام میں احراز کے بعد مجاہد غنیمت کا مالک ہوتا ہے۔ اس لئے اس سے پہلے جو انتقال کر جائے اس کو مال غنیمت میں حصہ نہیں ملے گا۔ جس طرح جنگ کے دوران کوئی شہید ہو جائے اس کو حصہ نہیں ملتا ہے۔

محول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دار الاسلام میں مال جمع ہونے کے بعد مجاہد کا حق ہوتا ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جنگ ختم ہونے کے بعد جو مجاہد انتقال ہوئے ہیں ان کو بھی غنیمت میں حصہ ملے گا چاہے وہ دار الحرب میں ہی کیوں نہ ہو۔ اور دار الاسلام میں مال لانے سے پہلے کیوں نہ ہو۔

مذہب ان کا قاعدہ یہ ہے کہ جنگ ختم ہو جانے کے بعد مجاہدین غنیمت کے مالک ہو جاتے ہیں۔ ان کے یہاں جنگ ختم ہوتے ہی احراز ہو جاتا ہے۔

[۳۰۲۸] (۴۹) اور مجاہدین میں سے کوئی دار الاسلام تک مال لانے کے بعد انتقال کر جائے تو اس کا حصہ اس کے ورثہ کے لئے ہوگا۔

تشریح دار الاسلام میں مال غنیمت جمع کیا اس کے بعد کسی مجاہد کا انتقال ہوا تو اس کو غنیمت میں حصہ ملے گا۔ اور یہ حصہ اس کے ورثہ کو دے دیا جائے گا۔

مذہب دار الاسلام تک آنے کے بعد احراز ہو گیا یعنی مال غنیمت محفوظ ہو گیا اور مجاہدین کا اس میں حق ہو گیا۔ اس لئے جو اس کے بعد انتقال کیا وہ اس کا حصہ دار بن گیا۔ اور چونکہ وہ انتقال کر چکا ہے اس لئے اس کا حصہ اس کے ورثہ کو دے دیا جائے گا۔

اخت نصیب: حصہ

[۳۰۲۹] (۵۰) اور کوئی حرج نہیں ہے کہ امام جنگ کی حالت میں انعام کا وعدہ کرے اور انعام دے کر قتل پر ابھارے۔ اور کہے کہ جو جس کو قتل کرے اس کا ساز و سامان اسی کے لئے ہے۔

تشریح مال غنیمت میں حصے کے علاوہ مزید انعام دے کر مجاہدین کو قتل پر ابھارنا جائز ہے۔ اور یہ بھی کہے کہ جو جس کو قتل کرے گا اس کا ساز و

فلہ سلبہ [۳۰۳۰] (۵۱) او یقول لسریة قد جعلت لکم الربع بعد الخمس [۳۰۳۱]
(۵۲) ولا یُنفل بعد احراز الغنیمۃ الا من الخمس.

سامان اسی کے لئے ہوگا۔

حجہ آیت میں اس کی ترغیب ہے۔ یا ایہا النبی حرّض المؤمنین علی القتال (الف) (آیت ۶۵، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ اے نبی ایمان والوں کو قتال پر ابھاریے (۲) حدیث میں ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر آپ نے یہ کہہ کر ابھارا تھا کہ جو جس کو قتل کرے گا اس کا ساز و سامان اسی کے لئے ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من قتل قتیلًا له علیہ بیئۃ فلہ سلبہ (ب) (ترمذی شریف، باب ماجاء فیمن قتل قتیلًا فلہ سلبہ، ص ۲۵۸، نمبر ۱۵۶۲/۱ ابوداؤد شریف، باب فی النفل، ج ۲، ص ۱۹، نمبر ۳۸۲۸/۲ مسلم شریف، باب استحقاق القاتل سلب القتل، ج ۲، ص ۸۶، نمبر ۵۱۷۱/۱ بخاری شریف، باب من لم یتخمس الا سلاب، ص ۴۴۴، نمبر ۳۱۴۲، کتاب فرض الخمس) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مزید انعام کا وعدہ کرنا جائز ہے۔

نکتہ حرض : قتال پر ابھارنا، نفل : مزید انعام، سلب : چھیننا، ہوا مال، سلب سے مشتق ہے چھیننا۔

[۳۰۳۰] (۵۱) یا کہے دستہ سے کہ میں نے تمہارے لئے چوتھائی کی خمس نکالنے کے بعد۔

تشریح بڑے لشکر کے اندر سے کوئی چھوٹا لشکر جس کو دستہ کہتے ہیں وہ کسی جگہ جنگ کے لئے جا رہا ہے اس کی ہمت بڑھانے کے لئے امام کہے کہ جتنا مال غنیمت میں لاؤ گے اس میں سے خمس نکالنے کے بعد جو بچے گا اس میں سے چوتھائی تم لوگوں کو انعام دیں گے۔ اس کے بعد اس کو مال غنیمت کے طور پر لشکر میں تقسیم کریں گے۔ مثلاً بیس اونٹ غنیمت میں لایا اس میں سے پانچواں حصہ خمس نکالا جو چار اونٹ ہو گئے۔ باقی سولہ اونٹ میں سے چوتھائی یعنی چار اونٹ انعام میں دیئے جائیں گے اور باقی بارہ اونٹ تمام مجاہدین پر بطور مال غنیمت تقسیم کریں گے۔

حجہ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن حبیب بن سلمۃ ان رسول اللہ ﷺ کان ینفل الربع بعد الخمس والثلث بعد الخمس اذا قفل (ج) (ابوداؤد شریف، باب فیمن قال الخمس قبل النفل، ص ۲۱، نمبر ۳۹۷۲/۲ ترمذی شریف، باب فی النفل، ص ۲۸۴، نمبر ۱۵۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موقع محل کے اعتبار سے امام انعام کا اعلان کر سکتا ہے۔

نکتہ السریۃ : چھوٹا لشکر، دستہ۔

[۳۰۳۱] (۵۲) اور انعام نہ دے غنیمت جمع کرنے کے بعد مگر خمس سے۔

تشریح جنگ ختم ہوگئی۔ لوگوں نے مال غنیمت بھی جمع کر لیا۔ اب اس میں سے کسی کو انعام دینا جائز نہیں ہے۔ اور اگر دینا ہی ہے تو پورے مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ خمس نکالا ہے اس میں سے انعام دے۔

حاشیہ : (الف) اے نبی مؤمنین کو قتال کی ترغیب دیجئے (ب) آپ نے فرمایا کسی نے کفار کو قتل کیا اور اس پر گواہ ہو تو اس کا سامان قتل کرنے والے کے لئے ہے (ج) آپ خمس نکالنے کے بعد چوتھائی نفل دینے تھے اور جب واپس لوٹنے کا موقع ہوتا تو خمس کے بعد تہائی نفل دیتے۔

[۳۰۳۲] (۵۳) واذا لم يجعل السلب للقاتل فهو من جملة الغنيمة والقاتل وغيره فيه

ترجمہ: مال غنیمت جمع ہونے کے بعد سب مجاہدین کا حق لاحق ہو گیا ہے۔ اب اس میں سے کسی کو انعام دینا صحیح نہیں ہے۔ اس لئے اگر دینا ہی ہو تو خمس جو نکالا ہے اس میں سے کسی کو انعام دے۔ ہاں! حالت جنگ میں کسی کے لئے انعام کا وعدہ کیا تھا تو وہ پورے مال غنیمت میں سے دیا گیا (۲) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ سمعت عمرو بن عبسۃ قال صلی بنا رسول اللہ ﷺ الی بعیر من المغنم فلما سلم اخذ وبرۃ من جنب البعیر ثم قال ولا یحل لی من غنمائکم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فیکم (الف) (ابوداؤد شریف، باب الامام یتاثر بشئ من الفی لفسہ، ج ۲، ص ۲۳، نمبر ۲۷۵۵) اس حدیث میں جب حضورؐ فرماتے ہیں کہ خمس کے علاوہ میں مال غنیمت کا مالک نہیں ہوں۔ تو جب مال غنیمت میں مجاہدین کا حق ثابت ہو گیا تو اب دوسرے کو انعام کیسے دے سکیں گے (۳) اثر میں ہے کہ حضرت انسؓ کو حضرت عبید اللہ بن ابی بکرؓ مال غنیمت میں سے انعام دینا چاہتے تھے تو انہوں نے انکار فرمایا اور فرمایا کہ اگر دینا ہی ہو تو خمس جو نکالا ہے اس میں سے دو۔ اثر یہ ہے۔ ان انس بن مالک کان مع عبید اللہ بن ابی بکرۃ فی غزاة غزاها فاصابوا سبیا فاراد عبید اللہ ان یعطى انسا من السبی قبل ان یقسم فقال انس لا ولكن اقسم ثم اعطى من الخمس قال فقال عبید اللہ لا الا من جمیع الغنائم فابی انس ان یقبل منه وابی عبید اللہ ان یعطیه من الخمس شیئا (ب) (طحاوی شریف، باب الفضل بعد الفراغ من قتال العدو و احراز الغنیمۃ، ج ثانی، ص ۱۳۳ مرصوف عبد الرزاق، باب الفضل الامن الخمس ولا فضل من الذهب والفضۃ، ج خاص، ص ۱۹۲، نمبر ۹۳۴۴) اس اثر میں ہے کہ خمس میں سے انعام دے۔

نکتہ: احراز : مال جمع کرنا۔

[۳۰۳۲] (۵۳) اگر سامان قاتل کے لئے نہیں کیا تو وہ غنیمت میں ہوگا اور اس میں قاتل اور غیر قاتل برابر ہوگا۔

ترجمہ: اگر امام نے مزید انعام دینے کا اعلان کیا تب تو مقتول کا ساز و سامان قاتل کے لئے ہوگا۔ اور اگر یہ اعلان نہیں کیا تو مقتول کا ساز و سامان قاتل کے لئے نہیں ہوگا۔ اس کو مال غنیمت میں شامل کر دیا جائے گا۔ اور اس سامان میں قاتل اور غیر قاتل سب کا حصہ برابر ہوگا۔

ترجمہ: جنگ حنین کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ باضابطہ امام انعام کا اعلان کرے اور قاتل قتل کرنے پر گواہ پیش کرے تب اس کو سلب اور انعام دیا جائے گا ورنہ نہیں۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن ابی قتادة قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ عام حنین ... وجلس النبی ﷺ فقال من قتل قتیلا له علیہ بیئۃ فله سلبہ فمقت فقلت من یشہد لی؟ ثم جلست ثم قال من قتل قتیلا له علیہ بیئۃ فله

حاشیہ : (الف) عمر بن عبسہ فرماتے ہیں کہ ہم کو حضورؐ نے مال غنیمت کے اونٹ کی طرف نماز پڑھائی۔ جب سلام پھیرا تو اونٹ کے پہلو سے بال پکڑا پھر فرمایا تمہاری غنیمت میں سے میرے لئے اتنا بھی حلال نہیں ہے سوائے خمس کے۔ اور خمس بھی تمہارے اوپر داپس کیا جاتا ہے (ب) انس بن مالکؓ عبید اللہ بن بکرؓ کے ساتھ کسی غزوہ میں تھے۔ انہوں نے قیدی پایا۔ عبید اللہؓ نے حضرت انسؓ کو کچھ قیدی تقسیم سے پہلے دینا چاہا تو حضرت انسؓ نے فرمایا نہیں۔ لیکن تقسیم کرو پھر پانچویں میں سے دو۔ تو عبید اللہؓ نے کہا نہیں۔ لیکن تمام مال سے تو حضرت انسؓ نے اس کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ اور عبید اللہؓ خمس میں سے کچھ دینا نہیں چاہتے تھے۔

سواء [۳۰۳۳] (۵۴) والسلب ما على المقتول من ثيابه وسلاحه ومركبه.

سلبه فقمت فقلت من يشهد لى؟ (الف) (بخاری شریف، باب من لم تخمس الاسلاب، ص ۴۴۴، نمبر ۳۱۴۲ مسلم شریف، باب استحقاق القاتل سلب التھیل، ص ۸۶، نمبر ۱۷۵۱) اس حدیث کے انداز سے معلوم ہوا کہ امام انعام کا اعلان کرے گا تو مقتول کا سامان قاتل کو ملے گا ورنہ نہیں (۲) کیونکہ ابو بکرؓ نے انعام دینے سے انکار فرمایا۔ فقال ابو بکرؓ لا ها الله اذا لا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه (ب) (بخاری شریف، نمبر ۳۱۴۲ مسلم شریف، نمبر ۱۷۵۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عام حالات میں انعام دینے سے انکار فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ امام انعام دینے کا وعدہ کرے گا تو سلب دیا جائے گا ورنہ نہیں۔ [۳۰۳۳] (۵۴) مقتول پر جو اس کا کپڑا ہو، ہتھیار ہو اور سواری ہو وہ سلب ہیں۔

شرح سلب میں کون کون سے سامان داخل ہیں تو فرماتے ہیں کہ مقتول پر جو کپڑا ہے یا مقتول پر جو ہتھیار ہے اور مقتول جس سواری پر سوار ہے وہ سب سلب میں داخل ہیں۔ امام کے ”من قتل قتيلا فله سلبه“ کہنے سے یہ سب سلب میں داخل ہوں گے۔ اور امام پر یہ سب دینا لازم ہوگا۔ **ج** ہتھیار شامل ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال نفلني رسول الله ﷺ يوم بدر سيف ابى جهل كان قتله (ج) (ابوداؤد شریف، باب من اجاز على جريح شخن ينفل من سلبه، ج ۲، ص ۱۷، نمبر ۲۷۲۲) اس میں ابو جہل کی تلوار نفل میں دیا جس سے معلوم ہوا کہ ہتھیار سلب میں داخل ہے۔ سوار سلب میں داخل ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فبلغت سهمانا اثني عشر بعيرا و نفلنا رسول الله ﷺ بعيرا بعيرا (د) (ابوداؤد شریف، باب في النفل للسرية تخرج من العسكر، ج ۲، ص ۲۰، نمبر ۲۷۴۵) اس حدیث میں اونٹ نفل میں دیا جس سے معلوم ہوا کہ سواری سلب میں داخل ہے۔ کپڑا، لگام، گھوڑے کا زین وغیرہ بھی سلب میں داخل ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان مدد يار افقهم في غزوة مودة وان روميا كان يشد على المسلمين ويغري بهم فتلطف له ذلك المدد ففقد له تحت صخرة فلما مر به عرق فرسه وخر الرومي فعلاه بالسيف فقتله فاقبل بفرسه وسيفه و سرجه و لجامه ومنطقته وسلاحه كل ذلك مذهب بالذهب والجوهر الى خالد بن الوليد فاخذ منه خالد طائفة ونفله بقيته، فقلت يا خالد ما هذا؟ اما تعلم ان رسول الله ﷺ نفل القاتل سلب كله قال بلى ولكني استكثرته (ه) (طحاوی شریف، باب الرجل يقتل قتيلا في دار الحرب هل يكون له سلبه م لا؟، ج ۱، ص ۱۷۷)

حاشیہ: (الف) ہم حضورؐ کے ساتھ جنگ حنین میں نکلے۔ حضورؐ نے فرمایا جو مقتول قتل کرے اور اس پر بینہ ہو تو اس کا سامان اس کو ملے گا۔ تو میں کھڑا ہوا اور کہا میری کون گواہی دے گا؟ میں پھر بیٹھ گیا۔ پھر آپؐ نے فرمایا جو مقتول قتل کرے اور اس پر گواہ ہو تو اس کو اس کا سامان ملے گا۔ میں کھڑا ہوا اور کہا میری کون گواہی دے گا؟ (ب) حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ اللہ کا شیر اللہ کے لئے قاتل کرے پھر اس کو مقتول کا سامان دیا جائے (ج) حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے مجھ کو جنگ بدر کے دن ابو جہل کی تلوار نفل کے طور پر دیا کیونکہ میں نے اس کو قتل کیا تھا (د) حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ہمیں ایک سریے میں بھیجا تو ہمارے حصوں میں بارہ بارہ اونٹ آئے اور حضورؐ نے ایک ایک اونٹ نفل دیا (ه) مدوی غزوہ مودہ میں ان کے ساتھ ہوئے اور روم حملہ کر رہے تھے مسلمانوں پر۔ اور ان کثرت پر کر رہے تھے تو مدوی نے اس کے ساتھ حیلہ کیا اس کے لئے ایک چٹان کے نیچے بیٹھ گیا۔ جب وہاں سے گزرا تو اس کے گھوڑے کی ٹانگ کاٹ دی۔ پس رومی سر کے بل گر اپس تلوار کے ساتھ اس پر چڑھ گیا اور اس کا سر کاٹ دیا۔ اس کا گھوڑا اور تلوار اور زین اور لگام اور پٹکا اور ہتھیار سب لیکر (باقی اگلے صفحہ پر)

[۳۰۳۴] (۵۵) واذا خرج المسلمون من دار الحرب لم یجز ان یعلقوا من الغنیمۃ و لا یأكلوا منها شیئا ومن فضل معه علف او طعام ردّه الی الغنیمۃ.

ثانی، ص ۱۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑا، زین، لگام، پنکا اور ہتھیار وغیرہ سب سلب میں داخل ہیں۔ البتہ نقدی، سونا، چاندی مقتول کے پاس ہو تو وہ سلب میں داخل نہیں ہیں۔

بخاری اس کی دلیل حضرت عمرؓ کے اثر کا یہ ٹکڑا ہے۔ فكتب الی عمرؓ ان د ع الناس یا کلون ویعلقون فمن باع شیئا بذھب او فضة فقد وجب فیہ خمس اللہ وسھام المسلمین (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲۷، فی الطعام والعلف یؤخذ منه اشیء فی ارض العدو، ج سادس، ص ۵۰۸، نمبر ۳۳۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سونے چاندی میں سب مجاہدین کا حق ہے۔

[۳۰۳۴] (۵۵) اگر مسلمان دار الحرب سے لٹکے تو نہیں جائز ہے کہ چارہ کھلائیں مال غنیمت سے اور نہ اس میں خود کھائیں۔ اور جو اس کے ساتھ چارہ یا کھانا بیچ جائے اس کو غنیمت میں واپس کر دے۔

بخاری جب تک دار الحرب میں رہا مال غنیمت کا کھانا وغیرہ استعمال کر سکتا تھا۔ لیکن جب دار الحرب سے باہر چلے گئے تو اب اس میں سے استعمال نہیں کر سکتے۔ اب جو باقی بچا ہے اس کو بھی مال غنیمت میں شامل کرے اور امام کے تقسیم کرنے کے بعد اپنے اپنے حصے میں کھائے اور چارہ کھلائے۔

بخاری دار الحرب سے نکلنے کے بعد یہ مال سب مجاہدین کا ہو گیا اس لئے مجاہدین میں تقسیم کر کے اپنا اپنا حصہ استعمال کرے (۲) دار الحرب سے باہر جانے کے بعد غنیمت کو مجاہدین میں تقسیم کرنا ضروری ہے اس لئے اگر ہر ایک کے پاس کھانے پینے کی چیز رہ جائے گی تو مکمل طور پر تقسیم نہیں ہو سکے گی۔ اس لئے ان چیزوں کو غنیمت میں شامل کرنا ضروری ہے (۳) لفقال معاذ غزونا مع رسول اللہ ﷺ خیبر فاصبنا فیہا غنما فقسم فینا رسول اللہ ﷺ طائفة وجعل بقیتھا فی المعنم (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی بیع الطعام اذا فضل عن الناس فی ارض العدو، ص ۱۳، نمبر ۲۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے مطابق ہی استعمال کرے اور باقی مال غنیمت میں شامل کرے (۴) اثر میں ہے۔ ان عبد اللہ بن عباسؓ لم یرو بأسا ان یا کل الرجل طعاما فی ارض الشریک حتی یدخل اھلہ (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۲۹ من قال یا کلون من الطعام ولا یحکمون ومن رخص فیہ، ج سادس، ص ۵۰۹، نمبر ۳۳۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل یعنی دار الاسلام تک کھا سکتا ہے اس کے بعد واپس جمع کر دے۔

حاشیہ: (پچھلے صفحے سے آگے) حضرت خالد کے پاس آئے۔ سب سونے اور جوہر سے مرصع تھے تو خالد نے اس میں کچھ لیا اور باقی نقل دے دی۔ میں نے پوچھا اے خالد! یہ کیا ہے؟ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حضورؐ نے قاتل کو سب سامان دیا۔ خالد نے فرمایا ہاں! لیکن یہ بہت زیادہ تھا اس لئے کچھ لے لیا (الف) حضرت عمرؓ نے مجھ کو لکھا کہ لوگوں کو کھانے دو اور چارہ مال غنیمت میں کھلانے دو۔ ہاں! کچھ سونا یا چاندی کے بدلے بیچے تو اس میں سے شمس واجب ہے اور مسلمانوں کا حصہ ہے۔ (ب) حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضورؐ کے ساتھ خیبر کا غزوہ کیا۔ ہم نے اس میں غنیمت حاصل کی تو حضورؐ نے ایک ٹکڑا ہم میں تقسیم کیا اور باقی غنیمت میں حصہ دے دیا (ج) حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس بات میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ آدمی گھر آنے تک دار الحرب کی زمین میں غنیمت میں سے کھائے۔

[۳۰۳۵] (۵۶) وبقسم الامام الغنیمۃ فیخرج خمسها ویقسم الاربعة اخماس بین الغانمین [۳۰۳۶] (۵۷) للفارس سهمان وللراجل سهم عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقالوا

لغت علف : چارہ۔

[۳۰۳۵] (۵۶) امام مال غنیمت تقسیم کرے۔ پس اس میں سے پانچواں حصہ نکالے باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم کرے۔

تشریح مال غنیمت میں جو بھی آئے اس میں سے پانچواں حصہ خمس نکالے جو حضورؐ کے زمانے میں پانچ طبقوں میں تقسیم ہوتا تھا۔ (۱) حضورؐ (۲) ان کے رشتہ در (۳) یتیم (۴) مسکین (۵) اور مسافر کے درمیان۔ اور باقی چار حصے مجاہدین کے درمیان تقسیم ہوتے تھے۔ مثلاً پچیس درہم مال غنیمت میں آیا تو ایک پانچواں حصہ پانچ درہم ہوئے۔ ان پانچ درہم میں سے ایک درہم حضورؐ کے لئے، ایک درہم ان کے رشتہ دار کے لئے، ایک درہم یتیم کے لئے، ایک درہم مسکین کے لئے اور ایک درہم مسافر کے لئے ہوگا، باقی چار حصے یعنی بیس درہم تمام مجاہدین میں تقسیم ہوں گے۔

ترجمہ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتمی والمساکین وابن السبیل ان کنتم آمنتم باللہ (الف) (آیت ۴۱، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں پانچویں حصے کو پانچوں طبقوں میں تقسیم کرنے کا تذکرہ ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابی العالیۃ قال کان رسول اللہ یرتبی بالغنیمۃ فیقسمہا علی خمسۃ فیکون اربعة لمن شہدھا ویأخذ الخمس فیضرب بیدہ فیہ فما اخذ من شیء جعلہ للکعبۃ وهو سهم اللہ الذی سمی ثم یقسم ما بقی علی خمسۃ فیکون سهم لرسول اللہ وسهم لذوی القربی وسهم للیتامی وسهم للمساکین وسهم لابن السبیل (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲۴ فی الغنیمۃ کیف یقسم، ج ۶ ص ۵۰۴، نمبر ۳۳۲۸، مصنف عبدالرزاق، باب الغنیمۃ والذی یخلفان، ج ۶ ص ۳۱۰، نمبر ۹۷۱۵) اس اثر سے پتا چلا کہ چار حصے مجاہدین کے لئے ہیں اور پانچواں حصہ یعنی خمس میں پانچ طبقے شریک ہیں۔

[۳۰۳۶] (۵۷) گھوڑے سوار کے لئے دو حصے اور پیادل والے کے لئے ایک حصہ۔ اور صاحبینؓ فرماتے ہیں کہ گھوڑے سوار کے لئے تین حصے ہوں گے۔

تشریح مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ خمس نکالنے کے بعد مجاہدین میں جو مال تقسیم ہوگا اس کی صورت یہ ہوگی کہ جو گھوڑے سوار ہے اس کو دو حصے ملیں گے ایک حصہ گھوڑے کا اور ایک حصہ سوار کا۔ اور جو پیادل جہاد کر رہا ہے اس کو صرف ایک حصہ ملے گا آدمی کا۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے

حاشیہ : (الف) یقین کرو کہ جو کچھ تم نے غنیمت حاصل کی تو اس کا پانچواں حصہ اللہ، رسول، رسول کے رشتہ دار، یتیم، مسکین اور مسافر کے لئے ہے اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو (ب) حضورؐ کے پاس غنیمت لائی جاتی تو اس کو پانچ حصوں پر تقسیم فرماتے۔ چار حصے ان کے لئے جو جنگ میں شریک ہوتے اور پانچویں حصے پر ہاتھ مارتے اور اس میں سے کچھ کعبہ کے لئے لینے کہ وہ اللہ کا حصہ ہے جس کا تذکرہ آیت میں ہے پھر باقی کو پانچ حصوں پر تقسیم کرتے تو ایک حصہ حضورؐ کے لئے، دوسرا حصہ حضورؐ کے رشتہ داروں کے لئے اور تیسرا حصہ یتیموں کے لئے اور چوتھا حصہ مسکینوں کے لئے اور پانچواں حصہ مسافر کے لئے۔

للفارس ثلاثة اسهم [۳۰۳۷] (۵۸) ولا يسهم الا لفارس واحد.

ہے۔

حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حضورؐ نے خیبر کو چھتیس حصوں میں تقسیم فرمایا ان میں سے آدھا امور مسلمین کے لئے اور آدھا یعنی اٹھارہ سو حصے مجاہدین کے لئے۔ اور مجاہدین پندرہ سو تھے۔ جن میں سے تین سو گھوڑے سوار تھے تو گویا کہ وہ دو گنا ہو کر چھ سو ہو گئے تو بارہ سو پیدل اور چھ سو وہ تو اٹھارہ سو ہوئے۔ اور گھوڑ سوار کو دو حصے دیئے۔ حدیث یہ ہے۔ قال قسمت خیبر علی اهل الحديبية فقسما رسول الله ﷺ علی ثمانية عشر سهما و كان الجيش الفا وخمس مائة فيهم ثلاث مائة فارس، فاعطى الفارس سهمين واعطى الراجل سهما (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی حکم ارض خیبر، ص ۶۸، نمبر ۳۰۱۵ دار قطنی، کتاب السیر، ج ۴، ص ۶۱، نمبر ۴۱۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑ سوار کو صرف دو حصے ملیں گے اور پیدل کو ایک حصہ۔

فاجین فرماتے ہیں کہ گھوڑ سوار کے لئے تین حصے ہیں۔

حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عمرؓ ان رسول الله ﷺ اسهم لرجل ولفرسه ثلاثة اسهم سهما له وسهمين لفرسه (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی سہان الخیل، ص ۱۹، نمبر ۳۳۳۳، ۲۷۲۷ ترمذی شریف، باب فی سهم الخیل، ص ۲۸۳، نمبر ۱۵۵۴، ۱۵۵۳ دار قطنی، کتاب السیر، ج ۴، ص ۵۸، نمبر ۴۱۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑے کے دو حصے اور اس کے سوار کے لئے ایک حصہ مجموعہ تین حصے ہوں گے۔

اغت فارس : فرس سے مشتق ہے گھوڑ سوار، سهم : حصہ۔

[۳۰۳۷] (۵۸) اور نہیں حصہ دیا جائے گا مگر ایک ہی گھوڑے کا،

تشریح آدمی دو یا تین گھوڑے لیکر جہاد میں گیا ہو پھر بھی صرف ایک گھوڑے کا حصہ ملے گا باقی گھوڑوں کو حصہ نہیں ملے گا۔

بج ایک آدمی بیک وقت ایک ہی گھوڑے پر سوار ہو کر جہاد کر سکتا ہے۔ اس لئے ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملے گا (۲) کئی گھوڑوں کے حصے دیئے جائیں تو دوسرے مجاہدین کی حق تلفی ہوگی اس لئے ایک ہی گھوڑے کا حصہ دیا جائے گا (۲) حضرت زبیرؓ جنگ خیبر میں دو گھوڑے لیکر شریک ہوئے تھے اس کے باوجود ان کو ایک گھوڑے کا حصہ دیا گیا۔ عن عبد الله بن الزبير عن جده انه يقول ضرب رسول الله ﷺ عام خيبر للزبير بن العوام باربعة اسهم، سهما له وسهما لذی القرى لصفيية بنت عبد المطلب وسهمين لفرسه (ج) (دار قطنی، کتاب السیر، ج ۴، ص ۶۲، نمبر ۴۱۴۳) اس میں دیکھئے ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملا ہے۔

حاشیہ : (الف) خیبر کی زمین حضورؐ نے اہل حدیبیہ پر اٹھارہ حصوں میں تقسیم فرمائی اور لشکر ایک ہزار پندرہ سو تھے۔ جن میں سے تین سو گھوڑے سوار تھے۔ پس گھوڑے سوار کو دو حصے دیئے اور پیدل کو ایک حصہ (ب) حضورؐ نے پیدل والے کو ایک حصہ دیا اور گھوڑے سوار کو تین حصے۔ ایک حصہ آدمی کا اور دو حصے گھوڑے کے (ج) عبد اللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے خیبر کے دن حضرت زبیرؓ کو چار حصے دیئے۔ ایک حصہ ان کے لئے، ایک حضورؐ کے رشتہ دار کا حصہ صقیہ کے لئے اور دو حصے ان کے گھوڑے کے لئے۔

[۳۰۳۸] (۵۹) والبراذین والعقاق سواء [۳۰۳۹] (۶۰) ولا یسهم لراحلة ولا بغل.

تاکید امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر کئی گھوڑے لیکر شریک ہوا، تو وہ گھوڑوں کے حصے ملیں گے۔

ترج ان کی دلیل یہ حدیث مرسل ہے۔ انہ سمع مکحولاً یرفعه الی النبی ﷺ بقول لا سهم من الخیل الا لفرسین وان کان معہ الف فرس، اذا دخل بها ارض العدو (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب السہام للخیل، ج خامس، ص ۱۸۴، نمبر ۹۳۱۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۵ فی الرجل یشہد بالفراس لکم یتقسم منھا، ج سادس، ص ۴۹۵، نمبر ۳۳۱۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زیادہ بھی گھوڑے لیکر شریک ہوں تو وہ گھوڑے کے حصے ملیں گے۔

نکتہ راجل : پیدل چلنے والا، راجل سے مشتق ہے۔

[۳۰۳۸] (۵۹) دیسی گھوڑے اور عربی گھوڑے برابر ہیں۔

تشریح ایسے گھوڑے جو جنگ کے کام آئے لیکن قد میں تھوڑے چھوٹے ہوں اس کو براذین یعنی دیسی گھوڑے کہتے ہیں۔ اور لمبے قد کے گھوڑے کو عتاق یعنی عربی گھوڑے کہتے ہیں۔ چونکہ دونوں ہی گھوڑے ہیں اور دونوں ہی جنگ میں کام آتے ہیں اس لئے دونوں کے حصے برابر ہیں۔ کسی کے کم نہیں۔

ترج اثر میں ہے۔ عن الحسن قال البرذون بمنزلة الفرس (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۳ فی البراذین ما لھا وکیف یتقسم لھا، ج سادس، ص ۴۹۴، نمبر ۳۳۱۷۶، مصنف عبدالرزاق، باب السہام للخیل، ج خامس، ص ۱۸۵، نمبر ۹۳۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دیسی گھوڑا اور عربی گھوڑا دونوں کے حصے برابر ہیں۔

[۳۰۳۹] (۶۰) بوجہ اٹھانے والے اور فخر کے لئے حصے نہیں ہیں۔

تشریح اونٹ وغیرہ جس پر بوجھ لے جایا جاتا ہے اس کو خدمت کے عوض میں کچھ دے سکتے ہیں لیکن گھوڑے کی طرح غنیمت میں باضابطہ حصہ نہیں ہے۔

ترج آیت میں دشمنوں کو ڈرانے کے لئے گھوڑے پالنے کا حکم دیا ہے۔ چونکہ پچھلے زمانے میں گھوڑے ہی سے میدان جنگ جیتتے تھے اس لئے گھوڑے کے لئے حصہ رکھا باقی جانوروں کے لئے غنیمت میں حصہ نہیں رکھا۔ اس آیت میں اس کی ترغیب ہے۔ واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ ومن رباط الخیل ترہبون بہ عدو اللہ وعدوکم (ج) (آیت ۶۰، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں دشمنوں کو ڈرانے کے لئے گھوڑے پالنے کی ترغیب دی گئی ہے اس لئے غنیمت میں اس کا حصہ ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن مکحول قال کانوا لا یسہمون لبغل ولا لبزدون ولا لحمار (د) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۴ فی البغل ای شیء ہو، ج سادس، ص ۴۹۵، نمبر ۳۳۱۸۹) اس اثر سے معلوم

حاشیہ : (الف) آپؐ فرماتے ہیں کہ وہی گھوڑوں کے حصے ملیں گے چاہے وہ ہزار گھوڑوں کے ساتھ دشمن کی زمین داخل ہو (ب) حضرت حسن نے فرمایا چھوٹا گھوڑا بھی اونچے گھوڑے کے درجے میں ہے (ج) جتنا ہو سکے گھوڑے باندھنے کی قوت اس کو تیار کرو، اس سے اللہ کے دشمن اور تمہارے دشمن کو ڈراؤ (د) حضرت مکحول فخر کے لئے، ٹوٹ گھوڑے کے لئے اور گدھے کے لئے غنیمت میں حصہ نہیں دیتے تھے۔

[۳۰۴۰] (۶۱) ومن دخل دار الحرب فارسا فنفق فرسه استحق سهم فارس ومن دخل راجلا فاشتری فرسا استحق سهم راجل [۳۰۴۱] (۶۲) ولا يسهم لمملوك ولا امرأة ولا ذمی ولا صبی ولكن يرضخ لهم على حسب ما یؤری الامام.

ہوا کہ خچر، گدھے اور وہ گھوڑے جو جہاد کے لائق نہیں اس کے لئے غنیمت میں حصہ نہیں ہے۔

لغت راحلہ : بوجہ لادنے کے اونٹ، رمل سے مشتق ہے جس پر کجاوہ رکھا جائے، بغل : خچر،

[۳۰۴۰] (۶۱) جو دار الحرب میں گھوڑا لیکر داخل ہوا پھر اس کا گھوڑا مر گیا تو وہ گھوڑے کے حصے کا مستحق ہوگا۔ اور جو پیدل داخل ہوا پھر گھوڑا خریدا تو وہ پیدل کے حصے کا حقدار ہوگا۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دار الحرب میں داخل ہوتے وقت گھوڑ سوار تھا تو گھوڑ سوار کا حصہ یعنی دو یا تین حصے ملیں گے۔ اور اس وقت پیدل داخل ہوا بعد میں گھوڑا خریدا تو پیدل کا ہی حصہ ملے گا۔

مجموعہ امیر داخل ہوتے وقت ہی تحقیق کرتا ہے اور رجسٹر لکھتا ہے کہ یہ کیسے داخل ہو رہا ہے، گھوڑے کے ساتھ یا پیدل۔ اس لئے داخل ہوتے وقت ہی کا اعتبار ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سلیمان بن موسیٰ فی الامام اذا ادرب قال یکتب الفارس فارسا والراجل راجلا له (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۵۵، الفارس متی یکتب فارسا، ج سادس، ص ۵۲۷، نمبر ۳۳۵۰۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دار الحرب میں داخل ہونے کے وقت کا اعتبار ہے۔

لغت نفق : ہلاک ہوا، خرچ ہوا۔

[۳۰۴۱] (۶۲) نہ حصہ لگایا جائے غلام کے لئے اور نہ عورت کے لئے اور نہ ذمی کے لئے اور نہ بچے کے لئے، لیکن کچھ دیدے ان کو امام جو مناسب سمجھے۔

تشریح مال غنیمت میں جس طرح مرد مجاہد کا باضابطہ حصہ ہوتا ہے اس طرح غلام، عورت، ذمی اور بچے کا حصہ نہیں ہوگا۔ البتہ خدمت کے مطابق امام جو مناسب سمجھے اتنا ان کو دیدے۔

مجموعہ حدیث میں ہے۔ کتب نجدۃ بن عامر الحروری الی ابن عباس یسألہ عن العبد والمرأة یحضران المغنم هل یقسم لهما؟... انک کتبت تسألنی عن المرأة والعبد یحضران المغنم هل یقسم لهما شیء؟ وانه لیس لهما شیء الا ان یحذیا (ب) (مسلم شریف، باب النساء الغازیات یرضخ لهن ولا یسھمن الخ، ص ۱۱۶، نمبر ۱۸۱۲/۱۸۱۳، ابوداؤد شریف، باب فی المرأة والعبد یحذیان من الغنیمۃ، ج ۲، ص ۱۸، نمبر ۲۸۷۲/۲۸۷۳، ترمذی شریف، باب هل یسھم للعبد، ص ۲۸۳، نمبر ۱۵۵۷) اس حدیث

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے فرمایا گھوڑا سرحد پار کرے پھر مر جائے تو اس کے لئے حصہ ہے (ب) عبد اللہ بن عباس کو پوچھا غلام اور عورت غنیمت میں حاضر ہو تو کیا اس کے لئے تقسیم کی جائے گی... انہوں نے فرمایا تم غلام اور عورت کے بارے میں پوچھتے ہو کہ وہ جنگ میں حاضر ہوں تو ان کے لئے حصہ ہوگا یا نہیں؟ ان دونوں کے لئے کچھ نہیں ہے۔ ہاں! تھوڑا سا دے دو۔

[۳۰۴۳] (۶۴) ویدخل فقراء ذوی القربی فیہم ویقذّمون ولا یدفع الی اغنیائہم شیء۔

بکرؓ و عمرؓ (الف) (متدرک للحاکم، کتاب قسم الہی، ج ثانی، ص ۱۴۰، نمبر ۲۵۸۵ مصنف عبدالرزاق، باب ذکر الخمس و سهم ذی القربی، ج خامس، ص ۲۳۸، نمبر ۹۴۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کا حصہ اور ان کے رشتہ داروں کا حصہ ساقط ہو گیا۔ اس لئے اب صرف تین حصوں میں مال غنیمت تقسیم ہوگا یتیم، مسکین اور مسافر۔ اور حضورؐ کا حصہ امور مسلمین میں خرچ کیا جائے گا (۲) ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال لا یقتسم ورثتی دینارا ماترکت بعد نفقة نسائی ومؤنة عاملی فهو صدقة (ب) (بخاری شریف، باب نفقة نساء النبی ﷺ بعد وفاته، ص ۳۰۹۶) اس حدیث میں ہے کہ میری بیویوں اور کام کرنے والوں کے خرچ نکالنے کے بعد سب صدقہ ہیں۔ اس لئے جب آپؐ کے رشتہ دار نہ رہے تو آپؐ کا حصہ صدقہ اور امور مسلمین پر خرچ کیا جائیگا۔

[۳۰۴۳] (۶۴) اور رشتہ دار فقراء انہیں میں داخل ہوں گے اور وہ مقدم ہوں گے۔ اور ان کے مالداروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔ **تشریح** حضورؐ کے رشتہ دار اب ساقط ہو گئے اس لئے ان کو مال غنیمت میں الگ سے حصہ نہیں دیا جائے گا۔ البتہ اگر وہ یتیم، مسکین یا مسافر ہوں تو ان کو ان تین طبقوں میں داخل کر کے دیا جائے گا بلکہ ان کو پہلے دیا جائے گا کیونکہ یہ حضورؐ کے رشتہ دار ہیں۔ ان کو دینے کے بعد دوسرے یتیم اور مسافر کو دیا جائے گا۔

ترجمہ ان کے زیادہ حقدار ہونے کی دلیل اس اثر میں ہے۔ سمعت علیا یقول ولانی رسول اللہ ﷺ خمس الخمس فوضعتہ مواضعہ حیاة رسول اللہ ﷺ وحیاة ابی بکرؓ وحیاة عمرؓ فاتی بمال فدعانی فقال خذہ فقلت لا اریہ فقال خذہ فانتم احق بہ قلت قد استغنینا عنہ فجعلہ فی بیت المال (ج) (ابوداؤد شریف، باب بیان مواضع قسم الخمس اسہم ذی القربی، ج ۲، ص ۶۰، نمبر ۲۹۸۳) اس اثر میں ہے خذہ انتم احق بہ جس سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کے رشتہ دار زیادہ حقدار ہیں۔ البتہ چونکہ حضورؐ کے رشتہ داروں کا حق ساقط ہو گیا اس لئے ان کے مالداروں کو نہیں ملے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک ابھی بھی حضورؐ کے رشتہ داروں کو مال غنیمت میں حصہ ملیگا۔

ترجمہ کیونکہ آیت میں اس کا تذکرہ ہے۔

حاشیہ : (الف) میں نے حسن بن محمد کو آیت و اطلوا انما غنمتم الٰہ کے بارے میں پوچھا تو فرمایا فان اللہ کا حصہ افتتاح کلام کے لئے ہے۔ اور حضورؐ کی وفات کے بعد دو حصوں میں اختلاف ہوا۔ کچھ لوگوں نے کہا یہ حصہ حضورؐ کی قرابت کی وجہ سے تھا۔ اور کچھ لوگوں نے کہا کہ خلیفہ کی قرابت کی وجہ سے۔ اور کچھ لوگوں نے کہا حضورؐ کا حصہ ان کے بعد خلیفہ کے لئے ہے۔ پھر اس بات پر اتفاق ہوا کہ یہ دونوں حصے گھوڑے کی تیاری میں اور اللہ کے راستے کی تیاری میں رکھیں۔ یہی معاملہ خلافت ابوبکرؓ اور خلافت عمرؓ میں رہا (ب) آپؐ نے فرمایا میری وراثت میں دینار تقسیم نہیں ہوگا۔ میری بیویوں اور گھر والوں کے خرچے کے بعد صدقہ ہے (ج) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے خمس کا خمس مجھے سپرد کیا تو حضورؐ کے زمانے میں اس کے مقام پر خرچ کیا اور ابوبکرؓ اور عمرؓ کی زندگی میں، پس جب مال آیا تو مجھے بلایا اور کہا کہ یہ لو۔ میں نے کہا کہ مجھے نہیں چاہئے، کہا لو! تم زیادہ حقدار ہو، میں نے کہا اللہ نے اس سے بے نیاز کر دیا ہے تو اس کو بیت المال میں رکھ دیا۔

[۳۰۴۴] (۶۵) واما ما ذکر الله تعالى في الخمس فانما هو لافتتاح الكلام تبرُّكا باسمه
[۳۰۴۵] (۶۶) وسهم النبي عليه السلام سقط بموته كما سقط الصفي [۳۰۴۶] (۶۷) و
سهم ذوی القربى كانوا يستحقونه في زمن النبي عليه السلام بالنصرة وبعده بالفقر.

[۳۰۴۴] (۶۵) خمس کے بارے میں اللہ کا جو ذکر ہے وہ اس کے نام کے ساتھ کلام کی برکت کے لئے ہے۔

تشریح خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کرتے تھے۔ حالانکہ قرآن میں واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسہ وللرسول الخ ہے۔ اس آیت میں اللہ کے لئے بھی خمس میں حصے کا تذکرہ ہے تو اس کے بارے میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے پوری دینا ہے اس لئے اس کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ اللہ کا نام صرف برکت کے طور پر ہے۔

مج اوپر اثر میں گزر چکا ہے۔ سألت الحسن بن محمد عن قول الله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسہ وللرسول (آیت ۴۱ سورة الانفال ۸) فقال هذا مفتاح كلام لله ما في الدنيا والآخرة (الف) (متدرک للحاکم، کتاب قسم الفی، ج ۳، ص ۱۴۰، نمبر ۲۵۸۵ مصنف عبدالرزاق، باب ذکر الخمس وسهم ذی القربى، ج ۳، ص ۲۳۸، نمبر ۹۴۸۲) اس اثر میں ہے کہ اللہ کا ذکر برکت کے لئے ہے۔

[۳۰۴۵] (۶۶) حضور کا حصہ ساقط ہو گیا آپ کے پردہ فرمانے سے جیسے صنی ساقط ہو گیا۔

تشریح اوپر گزر چکا ہے کہ حضور کا حصہ ان کے انتقال کے بعد ساقط ہو گیا، حضور کو حق تھا کہ مال غنیمت جمع ہو تو اس میں سے جو آپ کو پسند ہو وہ لے لیں۔ لیکن آپ کے انتقال کے بعد یہ حق خلیفہ کے لئے ساقط ہو گیا۔ اب خلیفہ یا امیر المومنین کو یہ حق نہیں ہے کہ مال غنیمت میں سے جو پسند ہو وہ لے لے۔ بلکہ مال غنیمت میں عام مجاہد کو جو حصہ ملے گا وہی حصہ امیر المومنین قاتل میں شرکت کریں گے تو ملے گا۔

مج صنی کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عامر الشعبي قال كان للنبي سهم يدعى الصفي ان شاء عبدا وان شاء امة وان شاء فرسا يختاره قبل الخمس (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء في سهم الصفي، ص ۶۴، نمبر ۲۹۹۱ بخاری شریف، باب غزوة خيبر، ص ۶۰۳، نمبر ۴۲۱۱) اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ حضور کو صنی کا حق تھا۔ اور کان للنبي سے معلوم ہوا کہ منتخب کرنے کا حق نبوت کی وجہ سے تھا اس لئے اب نبوت نہیں رہی تو یہ حق بھی خلیفہ کے لئے ساقط ہو گیا۔ اور اسی نبوت پر قیاس کر کے خمس میں خلیفہ کا حق بھی ساقط ہو گیا۔ کیونکہ آیت میں للرسول کا لفظ ہے۔ جب بعد میں رسول نہیں رہے تو ان کا حصہ بھی ساقط ہو جائے گا۔

[۳۰۴۶] (۶۷) رشتہ داروں کا حصہ حضور کے زمانے میں مستحق ہوتے تھے مدد کی وجہ سے اور آپ کے بعد فقر کی وجہ سے۔

تشریح حضور کے زمانے میں آپ کے رشتہ ساروں کو خمس میں سے ایک حصہ اس لئے دیا جاتا تھا کہ وہ آپ کی ہر وقت مدد فرماتے تھے۔ لیکن

حاشیہ : (الف) میں نے حضرت حسن بن محمد کو اللہ تعالیٰ کے قول واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسہ وللرسول کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ اللہ کا نام اور اس کا حصہ بات شروع کرنے کے لئے ہے۔ اللہ کی تو دنیا اور آخرت سبھی ہیں (ب) حضرت عامر فرماتے ہیں کہ حضور کا جو حصہ تھا اس کا نام صنی تھا۔ چاہے وہ غلام منتخب کرے چاہے باندی چاہے گھوڑا، خمس نکالنے سے پہلے پسند فرمائے۔

[۳۰۴۷] (۶۸) واذا دخل الواحد والاثنان الى دار الحرب مغیرین بغیر اذن الامام

آپ کی وفات کے بعد مدد کا سلسلہ ختم ہو گیا اس لئے رشتہ داروں کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔ اب رشتہ داری کی بنا پر نہیں دیا جائے گا۔ البتہ ان میں سے کوئی یتیم یا مسکین یا مسافر ہو تو یتیم ہونے یا مسکین ہونے یا مسافر ہونے کی بنا پر دیا جائے گا۔ البتہ ان کو پہلے دیا جائے گا کیونکہ یہ حضور کے رشتہ دار ہیں۔ اور اب تو وہ بھی نہیں رہے۔

ترجمہ تعاون کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اخبرنی جبیر بن مطعم قال لما كان يوم خيبر وضع رسول الله ﷺ سهم ذی القربی فی بنی هاشم وبنی المطلب وترک بنی نوفل وبن عبد شمس، فانطلقت انا وعثمان بن عفان حتی اتینا النبی ﷺ فقلنا یا رسول الله! هؤلاء بنو هاشم لا ننکر فضلهم للمواضع الذی وضعک الله به منهم، فما بال اخواننا بنی المطلب اعطيتهم وترکتنا وقرابتنا واحدة؟ فقال رسول الله ﷺ انا وبنو المطلب لا نفترق فی جاهلیة ولا اسلام وانما نحن وهم شیء واحد وشبک بین اصابعه صلی الله علیه وسلم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی مواضع قسم الخمس وھم ذی القربی، ج ۲، ص ۶۰، نمبر ۲۹۸۰) اس حدیث میں آپ نے اشارہ فرمایا کہ زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام دونوں میں بنو مطلب نے ہماری مدد کی ہے جس کی وجہ سے اس کے لئے خمس میں ایک حصہ ہے۔ اور آپ کی وفات کے بعد مدد کی ضرورت نہیں ہے اس لئے ان کا حصہ ساقط ہو جائے گا (۲) اوپر مستدرک للحاکم کا بھی اثر گزرا جس میں تھا کہ اب آپ کے رشتہ داروں کے حصے ساقط ہونے پر صحابہ کا اتفاق ہو گیا۔ عبارت یہ تھی فاجتمع رأیهم علی ان يجعلوا هذین السهمین فی الخیل والعدة فی سبیل الله فکانا علی ذالک فی خلافة ابی بکر وعمر (مستدرک للحاکم، کتاب قسم الفی، ج ۲، ص ۱۴۰، نمبر ۲۵۸۵) مصنف عبدالرزاق، باب ذکر الخمس وھم ذی القربی، ج ۲، ص ۲۳۸، نمبر ۹۴۸۲

[۳۰۴۷] (۶۸) اگر ایک یا دو آدمی دار الحرب میں لوٹ مار کرتے ہوئے داخل ہو جائیں بغیر امام کی اجازت کے اور وہ کچھ لے لیں تو خمس نہیں لیا جائیگا۔

ترجمہ بغیر امام کی اجازت کے ایک یا دو آدمی لوٹ مار کرتے ہوئے داخل ہو جائیں اور حریوں کا کچھ مال لوٹ لائیں تو اس میں سے امام خمس نہیں لے گا۔

ترجمہ یہ مال غنیمت کا نہیں ہے بلکہ اس طرح کرنا چوری کا مال شمار کیا جائے گا۔ اور چوری کے مال میں خمس نہیں ہے۔ کیونکہ چوری بہر حال مبغوض ہے چاہے حریوں کے مال کی چوری کیوں نہ ہو (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال ان

حاشیہ : (الف) جبیر بن مطعم فرماتے ہیں کہ جب جنگ خیبر کا دن ہوا تو حضور نے رشتہ داروں کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو دیا۔ اور بنو نوفل اور بنو شمس کو چھوڑ دیا تو میں اور حضرت عثمان حضور کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول الله! بنو ہاشم کی فضیلت کا انکار نہیں کرتے، کیونکہ آپ ان میں پیدا ہوئے ہیں۔ لیکن ہمارے بھائی بنو مطلب کو دیا اور ہمیں چھوڑ دیا حالانکہ ہماری اور ان کی رشتہ داری ایک درجے کی ہے۔ تو حضور نے فرمایا کہ ہم اور بنو مطلب زمانہ جاہلیت اور اسلام میں الگ نہیں ہوئے، ہم اور وہ ایک چیز ہیں اور حضور نے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں ڈال کر تشبیہ کی۔

فاخذوا شیئاً لم یخمس [۳۰۴۸] (۶۹) وان دخل جماعة لهم منعة فاخذوا شیئاً خمس

الغادر ینصب له لواء يوم القيامة فیقال هذه غدرة فلان بن فلان (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الوفاء بالعهد، ص ۲۳، نمبر ۲۷۵۶، بخاری شریف، باب اثم الغادر للمر والفاجر، ص ۴۵۲، نمبر ۳۱۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عہد کو پورا کرنا چاہئے۔ اور ایک دو آدمیوں نے گویا کہ چوری کر کے عہد کو توڑا اس لئے اس میں خمس نہیں لیا جائے گا۔

نکتہ مغیرین : انار سے مشتق ہے رات کو دھاوا بولنا، غارت گیری کرنا۔

[۳۰۴۸] (۶۹) اور اگر قوت والی جماعت داخل ہوئی اور انہوں نے کوئی چیز لی تو خمس لیا جائے گا چاہے امام نے ان کو اجازت نہ دی ہو۔

تشریح قوت والی جماعت سے مراد مجاہدین کا دستہ ہے غارت گیری کرنے والی جماعت نہیں ہے۔ پس اگر مجاہدین کا دستہ امام کی اجازت کے بغیر دارالحرب چلی جائے اور جہاد کر کے مال غنیمت لے آئے تو اس میں خمس ہے۔

مذہب یہ غارت گیری نہیں ہے بلکہ جہاد ہی ہے۔ صرف اتنی بات ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر ہے۔ کیونکہ یہ دستہ ان لوگوں سے غنیمت حاصل کیا ہے جو حربی ہیں اور جن سے جنگ جاری ہے (۲) اگرچہ امام کی جانب سے ظاہری اجازت نہیں ہے لیکن اندرونی طور پر اجازت ہے کیونکہ ایسے حالات میں امام تو چاہتے ہی ہیں کہ حربیوں کو شکست ہو اور جانی اور مالی نقصان ہو۔ اور اس دستے نے وہ کر دیا اس لئے اشارۃً اجازت موجود ہے اس لئے اس سے خمس لیا جائے گا (۳) حدیث میں حضرت سلمۃ بن اکوع کی لمبی حدیث ہے جس میں انہوں نے اہل مکہ سے حضورؐ کی اجازت کے بغیر جنگ کی ہے۔ اور حضورؐ کے اونٹ کو بھی چھڑایا اور اہل مکہ کے سامان کو بھی مال غنیمت میں حاصل کیا۔ پھر حضورؐ نے ان کو گھوڑ سوار اور پیدل دونوں کا حصہ عنایت فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ امام کی مراد سمجھ کر اس کی اجازت کے بغیر کوئی جماعت مال غنیمت لے آئے تو اس میں خمس لیا جائے گا۔ کیونکہ وہ غنیمت کا مال ہے چوری کا مال نہیں ہے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ حدیثی ایاس بن سلمۃ عن ابیہ قال اغار عبد الرحمن ابن عیینہ علی اہل رسول اللہ ﷺ ... فاذا نبی اللہ فی خمس مائۃ فاعطانی سهم الفارس والراجل (ب) (ابوداؤد شریف، باب السریۃ ترد علی اہل العسکر، ص ۲۲، نمبر ۲۷۵۲، مسلم شریف، باب غزوۃ ذی قرد وغیرہا، ج ۲، ص ۱۱۳، نمبر ۱۸۰۷) اس حدیث میں حضورؐ کی اجازت کے بغیر موقع کا جہاد کیا۔ آپؐ نے اس سے خمس بھی لیا ہوگا۔ اور صحابی کو پیدل اور گھوڑ سوار کے حصے عنایت فرمائے۔ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال اذا رحلوا باذن الامام اخذ الخمس وکان لهم ما بقی واذا رحلوا بغیر اذن الامام فهو اسوة الجیش (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱۲ فی السریۃ تخرج بغیر اذن الامام فقنم، ج ۱، ص ۳۹۹، نمبر ۳۳۲۳) اس اثر میں ہے کہ جیش کے برابر ہوگا یعنی خمس لیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا دھوکے دینے والے کے لئے قیامت کے دن جھنڈا نصب کیا جائے گا اور کہا جائے گا یہ فلاں کو دھوکا دینے والا ہے (ب) ایاس بن سلمہ کے باپ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عیینہ نے حضورؐ کے اونٹ پر دھاوا بولا ... حضورؐ کے سامنے پانچ سواونٹ تھے تو مجھے گھوڑ سوار اور پیدل کا حصہ دیا (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگر امام کی اجازت سے کوچ کرے تو خمس لیا جائے گا اور باقی لشکر کا ہوگا۔ اور امام کی اجازت کے بغیر کوچ کرے تو سب لشکر کو جتنا ملے گا اس کو بھی اس میں سے اتنا ہی ملے گا۔

وان لم یأذن لهم الامام [۳۰۴۹] (۷۰) واذا دخل المسلم دار الحرب تاجرا فلا یحل له ان یتعرض لشیء من اموالهم ولا من دمائهم فان غدر بهم فأخذ شیئا ملكه ملكا محظورا

اسول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ امام کا نشانہ کچھ کر کام کیا تو نفس لیا جائے گا اور وہ کام جائز ہوگا۔
اور اگر امام دستہ کو خود بھیجے تو اس کے مال غنیمت میں شمس ہے۔

تہ اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ بن عمران رسول اللہ ﷺ قد کان ینفل بعض من یبعث من السرایا لانفسهم خاصة النفل سوی قسم عامة الجیش والخمس واجب فی ذلک کله (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی النفل للسریت ینخرج من العسکر، ج ۲، ص ۲۰، نمبر ۲۷۶۲) اس حدیث میں ہے تمام سریہ کی غنیمت میں شمس واجب ہوتا تھا۔
نفت منع : منع سے مشتق ہے روکنے کی طاقت۔

[۳۰۴۹] (۷۰) اگر مسلمان دار الحرب میں تاجر بن کر داخل ہوا تو ان کے لئے حلال نہیں ہے کہ مال یا جان کو چھیڑے۔ پس اگر ان سے غداری کی اور کچھ لے لیا تو اس کا مالک بن جائے گا ممنوع طریقہ پر اور حکم دیا جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے۔

تشریح دار الحرب میں تاجر بن کر گیا تو گویا کہ اس لیکر گیا کہ عہد کی خلاف ورزی نہیں کروں گا۔ اس لئے اس کو غدر اور دھوکا نہیں کرنا چاہئے اور نہ حربیوں کی جان اور مال کو نقصان پہنچانا چاہئے۔ اور اگر غدر کر لیا اور ان کے مال کو اٹھا کر دار الاسلام لے آیا تو مالک ہو جائے گا۔ لیکن چونکہ غدر کے ذریعہ سے مالک ہوا ہے اس لئے ملک محظور ہوگا اور حکم دیا جائے گا کہ اس مال کو صدقہ کر دے۔

تہ غدر نہ کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ اذا امر امیرا علی جیش ... قاتلوا من کفر بالله اغزوا مغللا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا ولیدا (ب) (مسلم شریف، باب تأمیر الامام الامراء علی البعوث ووصیتہ ایاہم بآداب الغزو وغیرھا، ج ۲، ص ۸۲، نمبر ۱۷۳۱) ابوداؤد شریف، باب فی دعاء المشرکین، ص ۳۶۱، نمبر ۲۷۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دار الحرب میں بھی غدر اور دھوکا نہیں کرنا چاہئے۔

اور حربیوں کے مال کو غدر کر کے لیا تو ملک محظور ہوگا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن المسور بن مخرمة قال خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية فی بضع عشرة مائة من اصحابه ... وكان المغيرة صحب قوما فی الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء فاسلم فقال النبی ﷺ اما الاسلام فقد قبلنا واما المال فانه مال غدر لا حاجة لنا فيه (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی صلح الحدو، ج ۲، ص ۲۳، نمبر ۲۷۵۵) بخاری شریف، باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وکتابہ الشروط، ص ۳۷۷، نمبر ۲۷۳۱) اس

حاشیہ : (الف) جس کو خاص طور پر بھیجے تو عام لشکر کے حصے کے علاوہ اس کو نفل دیتے تاہم ان تمام میں شمس واجب ہوتا (ب) آپ جب کسی لشکر پر امیر بناتے... تو فرماتے جس نے اللہ کے ساتھ کفر کیا ہے اس سے جنگ کرو۔ لیکن خیانت نہ کرو، غدر نہ کرو اور مسئلہ نہ کرو، اور بچے کو قتل نہ کرو (ج) حضور صلح حدیبیہ کے سال دس سو سے زیادہ صحابہ کے ساتھ نکلے... حضرت مغیرہؓ زامہؓ جاہلیت میں کچھ لوگوں کے ساتھ رہے تھے اور ان کو قتل کر کے مال لیا تھا، پھر آ کر مسلمان ہوئے تھے تو آپؐ نے فرمایا بہر حال اسلام تو تمہارا قبول کرتا ہوں، بہر حال مال تو دھوکے کا مال ہے، مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

ویؤمر ان يتصدق به [۳۰۵۰] (۷۱) واذا دخل الحربی الینا مستامنا لم یمکن له ان یمکن فی دارنا سنة ویقول له الامام ان اقمّت تمام السنة وضعتُ علیک الجزیة فان اقام سنة

حدیث میں ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے اپنے کافر ساتھیوں کو دھوکا دے کر قتل کیا اور ان کے مالوں کو ساتھ لیکر حضورؐ کے پاس آئے تو آپؐ نے فرمایا اسلام تو قبول ہے۔ لیکن مال دھوکے کا ہے اس لئے مجھے اس کی ضرورت نہیں۔ اور آپؐ نے اس میں سے خمس لینے سے بھی انکار کر دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس کی ملکیت منظور ہے۔ پھر آپؐ نے اس مال کو مالک کے ورثہ کی طرف واپس کرنے کا حکم نہیں دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ مسلمان مالک ہو گیا (۲) پہلے گزر چکا ہے کہ مسلمان حریوں کے مال کا مالک بن جائے تو وہ مالک ہو جاتا ہے کیونکہ وہ مال غنیمت کے درجے میں ہے۔ جس طرح حربی مسلمان کے مال کا مالک بن جائے تو مالک ہو جاتا ہے (۳) دار الحرب لے جا کر واپس کرنا بھی ایک مشکل کام ہے اس میں جان کا خطرہ ہے اس لئے بھی مسلمان کو مالک قرار دے دیا جائے گا۔ لیکن ملک صحیح نہیں ہے اس لئے مال کو صدقہ کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

نفت تعرض : عرض سے مشتق ہے چھیڑنا، غدر : دھوکا دینا، منظور : خبیث۔

[۳۰۵۰] (۷۱) اگر حربی ہمارے ملک میں امن لے کر آیا تو ممکن نہیں ہے کہ وہ ہمارے ملک میں ایک سال ٹھہرے۔ اور امام اس کو کہے کہ اگر تم سال بھر ٹھہرے تو تم پر جزیہ مقرر کروں گا۔ پس اگر سال بھر ٹھہرا تو اس سے جزیہ لیا جائے گا اور وہ بھی ذمی ہوگا۔ اور اب دار الحرب واپس ہونے کی اجازت نہیں دے گا۔

تشریح حربی کو دار الاسلام میں زیادہ دیر تک ٹھہرانے سے وہ جاسوسی کر سکتا ہے اور دار الاسلام کو نقصان پہنچا سکتا ہے۔ لیکن آنے جانے کا راستہ بالکل بند کر دیا جائے تو تجارت بند ہو سکتی ہے اسلئے امن لیکر آ تو سکتا ہے۔ لیکن سال بھر تک نہیں ٹھہر سکتا اس سے پہلے دار الحرب چلا جائے۔ اور اگر سال بھر ٹھہر گیا تو اس کو اب ذمی بنا لیا جائے گا اور اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا۔ اور واپس دار الحرب جانے کی اجازت نہیں ہوگی۔

جہ حربی قلبی اعتبار سے نجس ہے۔ اس کا ہمارے یہاں ٹھہرنا اچھا نہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا انما المشرکون نجس فلا یقرؤوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا (الف) (آیت ۲۸، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں ہے کہ مشرک ناپاک ہے اس کو مسجد حرام کے قریب نہ ہونے دو۔ اس سے معلوم ہوا کہ دار الاسلام میں بھی نہیں آنے دینا چاہئے۔ اس حدیث میں مشرکین کو جزیہ عرب سے نکالنے کا حکم ہے۔ سمع ابن عباسؓ یقول یوم الخمیس وما یوم الخمیس ... فامرہم بثلاث قال اخرجوا المشرکین من جزیرۃ العرب (ب) (بخاری شریف، باب اخراج الیہودی من جزیرۃ العرب، ص ۴۳۹، نمبر ۳۱۶۸، مسلم شریف، باب اخراج الیہود والنصارى من جزیرۃ العرب، ج ۲، ص ۹۴، نمبر ۱۷۶۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مشرکین دار الاسلام میں نہ رہیں (۳) اثر میں ہے۔ ان عمرو بن الخطاب ضرب للیہود والنصارى والمجوس بالمدينة اقامة ثلاثة ايام يتسوقون بها ویقتضون

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو! مشرک ناپاک ہے اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ آئے (ب) آپؐ نے صحابہ کو تین باتوں کا حکم دیا۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ مشرکین کو جزیہ عرب سے نکال دو۔

أخذت منه الجزية وصار ذمياً ولم يترك ان يرجع الى دار الحرب [۳۰۵۱] (۷۲) وان

حوائجهم ولا يقيم احد منهم فوق ثلاث ليال (الف) (سنن للبيهقي، باب الذمی یر بالحجاز مارا لا یقیم ببلد منها اکثر من ثلاث لیال، ج ۳، ص ۳۵۳، نمبر ۱۸۷۶۲) اس اثر میں ہے کہ نصاریٰ اور مجوس تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے (۳) اور سال ٹھہرنے پر ذمی بنالیا جائے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن زیاد بن حدیر قال کتبت الی عمر فی اناس من اهل العرب یدخلون ارضنا ارض الاسلام فیقیمون قال فکتب الی عمر ان اقاموا ستة اشهر فخذ منهم العشر وان اقاموا سنة فخذ منهم نصف العشر (ب) (سنن للبيهقي، باب ما یؤخذ من الذمی اذا تجرئی غیر بلده والحربی اذا دخل بلاد الاسلام بامان، ج ۳، ص ۳۵۴، نمبر ۱۸۷۷۱) اس اثر میں ہے کہ اگر حربی سال بھر ٹھہر جائے تو اس پر نصف عشر یعنی بیسواں حصہ لازم کرو۔ اور بیسواں ذمی سے لیا جاتا ہے۔ اور دسواں حصہ حربی سے لیا جاتا ہے۔ اس لئے سال بھر ٹھہرنے سے بیسواں حصہ اور چھ ماہ ٹھہرنے سے دسواں حصہ لینے کا مطلب یہ ہوا کہ چھ مہینے تک میں حربی رہے گا اور سال بھر رہنے میں ذمی بن جائے گا۔ اور جو ذمی بن جاتا ہے اس کو ہمیشہ دار الاسلام میں رہنا پڑتا ہے۔ دار الحرب جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔

نوٹ جو ذمی ہوتا ہے اس کے سر پر جزیہ لازم ہوتا ہے جو ہر سال میں ایک دینار ہے۔ اور اس کی تجارت کے مال میں بیسواں حصہ خراج لازم ہوگا۔ اور مسلمانوں کی تجارت کے مال میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ لازم ہوتی ہے۔

ذمی پر جزیہ لازم کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن معاذ ان النبی ﷺ لما وجهه الى الیمن امره ان یاخذ من کل حالمة یعنی محتلما دینارا او عدله من المعافری ثياب تکون بالیمن (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزیة، ج ۴، ص ۷۴، نمبر ۳۰۳۸ بخاری شریف، باب الجزیة والموادعة مع اهل الذمة والحرب، ج ۴، ص ۴۳۶، نمبر ۳۱۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی کے سر پر جزیہ لازم کیا جائے گا۔

[۳۰۵۱] (۷۲) اگر دار الحرب لوٹ گیا اور مسلمان یا ذمی کے پاس امانت چھوڑ گیا یا ان کے ذمہ قرض چوڑ گیا تو واپس جانے کی وجہ سے اس کا خون مباح ہوگا۔

تشریح جو حربی دار الاسلام میں آکر ذمی بن گیا اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ دار الحرب واپس نہ جائے۔ لیکن اگر چلا گیا تو شرط توڑنے کی وجہ سے ذمی نہیں رہا بلکہ حربی ہو گیا اور اس کا خون مباح ہو گیا۔

وجہ ذمی کو دار الحرب میں گھر بنانے کی اجازت دی جائے تو وہ جاسوسی کرے گا اور ہمارے خلاف تعاون کرے گا اس لئے یا ذمی بن کر

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے یہود، نصاریٰ، اور مجوس کے لئے مدینے میں تین دن ٹھہرنے کا متعین کیا کہ وہ خرید و فروخت کریں۔ اور اپنی ضرورت پوری کریں۔ اور ان میں سے کوئی تین دن سے زیادہ نہ ٹھہریں (ب) زیاد بن جدیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ اہل حرب کے کچھ لوگ دار الاسلام میں آتے ہیں اور ٹھہرتے ہیں۔ فرمایا حضرت عمرؓ نے ہمیں جواب دیا اگر وہ چھ مہینے ٹھہریں تو ان سے دسواں حصہ لو۔ اور اگر ایک سال ٹھہریں تو ان سے بیسواں حصہ لو (جو ذمی سے لیا جاتا ہے) (ج) حضورؐ نے جب حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف روانہ کیا تو ان کو حکم دیا کہ ہر بالغ ذمی سے ایک دینار یا اس کے برابر معافری کپڑا لیں جو یمن میں ہوتا ہے۔

عاد الی دار الحرب وترك وديعة عند مسلم او ذمی او دینا فی ذمتهم فقد صار دمه
مباحا بالعود [۳۰۵۲] (۷۳) وما فی دار الاسلام من ماله علی خطر فان أسیر او ظهر علی

دار الاسلام میں ہمیشہ رہے یا دار الحرب میں رہائش پذیر ہو جائے اور حربی ہو جائے۔ پس اگر وہ حربی ہو گیا تو اس پر حربی کا حکم جاری ہوگا اور وہ
یہ کہ اس کو قتل کرنا حلال ہوگا (۲) شرط کے خلاف کرنے سے مباح الدم ہو جاتا ہے حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عمرؓ ان النبی
ﷺ قاتل اهل خيبر فغلب على الارض والنخل والجاهم الى قصرهم فصالحوه على ان لرسول الله ﷺ الصفراء
والبيضاء والحلقة ولهم ما حملت ركابهم على ان لا يكتسبوا ولا يغيبوا شيئا فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فغلبوا
مسكا لحی بن اخطب ... فوجدوا المسك فقتل ابن ابی الحقیق وسبی نساء هم وذرا یهم (الف) (ابوداؤد شریف،
باب ما جاء فی حکم ارض خیبر، ص ۶۸، نمبر ۳۰۰۶) اس حدیث میں جی بن اخطب کے مشک کو چھپا کر عہد کی خلاف ورزی کی تو ابن ابی ہشیم کو قتل
کیا گیا اور اس کی اولاد کو قید کر لیا گیا۔ اسی طرح یہاں ذمی نے عہد کی خلاف ورزی کی تو وہ حربی بن جائے گا اور اس کا خون مباح ہو جائے
گا (۳) اثر میں ہے۔ سنن عن عطاء عن الرجل من اهل الذمة یؤخذ فی اهل الشرک وقد اشترط علیهم ان لا یأتیهم
فیقبل لم اردعونهم فکروه قتله الا ببينة فقال له بعض اهل العلم اذا نقض شيئا واحدا مما علیه فقد نقض الصلح
(ب) (مصنف عبدالرزاق، باب المشرک یا فی المسلم بغیر عہد، ج ۳، ص ۲۹۳، نمبر ۹۶۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذمی حربیوں کے
درمیان چلا جائے تو عہد ٹوٹ گیا اس لئے وہ حربی ہو گیا اور اس کا خون حربیوں کی طرح مباح ہو گیا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جو دار الحرب بھاگ گیا وہ حربی ہو گیا اور اس کا خون اور اس کا مال مباح ہو گیا۔

نکتہ وویعہ : امانت۔

[۳۰۵۲] (۷۳) اور جو دار الاسلام میں اس کا مال ہو وہ خطرے میں ہو گیا۔ پس اگر قید کر لیا گیا یا دار الحرب پر غلبہ ہو گیا اور قتل کیا گیا تو اس کا
قرض ساقط ہو جائے گا اور امانت غنیمت ہو جائے گی۔

تشریح یہ آدمی حربی ہو گیا اور جنگ کرنے بھی آیا اور وہ قید ہو گیا یا قتل کیا گیا تو اس کا جو کسی کے پاس قرض تھا وہ اس کا ہو جائے گا اور جو مال کسی
کے پاس امانت تھا وہ غنیمت میں آجائے گا۔ اور جو مال دار الاسلام کے ورثہ کے پاس تھا وہ آپس میں تقسیم کر لیں گے۔

نکتہ قرض کا مال قرض والے کے پاس اس لئے رہ جائے گا کہ مال مباح پر جس کا قبضہ ہو جائے وہ اسی کا ہو جاتا ہے۔ یہاں قرض والے کا پہلے

حاشیہ : (الف) آپؐ نے اہل خیبر سے جنگ کی اور زمین اور باغات پر قابض ہو گئے۔ اور ان کو قلعے میں بند رہنے پر مجبور کیا۔ انہوں نے حضورؐ سے سونا، چاندی اور
حلقہ پرصلی کی۔ اور یہودیوں کے لئے وہ ہوگا جو ان کی سواری لے جائے اس شرط پر کہ وہ کچھ نہ چھپائیں گے اور نہ کوئی چیز غائب کریں گے۔ اور اگر انہوں نے چھپایا یا
غائب کیا تو نہ کوئی ذمہ دار رہے گا اور نہ عہد رہے گا۔ پھر جی بن اخطب کا مشک غائب کیا... چنانچہ مشک ملا تو تو ابن ابی الحقیق کو قتل کیا ان کی بیویوں اور اولاد کو قید کیا
(ب) حضرت عطاء سے پوچھا کوئی ذمی مشرکین کے درمیان لے حالانکہ اس پر شرط لگائی گئی تھی کہ ان کے پاس نہ جائے۔ پس ذی کہتا ہے کہ میں ان کی مدد کے لئے
نہیں آیا ہوں۔ تو بغیر گواہی کے حضرت عطاء نے اس کے قتل کو کفر قرار دیا۔ ان سے بعض اہل علم نے کہا شرائط میں سے کسی شرط کو توڑا تو صلح ٹوٹ گئی۔

الدار فقتل سقطت دیونہ وصارت الودیعة فیئاً [۳۰۵۳] (۷۴) وما اوجف علیہ

سے قبضہ ہے اس لئے قرض والے کے پاس ہی رہ جائے گا۔ اس سے واپس لیکر مال غنیمت میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔
عن ابیہا اسمہ بن مضر س قال اتیت النبی ﷺ فباعته فقال من سبق الی ما لم یسبقہ الیہ سلم فهو له (الف) (ابوداؤد
شریف، باب فی اقطاع الارضین، ص ۸۷، نمبر ۳۰۷۱) اس حدیث میں ہے کہ جس کا پہلے قبضہ ہو جائے وہ مال اسی کا ہے۔
اور امانت کا مال کسی کے قبضے میں نہیں ہے وہ تو حقیقت میں حربی ہی کا ہے اس لئے وہ غنیمت میں آکر مجاہدین میں تقسیم ہوگا۔

۱۱۱۱ اوپر ابن ابی الحقیق والی حدیث میں گزرا کہ عہد توڑنے کی وجہ سے وہ قتل کیا گیا اور اس کی اولاد اور بیوی قید کر لی گئی۔ عن ابن عمر ان
النبی ﷺ قاتل اهل خيبر فغلب على الارض والنخل... فوجدوا المسك فقتل ابن ابي الحقيق وسبي نساءهم
وخرابهم (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی حکم ارض خیبر، ص ۶۸، نمبر ۳۰۰۶) اس حدیث میں ہے کہ عہد توڑنے والے کا مال غنیمت
ہوگا۔ کیونکہ یہودیوں کے ساتھ شرط یہ تھی کہ کوئی چیز چھپائے نہیں۔ اور ابن ابی الحقیق نے جی بن اخطب کا منک چھپایا اور عہد توڑا اس لئے وہ
قتل کیا گیا۔

اور اگر یہ ذمی جو حربی بنا تھا خود مر تو اس کا قرض کا مال اور امانت کا مال اس کے ورثہ کے لئے ہوگا۔

۱۱۱۱ کیونکہ وہ میدان میں جنگ کے لئے نہیں آیا یا اس کے ملک پر غلبہ نہیں ہوا تو اس کا مال غنیمت نہیں ہوا بلکہ اس کی ملکیت بحال رہی۔ اس
لئے اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔

۱۱۱۱ اسرو : قید کیا گیا، مشتق ہے اسیر سے، فیا : مال غنیمت۔

[۳۰۵۳] (۷۴) مسلمانوں نے جو کچھ اہل حرب کا مال لیا بغیر قتال کے تو وہ مسلمانوں کی مصلحت میں خرچ کیا جائے گا، جیسے کہ خراج کا مال
خرچ کیا جاتا ہے۔

۱۱۱۱ ۱۱۱۱ اگر حربیوں سے قتال کر کے مال لیا تو یہ مال غنیمت ہے۔ اس میں سے پانچواں حصہ نکال کر اس کو مساکین، یتیم اور مسافروں پر خرچ کیا
جائے گا۔ اور باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دیئے جائیں گے۔ اس کی دلیل اوپر گزر چکی۔

اور قتال کے بغیر صرف رعب سے وہ لوگ جھک گئے اور صلح کر لی تو اس مال کوئی کہتے ہیں۔ اس میں سے پانچواں حصہ نکال کر باقی چار حصے
مجاہدین میں تقسیم نہیں کریں گے۔ بلکہ پورا مال بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا اور مسلمانوں کی مصلحت میں خرچ کیا جائے گا۔ جس طرح
خراج کا مال مسلمانوں کی مصلحتوں میں خرچ کیا جاتا ہے۔

۱۱۱۱ مال غنیمت اور مال فی کافرق اس اثر میں مذکور ہے۔ عن الشوری قال الفی والغنیمۃ مختلفان، اما الغنیمۃ فما اخذ

حاشیہ : (الف) اسرا بن مضر فرماتے ہیں کہ میں حضور کے پاس آیا اور اس سے بیعت کی تو فرمایا جہاں مسلمان نہ پہنچا ہو وہاں کوئی بھیج جائے تو وہ چیز اس کی ہے
(ب) آپ نے اہل خیبر سے جنگ کی، پس زمین اور باغات پر قابض ہو گئے... تو لوگوں نے منک پایا اس لئے ابن ابی الحقیق کو قتل کیا، ان کی بیویاں اور بچے قید کئے
گئے۔

المسلمون من اموال اهل الحرب بغیر قتال يُصرف فی مصالح المسلمين كما يُصرف الخراج .

المسلمون فصار فی ایدیهم من الکفار والخمس فی ذلك الى الامیر، یضعه حیث ما امر الله، والاربعة الاخماس الباقية للذین غنموا الغنمة، والفقی ما وقع من صلح بین الامام والکفار فی اعناقهم وارضهم وزرعهم وفيما صلحوا علیه مما لم يأخذه المسلمون عنوة، ولم یحوزوه ولم یقهروه علیه حتی وقع فیهم صلح، قال فذلك الصلح الى الامام یضعه حیث امر الله (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الغنیمة والفی تخلفان، ج خامس، ص ۳۱۰، نمبر ۹۷۱۵) اس اثر میں مال غنیمت اور مال فی کوا لگ الگ بیان کیا گیا ہے اور بتایا کہ صلح کے مال کو مال فی کہتے ہیں۔

مال فی کو امور المسلمین میں خرچ کرے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ما افاء الله علی رسوله من اهل القرى فلله وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل کی لا یكون دولة بین الاغنیاء منکم (ب) (آیت ۷، سورة الحشر ۵۹) اس آیت میں ہے۔ اللہ نے جو فی دیا وہ رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ اس میں فُس بھی نہیں ہے۔ اور مجاہدین میں بھی تقسیم نہیں کیا جائے گا، بلکہ امت کی مصلحت میں خرچ کیا جائے گا (۲) حدیث میں اس کی تائید ہے۔ عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال ایما قرية افتتحها الله ورسوله فهی لله ورسوله، وایما قرية افتتحها المسلمون عنوة فخمسةا لله ورسوله وبقیتها لم یقاتل علیها (ج) (سنن للبیہقی، باب من رای قسمة الاراضی المغنومة ومن لم یرها، ج تاسع، ص ۲۳۴، نمبر ۱۸۳۹۳) اس حدیث میں ہے جس کو مجاہدین نے فتح کیا اس میں مجاہدین کے چار حصے ہیں، اور جس کو مجاہدین نے فتح نہیں کیا بلکہ مسلمانوں کے رعب سے دشمن نے صلح کر لی وہ سب مال نواب المسلمین کے لئے ہوگا اور اس کی مصلحتوں میں خرچ کیا جائے گا (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال صالح رسول الله ﷺ اهل نجران علی الفی حلة النصف فی صفر والنصف فی رجب یودونها الی المسلمین (د) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزیة، ج ۲ ص ۷۴، نمبر ۳۰۴۱) اس حدیث میں ہے کہ اہل نجران سے جو صلح ہوئی تھی اس مال میں فُس نہیں لیا جاتا تھا۔ اور نہ مجاہدین میں تقسیم ہوتا تھا۔ بلکہ پورا مال مسلمانوں کے کام آتا تھا۔

نکتہ اوجہ : گھوڑا دوڑانا، یہاں مراد ہے دوڑ کر مال جمع کر لینا۔

حاشیہ : (الف) حضرت ثورثیؓ نے فرمایا فی اور غنیمت الگ الگ مال ہیں۔ غنیمت اس کو کہتے ہیں کہ مسلمان نے کفار سے قبضے میں لیا۔ اس کا فُس امیر کو دیا جاتا ہے۔ اللہ نے اس کو جیسا حکم دیا وہاں خرچ کرے۔ اور باقی چار فُس ان لوگوں کے لئے ہے جنہوں نے غنیمت حاصل کی۔ اور فی یہ ہے کہ امام اور کفار کے درمیان صلح کی وجہ سے کفار کی ذات پر، اس کی زمین پر اور اس کی کھیتی پر لازم ہو، جس مال پر بھی صلح ہوئی ہو جس کو مسلمانوں نے بزور طاقت نہ لی ہو اور نہ اس پر قبضہ کیا ہو۔ یہاں تک کہ آپس میں صلح ہو گئی ہو۔ یہ صلح کا مال امام کی ذمہ داری ہے کہ اللہ نے جیسا حکم دیا وہاں خرچ کرے (ب) اللہ نے اپنے رسول کو جو کچھ اہل قری کافی دیا تو وہ اللہ اور رسول کے لئے ہے۔ اور رشتہ داروں کے لئے اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے تاکہ تمہارے مالداروں کے درمیان دولت نہ بن جائے (ج) آپؐ نے فرمایا کسی گاؤں کو اللہ رسول نے فتح کیا تو وہ اللہ اور رسول کے لئے ہے۔ اور کسی گاؤں کو مسلمانوں نے زبردستی فتح کیا تو اس کا فُس اللہ اور رسول کے لئے ہے اور باقی اس کے لئے ہے جس نے اس پر قتال کیا (د) آپؐ نے اہل نجران سے دو ہزار حطے پر صلح کی آدھا صفر مینے میں اور آدھا رجب میں مسلمان کو ادا کریں گے۔

[۳۰۵۴] (۷۵) وارض العرب کلها ارض عشر [۳۰۵۵] (۷۶) وهي ما بین العذیب الی

﴿عشری اور خراجی زمین کے احکام﴾

[۳۰۵۴] (۷۵) عرب کی زمین کل کی کل عشری ہیں۔

شرح عرب میں دوسرا دین رکھنا جائز نہیں ہے۔ اور خراج اس وقت ہوتا ہے جب وہاں کافر رہائش پذیر ہو اور عرب میں کافر کا رکھنا جائز نہیں۔ اس لئے اس پر خراج لگانا بھی جائز نہیں۔ اس لئے وہ ساری زمینیں عشری ہیں۔

ج حدیث میں ہے کہ جزیرہ عرب سے تمام مشرکین کو نکال دو۔ عن ابن عباسؓ انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ... اخر جوا المشركين من جزيرة العرب (الف) (بخاری شریف، باب هل يستفتح الى اهل الذمة ومعتق، ص ۴۲۹، نمبر ۳۰۵۳، مسلم شریف، باب ترک الوصیة لمن لیس له شیء یوصی فیہ، ص ۴۲، نمبر ۱۶۳۷) اس حدیث میں ہے کہ مشرکین کو عرب سے نکال دو اس لئے وہ عشری ہے (۲) حدیث میں ہے۔ سمع عمر بن عبد العزيز يقول بلغنی انه كان آخر ماتکم به رسول الله ﷺ ان قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد، لا یقین دینان بارض العرب (ب) (سنن للبیہقی، باب لا یسکن ارض الحجاز مشرک، ج ۱، ص ۳۵۰، نمبر ۱۸۷۵۰) اس حدیث مرسل سے بھی تائید ہوتی ہے کہ عرب کی زمین عشری ہے۔ یعنی اس زمین میں خراج نہیں لیا جائے گا بلکہ اس کی پیداوار میں دسواں حصہ لیا جائے گا۔

نوٹ ابھی تو ساری زمین امریکی ہو گئی ہے وہ جیسا چاہتا ہے کرتا ہے۔

[۳۰۵۵] (۷۶) اور وہ مقام عذیب سے انتہائے حجر یمن تک ہے۔ اور مہرہ سے مشارق شام کی حد تک ہے۔

شرح جزیرہ عرب کہاں سے کہاں تک ہے اس کی تفصیل ہے۔ تو فرماتے ہیں کہ مقام عذیب سے لیکر یمن میں ایک مقام حجر ہے وہاں تک ہے۔ یہ چوڑائی کی مقدار ہوئی۔ اور لمبائی میں مہرہ سے لیکر شام کی حد تک ہے۔ یہ دکن سے اتر ہوا۔

ج اثر میں اس کی تصریح اس طرح ہے۔ قال سعید بن عبد العزيز جزيرة العرب ما بین الوادی الی اقصی الیمن الی تخوم العراق الی البحر (ج) دوسری روایت میں ہے۔ وقال الاصمعی جزيرة العرب من اقصی عدن ابین الی ریف العراق فی الطول واما العرض فمن جدة وما والاها من ساحل البحر الی اطراف الشام (د) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی تفسیر ارض الحجاز وجزیرہ العرب، ج ۱، ص ۳۵۱، نمبر ۱۸۷۵۵، ۱۸۷۵۶) ان دونوں روایتوں کا حاصل تقریباً ایک ہی ہے کہ عرب کی حد لمبائی میں شام سے لیکر یمن تک اور بحرین سے لیکر جدہ تک ہے۔ اس حد میں کافروں کو مستقل رہائش دینا ناجائز ہے۔ اور اس میں ذی رکھنا بھی ناجائز ہے اور یہ زمین عشری ہے۔

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو (ب) آپؐ کا آخری کلام یہ تھا، اللہ یہود اور نصاریٰ کو قتل کرے انہوں نے انبیاء کی قبر کو سجدہ گاہ بنائی۔ عرب کی زمین میں دو دین باقی نہ رہے (ج) سعید بن عبد العزیز نے فرمایا جزیرہ عرب وادی سے یمن کے اخیر تک ہے اور تخوم العراق سے سمندر تک ہے (د) حضرت اصمعیؒ نے فرمایا جزیرہ عرب عدن کے اخیر سے ریف العراق تک لمبائی میں، بہر حال چوڑائی میں جدہ اور اس کے ارد گرد ساحل سمندر سے اطراف شام تک۔

اقصى حجر باليمن بمهرة الى حد الشام [۳۰۵۶] (۷۷) والسواد كلها ارض خراج وهي ما بين العذيب الى عقبة حلوان ومن الثعلبة ويقال ومن العلت الى عبّادان [۳۰۵۷] (۷۸) وارض السواد مملوكة لاهلها يجوز بيعهم لها وتصرفهم فيها.

نکتہ عذیب : یہ عراق کے پاس ہے اور عراق کے حاجی وہاں سے گزرتے تھے۔

[۳۰۵۶] (۷۷) اور سواد عراق کی کل زمین خراجی ہے جو مقام عذیب سے مقام عقبة حلوان تک اور ثعلبة اور بعض لوگ کہتے ہیں مقام علت سے عبّادان تک۔

تشریح : اس زمانے میں عراق کی زمین میں کاشت بہت ہوتی تھی اس لئے اس کو زرخیز یعنی کالا کہتے تھے۔ عراق کی حد عذیب سے عقبة حلوان تک اور علت سے عبّادان تک تھی۔ اس پر مسلمانوں کا قبضہ تھا اور یہ زمین خراجی سمجھی جاتی تھی۔

نکتہ سواد : کالا، یہاں مراد ہے زرخیز زمین۔

[۳۰۵۷] (۷۸) عراق کی زمین وہاں کے باشندوں کی ملکیت ہے۔ ان کے لئے اس کا بیچنا اور اس میں تصرف کرنا جائز ہے۔

تشریح : عراق کی زمین کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں۔ بعض سے پتا چلتا ہے کہ اس کی زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم کی تھی۔ اور بعض سے پتا چلتا ہے کہ تقسیم نہیں کی تھی۔ اور جو حصہ تقسیم کی تھی اس کو بھی بعد میں واپس لے لیا اور مسلمانوں کے فائدے کے لئے چھوڑ دیا۔ اور تمام زمین پر خراج مقرر کیا۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ کوئی کسی زمین کا مالک ہو اور اس کا خراج ادا کرتا ہو تو اس زمین کو بیچ سکتا ہے اور تصرف کر سکتا ہے۔

بخاری : اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن سيرين قال السواد منه صلح ومنه عنوة، فما كان منه عنوة فهو للمسلمين وما كان منه صلح فلهم اموالهم (الف) (سنن للبيهقي، باب السواد، ج ۵، ص ۲۲۵، نمبر ۱۸۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عراق کا بعض حصہ غلبہ سے فتح ہوا تھا اور بعض حصہ صلح سے۔ جو غلبہ سے فتح ہوا تھا اس کو مسلمانوں کے لئے تقسیم کر دیا۔ اور جو صلح سے فتح ہوا تھا وہ مالک کا مال رہا۔ اور جب مالک کا مال رہا تو اس کو بیچ بھی سکتا ہے (۲) عن عمر انه اراد ان يقسم اهل السواد بين المسلمين وامر بهم ان يحصوا فوجدوا الرجل المسلم يصيبه ثلاثة من الفلاحين يعني العلو ج فشاو ر اصحاب النبي ﷺ في ذلك فقال عليّ دعهم يكونون مائة للمسلمين فبعث عثمان بن حنيف فوضع عليهم ثمانية واربعين، واربعة وعشرين وائني عشر (ب) (سنن للبيهقي، باب السواد، ج ۵، ص ۲۲۶، نمبر ۱۸۳۷۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ کے مشورے سے عراق کی زمین تقسیم نہیں کی گئی۔ اس لئے وہاں کے لوگ اس کے مالک رہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن سیرینؒ نے فرمایا عراق کا کچھ حصہ صلح سے فتح ہوا ہے اور کچھ حصہ زبردستی، پس جو زبردستی فتح ہوا وہ مسلمانوں کی غنیمت ہے اور جو صلح سے ہو وہ صلح کرنے والے کا مال ہے (ب) حضرت عمرؓ نے چاہا کہ عراق والوں کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرے تو لوگوں کو حکم دیا کہ ان کو گئے۔ تو دیکھا کہ ایک مسلمان مرد کے حصے میں تین کا شکار یعنی کافرا آتے ہیں۔ پس اصحاب نئے نے مشورہ کیا تو حضرت علیؑ نے فرمایا ان کو چھوڑ دیں۔ مسلمانوں کے مادہ ثابت ہوں گے۔ پھر عثمان بن حنیف کو روانہ کیا تو ان میں سے کسی پراڑا تالیس اور کسی پر چوبیس اور کسی پر بارہ درہم مقرر کیا۔

[۳۰۵۸] (۷۹) وکل ارض اسلم اهلها علیها او فتحت عنوة وقُسمت بین الغانمین فھی ارض عشر.

عراق وغیرہ کے لوگ بعد میں مسلمان ہو گئے اس لئے ان سے اب خراج ساقط ہو گیا۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ قال کتب عمر بن عبد العزیز الی عبد الحمید بن عبد الرحمن فذکرہ فقال فیہ ولا خراج علی من اسلم من اهل الارض (الف) (سنن للبیہقی، باب من اسلم اهل الصلح سقط الخراج عن ارضه، ج ۲، ص ۲۳۸، نمبر ۱۸۴۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے صلح کی اس کا پورا ملک مسلمان ہو جائے تو ان سے خراج ساقط ہو جائے گا۔ اور زمین عشری ہو جائے گی۔ اس لئے عراق وغیرہ کی زمین ابھی عشری ہے۔

نوٹ ابھی تو اس کی زمین بھی امریکی ہو گئی ہے اس لئے کہ اس پر امریکہ کا قبضہ ہو گیا ہے۔

[۳۰۵۸] (۷۹) جس زمین کے باشندے اسلام لے آئے یا بزور بازو فتح کی گئی ہو اور مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دی گئی ہو تو وہ عشری زمین ہے۔

ترجمہ خراج مقرر کرنے سے پہلے کسی ملک کے باشندے مسلمان ہو جائیں تو اس کی زمین پر عشر لازم کریں گے۔ یا اس ملک کو بزور بازو فتح کیا ہو اور اس زمین کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر دیا تو اس صورت میں بھی اس زمین پر عشر لازم کیا جائے گا۔

ترجمہ اگر مسلمان خراجی زمین خریدے تب تو اس پر خراج لازم ہوگا۔ لیکن ابتدائی طور پر مسلمان کی زمین پر خراج مقرر کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ذلت کی چیز ہے۔ عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن الرجل من اهل الاسلام ياخذ الارض من اهل الذمة بما عليها من الخراج يقول لا يحل لمسلم او لا ينبغي لمسلم ان يكتب على نفسه الذل والصغار (ب) (سنن للبیہقی، باب الارض اذا كانت صلحا رقابا لاهلها وعلیها خراج، دون فاخذها منهم مسلم کبراء، ج ۲، ص ۲۳۶، نمبر ۱۸۳۹۷) اس اثر میں ہے کہ خراجی زمین خریدنا ذلت کی چیز ہے۔ اس لئے مسلمانوں پر ابتدائی طور پر خراج لازم کرنا صحیح نہیں ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن العلاء بن الحضرمی قال بعثنی رسول اللہ ﷺ الی البحرین او الی ہجر فکنت آتی الحائط یكون بین الاخوة یسلم احدهم فآخذ من المسلم العشر ومن المشرک الخراج (ج) (ابن ماجہ شریف، باب العشر والخراج، ص ۲۶۲، نمبر ۱۸۳۱) اس حدیث میں ہے کہ مسلمان سے عشر اور مشرک سے خراج لیا جائے گا۔ اس لئے جو زمین مجاہدین کے درمیان تقسیم ہو گئی ہو اس پر عشر لازم ہوگا۔

کوئی مسلمان ہو جائے تو اس سے خراج ساقط ہو جائے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ کتب عمر بن عبد العزیز الی عبد الحمید بن عبد

حاشیہ : (الف) حضرت عمر بن عبد العزیز نے عبد الحمید کو لکھا اور ذکر فرمایا۔ اس میں کہا کہ زمین والوں میں سے جو مسلمان ہو جائے اس پر خراج نہیں ہے (ب) حضرت عبد اللہ بن عمر سے پوچھتے کہ کوئی مسلمان ذمی کی زمین خراج کے ساتھ لے تو کیا ہے؟ فرماتے کہ مسلمان کچھتے حلال نہیں ہے یا مناسب نہیں ہے کہ اپنی ذات پر ذلت اور چھوٹا پن مسلط کرے (ج) حضرت علامہ فرماتے ہیں کہ حضور نے بحرین یا ہجر کی طرف بھیجا۔ میں ایسے باغ میں جاتا جو دو بھائیوں کے درمیان ہو۔ ان میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو مسلمان سے دسواں حصہ لیتا عشر لیتا اور مشرک سے خراج لیتا۔

[۳۰۵۹] (۸۰) وکل ارض فُتحت عنوةً فأقراً أهلها فهي ارض خراج [۳۰۶۰]

(۸۱) ومن احيا ارضا مواتا فهي عند ابی یوسف معتبرة بحیزها فان كانت من حیّز ارض الخراج فهي خراجیّة وان كانت من حیّز ارض العشر فهي عُشریّة والبصرة عنده عشریّة

الرحمن فذكره فقال فيه ولا خراج على من اسلم من اهل الارض (الف) (سنن للبيهقي، باب من اسلم من اهل الصلح سقط الخراج على ارضه، ج ۵، ص ۲۳۸، نمبر ۱۸۳۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی ملک والا مسلمان ہو جائے تو اس پر خراج نہیں ہے۔ [۳۰۵۹] (۸۰) جس زمین کو بزور طاقت فتح کیا ہو اور اس کے باشندے کو وہیں رکھا ہو تو وہ خراجی زمین ہے۔

شرح کسی زمین کو طاقت سے فتح کیا یا رعب سے فتح کیا لیکن اس زمین کو مجاہدین کے درمیان تقسیم نہیں کی بلکہ اس پر کفار ہی کا قبضہ بحال رہنے دیا تو اس زمین پر خراج لازم ہوگا۔

ج عشر ایک قسم کی عبادت ہے اور کفار عبادت کا اہل نہیں ہے اس لئے ان پر خراج لازم ہوگا (۲) اوپر ابن ماجہ شریف کی حدیث گزری۔ عن العلاء بن الحضرمی ... فاخذ من المسلم العشر ومن المشرك الخراج (ب) (ابن ماجہ شریف، باب العشر والخراج، ص ۲۶۲، نمبر ۱۸۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرک کی زمین پر خراج ہے (۳) عراق کے لوگ مشرک تھے اور ان کو اس کی زمین پر بحال رکھا گیا تھا تو اس کی زمین پر حضرت عمرؓ نے خراج مقرر کیا۔ (سنن للبيهقي، باب قدر الخراج الذي وضع على السواد، ج ۵، ص ۲۳۰، نمبر ۱۸۳۸۲) [۳۰۶۰] (۸۱) جس نے مردہ زمین کو زندہ کیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا اعتبار برابر والی زمین سے ہوگا۔ پس اگر برابر والی زمین خراجی ہے تو وہ بھی خراجی ہوگی۔ اور اگر برابر والی زمین عشری ہو تو وہ بھی عشری ہوگی۔ اور بصرہ ان کے نزدیک عشری ہے اجماع صحابہ کی وجہ سے۔

شرح مردہ زمین کو زندہ کیا اور آباد کیا تو اس کو عشری قرار دیں یا خراجی قرار دیں؟ اس سلسلے میں امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ کون سے پانی سے سیراب کرتے ہیں اس کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے قریب میں کیسی زمین ہے اس کا اعتبار ہے۔ اگر مردہ زمین کے قریب میں خراجی زمین ہے تو یہ بھی خراجی ہوگی۔ اور اگر وہ عشری زمین کے درمیان ہے تو یہ بھی عشری ہوگی۔

ج اس زمین کا پہلے سے کوئی ریکارڈ نہیں ہے اس لئے وہ ملک کیسا ہے یا وہ ایریا کیسا ہے اس کا اعتبار ہے۔ اگر قریب کی زمین مجاہدین کی ملکیت ہوگی یا مسلمان کی ملکیت ہوگی تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ یہ مردہ زمین بھی مجاہدین کی ملکیت تھی اس لئے اس پر بھی عشر لازم ہو۔ اور اگر وہ ملک کفار کی ملکیت رہا ہے جس کی وجہ سے اس پر خراج لازم ہے تو یہ مردہ زمین بھی کسی نہ کسی درجہ میں کفار ہی کی ملکیت ہے اس لئے اس پر بھی خراج لازم ہونا چاہئے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمر بن عبد العزیز نے عبد الحمید بن عبد الرحمن کو لکھا اور اس میں یہ تذکرہ کیا کہ زمین والوں میں سے جو مسلمان ہو جائے اس پر خراج نہیں ہے (ب) علماء بن حنفی فرماتے ہیں: مسلمان سے عشر لیتا اور مشرک سے خراج۔

باجماع الصحابة رضى الله عنهم [۳۰۶۱] (۸۲) وقال محمد رحمه الله تعالى ان احياءا ببئر حفرها او بعين استخرجها او بماء دجلة او الفرات او الانهار العظام التي لا يملكها

اصول مردہ زمین کی اصلیت کا اندازہ برابر کی زمین کس کی ملکیت ہے اس سے لگایا جائے گا۔

بصرہ ان کے یہاں عشری زمین ہے۔ اس کا اشارہ اس اثر سے ملتا ہے۔ عن محمد بن عبید اللہ الثقفی، قال خرج رجل من اهل البصرة من ثقیف یقال له نافع ابو عبد اللہ، وكان اول من افتلا الفلا، فقال لعمر بن الخطاب ان قبلنا ارضا بالبصرة لیست من ارض الخراج ولا تضرب باحد من المسلمین، فان رأیت ان تقطعنیها اتخذ فیها قضا لخیلی فافعل، قال فکتب عمر الی ابی موسی الاشعری... فان لم تکن ارض جزیه ولا ارضا یجرى الیها ماء جزیه فاعطها اياه (الف) (رواہ عبید فی الاموال، ص ۲۷۷، اعلاء السنن، باب من احياء ارضا مواتا بماء الخراج فخرابیة والافشریة، ج الثانی عشر، ص ۴۲۵، نمبر ۹۱۴) اس اثر میں ہے کہ جزیہ کی زمین نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ بصرہ خراجی زمین نہیں تھی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مردہ زمین میں خراجی پانی جائے تو وہ زمین بھی خراجی ہو جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگلے مسئلے میں امام محمد کی رائے کہ جس پانی سے سیراب کیا جائے زمین وہی شمار کی جائیگی۔

اغت حیز: ارد گرد، برابر کی زمین۔

[۳۰۶۱] (۸۲) امام محمدؒ نے فرمایا اگر زمین کو زندہ کیا کنواں کھود کر یا چشمہ نکال کر یا دجلہ یا فرات یا ان بڑی نہروں کے پانی سے جن کا کوئی مالک نہیں ہے تو وہ عشری ہے۔ اور اگر زندہ کیا ان نہروں کے پانی سے جن کو عجیوں نے کھودا ہے جیسے نہر ملک اور نہر یزدجرد تو وہ خراجی ہے۔ **تشریح** امام محمدؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ پانی کس قسم کا استعمال کرتا ہے اس کے اعتبار سے مردہ زمین خراجی یا عشری ہوگی۔ پس اگر خراجی پانی ڈال کر مردہ زمین کو زندہ کیا تو وہ زمین خراجی ہوگی چاہے وہ عشری زمین کے درمیان ہو۔ اور اگر عشری پانی ڈال کر زندہ کیا تو وہ عشری ہوگی۔ آگے تفصیل ہے کہ کون سا پانی عشری ہے اور کون سا خراجی ہے۔

کسی نے خود کنواں کھودا یا چشمہ نکالا تو ان دونوں کا پانی عشری ہے۔ اس سے مردہ زمین زندہ کیا تو زمین عشری ہوگی۔ یا نہر دجلہ، نہر فرات یا وہ نہر جن کا کوئی مالک نہیں اس کا پانی عشری ہے اس لئے اس پانی سے جو مردہ زمین زندہ کرے گا وہ عشری ہوگی۔

اور وہ نہر جس کو عجیوں نے کھودا ہو جیسے نہر ملک اور نہر یزدجرد ان کا پانی خراجی ہے۔ اس پانی سے مردہ زمین زندہ کرے گا تو وہ خراجی ہوگی۔

ج اوپر حضرت عمرؓ کا اثر گزر رہا۔ فان لم تکن ارض جزیه ولا ارضا یجرى الیها ماء جزیه فاعطها اياه (ب) (رواہ عبید فی الاموال، ص ۲۷۷، اعلاء السنن، نمبر ۹۱۴) اس اثر میں ہے کہ بصرہ کی اس زمین میں جزیہ یعنی خراجی پانی نہ جاتا ہو تو نافع ابو عبید اللہ کو دے دو۔

حاشیہ: (الف) محمد بن عبید اللہ فرماتے ہیں کہ بصرہ کا ایک آدمی ثقیف سے نکلا جس کا نام نافع ابو عبد اللہ تھا۔ یہ پہلا آدمی ہے جس نے جنگل میں میدان بنایا۔ پس عمر بن خطابؓ سے کہا مجھ سے پہلے بصرہ میں خراجی زمین نہیں ہے اور مسلمانوں کو نقصان دیتی ہے۔ پس اگر مجھے زمین کچھ نکلا دیں جس میں گھوڑے کے دوڑنے کی جگہ بناؤں تو کرلوں۔ پس حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کو لکھا... اگر جزیہ کی زمین نہ ہو اور نہ ایسی زمین ہو جس میں جزیہ کا پانی جاری ہوتا ہو تو اس کو عطا کر دو۔ (ب) اگر جزیہ کی زمین نہ ہو اور نہ اس میں جزیہ کا پانی جاری ہوتا ہو تو اس کو عطا کر دو۔

لغت الرطبة : تر، یہاں ترکاری مراد ہے، الکرم : انگور، الحصل : ملا ہوا یعنی گھنا باغ، قفیز ہاشمی : ایک صاع ہوتا ہے۔

﴿ جریب اور ایک ایکڑ کی تحقیق ﴾

جریب کتنی لمبی چوڑی ہے اس کے بارے میں رد المحتار علی الدر المختار میں لکھا ہے کہ کسری کے ہاتھ سے 60 ہاتھ لمبی اور 60 ہاتھ چوڑی زمین ہو تو وہ ایک جریب ہوتی ہے۔ اور 60 ہاتھ کو 60 ہاتھ میں ضرب دیں تو مجموعہ 3600 مربع ہاتھ ایک جریب ہوگی۔ عبارت یہ ہے کما وضع عمر رضی اللہ عنہ علی السواد لکل جریب ہو ستون ذراعاً فی ستین بذراع کسری (سبع قبضات) (رد المحتار مطلب فی خراج القاسمۃ، کتاب الجہاد، ج سادس، ص ۲۹۲)

ایک قبضہ 3 انچ کا ہوتا ہے اس لئے 7 قبضے 21 انچ ہوئے۔ یعنی اس کا ایک ہاتھ 1.75 پونے دو فٹ کا ہوا۔ اور ساٹھ ہاتھ 105 فٹ کا ہوا۔ گویا کہ 105 فٹ لمبی اور 105 فٹ چوڑی مجموعہ 11025 مربع فٹ کی ایک جریب ہوئی۔ اور تین فٹ کا ایک گز ہوتا ہے اس لئے اس کو گز میں لے جائیں تو 35 گز لمبی اور 35 گز چوڑی مجموعہ 1225 مربع گز کی ایک جریب ہوئی۔

(میٹر کے حساب سے جریب کی تحقیق)

2.54 سینٹی میٹر کا ایک انچ ہوتا ہے اس لئے 12 انچ کا 30.48 سینٹی میٹر ہوا۔ گویا کہ کسری کا ایک ہاتھ 53.34 سینٹی میٹر کا ہوا۔ اب اس کو ساٹھ ہاتھ میں ضرب دیں تو 32.004 میٹر لمبی ہوئی۔ اور وہی 32.004 چوڑی بھی ہے۔ اس لئے 32.004 کو 32.004 میں ضرب دیں تو مجموعہ 1024.25 مربع میٹر کی ایک جریب ہوگی۔

(ایکڑ اور جریب میں فرق)

آج کل پوری دنیا میں ایکڑ کا حساب رائج ہے۔ اسی سے زمین کی پیمائش کرتے ہیں اس لئے ایکڑ اور جریب میں موازنہ کرنا ضروری ہے۔ تاکہ معلوم ہو کہ ایک ایکڑ میں کتنا خراج لازم ہوگا۔

63.614 میٹر لمبا اور 63.614 میٹر چوڑا مجموعہ 4046.856 مربع میٹر کا ایک ایکڑ ہوتا ہے۔

اسی طرح 69.57 گز لمبا اور 69.57 گز چوڑا مجموعہ 4840 مربع گز کا ایک ایکڑ ہوتا ہے۔

جریب چونکہ ایکڑ سے چھوٹا ہوتا ہے اس لئے ایک جریب 1024.25 مربع میٹر کو ایک ایکڑ 4046.856 مربع میٹر میں تقسیم دیں تو 3.951 گنا بڑا ایکڑ جریب سے ہوگا۔ اس لئے ایک ایکڑ زمین میں اگر عام کاشتکاری ہو تو 3.951 صاع غلہ اور 3.951 درہم خراج لازم ہوگا۔ جس کا وزن 12.094 گرام چاندی یا اس کی قیمت ہوگی۔

(عام آدمی کا ہاتھ)

عام آدمی کا ہاتھ چھ قبضہ ہوتا ہے۔ اور ایک قبضہ 3 انچ کا ہے اس لئے ایک ہاتھ 18 انچ یعنی 1.50 ڈیڑھ فٹ کا ہوگا۔

چونکہ ایک انچ 2.54 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے اس لئے 18 انچ کا 45.72 سینٹی میٹر کا ایک ہاتھ ہوگا۔

نوٹ پوری تفصیل آئندہ صفحات پر دیکھئے۔

﴿جریب اور ایکڑ کا حساب ایک نظر میں﴾

کیا	کتنے کا ہوتا ہے
ایک انچ	2.54 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔
ایک میٹر	39.37 انچ کا ہوتا ہے۔
ایک عام ہاتھ	18 انچ کا ہوتا ہے۔
ایک عام ہاتھ	1.50 ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔
ایک فٹ	12 انچ کا ہوتا ہے۔
ایک گز	36 انچ کا ہوتا ہے۔
ایک قبضہ	3 انچ کا ہوتا ہے۔
ایک قبضہ	7.62 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔
ایک عام ہاتھ	45.72 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔

﴿کسری کا ہاتھ﴾

کیا	کتنے کا ہوتا ہے
کسری کا ہاتھ	7 قبضے کا ہوتا ہے۔
کسری کا ہاتھ	21 انچ کا ہوتا ہے۔
کسری کا ہاتھ	1.75 پونے دو فٹ کا ہوتا ہے۔
کسری کا ہاتھ	53.34 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔
ایک میٹر	100 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔

﴿کسری جریب کتنی ہوتی ہے﴾

جریب	لبائی	ضرب	چوڑائی	برابر	مربع	فٹ یا گز
ایک جریب	60 ہاتھ	x	60 ہاتھ	=	3600	مربع کسری ہاتھ
ایک جریب	105 ہاتھ	x	105 ہاتھ	=	11025	مربع فٹ
ایک جریب	35 گز	x	35 گز	=	1225	مربع گز
ایک جریب	32.004 میٹر	x	32.004 میٹر	=	1024.25	مربع میٹر

﴿ ایکڑ کتنا ہوتا ہے ﴾

ایکڑ	لہائی	ضرب	چوڑائی	برابر	مرلع	فٹ یا گز
ایک ایکڑ	69.57 گز	×	69.57 گز	=	4840	مرلع گز
ایک ایکڑ	63.614 میٹر	×	63.614 میٹر	=	4046.856	مرلع میٹر
ایک ڈسمل	6.3614 میٹر	×	6.3614 میٹر	=	40.4685	مرلع میٹر
نوٹ سو ڈسمل کا ایک ایکڑ ہوتا ہے۔						

﴿ چھار کھنڈ کا سیکر ﴾

میرے صوبہ چھار کھنڈ میں لوہے کی ایک لمبی زنجیر سے زمین کی پیمائش کرتے ہیں جس کو سیکر کہتے ہیں۔ اور بعض لوگ جریب بھی کہتے ہیں۔ انگریزی میں اس کو Chain کہتے ہیں۔

دس سیکر لہا اور ایک سیکر چوڑا ایک ایکڑ ہوتا ہے۔ اور سیکر کی لہائی 20.1168 میٹر ہے۔ اس طرح 20.1168 چوڑا اور 201.168 لہا کو ضرب دیں تو مجموعہ 4046.856 مرلع میٹر ہوتا ہے جو ایک ایکڑ کا رقبہ ہے۔ اور گز کے اعتبار سے ایک سیکر 22 گز لہا ہوتا ہے۔ اس کو دس سیکر یعنی 220 گز میں ضرب دیں تو 4840 مرلع گز نکل آئے گا جو ایک ایکڑ کا رقبہ ہے۔

﴿ سیکر کا حساب ﴾

سیکر	لہائی	ضرب	چوڑائی	برابر	مرلع	فٹ یا گز
ایک سیکر	20.1168 میٹر	-	-	-	-	-
ایک سیکر	22 گز	-	-	-	-	-
ایک سیکر	20.1168 میٹر	×	201.168 میٹر	=	4046.85	مرلع میٹر ایک ایکڑ
ایک سیکر	22 گز	×	220 گز	=	4840	مرلع گز ایک ایکڑ

نوٹ طلبہ کی معلومات کے لئے میں نے ہر جگہ فارمولوں اور حسابات کو تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ کلکولیٹر سے حساب کر لیں۔

ثمیر الدین غفرلہ



[۳۰۶۳] (۸۴) وما سوى ذلك من الاصناف يوضع عليها بحسب الطاقة فان لم تُطق ما وضع عليها نقصها الامام [۳۰۶۴] (۸۵) وان غلب على ارض الخراج الماء او انقطع

[۳۰۶۳] (۸۴) اس کے علاوہ اور قسم کی زمینوں میں طاقت کے مطابق، اور اگر جو اس پر مقرر کیا ہے اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو امام اس سے کم کر دے۔

تشریح اوپر جو متعین کردہ مقدار زمین کی عام پیداوار کے اعتبار سے ہے۔ اس لئے اگر اس سے کم پیداوار ہو تو کم خراج متعین کیا جاسکتا ہے۔ اور جو متعین کیا ہے اگر رعیت اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو امام اس سے کم بھی کر سکتا ہے۔

ترجمہ حضرت عمرؓ نے خراج متعین کرنے کے بعد حضرت حذیفہ بن الیمان اور عثمان بن حنیف سے دریافت کیا کہ یہ خراج کہیں زیادہ تو نہیں ہے؟ اس پر حضرت عثمان بن حنیف نے فرمایا کہ اس سے زیادہ بھی رکھیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ لمبی حدیث کا کٹرایہ ہے۔ رأیت عمرؓ بن الخطاب قبل ان یصاب بایام المدينة ووقف علی حذیفہ بن الیمان و عثمان بن حنیف قال کیف فعلتما حملناھا امرا ھی لہ مطیقة ما فیھا کبیر فضل قال انظر انا تکونا حملتما الارض مالا تطیق قال قالا لا (الف) (بخاری شریف، باب قصۃ البیعة والاتفاق علی عثمان بن عفان، ص ۵۲۳، نمبر ۳۷۰۰ مصنف ابن ابی شیبہ، ۲، ماقالوا فی الخمس والخراج کیف یوضع، ج سادس، ص ۴۳۹، نمبر ۳۲۷۰۸) اس اثر میں ہے کہ اگر زیادہ ہو گیا ہو تو دیکھ لو۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس مقدار سے کم بھی کیا جاسکتا ہے۔ اور زمین کی پیداوار کے مطابق خراج لازم کیا جائے گا، مصنف ابن ابی شیبہ کے اثر میں حضرت حذیفہؓ کا یہ جملہ بھی ہے 'لو شئت لاضعفت ارضی' جس سے معلوم ہوا کہ اگر چاہیں تو اس سے زیادہ بھی خراج متعین کر سکتے ہیں۔ لیکن حضرت عمرؓ نے اس سے زیادہ متعین نہیں فرمایا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ طاقت سے زیادہ ہو جائے تو کم بھی کیا جاسکتا ہے (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ فوضع عثمان علی الجریب من الکرم عشرة دراهم وعلی جریب النخل ثمانية دراهم وعلی جریب القصب ستة دراهم یعنی الرطبة وعلی جریب البر اربعة دراهم وعلی جریب الشعیر درهمین۔ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲، ماقالوا فی الخمس والخراج کیف یوضع، ج سادس، ص ۴۳۹، نمبر ۳۲۷۰۴ سنن للبیہقی، باب قدر الخراج الذی وضع علی السواد، ج تاسع، ص ۲۳۰، نمبر ۱۸۳۸۲) اس اثر میں مختلف پیداوار کا خراج مختلف ہے جس سے معلوم ہوا کہ خراج کم بیش کر سکتا ہے۔

[۳۰۶۴] (۸۵) اگر خراجی زمین پر پانی غالب آگیا یا اس سے پانی منقطع ہو گیا یا آفت نے کھیتی برباد کر دی تو ان پر خراج نہیں ہے۔

(الف) مدینہ میں حضرت عمرؓ کو زخم لگنے سے چند دن پہلے دیکھا کہ وہ حذیفہ بن الیمان اور عثمان بن حنیفؓ کو سامنے کھڑے ہو کر کہا تم دونوں نے کیسے کیا؟ کیا تم لوگوں کو خطرہ ہے کہ زمین پر اتنا خراج ڈالا جس کی طاقت نہ ہو؟ دونوں نے جواب دیا کہ اتنا لازم کیا جس کی ان کو طاقت ہے۔ کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔ فرمایا دیکھ لیں کہ اگر طاقت سے زیادہ زمین پر خراج لازم کیا ہو! دونوں نے فرمایا نہیں، زیادہ مقرر نہیں کیا (ب) حضرت عثمان بن حنیفؓ نے انکو کے ایک جریب زمین پر دس درہم مقرر کیا اور کھجور کے ایک جریب زمین پر آٹھ درہم اور ترکاری کے ایک جریب زمین پر چھ درہم اور گہیوں کے ایک جریب زمین پر چار درہم اور جو کے ایک جریب زمین پر دو درہم مقرر کیا۔

عنها او اصطلم الزرع افة فلا خراج عليهم [۳۰۶۵] (۸۶) وان عطّلها صاحبها فعليه الخراج [۳۰۶۶] (۸۷) ومن اسلم من اهل الخراج يؤخذ منه الخراج على حاله

تشریح پہلے قاعدہ گزر چکا ہے کہ پیداوار کے مطابق خراج ہوگا۔ اس قاعدے پر تیس کرتے ہوئے اگر کسی مصیبت کی وجہ سے کھیتی ہی نہیں ہو پائی تو خراج ساقط ہو جائے گا۔ مثلاً سیلاب نے کھیتی برباد کر دی۔ یا بارش ہی نہیں ہوئی یا کوئی آفت آگئی جس کی وجہ سے کھیتی اجڑ گئی تو اہل خراج پر خراج نہیں ہوگا۔

مذہب جب کھیتی ہی نہیں ہوئی تو خراج کہاں سے دے گا (۲) اوپر کے اثر میں تھا کہ طاقت کے مطابق خراج ہو اور یہاں آفت کی وجہ سے طاقت باقی نہیں رہی اس لئے خراج ساقط ہو جائے گا (۲) اوپر کے اثر کے علاوہ یہ اثر بھی ہے۔ قال الحسن واما اراضيهم فعليها الخراج الذي وضعه عمر بن الخطاب فان احتملوا اكثر من ذلك فلا يزداد عليهم وان عجزوا عن ذلك خفف عنهم ولا يكلفون فوق طاقتهم كما قال عمر (الف) رواه يحيى بن آدم في الخراج، ص ۳۳، نمبر ۲۸، اعلاء السنن، ج ثانی عشر، ص ۴۳۷، نمبر ۴۱۰۰ اس اثر میں ہے کہ اگر خراج دینے والا عاجز ہو جائے تو اس سے کم کیا جائے۔ یہاں کھیتی ہوئی ہی نہیں اس لئے اس سے خراج معاف ہو جائے گا۔

نکتہ اصطلم : صلح سے مشتق ہے جڑ سے اکھیرتا کھیتی برباد ہونا، الزرع : کھیتی۔

[۳۰۶۵] (۸۶) اور اگر بیکار چھوڑ دیا زمین کے مالک نے تو اس پر خراج ہے۔

تشریح کھیتی کرنے کی تمام سہولتیں میسر تھیں لیکن امین کے مالک نے سستی کی وجہ سے کھیتی ہی نہیں کی تو اس پر خراج ہوگا۔

مذہب اس سے اس کی سستی دور ہوگی (۲) غلطی خود مالک زمین کی ہے اس لئے خراج ساقط نہیں ہوگا۔

اصول مالک زمین کی غلطی ہو تو خراج ساقط نہیں ہوگا۔

نکتہ عطل : بیکار چھوڑ دیا۔

[۳۰۶۶] (۸۷) اگر خراج دینے والا مسلمان ہو جائے تو اس سے بدستور خراج لیا جائے گا۔

مذہب مسلمانوں پر ابتدائی طور پر خراج لازم کرنا ٹھیک نہیں ہے۔ لیکن اگر پہلے سے خراج لازم ہے اور زمین کا مالک مسلمان ہو گیا تو خراج لازم ہی رہے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر و علی قالوا اذا اسلم وله ارض وضعنا عنه الجزية واخذنا خراجها (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۵۰ ما قالوا فی الرجل من اهل الذمة یسلم من قال یرفع عنه الجزية، ج سادس، ص ۴۶۷، نمبر ۳۲۹۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے سے جزیہ تو ساقط ہو جائے گا لیکن خراج ساقط نہیں ہوگا (۳) کیونکہ جزیہ کافر کے سر پر ہے جو ذلت کی چیز ہے، اور خراج اس کی

حاشیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا بہر حال لوگوں کی زمین پر حضرت عمرؓ نے خراج متعین کیا۔ پس اگر اس سے زیادہ خراج برداشت کر سکتی ہو تب زیادہ نہ کیا جائے اور اگر اس کی طاقت نہ رکھتی ہو تو کم کر دیا جائے۔ اور طاقت سے زیادہ مکلف نہ بنایا جائے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا (ب) حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے فرمایا اگر ذمی اسلام لائے اور اس کے پاس زمین ہو تو اس سے جزیہ ختم کر دیا جائے گا اور اس سے خراج لیا جائے گا۔

[۳۰۶۷] (۸۸) ويجوز ان يشتري المسلم من الذمی ارض الخراج ویؤخذ منه الخراج
[۳۰۶۸] (۸۹) ولا عشر فی الخارج من ارض الخراج [۳۰۶۹] (۹۰) والجزیة علی

زمین پر ہے جو اتنی ذلت کی چیز نہیں ہے۔

[۳۰۶۷] (۸۸) جائز ہے کہ مسلمان ذمی سے خراجی زمین خریدے اور اس سے خراج لیا جائے۔

بخاری عن ابن ابی لیلی قال اشتری الحسن بن علی ملحاً او ملحاً واشتری الحسین بن علی بریدین من ارض الخراج وقال قد رد الیهم عمر ارضهم وصالحهم علی الخراج (الف) (سنن للبیہقی، باب من رخص فی شراء ارض الخراج، ج ۱، ص ۲۳۷، نمبر ۱۸۳۰۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحابہ نے خراجی زمین خریدی اور حضرت عمرؓ نے اس پر خراج لازم فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ابتدائی طور پر مسلمان پر خراج لازم کرنا صحیح نہیں، لیکن خراجی زمین خریدے گا تو اس کے واسطے سے مسلمان پر خراج لازم ہو جائے گا۔

فائدہ حضرت عمرؓ خراجی زمین خریدنے کو ناپسند فرماتے تھے۔ عن نافع ان عبد اللہ بن عمرؓ کان اذا سئل عن الرجل من اهل الاسلام يأخذ الارض من اهل الذمة بما علیها من الخراج یقول لا یحل لمسلم او لا ینبغی لمسلم ان یکتب علی نفسه الذل والصغار (ب) (سنن للبیہقی، باب الارض اذا کانت صلحاً قابلاً لاهلها وعلیها خراج، ج ۱، ص ۲۳۶، نمبر ۱۸۳۹۷) اس اثر میں ہے کہ خراجی زمین خریدنا ذلت کی چیز ہے۔

[۳۰۶۸] (۸۹) خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہے۔

بخاری خراجی زمین میں خراج بھی لازم ہوا اور عشر بھی لازم ہو تو دو گنی رقم ہو جائے گی جو جائز نہیں (۲) اور خراج ساقط کر کے عشر لازم نہیں کر سکتے جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس لئے اس پر خراج ہی لازم ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال لا یجتمع خراج وعشر فی ارض (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ان قال لا یجتمع خراج وعشر علی ارض، ج ۱، ص ۴۱۹، نمبر ۱۰۶۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خراجی زمین میں عشر نہیں ہے۔

﴿جزیہ کے احکام﴾

[۳۰۶۹] (۹۰) جزیہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک جزیہ وہ کہ رضامندی اور صلح سے مقرر کرے، پس مقرر کیا جائے گا جس پر اتفاق ہو جائے۔

اشترک امیر المؤمنین اور ذمی کے درمیان جزیہ کے جس مقدار پر صلح ہو جائے اتنا جزیہ جائز ہو جائے گا۔

بخاری قبیلہ نجران سے حضورؐ نے دو ہزار حلے کے جزیہ پر صلح فرمائی تھی۔ عن ابن عباسؓ قال صالح رسول الله ﷺ اهل نجران

حاشیہ : (الف) ابن ابی لیلی نے فرمایا حسن بن علیؓ نے نمک کا کان خریدا۔ اور حضرت حسینؓ نے خراجی زمین کے دو بریدے خریدے اور فرمایا لوگوں کی طرف حضرت عمرؓ نے ان کی زمین واپس کی اور اس خراج پر صلح کی جو ذمیوں پر لازم تھا (ب) عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا اہل اسلام کا کوئی آدمی ذمی کی زمین لے لے اس پر خراج کے ساتھ؟ فرمایا مسلمان کے لئے حلال نہیں ہے یا مناسب نہیں ہے یہ کہ اپنی ذلت پر ذلت اور چھوٹا پن لازم کرے (ج) حضرت شعبیؓ نے فرمایا ایک زمین میں خراج اور عشر لازم نہیں ہو سکتے۔

ضربین جزية توضع بالتراضي والصلح فتقدر بحسب مايقع عليه الاتفاق. [۳۰۷۰]
(۹۱) وجزية يتدئ الامام وضعها اذا غلب الامام على الكفار واقربهم على املاكهم
فيضع على الغني الظاهر الغناء في كل سنة ثمانية واربعين درهما يأخذ منه في كل شهر
اربعة دراهم وعلى المتوسط الحال اربعة وعشرين درهما في كل شهر درهمين وعلى

على الفئ حلة النصف في صفر والنصف في رجب يؤدونها الى المسلمين (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزية، ص
نمبر ۳۰۴۱) اس حدیث میں ہے کہ حضور نے اہل نجران سے دو ہزار حلے پر صلح کی، اور یہی جزیہ مقرر رہا۔

[۳۰۷۰] (۹۱) اور وہ جزیہ جو امام ابتداء مقرر کرے جب وہ غالب آئے کفار اور مالکوں کو ان کی ملکیتوں پر برقرار رکھے تو ظاہری مالدار پر ہر
سال اڑتالیس درہم مقرر کرے، اور اس سے ہر مہینے میں چار درہم لے۔ اور اوسط درجے کے آدمی پر چوبیس درہم، ہر مہینے میں دو درہم۔ اور
مزدوری کرنے والے فقیر پر بارہ درہم، ہر مہینے میں ایک درہم۔

تشریح اگر کفار سے جزیہ کے بارے میں بات طے نہ ہوئی ہو اور امام کفار پر غلبہ کرنے کے بعد اپنے طور پر جزیہ مقرر کرے تو اس کی مقدار یہ
ہو کہ جو اچھا مالدار ہے اس پر سالانہ اڑتالیس درہم اور ہر ماہ میں چار درہم وصول کرے۔ اور درمیانی حال والے پر چوبیس درہم ہر ماہ میں دو
درہم وصول کرے۔ اور مزدوری کرنے والے فقیر پر بارہ درہم ہر ماہ میں ایک درہم وصول کرے۔

مذہب جزیہ مقرر کرے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ
ورسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین اتوا الكتاب حتی یعطوا الجزية عن ید و هم صاغرون (ب) (آیت ۲۹، سورۃ
التوبہ ۹) اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار پر جزیہ مقرر کیا جائے گا (۲) اور مقدار کے بارے میں یہ اثر ہے۔ قال وضع عمر بن الخطاب
فی الجزية على رء وس الرجال على الغنى ثمانية واربعين درهما وعلى الوسط اربعة وعشرين وعلى الفقير اثني
عشر درهما (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۱۷، اقا لوانی وضع الجزية والقتال علیہا، ج ۶، ص ۳۳۲، نمبر ۳۲۶۳۳ سنن للبیہقی، باب
الزیادة علی الدینار بالصلح، ج ۵، ص ۳۲۹، نمبر ۱۸۶۸۵) اس اثر سے مقدار کی تفصیل معلوم ہوئی (۳) اس میں مالدار اور فقیر کی رعایت ہے
کہ مالدار پر زیادہ ہے اور فقیر پر کم ہے۔

تاویل امام شافعی فرماتے ہیں کہ مالدار ہو یا غریب سب پر سال میں ایک دینار جزیہ مقرر کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور نے اہل نجران سے دو ہزار حلوں پر صلح کی، آدھا صفر میں اور آدھا رجب میں مسلمانوں کو ادا کریں گے (ب) جو اللہ
اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے ہیں ان سے قتال کریں، اور اللہ اور اس کے رسول نے جو حرام کیا اس کو حرام نہیں سمجھتے۔ اور ان میں سے جو کتاب دیئے گئے وہ
دین حق اختیار نہیں کرتے ان سے قتال کریں۔ یہاں تک کہ ذلیل ہو کر اپنے ہاتھوں سے جزیہ دینے لگ جائیں (ج) حضرت عمرؓ نے مالدار مردوں کی ذات پر
اڑتالیس درہم جزیہ مقرر فرمایا اور وسط آدمی پر چوبیس اور فقیر پر بارہ درہم۔

الفقیر المعتمل اثنی عشرة درهما فی کل شهر درهما [۳۰۷۱] (۹۲) وتوضع الجزية

ترجمہ حدیث میں ہے۔ عن معاذ ان النبی ﷺ لما وجهه الى اليمن امره ان ياخذ من كل حالمة يعني محتلما دينارا او عدله من المعافى ثياب تكون باليمن (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزية، ص ۷۴، نمبر ۳۰۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر مرد پر سالانہ ایک دینار لازم ہوگا چاہے مالدار ہو یا غریب۔

نکتہ المستعمل : عمل سے مشتق ہے کام کرنے والا۔

[۳۰۷۱] (۹۲) جزية مقرر کیا جائے گا اہل کتاب پر اور مجوسیوں پر اور عجم کے بت پرستوں پر۔

تشریح یہود اور نصاریٰ اور مجوسی چاہے عرب میں رہتے ہوں یا عجم میں رہتے ہوں۔ اگر وہ ذمی بن کر رہنا چاہیں تو ان پر جزية مقرر ہوگا۔ اسی طرح عجم کے بت پرست ذمی بن کر رہنا چاہیں تو ان کے سروں پر جزية مقرر ہوگا۔ البتہ عرب کے بت پرستوں پر جزية نہیں ہے یا وہ اسلام لائیں یا قتل کے لئے تیار رہیں ذمی بن کر عرب میں نہیں رکھا جاسکے گا۔

ترجمہ اہل کتاب کے لئے جزية کے لئے یہ آیت ہے۔ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (ب) (آیت ۲۹، سورۃ التوبة ۹) اس آیت میں ہے کہ اہل کتاب یعنی یہودی اور نصاریٰ سے اس وقت تک قتال کیا جائے جب تک وہ جزية نہ دیے لگیں۔ اور یہ عرب اور غیر عرب کے قید سے عام ہے اس لئے عرب کے اہل کتاب پر بھی جزية مقرر کیا جاسکتا ہے۔

مجوسی سے جزية لینے کے لئے یہ حدیث ہے۔ سمعت عمر ا قال ... فاتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة فرقا بين كل ذی محرم من المجوس ولم يكن عمر اخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله ﷺ اخذها من مجوس هجر (ج) (بخاری شریف، باب الجزية والموادعة مع اهل الذمة، ص ۴۲۶، نمبر ۳۱۵۶/۳۱۵۷) ابوداؤد شریف، باب اخذ الجزية من المجوس، ص ۷۵، نمبر ۳۰۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجوس ہجر سے آپؐ نے جزية لیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ عرب کے مجوس سے جزية لیا جاسکتا ہے (۳) عن ابن عباس قال صالح رسول الله ﷺ اهل نجران على الفقى حلة النصف فى صفر والنصف فى رجب يؤدونها الى المسلمين (د) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزية، ص ۳۰۴) اہل نجران عرب کے عیسائی تھے ان سے جزية لیا جس سے معلوم ہوا کہ عرب کے اہل کتاب سے جزية لیا جاسکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے جب حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف متوجہ فرمایا تو ان کو حکم دیا کہ ہر بالغ سے ایک دینار لے۔ یا اس کے برابر معافری کیڑا جو یمن میں ہوتا ہے (ب) ان لوگوں سے جنگ کرے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور جس کو اللہ اور رسولؐ نے حرام قرار دیا ہے اس کو حرام نہیں کرتے۔ اور اہل کتاب میں سے جو دین حق کو اختیار نہیں کرتے ان سے اس وقت تک جنگ کریں کہ ہاتھ سے ذلیل ہو کر جزية دیے لگیں (ج) ہمارے پاس عمر بن خطابؓ کا خط مسموت سے ایک سال پہلے آیا کہ مجوس کے ذمی رحمہم کی شادی ذمی رحمہم سے ہوگئی ہو تو اس کو جدا جدا کر دیں۔ اور حضرت عمرؓ نے مجوس سے اس وقت تک جزية نہیں لیا جب تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے گواہی نہیں دی کہ حضورؐ نے ہجر کے مجوس سے جزية وصول فرمایا تھا (د) آپؐ نے اہل نجران سے دو ہزار طے پر صلح فرمائی، آدھا صفر میں اور آدھا رجب میں اس کو مسلمانوں کو ادا کریں گے۔

علی اهل الكتاب والمجوس وعبدة الاوثان من العجم [۳۰۷-۳۰۸] (۹۳) ولا توضع علی

عجم کے مشرکوں سے جزیہ لیا جائے اس کی دلیل لمی حدیث کا یہ ٹکڑا ہے۔ قال بعث عمرؓ الناس فی افناء الامصار یقاتلون المشرکین... فامرنا نبینا رسول ربنا صلی اللہ علیہ وسلم ان نقاتلکم حتی تعبدوا للہ وحده او تؤدوا الجزیة (الف) (بخاری شریف، باب الجزیة وامواعدة مع اهل الذمة والحرب، ص ۴۳۶، نمبر ۳۱۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عجم کے مشرکوں سے جزیہ لیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ افناء الامصار سے معلوم ہوا کہ عجم کے بت پرستوں سے جہاد کرنے گئے تھے۔

نکتہ عبدالادنان : دشمن کی جمع ہے، بت کے بندے یعنی بت پرست، المجوس : جو قوم آگ کی پوجا کرتی ہے۔

[۳۰۷-۳۰۸] (۹۳) اور جزیہ مقرر نہیں کیا جائے گا عرب کے بت پرستوں پر اور نہ مرتد پر۔

وجہ آیت سے اشارہ ملتا ہے کہ عرب کے مشرکین یا تو اسلام قبول کریں یا قتل کے لئے تیار رہیں۔ ذی بن کر جزیہ دینا اس کے لئے قابل قبول نہیں ہے۔ اس لئے ان سے جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ آیت میں ہے۔ فاذا انسלخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم وخذوہم واحصروہم واقعدوا لہم کل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزکوۃ فخلوا سبیلہم (ب) (آیت ۵، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں ہے کہ نماز قائم کرنے یعنی اسلام لانے تک قتل کرتے رہو اور یہ مشرکین عرب کے بارے میں ہے۔ اس لئے مشرکین عرب کو جزیہ دیکر جزیہ عرب میں رہنے کا حق نہیں ہے (۲) دوسری آیت میں بھی اس کی تائید ہے۔ وقتلواہم حتی لا تكون فتنة ویكون الدین کلہ للہ (ج) (آیت ۳۹، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں کفار عرب کے بارے میں اشارہ ہے کہ ان سے اتنا قتل کرو کہ پورا دین صرف اللہ کا ہو جائے۔ اس لئے بھی ان سے جزیہ نہیں لیا جائے گا (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباسؓ انه علیہ السلام قال لا یقبل من مشرکی العرب الا الاسلام او السیف (د) (فتح القدیر، ج ۲، ص ۲۹۳، اعلاء السنن، نمبر ۴۱۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشرکین عرب سے قتل یا اسلام دونوں میں سے ایک ہے اس لئے جزیہ نہیں لیا جائے گا۔

نامزد امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اہل عرب کے مشرکین سے بھی جزیہ لیا جاسکتا ہے۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ عرب کے اہل کتاب سے جزیہ لیا جاسکتا ہے اسی پر قیاس کر کے اہل عرب کے مشرکین سے بھی جزیہ لیا جاسکتا ہے۔ مرتد پر جزیہ اس لئے نہیں ہے کہ اگر مرد ہے تو یا دوبارہ اسلام قبول کرے یا اس کو تین دن کے بعد قتل کر دیا جائے گا۔ اور جزیہ کا مطلب یہ ہے کہ کفر کی حالت میں جزیہ دے کر زندہ رہے اور زندہ رہنے کا حق نہیں ہے اس لئے اس سے جزیہ بھی نہیں لیا جائے گا۔ چاہے عرب کا مرتد ہو چاہے عجم کا مرتد ہو۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے کچھ لوگوں کو شہر کی مضافات میں جنگ کے لئے روانہ فرمایا... ہم کو حضورؐ نے حکم دیا کہ اس وقت تک جنگ کرتے رہیں کہ ایک اللہ کی عبادت کرنے لگ جائیں یا جزیہ ادا کریں (ب) جب اشہر حرم ختم ہو جائیں تو جہاں کہیں پائیں مشرکین سے قتال کریں اور ان کو پکڑیں اور ان کو قید کریں اور ان کے لئے ہر گھات کی جگہ میں بیٹھیں۔ پس اگر تو بہ کر لیں اور نماز قائم کرنے لگیں اور زکوۃ دینے لگیں تو ان کا راستہ چھوڑ دیں (ج) اور ان سے لڑیں یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے اور دین پورا کا پورا اللہ کے لئے ہو جائے (د) آپؐ نے فرمایا عرب کے مشرکین سے صرف اسلام قبول کیا جائے گا یا تلوار کے لئے تیار رہیں۔

عبدة الاوثان من العرب ولا على المرتدین [۳۰۷۳] (۹۴) ولا جزية على امرأة ولا صبی ولا زمن ولا اعمی ولا على فقیر غیر معتمل ولا على الرهبان الذين لا یخالطون الناس

ترجمہ اسلام کو سمجھنے کے بعد مرتد ہونا کفر سے بھی اغلط ہے اس لئے اس کو تو بدرجہ اولیٰ قتل کیا جائے گا یا پھر اسلام لے آئے (۲) قتل کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عکرمۃ قال اتی علی بن نادقة فاحرقهم فبلغ ذلک ابن عباس فقال لو کنت انا لم احرقهم لنهی رسول اللہ ﷺ لا تعذبو بعداب اللہ، ولقتلتهم لقول رسول اللہ ﷺ من بدل دینہ فاقتلوه (الف) (بخاری شریف، باب حکم المرتد والمرتدة واستئذانهم، ص ۱۰۲۲، نمبر ۶۹۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کو تین دن کے بعد قتل کر دیا جائے گا۔ اگر مرتدہ عورت ہو تو یہ کرنے تک قید میں رکھا جائے گا۔ اور کفر کی حالت میں رہنے نہیں دیا جائے گا۔ اس لئے اس سے بھی جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ بخاری کی آگے دوسری حدیث ہے۔ ثم اتبعه معاذ بن جبل ... قال لا اجلس حتی یقتل قضاء اللہ ورسوله ثلاث مرات (بخاری شریف، نمبر ۶۹۲۳) کہ مرتد کے قتل کرنے تک میں نہیں بیٹھوں گا۔

[۳۰۷۳] (۹۴) اور نہیں جزیہ ہے عورت پر اور نہ بچے پر اور نہ اپانچ پر اور نہ اندھے پر اور نہ ایسے فقیر پر جو کام نہ کرتا ہو اور نہ ایسے راہب پر جو لوگوں سے نہ ملتا ہو۔

ترجمہ ان لوگوں پر جزیہ نہیں ہے۔

ترجمہ یہ لوگ غریب ہیں اور کام کرنے کے لائق نہیں ہیں۔ اس لئے ان لوگوں پر جزیہ مقرر نہیں کیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن معاذ ان النبی ﷺ لما وجهہ الی الیمن امرہ ان یاخذ من کل حالمد یعنی محتلما دینارا (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزیہ، ص ۷۲، نمبر ۳۸۳۸) اس حدیث میں محتلما کی قید سے معلوم ہوا کہ جو بالغ نہ ہو یعنی بچہ ہو اس پر جزیہ نہیں ہے۔

اور عورت پر جزیہ نہ ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان عمر بن الخطاب کتب الی عمالہ ان لا یضربوا الجزیة علی النساء والصبیان ولا یضربوها الا علی من جرت علیہ المواسی (ج) (سنن اللیبی، باب الزیادة علی الدینار بالصلح، ج ۱، ص ۳۲۹، نمبر ۱۸۶۸۳) مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۱۷ ماقالوا فی وضع الجزیة والقتال علیہا، ج ۱، ص ۳۳۱، نمبر ۳۲۶۲۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورتوں اور بچوں پر جزیہ نہیں ہے۔

بوڑھے پر جزیہ نہیں ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال ابصر عمر شیخا کبیرا من اهل الذمة یسأل فقال له مالک؟ قال لیس لی مال وان الجزیة توخذ منی فقال له عمر ما انصفناک اکلنا شیبیتک ثم ناخذ منک الجزیة ثم کتب الی عمالہ

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ کے سامنے کچھ زندیق لائے گئے تو انہوں نے ان کو جلادیا۔ تو یہ خبر حضرت ابن عباسؓ کو پہنچی تو فرمایا اگر میں ہوتا تو ان کو نہیں جلاتا کیونکہ حضورؐ نے منع فرمایا ہے کہ اللہ کے عذاب کی طرح تم آگ سے عذاب نہ دو۔ اور میں ان کو زندیقوں کو قتل کرتا حضورؐ کے فرمان کی وجہ سے کہ جس نے اپنے دین اسلام کو بدل دیا اس کو قتل کر دو (ب) حضورؐ نے جب حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف متوجہ کیا تو حکم دیا کہ ہر بالغ آدمی سے ایک دینار جزیہ لے (ج) حضرت عمرؓ نے اپنے عمال کو لکھا کہ عورتوں اور بچوں پر جزیہ مقرر نہ کرے۔ اور صرف اسی پر جزیہ مقرر کرے جسکے بچے کے بال نکل آئے ہوں۔

[۳۰۷۴] (۹۵) ومن اسلم وعليه جزية سقطت عنه [۳۰۷۵] (۹۶) وان اجتمع عليه

ان لا ياخذوا الجزية من شيخ كبير (الف) (رواة زنجوية في الاموال راعلاء السنن، باب لا جزية على صبي ولا امرأة الخ، ج ثانی عشر، ص ۵۰۹، نمبر ۴۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بہت بوڑھے سے جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ اور اسی پر اپانج اور اندھے کو قیاس کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ دونوں بھی کمائیں سکتے ہیں۔

جو راہب لوگوں سے اختلاط نہ کرتا ہو وہ بھی کمائیں سکتا ہے اس لئے اس سے بھی جزیہ نہیں لیا جائے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عس خالد بن ولید انه صالح اهل الحيرة على تسعين ومائة الف درهم تقبل كل سنة جزاء عن ايديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم الا من كان غير ذي يد حببسا عن الدنيا تاركا لها وسانحا تاركا للدنيا (ب) (مختصر رواہ الطبري فی تاریخہ، ج رابع، ص ۱۲۱ راعلاء السنن، باب لا توضع الدنيا على الرهبان لا يخالطون الناس، ج ثانی عشر، ص ۵۱۳، نمبر ۴۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو راہب لوگوں سے اختلاط نہ کرتا ہو اس پر جزیہ نہیں ہے۔

اقت زمن : اپانج، الرهبان : راہب کی جمع ہے، يخالطون : خلط سے ہے ملنا جلنا۔

[۳۰۷۴] (۹۵) کوئی ایسا آدمی اسلام لائے کہ اس پر جزیہ ہو تو وہ ساقط ہو جائے گا۔

تشریح پہلے ذمی تھا جس کی وجہ سے اس کے سر پر جزیہ تھا اب وہ مسلمان ہو گیا تو جزیہ ساقط ہو جائے گا۔ البتہ اگر اس کی زمین پر خراج تھا تو وہ باقی رہے گا۔

وجہ یہ کفر کی وجہ سے اس کی ذلت کی چیز ہے اور مسلمان ہونے کے بعد اس ذلت کا اہل نہیں رہا اس لئے ساقط ہو جائے گا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ليس على مسلم جزية مثل سفیان عن تفسير هذا فقال اذا اسلم فلا جزية عليه (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الذمی الذی یسلم فی بعض المنہ حل علیہ جزیہ، ص ۷۷، نمبر ۳۰۵۳ ترمذی شریف، باب ما جاء ليس على المسلمين جزیہ، ص ۱۳۸، نمبر ۶۳۳، کتاب الزکوٰۃ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی مسلمان ہو جائے تو اس پر سے جزیہ ساقط ہو جائے گا۔

[۳۰۷۵] (۹۶) اگر اس پر دو سال کا جزیہ چڑھ جائے تو ان میں تداعل ہو جائے گا۔

تشریح اگر دو سال تک جزیہ نہیں دے سکا تو اب ایک سال کا جزیہ ساقط ہو جائے گا۔ اور ایک سال ہی کا جزیہ لازم ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے ایک بہت بوڑھے ذمی کو دیکھا کہ وہ مانگ رہا ہے۔ تو اس سے پوچھا کیا بات ہے؟ کہا میرے پاس مال نہیں ہے اور مجھ سے جزیہ لیا جاتا ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا۔ ہم نے تمہارے ساتھ انصاف نہیں کیا۔ تمہاری میں جوانی میں کھایا پھر بھی تم سے جزیہ لیں۔ پھر اپنے عمال کو کھسا کہ بہت بوڑھے سے جزیہ نہ لیں (ب) خالد بن ولید نے حیرہ والوں سے ایک لاکھ نوے ہزار درہم پر صلح کی۔ قبول کیا جائے گا ہر مال میں دنیا میں رہنے کے بدلے کی وجہ سے چاہے ان کے راہب ہو چاہے قسیس ہو۔ البتہ جن کا ہاتھ خالی ہو دنیا کو چھوڑے ہو، سفر کرتا رہتا ہو اور دنیا کو چھوڑ رکھا ہو اس سے جزیہ نہیں لیا جائے گا (ج) حضورؐ نے فرمایا مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔ حضرت سفیانؒ سے اس کی تفسیر پوچھی تو فرمایا اگر ذمی مسلمان ہو جائے تو اس پر جزیہ نہیں ہے۔

الحوالان تداخلت الجزیتان [۳۰۷۶] (۹۷) ولا يجوز احداث بيعة ولا كنيسة في دار

حجہ اثر میں ہے۔ عن طاؤس انه قال اذا تداركت الصدقات فلا تؤخذ الاولى كالجزية (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۲ من قال لا تؤخذ الصدقة في السنة الامرة واحدة، ج ثانی، ص ۴۳۱، نمبر ۱۰۷۳۳) ایک اور اثر میں ہے۔ عن الزهري قال لم يبلغنا من احد من ولاة هذه الامة الذين كانوا بالمدينة ابوبكر وعمر وعثمان انهم كانوا لا يثنون العشور لكن يبعثون عليها كل عام في الخصب والجذب لان اخذها سنة من رسول الله ﷺ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، من قال لا تؤخذ الصدقة في السنة الامرة واحدة، ج ثانی، ص ۴۳۱، نمبر ۱۰۷۳۲) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ ایک سال میں دو مرتبہ عشر نہیں لیتے تھے۔ اور دو سال کا ایک سال میں لیں گے تو دو مرتبہ جزیہ لینا ہوگا۔ اس لئے ایک جزیہ ساقط ہوگا اور ایک جزیہ لازم ہوگا (۳) اس میں ذمی کے لئے سہولت ہے جس میں اسلام میں بڑا خیال رکھا گیا ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دو سال کا جمع ہوا ہے اس لئے دو سال کا جزیہ لیا جائے گا۔ ورنہ حکومت کو نقصان ہوگا اور ذمی ساقط کرنے کے لئے خواہ مخواہ ٹال مٹول کرے گا۔

[۳۰۷۶] (۹۷) دار الاسلام میں یہودی اور نصرانی کا نیا عبادت خانہ بنانا جائز نہیں ہے۔

تشریح دار الاسلام کے شہروں میں یہودی کا اور نصرانی کا نیا عبادت خانہ نہ بنانے دیا جائے۔

مجہ اس سے اس کی شوکت بڑھے گی اور دوسرے دین کی اشاعت ہوگی۔ اس لئے ان کا نیا عبادت خانہ بنانے کی اجازت نہیں ہوگی۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا تصلح قبلتان في ارض واحدة وليس على المسلمين جزية (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء ليس على المسلمين جزية، ص ۱۳۸، نمبر ۶۳۳، کتاب الزکوۃ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمیوں کو بہت زیادہ اس کے دین کی اشاعت کی اجازت نہیں ہوگی۔ اور نیا کنیسہ یا بیعہ بنانا دین کی اشاعت ہے اس لئے اس کی اجازت نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال كل مصر مصره المسلمون لا يبنى فيه بيعة ولا كنيسة ولا يضرب فيه بناقوس ولا يباع فيه لحم خنزير (د) (سنن للبیہقی، باب يشترط عليهم ان لا يسجدوا في امصار المسلمين كنيسة ولا يجمعوا الصلواتهم ولا صوت ناقوس ولا حمل خنزير ولا ادخال خنزير، ج تاسع، ص ۳۳۹، نمبر ۱۸۷۱۴) مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۰ ما قالوا في هدم البيع والكنائز وبيوت النار، ج سادس، ص ۴۷۱، نمبر ۳۲۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس شہر کو مسلمانوں نے بسایا ہے اس میں ذمیوں کا نیا عبادت خانہ نہ بنانے دیا جائے۔

حاشیہ : (الف) حضرت طاؤسؒ نے فرمایا کہ مال کے صدقات جمع ہو جائیں تو پہلے سال کا صدقہ نہیں لیا جائے گا جزیہ کی طرح (ب) حضرت زہریؒ نے فرمایا مجھ کو اس امت کے کسی والی مثلاً حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ جو مدینہ طیبہ میں تھے یہ بات نہیں پہنچی ہے کہ ایک سال میں دو مرتبہ عشر لے ہوں۔ لیکن وہ ہر سال خوشحالی اور خشک سالی میں بھیجتے تھے اس لئے کہ وہ رسول اللہ کی سنت ہے (ج) آپؐ نے فرمایا ایک ملک میں دو قبلے نہیں ہو سکتے یعنی اسلام اور عیسائیت نہیں رہ سکتے، اور مسلمان پر جزیہ نہیں ہے (د) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہر وہ شہر جس کو مسلمانوں نے بسایا ہے اس میں گرجا اور کنیسہ نہیں بنایا جاسکتا۔ اور نہ اس میں ناقوس بجا جاسکتا ہے۔ اور نہ اس میں سور کا گوشت بیچا جاسکتا ہے۔

الاسلام [۳۰۷۷] (۹۸) واذا انهدمت البیعة والکنائس القديمة اعادوها [۳۰۷۸] (۹۹) ویؤخذ اهل الذمة بالتمیز عن المسلمین فی ذیہم ومراکبہم وسروجہم وقلائسہم ولا

نکتہ بیعة : یہودی کا عبادت خانہ، کنائس : کنیت کی جمع ہے نصرانی کا عبادت خانہ۔

[۳۰۷۷] (۹۸) اگر پھر منہدم ہو جائیں پرانی گر جائیں تو دوبارہ بنا سکتے ہیں۔

تشریح یہودی یا نصرانی کا پرانا عبادت خانہ گر گیا تو اس کو دوبارہ بنایا جاسکتا ہے۔

مجا جو پہلے سے ہے اس کی حفاظت کی ذمہ داری مسلمانوں پر ہے۔ اس لئے اس کو دوبارہ بنایا جاسکتا ہے (۲) حدیث میں ہے اہل نجران سے صلح میں یہ بات طے ہوئی تھی کہ گر جائیں نہیں گرائیں گے۔ ان کے راہبوں کو نہیں نکالیں گے۔ اور ان کے دین کے بارے میں فتنے میں نہیں ڈالیں گے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن ابن عباس قال صالح رسول اللہ ﷺ اهل نجران علی الفی حلة ... علی ان لا تہدم لہم بیعة ولا یخرج لہم قس ولا یفتنوا عن دینہم ما لم یحدثوا حدثا او یأکلوا الربا (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی اخذ الجزیة، ص ۷۴، نمبر ۳۰۴ سنن للبیہقی، باب لا تہدم لہم کنیتہ ولا بیعة، ج ۳، ص ۳۳۹، نمبر ۱۸۷۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پرانی عبادت گاہیں بنا سکتے ہیں۔

[۳۰۷۸] (۹۹) عہد لیا جائے گا ذمیوں سے متاثر رہے گا مسلمانوں سے پوشاک میں سوار یوں میں زمینوں میں اور ٹوپوں میں۔ اور وہ سوار نہ ہوں گے گھوڑوں پر اور نہ ہتھیار اٹھائیں گے۔

تشریح ذمیوں کو دارالاسلام میں رکھا جائے گا لیکن وہ ہر اعتبار سے مسلمانوں سے متمیز رہے تاکہ کوئی مسلمان ان پر سلام نہ کرے ان کے لئے دعائیں نہ کرے۔ اور ایک اندازے میں ذلت کے ساتھ رہے تاکہ اس کو احساس ہو اور جلدی مسلمان ہو جائے۔

مجا حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لا تبدوا الیہود ولا النصارى بالسلام واذا لقیتم احدهم فی طریق فاضطروہ الی اضیقہ (ب) (مسلم شریف، باب النہی عن ابتداء اهل الکتاب بالسلام وکیف یرید علیہم، ص ۲۱۳، نمبر ۲۱۶۷ ابوداؤد شریف، باب فی السلام علی اهل الذمة، ص ۳۶۰، نمبر ۵۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی کو ابتدائی طور پر سلام نہ کرے۔ اور اس کو راستے کے کنارے سے چلنے کے لئے کہے تاکہ اس کی شان و شوکت کا اظہار نہ ہو (۲) اثر میں ہے کہ ذمیوں پر مہر لگائے تاکہ دور سے پتا چل جائے کہ وہ ذمی ہے۔ اثر یہ ہے۔ کتب عمرہ الی امراء الاجناد ان اختموا رقاب اهل الجزیة فی اعناقہم (ج) (سنن للبیہقی، باب یشرط علیہم ان یفرقوا بین یمینہم ویدئہم المسلمین، ج ۳، ص ۳۴۰، نمبر ۱۸۷۱۸) (۳) حضرت عمرؓ نے اہل شام سے صلح کی تو اس میں شرط لگائی کہ لباس، ٹوپی، عمامہ، جوتے میں متمیز رہے۔ باتوں میں بھی متمیز رہے۔ اثر کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عبد الرحمن بن

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے اہل نجران سے دو ہزار حلہ پر صلح کی... اس شرط پر کہ انکا اگر جامہ منہدم نہیں کیا جائے اور نہ ان کا قیس نکالا جائے۔ اور ان کے دین کے بارے میں ان کو فتنہ میں مبتلا نہ کیا جائے جب تک کہ کوئی نئی بات نہ پیدا کریں یا سورنہ کھانے لگیں (ب) آپؐ نے فرمایا یہود اور نصاریٰ کو پہلے سلام مت کرو۔ اگر ان میں سے کوئی راستے میں ملے تو اس کو ٹھکراستے پر جانے پر مجبور کرے (ج) حضرت عمرؓ نے امراء اجناد کو لکھا کہ اہل جزیہ کی گردن پر مہر لگاؤ۔

یرکبون الخیل ولا یحملون السلاح [۳۰۷۹] (۱۰۰) ومن امتنع من اداء الجزية او قتل

غنم قال کتبت لعمر بن الخطاب حين صالح اهل الشام بسم الله الرحمن الرحيم ... وان نوفر المسلمين وان نقوم لهم من مجالسنا ان ارادوا جلوسا ولا نتشبه بهم فی شيء من لباسهم من قلنسوة ولا عمامة ولا نعلین ولا فرق شعر ولا نتکلم بکلامهم ولا نتکني بکناهم ولا نرکب السروج ولا نتقلد السيوف ولا نتخذ شيئا من السلاح ولا نحملة معنا ولا ننقش خواتمنا بالعربية (الف) (سنن للبيهقي، باب الامام يكتب كتاب الصلح على الجزية، ج ۳، ص ۳۳۹، نمبر ۱۸۷۱) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ ذمی ہر اعتبار سے مسلمانوں سے تمیز رہے۔ اور ہتھیار اس لئے نہ اٹھائے کہ کہیں دوبارہ جنگ کرنے کی صلاحیت نہ پیدا کر لے۔ اور مسلمانوں کے لئے مشکلات نہ پیدا کرے۔

نوٹ افسوس کہ عالم عرب پر امریکیوں نے اس طرح قبضہ کر لیا کہ یہ سب مسائل خواب و خیال بن گئے۔

تخت زبھم : ہیئت، لباس، مراکب : مرکب کی جمع ہے رقب سے مشتق ہے سوار، سروج : سرج سے مشتق ہے زین، قلانس : قلنسوة سے مشتق ہے ٹوپی۔

[۳۰۷۹] (۱۰۰) کوئی جزیہ کی ادائیگی سے باز رہے یا مسلمان کو قتل کر دے یا حضور کو گالی دے یا مسلمان عورت سے زنا کر لے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا۔

تشریح کوئی جزیہ دینے کا اقرار تو کرتا ہے لیکن جزیہ دیتا نہیں ہے تو اس سے ذمی ہونے سے خارج نہیں ہوگا۔ اور مسلمانوں کے ساتھ جزیہ دینے کا اور ذمی ہونے کا جو عہد کیا تھا وہ نہیں ٹوٹے گا بلکہ ابھی بھی ذمی بجا رہے گا۔ اسی طرح کسی مسلمان کو قتل کر دے یا حضور کو گالی دے یا مسلمان عورت سے زنا کر لے تو اس سے ذمی ہونے کا عہد نہیں ٹوٹے گا۔ البتہ ان جرموں کی سزا کا مستحق ہوگا۔ مثلاً جزیہ ادا نہیں کرتا ہے تو جزیہ وصول کیا جائے گا۔ مسلمان کے قتل کے بدلے اس کو قتل کیا جائے گا۔ یا حضور کو گالی دینے سے وہ خود مباح الدم ہو جائے گا۔ اور مسلمہ سے زنا کرنے کی وجہ سے حد زنا کا مستحق ہوگا۔

مجا عہد ٹوٹا۔ جنگ پر اتر آنے سے، یا کسی چیز کی شرط لگائی تھی اور اس نے اس کے خلاف کیا تو عہد ٹوٹے گا ورنہ نہیں (۲) حدیث میں ہے کہ اہل قریطہ جنگ پر اتر آئے تب ان کا عہد ٹوٹا اور حضورؐ نے قتل کر کے ان کو قتل کیا۔ اور ان کی عورتوں کو باندی بنایا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر حاربت قريظة والنضير فاجلى بنى النضير واقرب قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة فقتل رجالهم وقسم نسائهم واولادهم واموالهم بين المسلمين (ب) (بخاری شریف، باب حدیث بنی النضیر ومخرج رسول اللہ ﷺ اليهم فی دية

حاشیہ : (الف) حضرت عبدالرحمن بن عثم فرماتے ہیں کہ جب اہل شام سے صلح ہو رہی تھی تو میں نے حضرت عمرؓ کے لئے یہ خط لکھا بسم الله الرحمن الرحيم ... یہ کہ مسلمانوں کی عزت کریں گے، اگر وہ بیٹھنا چاہیں تو اس کے لئے کھڑے ہو جائیں گے، ان کے لباس میں مشابہت نہیں کریں گے، نہ ٹوپی میں نہ عمامے میں نہ جوتے میں، نہ بچ میں بال کا مانگ نکالیں گے۔ نہ ان کی زبان میں بات کریں گے نہ مسلمانوں کی کنیت رکھیں گے۔ نہ زین پر سوار ہوں گے۔ اور نہ تلوار کا قلاوہ ڈالیں گے اور نہ کوئی ہتھیار بنائیں گے اور نہ اس کو اٹھائیں گے (ب) بنو قریظہ اور بنو نضیر نے جنگ کی تو بنی نضیر کو جلا وطن کر دیا اور بنی قریظہ کو وہیں رکھا اور ان پر (باقی اگلے صفحہ پر)

مسلمًا او سبَّ النبی علیہ السلام او زنی بمسلمة لم ینقض عہدہ [۳۰۸۰] (۱۰۱) ولا ینتقض العہد الا بان یلحق بدار الحرب او یغلبوا علی موضع فیحاربونا.

الرجلین وارادوا من الغدر برسول اللہ ﷺ، ص ۵۷۴، نمبر ۲۸، مسلم شریف، باب اجلاء الیہود من الحجاز، ص ۹۴، نمبر ۶۶ (۱۷۶) اس حدیث میں ہے کہ قریطہ نے محاربت کی تب ان کا عہد ٹوٹا۔ اور اوپر کے مسئلے میں ذمی نے محاربت نہیں کی ہے اس لئے ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا۔
البتہ حضور کو اعلانیہ غالی دے گا تو اس کو قتل کیا جائے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علیؑ ان یهودیة کانت تشتم النبی ﷺ وتقع فیہ فخنقہا رجل حتی ماتت فابطل رسول اللہ ﷺ دمہا (الف) (ابوداؤد شریف، باب الحکم فیمن سب النبی ﷺ، ص ۲۵۱، نمبر ۴۳۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی حضور کو گالی دے تو وہ مباح الدم ہو جاتا ہے۔

نکتہ سب : غالی دینا۔

[۳۰۸۰] (۱۰۱) اور عہد نہیں ٹوٹے گا مگر یہ کہ دارالحرب چلا جائے یا کسی جگہ پر غلبہ پا کر ہم سے جنگ کرے۔

شرح ذمی بھاگ کر دارالحرب چلا جائے تو ذمیت کا عہد ٹوٹ جائے گا۔ یا دارالاسلام کے کسی جگہ پر غلبہ کر لے اور ہم سے جنگ کے لئے تیار ہا جائے تو ذمیت ختم ہو جائے گی اور عہد ٹوٹ جائے گا۔

حجہ اوپر قریطہ کی حدیث گزری کہ وہ جنگ کے لئے تیار ہوئے تو عہد ٹوٹ گیا۔ پھر حضورؐ نے اس پر چڑھائی کی اور ان کی عورتوں کو باندی بنایا اور مال تقسیم کر لیا۔ عن ابن عمرؓ ... حتی حاربت قریطة فقتل رجالہم وقسم نساہم واولادہم واموالہم بین المسلمین (ب) (بخاری شریف، نمبر ۲۸، مسلم شریف، نمبر ۶۶ (۱۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محاربت سے عہد ٹوٹ جاتا ہے۔

اور دارالحرب چلا جائے تو عہد ٹوٹ جائے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ سنل عن عطاء عن الرجل من اهل الذمة یوخذ فی اهل الشرک وقد اشترط علیہم ان لا یأتیہم فیقول لم اردوہم فکثرہ قتله الا ببینة فقال له بعض اهل العلم اذا نقض شیئا واحدا مما علیہ فقد نقض الصلح (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب الشرک یا قی المسلم بغیر عہد، ج ۳، ص ۲۹۳، نمبر ۹۶۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذمی حریوں کے درمیان چلا جائے تو عہد ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے کہ وہ حربی ہو گیا اور اس کا خون حریوں کی طرح مباح ہو گیا۔

نکتہ ملحق : لاحق ہو جائے، چلا جائے۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) احسان کیا یہاں تک کہ بنو قریظہ نے بھی جنگ کی تو ان کے مردوں کو قتل کر دیا اور ان کی عورتوں اور بچوں اور مال کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہا یک یہودیہ حضور کو گالی دیا کرتی تھی اور ان کا عیب نکالا کرتی تھی۔ تو ایک آدمی نے اس کا گلا گھونٹ کر مار دیا تو حضورؐ نے اس کے خون کو باطل کر دیا یعنی قاتل سے قصاص نہیں لیا (ب) یہاں تک کہ بنو قریظہ نے جنگ کی تو ان کے مردوں کو قتل کیا اور ان کی عورتوں اور اولاد اور مال کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیا (ج) حضرت عطاءؓ سے پوچھا اہل ذمہ کا کوئی آدمی مشرکین کے درمیان پکڑا گیا حالانکہ اس پر شرط لگائی گئی تھی کہ مشرکین کے پاس نہیں آئے گا۔ پس وہ کہتا ہے کہ اس کی مدد کا ارادہ نہیں کیا ہے تو حضرت عطاءؓ نے گواہی کے بغیر اس کو قتل کرنے کو تائید کیا۔ پس بعض اہل علم (باقی اگلے صفحہ پر)

[۳۰۸۱] (۱۰۲) واذا ارتد المسلم عن الاسلام عرض عليه الاسلام فان كانت له شبهة كشفت له [۳۰۸۲] (۱۰۳) ويحبس ثلاثة ايام فان اسلم والا قُتل.

﴿مرتد کا بیان﴾

[۳۰۸۱] (۱۰۲) کوئی مسلمان اسلام سے مرتد ہو جائے تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ پس اگر اس کو کوئی شبہ ہو تو دور کیا جائے گا۔

﴿ج۱﴾ اثر میں ہے۔ عن علیؑ انه اتى بمستورد الغجلى وقد ارتد فعرض عليه الاسلام فابى قال فقتله وجعل ميراثه بين ورثته المسلمين (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲۰ ماقا تو انی المرتد ما جاءنی میراثہ، ج سادس، ص ۴۴۵، نمبر ۳۲۷۵۴ سنن للبیہقی، باب من قال فی المرتد یستتاب مکانہ فان تاب والا قتل، ج ثامن، ص ۳۵۸، نمبر ۱۶۸۸۵) اس اثر میں ہے کہ حضرت علیؑ نے مرتد پر اسلام پیش کیا اور اس کے شبہ کو دور کیا۔

[۳۰۸۲] (۱۰۳) تین دن قید رکھا جائے گا، پس اگر اسلام لاے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔

﴿ج۲﴾ تین دن اس لئے قید رکھا جائے گا تاکہ اتنے دنوں میں سمجھایا جاسکے اور مرتد کو سوچنے کا موقع مل سکے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تین دن کی مہلت دینا مستحب ہے ضروری نہیں (۱۹۲ اثر میں ہے۔ عن علیؑ قال یستتاب المرتد ثلاثا (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۰ ماقا تو انی المرتد کم یستتاب، ج سادس، ص ۴۴۲، نمبر ۳۲۷۵۴ سنن للبیہقی، باب من قال تحبس ثلاثا ایام، ج ثامن، ص ۳۵۹، نمبر ۱۶۸۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین دن تک مہلت دے۔

﴿فائدہ﴾ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تین دن تک مہلت دینا ضروری ہے۔

﴿ج۳﴾ حضرت عمرؓ تین دن نہ کرنے پر سختی کی ہے۔ لما قدم علی عمر فتح تستر وتستر من ارض البصرة سألهم هل من مغریة؟ قالوا رجل من المسلمين لحق بالمشرکین فاخذناه، قال ما صنعتم به؟ قالوا قتلناه، قال : قال افلا ادخلتموه بیتنا واغلقتم علیہ بابا و اطعمتموه کل یوم رغیفا ثم استبتموه ثلاثا . فان تاب والا قتلتموه ثم قال اللهم لم اشهد ولم آمر ولم ارض اذا بلغنی (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۰ ماقا تو انی المرتد کم یستتاب، ج سادس، ص ۴۴۲، نمبر ۳۲۷۵۴ سنن للبیہقی، باب من قال تحبس ثلاثا ایام، ج ثامن، ص ۳۵۹، نمبر ۱۶۸۸۷) اس اثر میں تین دن سے پہلے قتل کرنے پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے اللہ نہ میں

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) نے کہا اگر ایک شرط بھی توڑی تو صلح ٹوٹ جائے گی۔ (الف) حضرت علیؑ کے پاس مستورد علیؑ لایا گیا، وہ مرتد ہو چکا تھا تو اس پر اسلام پیش کیا تو اس نے انکار کر دیا۔ فرماتے ہیں کہ اس کو قتل کیا اور اس کی وراثت مسلمان ورثہ میں تقسیم کر دی گئی (ب) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مرتد کو تین مرتبہ توبہ کرنے کے لئے کہا جائے گا (ج) جب حضرت عمرؓ کے پاس مقام تستر کی فتح کی خبر آئی، تستر بصرہ کی زمین کا حصہ ہے۔ ان لوگوں سے سے پوچھا کیا مغرب کی کوئی خبر ہے؟ لوگوں نے کہا مسلمان کا ایک آدمی مرتد ہو کر مشرکین کے ساتھ مل گیا تو ہم نے اس کو پکڑا۔ پوچھا اس کے ساتھ کیا کیا؟ لوگوں نے کہا ہم نے اس کو قتل کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ایسا کیوں نہیں کیا کہ اس کو گھر میں داخل کرتے۔ پھر دروازہ بند کرتے اور اس کو ہر دن چپائی کھلاتے پھر تین دن تک توبہ کرنے کو کہتے۔ پس اگر توبہ کرتا تو ٹھیک ورنہ اس کو قتل کر دیتے۔ پھر فرمایا اے اللہ! انہ میں وہاں حاضر تھا، نہ راضی ہوں جب مجھ کو یہ خبر پہنچی۔

[۳۰۸۳] (۱۰۴) فان قتله قاتل قبل عرض الاسلام عليه كره له ذلك ولا شيء على

القاتل.

اس میں حاضر ہوں اور نہ میں نے اس کا حکم دیا اور نہ میں اس سے راضی ہوں۔ جس سے معلوم ہوا کہ تین دن تک مہلت دینا ضروری ہے۔ مرتد کو تین دن کے بعد قتل کر دے اس کا اشارہ آیت میں ہے۔ ومن یرتد منکم عن دینہ فیمت وھو کافر فاولئک حبطت اعمالھم فی الدنیا والآخرة واولئک اصحاب النار ھم فیھا خالدون (الف) (آیت ۲۱۷، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ مرتد ہوا تو اس کے سب اعمال ضائع ہو گئے اور وہ کافر کے درجے میں ہو گیا۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ حربی مباح الدم ہوتا ہے اور مرتد حربی سے بھی زیادہ سخت ہے اس لئے یہ بھی مباح الدم ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ قال اتی علی بن نادقۃ فاحرقھم ... لقول رسول اللہ ﷺ من بدل دینہ فاقتلوہ (ب) دوسری روایت میں ہے کہ حضرت معاذؓ نے فرمایا مرتد کو فوراً قتل کر دو تو بیٹھوں گا اور نہ نہیں۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن ابی موسیٰ قال ... ثم اتبعہ معاذ بن جبل فلما قدم علیہ القیٰ لہ وسادۃ قال انزل فاذا رجل عندہ موثق، قال ما هذا؟ قال کان یھودیا فاسلم ثم تھود، قال اجلس اقال لا اجلس حتی یقعل قضاء اللہ ورسولہ ثلاث مرات فامر بہ فقتل (ج) (بخاری شریف، باب حکم المرتد والمرتدۃ واستنابھم، ص ۱۰۲۲، نمبر ۶۹۲۳/۶۹۲۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد کو قتل کیا جائے گا۔

[۳۰۸۳] (۱۰۴) پس اگر کسی نے اس کو قتل کر دیا اس پر اسلام پیش کرنے سے پہلے تو یہ مکروہ ہے لیکن قاتل پر کچھ نہیں ہے۔

تشریح مرتد پر تین دین اسلام پیش کرنا چاہئے، انکار کرنے پر قتل کرنا چاہئے۔ لیکن اگر اسلام پیش کرنے سے پہلے کسی نے قتل کر دیا تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔ لیکن قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا اور نہ اس پر دیت لازم ہوگی۔

حجۃ اسلام پیش کرنا مستحب ہے اور قاتل نے استحباب کے خلاف کیا ہے اس لئے قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ مرتد مباح الدم ہو چکا ہے (۲) مسئلہ نمبر ۱۰۳ میں حضرت عمرؓ کا اثر گزرا جس میں قاتل نے امیر المومنین حضرت عمرؓ کے حکم کے بغیر اسلام پیش کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو حضرت عمرؓ نے قاتل سے قصاص نہیں لیا اور نہ دیت لی، صرف اللھم لم اشھد ولم آمر کہہ کر افسوس کا اظہار فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا (۳) حضرت معاذؓ والی حدیث میں بھی مرتد پر اسلام پیش کرنے کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ فوری طور پر قتل کرنے کا مطالبہ کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ارتداد کے بعد مباح الدم ہو گیا (بخاری شریف، نمبر ۶۹۲۳)

حاشیہ: (الف) جو تم میں سے اپنی دین سے مرتد ہو جائے اور کافر ہو کر مرے تو دنیا اور آخرت میں اس کے اعمال ضائع ہو گئے وہ آگ والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے (ب) حضرت علیؓ کے پاس کچھ زندیق لائے گئے تو انہوں نے ان کو جلادیا... حضورؐ نے فرمایا جو دین اسلام بدل دے اس کو قتل کر دو (ج) حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت موسیٰ اشعرؓ کے پاس تشریف لائے تو ان کے لئے تکبیر ڈالا گیا اور فرمایا تشریف رکھئے۔ وہاں ایک آدمی بندھا ہوا تھا، پوچھا یہ کیوں ہے؟ کہا یہ یہودی تھا پھر اسلام لایا پھر یہودی ہو گیا۔ کہا تشریف رکھئے، کہا جب تک اس کو قتل نہیں کریں گے نہیں بیٹھوں گا یہ اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔ تین مرتبہ فرمایا۔ پھر حکم دیا پس یہودی قتل کر دیا گیا۔

[۳۰۸۴] (۱۰۵) واما المرأة اذا ارتدت فلا تُقتل ولكن تُحبس حتى تسلم [۳۰۸۵]
 (۱۰۶) ويزول ملك المرتدة عن امواله برّدته زوالاً مراعى فان اسلم عادت املاكه الى

[۳۰۸۴] (۱۰۵) عورت اگر مرتدہ ہو جائے تو قتل نہیں کی جائے گی لیکن اسلام لانے تک قید رکھی جائے گی۔

وجہ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال لا تقتل النساء اذا ارتددن عن الاسلام ولكن يحسن ويدعين الى الاسلام ويجبرن عليه (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۳، ماقالوا فی المرتدة عن الاسلام، ج سادس، ص ۴۳۶، نمبر ۶۳۷۳ سنن للبیہقی، باب قتل من ارتد عن الاسلام اذا ثبت علیه رجلا کان ادا امرأة، ج ثامن، ص ۳۵۳، نمبر ۱۶۸۶۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرتدہ عورت قتل نہیں کی جائے گی، بلکہ اس کو توبہ کرنے تک قید کیا جائے گا۔

[۳۰۸۵] (۱۰۶) مرتد کی ملکیت زائل ہو جائے گی اس کے مال سے مرتد ہونے کی وجہ سے محفوظ زوال، پس اگر اسلام لایا تو اپنی حالت پر لوٹ جائیگی۔

تشریح مرتد ہونے کی وجہ سے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی۔ لیکن اس انداز میں زائل ہوگی کہ اگر دوبارہ اسلام لے آیا تو ملکیت بحال رہے گی۔ اور اگر مر گیا تو وہ مال مسلمان ورثہ میں تقسیم ہو جائے گا۔

وجہ حدیث میں ہے کہ سوتیلی ماں سے نکاح کر کے مرتد ہوا تو اس کو قتل کرنے اور اس کے مال کو لے لینے کا حکم دیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن یزید بن البراء عن ابیہ قال لقینی عمی وقد اعتقد رایة فقلت این تريد قال بعثنی رسول اللہ ﷺ الى رجل نکح امرأة ابیہ ان اضرب عنقه و آخذ ماله (ب) (سنن للبیہقی، باب مال المرتد اذ مات او قتل علی الردة، ج ثامن، ص ۳۶۱، نمبر ۱۶۸۹۳/۱ ابن ماجہ شریف، باب من تزوج امرأة ابیہ من بعدہ، ص ۳۷۵، نمبر ۲۶۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد ہو جائے تو اس کو قتل کیا جائے گا اور مال لے لیا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن علیؑ انه اتی بمستورد العجلی وقد ارتد فعرض علیه الاسلام فابی قال فقتله وجعل میراثہ بین ورثتہ المسلمین (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲، ماقالوا فی المرتد ما جاء فی میراثہ، ج سادس، ص ۴۴۵، نمبر ۳۷۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرتد ہوتے ہی اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی۔ البتہ اسلام پیش کرنے اور اسلام لانے تک انتظار کیا جائے گا۔ اگر اسلام نہیں لایا تو مکمل طور پر ملکیت زائل ہو جائے گی۔ اور اسلام کے زمانے میں کمایا ہوا مال مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوگا اور کفر کے زمانے میں کمایا ہوا مال غنیمت ہوگا۔ اور اگر اسلام لے آیا تو اس کا مال واپس دیا جائے گا۔

مرتد دوبارہ اسلام لے آئے تو اس کا مال واپس دیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر عورتیں اسلام سے مرتد ہو جائیں تو قتل نہیں کی جائیں گی۔ لیکن قید کی جائیں گی، اور اسلام کی طرف بلائی جائیں گی اور اس پر مجبور کی جائیں گی (ب) مجھے میرے چچا نے وہ ایک جھنڈا باندھے ہوئے تھے۔ میں نے کہا کہاں جا رہے ہیں؟ کہا حضورؐ نے مجھ کو بھیجا ہے، ایک آدمی نے اپنی سوتیلی ماں سے شادی کی ہے میں اس کی گردن مار دوں اور اس کا مال لے لوں (ج) حضرت علیؑ کے سامنے مستورد غلی لایا گیا، وہ اسلام سے مرتد ہو چکا تھا۔ پس اس پر اسلام پیش کیا گیا تو انکار کر گیا تو اس کو قتل کیا اور اس کی میراث مسلمان ورثہ میں تقسیم کر دی گئی۔

حالہا [۳۰۸۶] (۱۰۷) وان مات او قُتل علی رِدّته انتقل ما اکتسبه فی حال الاسلام الی ورثته المسلمین وکان ما اکتسبه فی حال رِدّته فیئاً [۳۰۸۷] (۱۰۸) فان لحق بدار

وجہ بنو قریظہ نے قتال کیا تو آپؐ نے سب کو قتل کیا۔ لیکن جو حضورؐ کے ساتھ مل گئے اور دوبارہ ایمان لائے تو آپؐ نے اس کو قتل نہیں کیا اور نہ اس کے مال کو غنیمت میں تقسیم کیا۔ حدیث کا ککڑا یہ ہے۔ عن ابن عمرؓ ... حتی حاربت قریظۃ فقتل رجالہم وقسم لساءہم واولادہم واموالہم بین المسلمین الا بعضهم لحقوا بالنبی ﷺ لآمنہم واسلموا (الف) (بخاری شریف، حدیث بنی النضیر وخرج رسول اللہ ﷺ الیہم فی دینہ الرحلین، ص ۵۷۴، نمبر ۲۸۴۰) اس حدیث میں ہے جو یہودی مسلمان ہو گئے اس کے مال کو تقسیم نہیں کیا بلکہ واپس دے دیا۔ اسی طرح مرتد مسلمان ہو جائے تو اس کے مال کو تقسیم نہیں کریں گے بلکہ واپس دے دیا جائے گا۔

نکتہ مراعی : رعایت سے مشتق ہے رعایت کی جائے گی یعنی معاملہ موقوف رہے گا۔

[۳۰۸۶] (۱۰۷) اگر وہ مر گیا یا مرتد ہونے کی حالت میں قتل کیا گیا تو اسلام کی حالت میں جو کچھ کمایا وہ اس کے مسلمان ورثہ میں منتقل ہو جائے گا، اور اس کی کمائی مرتد ہونے کی حالت میں غنیمت ہوگی۔

تشریح مرتد ہونے کی حالت میں مر گیا یا مرتد ہونے کی حالت میں قتل کیا گیا تو جو کچھ مسلمان ہونے کی حالت میں کمایا تھا وہ اس کے مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ اور جو کچھ مرتد ہونے کی حالت میں کمایا تھا وہ مال غنیمت شمار ہوگا۔

وجہ مسلمان ہونے کی حالت کی کمائی مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوگی اس کی دلیل یہ اوپر کے اثر میں گزر گئی۔ عن علی ... قال فقتلہ وجعل میراثہ بین ورثتہ المسلمین (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۵۴۳۷) اس اثر میں ہے کہ مرتد کی کمائی مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم ہوگی (۲) مرتد ہونا گویا کہ مرجانا ہے۔ اور مرنے کے بعد اس کا مال ورثہ میں تقسیم ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا مال بھی ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ مرتد کے زمانے میں جو مال کمایا وہ غنیمت ہوگا۔

وجہ مرتد ہونے کے بعد وہ حربی ہو گیا اور حربی کا کمایا ہوا مال ہاتھ آجائے تو وہ غنیمت کا مال شمار ہوتا ہے اس لئے مرتد کے زمانے کا مال غنیمت ہوگا (۲) مسئلہ نمبر ۱۰۷ میں حدیث گزری کہ سوتیلی ماں سے نکاح کر کے مرتد ہوا تھا تو اس کو قتل کیا اور اس کا مال لے لیا گیا۔ حدیث کا ککڑا یہ تھا۔ بعثنی رسول اللہ ﷺ الی رجل نکح امراة ابیہ ان اضرب عنقه و آخذ ماله (ج) (سنن للبیہقی، نمبر ۱۶۸۹۳) جس میں تھا کہ اس کا مال لیکر غنیمت بنا لیا جائے۔

[۳۰۸۷] (۱۰۸) پس اگر مرتد ہو کر دار الحرب بھاگ گیا اور حاکم نے اس کے مل جانے کا حکم لگا دیا تو اس کے مدبر اور ام ولد آزاد ہو جائیں گے۔ اور جو اس پر قرض ہے اس کی ادائیگی فوری ہوگی۔ اور جو کچھ کمایا اسلام کی حالت میں وہ اس کے مسلمان ورثہ کی طرف منتقل ہو

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے ... یہاں تک کہ بنو قریظہ نے جنگ کی تو ان کے مردوں کو قتل کیا اور ان کی عورتیں اور مال مسلمانوں میں تقسیم کر دیئے گئے۔ البتہ ان میں سے بعض حضورؐ کے پاس آگئے تو آپؐ نے ان کو امن دیا اور وہ مسلمان ہو گئے (ب) حضرت علیؓ نے مرتد کو قتل کیا اور اس کی میراث مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم کر دی (ج) حضورؐ نے مجھے بھیجا کہ ایک آدمی نے سوتیلی ماں سے نکاح کیا تو میں اس کی گردن مار دوں اور اس کا مال لے لوں۔

الحرب مرتدًا وحکم الحاكم بلحقه عتق مدبروه وامهات اولاده وحلت الديون التي عليه وانتقل ما اكتسبه في حال الاسلام الى ورثته من المسلمين [۳۰۸۸] (۱۰۹) وتقضى الديون التي لزمته في حال الاسلام مما اكتسبه في حال الاسلام وما لزمه من

جائے گا۔

تشریح یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ مرتد دار الحرب بھاگ جائے اور حاکم دار الحرب کے ساتھ مل جانے کا فیصلہ کر دے تو وہ مردہ کے درجہ میں ہو جائے گا۔ اور اس کے تمام معاملات میں مردے کے احکام نافذ ہو جائیں گے۔ مثلاً آقا کے مرنے کے بعد مدبر غلام اور ام ولد باندی آزاد ہو جاتے ہیں تو یہاں بھی یہ دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ جو قرض کسی متعینہ تاریخ میں ادا کرنا تھا اس کا ابھی ادا کرنا لازم ہوگا کیونکہ آدمی مرنے کے بعد اس کے مال میں فوری قرض ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔ اور اسلام کی حالت میں جو مال کمایا تھا وہ مسلمان ورثہ میں تقسیم ہوگا کیونکہ مرتد گویا کہ مر گیا ہے۔

مذہب اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عامر والحکم قالا فی الرجل المسلم یرتد عن الاسلام ویلحق بارض العدو فلتعتد امرأته ثلاثة قروء ان كانت تحيض، وان كانت لا تحيض فثلاثة اشهر، وان كانت حاملا ان تضع حملها ویقسم میراثه بین امرأته وورثته من المسلمین ثم تزوج ان شاءت وان هو رجع فتاب من قبل ان تنقضی عدتها تبنا علی نكاحهما (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱۰۱ ما قالوا فی المرتد اذا لحق بارض العدو ولم یأمرأه ما حالها، ج ۱ ص ۴۳۵، نمبر ۵۲۷۵۲) اس اثر میں ہے کہ دار الحرب چلا جائے تو اس کی بیوی باندہ ہو جائے گی اور اس کا مال ورثہ میں تقسیم ہو جائے گا۔

اصول مرتد ہو کر دار الحرب میں مل جائے تو وہ مردہ کے درجے میں ہو جاتا ہے۔

نکتہ لحق : مل جانا، لاحق ہو جانا، حلت : حلول سے مشتق ہے فوراً وقت آ جانا۔

[۳۰۸۸] (۱۰۹) وہ قرض جو اسلام کی حالت میں لازم ہوا ہے ادا کیا جائے اس سے جو اسلام کی حالت میں کمایا۔ اور وہ قرض جو لازم ہوا ہے مرتد کی حالت میں اس سے ادا کیا جائے جو مرتد کی حالت میں کمایا۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ مرتد ہوتے ہی گویا کہ مر گیا۔ البتہ دوبارہ مسلمان ہونے کی امید پر اس کا معاملہ موقوف رکھا گیا۔ جب دو بارہ مسلمان نہیں ہوا تو مرتد ہونے کے وقت ہی سے مردہ شمار کیا جائے گا۔ اس لئے مرنے سے پہلے یعنی اسلام کی حالت میں جو قرض لیا تھا وہ اسلام کی حالت میں جو مال کمایا تھا اس سے ادا کیا جائے گا۔ اور مرنے کے بعد یعنی مرتد ہونے کے بعد جو قرض لیا اس کو مرتد ہونے کے بعد

حاشیہ : (الف) حضرت عامر اور حضرت حکم نے فرمایا مسلمان آدمی مرتد ہو جائے اور دار الحرب بھاگ جائے تو اس کی بیوی تین حیض عدت گزارے اگر ماہ واری آتی ہو، اور اگر ماہ واری نہ آتی ہو تو تین مہینے اور حاملہ ہو تو وضع حمل۔ اور اس کی میراث اس کی بیوی اور مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔ پھر اگر چاہے تو بیوی شادی کرے۔ اور اگر شوہر دار الحرب سے واپس آ جائے اور عدت گزارنے سے پہلے توبہ کر لے تو دونوں نکاح پر بہرہ قرار ہیں گے۔

الديون في حال ردّته يُقضى مما في حال ردّته [۳۰۸۹] (۱۰) وما باعه او اشتراه او تصرف فيه من امواله في حال ردّته موقوف فان اسلم صحت عقوده وان مات او قُتل او

جو مال کمایا ہے اس سے ادا کیا جائے گا۔

جیسے ہی مرتد ہوا وہ مردے کے درجے میں ہو گیا۔ صرف انتظار اور امید کے لئے معاملہ موقوف رکھا گیا۔ اس کی دلیل حدیث کا اشارہ ہے۔ عن عكرمة قال ... لقول رسول الله ﷺ من بدل دينه فاقتلوه (الف) اور دوسری روایت میں ہے۔ قال (معاذ) لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل (ب) (بخاری شریف، باب حکم المرتد والمرتدة واستئذانهم، ص ۱۰۲۲، نمبر ۶۹۲۲/۶۹۲۳) اس حدیث میں ہے کہ مرتد ہو جائے تو فوراً قتل کر دو۔ جس سے معلوم ہوا کہ مرتد ہوتے ہی مردے کے درجے میں ہو گیا۔ اس لئے اسلام کا قرض حالت اسلام کی کمائی سے اور حالت مرتد کا قرض حالت مرتد کی کمائی سے ادا کیا جائے گا۔

[۳۰۸۹] (۱۱) مرتد کی حالت میں جو بیچا یا خریدا یا اپنے میں تصرف کیا تو وہ سب موقوف ہوں گے۔ پس اگر اسلام لے آیا تو اس کے معاملات صحیح ہو جائیں گے۔ اور اگر وہ مر گیا یا قتل کیا گیا یا دار الحرب بھاگ گیا تو باطل ہوں گے۔

ارتداد کی حالت میں بیچا یا خریدا یا اپنے مال میں تصرف کیا تو یہ سب موقوف رہیں گے۔ پس اگر اسلام لے آیا تو یہ سب عقود صحیح ہو جائیں گے۔ اور اگر مرتد کی حالت میں مر گیا یا قتل کر دیا گیا یا دار الحرب بھاگ گیا تو یہ تمام عقود باطل ہو جائیں گے۔

پہلے گزر چکا ہے کہ مرتد کی ملکیت اور اس کا معاملہ اسلام لانے تک موقوف رہتا ہے۔ اگر اسلام لے آئے تو ملکیت اور معاملات بحال ہو جائیں گے۔ اور اسلام نہ لائے اور انتقال ہو جائے تو مرتد ہونے کے دن ہی سے مردہ شمار کیا جائے گا۔ جس کی وجہ سے ارتداد کے بعد کے معاملات باطل ہوں گے۔ کیونکہ مردوں کے معاملات کا کیا اعتبار؟ (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عامر والحکم قال لا یحل للمسلم یرتد عن الاسلام ویلحق بارض العدو فلتعتد امراته ثلاثه قروء ان كانت تحيض، وان كانت لا تحيض فثلاثة اشهر، وان كانت حاملا ان تضع حملها ویقسم میراثه بین امراته وورثته من المسلمین ثم تزوج ان شاءت وان هو رجع فتاب من قبل ان تنقضی عدتها ثبتا علی نکاحهما (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱۰ ما قالوا فی المرتد اذا التحق بارض العدو وله امرأه حاملهما، ج ۶ ص ۴۳۵، نمبر ۵۲۵۷/۵۲۵۸) اس اثر کے اخیر میں ہے کہ اگر مرتد بیوی کی عدت ختم ہونے سے پہلے توبہ کرے اور اسلام لے آئے تو دونوں کا نکاح بحال رہے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ عدت ختم ہونے تک نکاح کا معاملہ موقوف رہے گا۔ اور اسی پر قیاس

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا کوئی دین اسلام بدلے تو اس کو قتل کر دو (ب) حضرت معاذ نے فرمایا میں نہیں بیٹھوں گا جب تک قتل نہ کر دو۔ یہ اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے، تین مرتبہ فرمایا۔ پھر حکم دیا اور قتل کر دیا گیا (ج) حضرت عامر اور حضرت حکم نے فرمایا مسلمان آدمی مرتد ہو جائے اور دار الحرب بھاگ جائے تو اس کی بیوی تین حیض عدت گزارے اگر ماہ واری آتی ہو، اور اگر ماہ واری نہ آتی ہو تو تین مہینے اور حاملہ ہو تو وضع حمل۔ اور اس کی میراث اس کی بیوی اور مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔ پھر اگر چاہے تو بیوی شادی کرے۔ اور اگر شوہر دار الحرب سے واپس آجائے اور عدت گزرنے سے پہلے توبہ کر لے تو دونوں نکاح پر برقرار رہیں گے۔

لحق بدار الحرب بطلت [۳۰۹۰] (۱۱۱) وان عاد المرتد بعد الحكم بلحاقه الى دار الاسلام مسلما فما وجدته في يد ورثته من ماله بعينه اخذه [۳۰۹۱] (۱۱۲) والمرتدة اذا تصرف في مالها في حال ردتها جاز تصرفها [۳۰۹۲] (۱۱۳) ونصاري بني تغلب يؤخذ من اموالهم ضعف ما يؤخذ من المسلمين من الزكاة ويؤخذ من نسائهم ولا يؤخذ من

کرتے ہوئے باقی معاملات بھی موقف رہیں گے۔ اور جس طرح عدت ختم ہونے کے بعد اسلام لائے تو نکاح ختم ہو جائے گا اسی طرح مرتد کی حالت میں مر جائے یا قتل کیا جائے یا دار الحرب بھاگ جائے تو اس کا عقد باطل ہو جائے گا۔

[۳۰۹۰] (۱۱۱) اگر مرتد لائق کے حکم کے بعد دار الاسلام واپس آجائے تو جو پائے ورثہ کے ہاتھ میں بعینہ مال تو اس کو لے لے۔

تشریح مرتد بھاگ کر دار الحرب چلا گیا۔ اس کے بعد حاکم نے دار الحرب بھاگ جانے کا فیصلہ کر دیا۔ پھر وہ مسلمان ہو کر واپس دار الاسلام آیا تو اس کا جو مال ورثہ کے ہاتھ میں اپنی حالت پر موجود ہے وہ واپس لے لے۔ اور جو مال خرچ کر چکا ہے اس کو ورثہ سے وصول نہیں کر سکتا۔

بج دار الحرب میں شامل ہونے کے فیصلے کے بعد گویا کہ وہ مردہ ہو گیا۔ اس لئے ورثہ نے جو مال تقسیم کر کے لیا وہ اس کے مالک بن گئے۔ اور ان کا تصرف کرنا صحیح ہو گیا۔ اس لئے جو کچھ خرچ کر چکے ہیں اس کا ضمان لازم نہیں ہوگا۔

اور جو مال ورثہ کے ہاتھ میں محفوظ ہے اس نو مسلم کو اس کی اشد ضرورت ہے، اور حقیقت میں اسی کا کمایا ہوا ہے اس لئے اس کو واپس دلویا جائیگا۔

[۳۰۹۱] (۱۱۲) مرتدہ عورت اپنی ردت کے زمانے میں تصرف کرے تو اس کا تصرف جائز ہے۔

بج جب مرتدہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ توبہ کرنے تک زندہ رکھا جائے گا تو ظاہر ہے کہ بیع و شراء کی بھی اجازت ہونی چاہئے ورنہ تو زندگی کیسے گزارے گی۔ اس لئے اس کو اپنے مال میں تصرف کی اجازت ہوگی۔

[۳۰۹۲] (۱۱۳) بنی تغلب کے نصاری سے اس کے مال میں دو گنا لیا جائے گا جتنی مسلمانوں سے زکوٰۃ لی جاتی ہے۔ اور لیا جائے گا اس کی عورتوں سے اور نہیں لیا جائے گا ان کے بچوں سے۔

تشریح مسلمانوں سے زکوٰۃ چالیس درہم میں ایک درہم یعنی ڈھائی فی صد ہے تو بنی تغلب سے اس کا دو گنا لیا جائے گا یعنی بیس درہم میں ایک درہم یعنی پانچ فی صد لیا جائے گا۔ اور ان کی عورتوں کے مال سے لیا جائے گا۔ لیکن ان کے بچوں سے نہیں لیا جائے گا۔

بج عن عمر بن الخطاب انه صالح نصاري بني تغلب على ان تضعف عليهم الزكاة مرتين وعلى ان لا ينصروا صغيرا وعلى ان لا يكرهوا على دين غيرهم (الف) (مصنف ابن أبي شيبة، ۵۰۵، اني نصاري بني تغلب ما يؤخذ منهم، ج ثانی، ص ۴۱۷،

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے بنی تغلب کے عیسائی سے اس بات پر صلح کی کہ ان پر زکوٰۃ کا دو گنا ہو اور اس شرط پر کہ بچے کو عیسائی نہیں بنائیں گے اور اس شرط پر کہ دوسرے دین پر مجبور نہیں کریں گے۔

صبيانهم [۳۰۹۳] (۱۱۴) وما جباه الامام من الخراج ومن اموال بني تغلب وما اهداه اهل الحرب الى الامام والجزية تُصرف في مصالح المسلمين فتُسَدُّ منها الثغور وتُبنى القناطر والجسور ويُعطى منه قضاة المسلمين وعُمّالهم وعلماؤهم ما يكفيهم ويُدفع منه

نمبر ۱۰۵۸۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے زکوٰۃ کے دو گنے پر صلح فرمائی اور زکوٰۃ چالیس درہم میں ایک درہم ہے اس لئے اس کا دو گنا میں درہم میں ایک درہم ہوگا۔ اور زکوٰۃ مرد اور عورت دونوں پر ہے۔ اس لئے یہ خراج بھی مرد اور عورت دونوں پر ہوگا۔ اور زکوٰۃ بچوں پر نہیں ہے اس لئے یہ خراج بھی بچوں پر نہیں ہوگا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں بنی تغلب ذمی ہیں اور ذمی پر خراج ہوتا ہے چاہے زکوٰۃ رکھا گیا ہو۔ اور جزیہ عورت اور بچوں پر نہیں ہے اس لئے یہ بھی عورت اور بچوں پر نہیں ہوگا۔

نکتہ بنی تغلب : ایک قوم کا نام جن سے حضرت عمرؓ نے دو گنا زکوٰۃ پر صلح کی تھی، اب یہ قوم نہیں رہی۔

[۳۰۹۳] (۱۱۴) امام نے جو کچھ جمع کیا خراج سے بنی تغلب کے مال سے اور جو امام کو اہل حرب نے ہدیہ دیا اور جزیہ دیا وہ خرچ کرے گا مسلمانوں کی مصلحت میں۔ پس اس سے سرحدیں بند کی جائیں گی، پل بنائیں جائیں گے۔ اور اس سے مسلمانوں کے قاضیوں کو، ان کے عاملوں کو اور ان کے علماء کو جتنا ان کو کافی ہو۔ اور دیا جائے گا اس سے غازیوں اور ان کی اولاد کا روزیہ۔

تشریح خراج کا مال، بنی تغلب کا مال، حربیوں کا ہدیہ اور جزیہ وغیرہ عشر کی طرح عبادت والا مال نہیں ہے اس لئے ان مالوں کو مسلمانوں کے فائدے میں خرچ کرے۔ مثلاً کفار کے ساتھ جو سرحدیں ہیں ان کو بند کرے، پل بنائے، مسلمانوں کے قاضیوں کو اتنی روزی اور وظیفہ دے کہ ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے کافی ہو جائے۔ اسی طرح جو لوگ مسلمانوں کے لئے کام کرتے ہوں یا وہ علماء جو تبلیغ دین کا کام کرتے ہوں یا جو مجاہدین جہاد میں مشغول ہیں ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے جتنی روزی کافی ہو وہ ادا کرے۔

یہ کیونکہ یہ لوگ مسلمانوں کے فائدے کے لئے کام کر رہے ہیں۔ اور اوپر کے سب مال انہیں کاموں میں خرچ کئے جاتے ہیں۔ ان سب کاموں کو نواب المسلمین کہتے ہیں (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن بشیر بن یسار مولى الانصار ... وعزل النصف الباقي لمن نزل به من الوفود والامور ونواب الناس (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء في حكم ارض خيبر، ص ۶۸، نمبر ۳۰۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال غنیمت بھی نواب المسلمین کے لئے رکھا جاسکتا ہے۔ اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے خراج کا مال وغیرہ بھی امور مسلمین میں خرچ کیا جائے گا۔

انت جباہ : وصول کیا، جمع کیا، تد : سد سے مشتق ہے بند کرنا، اشغور : ثغر کی جمع ہے سرحد، القناطر : قطرة کی جمع ہے پل، جر : پل، مقاتلة : قتال سے مشتق ہے جہاد کرنے والے، ذراری : ذریعہ سے مشتق ہے اولاد۔

حاشیہ : (الف) غنیمت کا باقی آدھا الگ رکھا آنے والے وفود کے لئے اور معاملات کے لئے اور لوگوں کے مصائب میں مدد کے لئے۔

ارزاق المقاتلة وذرائعهم [۳۰۹۴] (۱۱۵) واذا تغلب قوم من المسلمين على بلد وخرجوا من طاعة الامام دعاهم الى العود الى الجماعة وكشف عن شبهتهم ولا يبداهم بالقتال حتى يبدؤه.

﴿باغیوں کے احکام﴾

[۳۰۹۴] (۱۱۵) مسلمانوں کی کوئی قوم کسی شہر پر مسلط ہو جائے اور امام کی اطاعت سے نکل جائے تو ان کو جماعت کی طرف لوٹنے کی دعوت دے۔ اور ان کے شبہ کو رفع کرے اور جب تک وہ قتال شروع نہ کریں ہم ان سے قتال نہ کریں۔

تشریح مسلمان کی ایک جماعت امام کے خلاف ہو جائے اور اس کی اطاعت سے نکل کر کسی شہر پر قابض ہو جائے تو اس کو جماعت میں شامل ہونے کی دعوت دی جائے گی۔ اگر جماعت میں شامل ہونے میں کوئی شبہ ہے تو اس کو دور کیا جائے گا۔ اور چونکہ وہ مسلمان ہیں اس لئے جب تک وہ ہم سے جنگ شروع نہ کریں ہم ان سے جنگ نہیں کریں گے۔

ترجمہ اس کا اشارہ آیت میں موجود ہے۔ وان طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فاصلحوا بيهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفى الى امر الله فان فاءت فاصلحوا بيهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسطين (الف) (آیت ۹، سورۃ الحجرات ۴۹) اس آیت میں ہے کہ کوئی باغی جماعت قتال کرنے لگ جائے تو تم اس وقت تک قتال کرو جب تک وہ مان نہ لیں۔ پس اگر وہ مان لیں تو قتال چھوڑ دو اور اصلاح کا کام کرو اور انصاف کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ قتال کریں تو ہم بھی قتال کریں گے۔ اور وہ مان جائیں تو ہم قتل بند کر دیں گے (۲) حدیث میں ہے سمعت عروفة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول انه ستكون هنات وهنات فمن اراد ان يفرق امر هذه الامة وهى جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان (ب) (مسلم شریف، باب حکم من فرق امر المسلمين وهو مجتمع ص ۱۲۸، نمبر ۱۸۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی جماعت مسلمانوں کو منتشر کرنے کی کوشش کرے تو اس سے قتال کیا جائے گا۔

اس جماعت کے شبہ دور کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

ترجمہ حضرت علیؑ سے حروریہ کی جماعت باغی ہو گئی تھی تو حضرت عبداللہ بن عباس ان کو سمجھانے گئے تھے۔ اور ان کے شبہ کو دور کرنے گئے تھے۔ ان کا تین شبہ تھا جس کا شافی بخش جواب دیا۔ لمبی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ حدثنا عبد الله بن عباس قال لما خرجت الحرورية اجتمعوا في دار وهم ستة آلاف اتيت عليا فقلت يا امير المؤمنين ابرد بالظهر لعلی اتی هؤلاء القوم فاكلهمهم ...

حاشیہ : (الف) اگر مؤمنین کی دو جماعتیں قتال کرے تو دونوں کے درمیان اصلاح کرادو۔ پس اگر ایک نے دوسرے پر زیادتی کی تو زیادتی کرنے والے سے اس وقت تک قتال کرتے رہو جب تک وہ اللہ کے حکم کے تابع نہ ہو جائے۔ پس اگر تابع ہو جائے تو دونوں کے درمیان انصاف کے ساتھ اصلاح کرو اور انصاف کرو۔ اللہ انصاف کرنے والے کو پسند کرتے ہیں (ب) آپؐ نے فرمایا کہ حالات خطرناک ہوں گے پس جو امت کو متفرق کرے گا حالانکہ وہ مجتمع ہو تو تلوار سے اس کو مار دو چاہے جو ہو۔

[۳۰۹۵] (۱۱۶) فان بدؤا قاتلهم حتی یفرق جمعهم وان كانت لهم فئة أجهز علی جریحهم وأتبع مؤلّیهم وان لم یکن لهم فئة لم یجهز علی جریحهم ولم یُتبع

قال عبد الله بن عباس فرجع من القوم الفان وقتل سائرهم علی ضلالة (الف) (متدرک للحاکم، کتاب قتال اہل البیہ وھو آخر الجہاد، ج ثانی، ص ۱۶۴، نمبر ۲۶۵۶) اس حدیث میں ہے کہ باغی جماعت کو شہ ہوجائے تو ان کو سمجھایا جائے۔

ہم پہلے قتال اس لئے شروع نہیں کریں گے کہ وہ بھی مسلمان ہیں۔ البتہ اگر دیکھیں کہ ان کی پوری تیاری ہے اور ان سے جنگ نہ کیا تو معاملہ مشکل ہوجائے گا ایسی صورت میں پہلے ہی ان کا قلع قمع کرنا جائز ہوگا۔

[۳۰۹۵] (۱۱۶) پس اگر وہ ابتدا کریں تو ان سے قتال کرے۔ یہاں تک کہ ان کا جھٹھا ٹوٹ جائے۔ اور اگر ان کی جماعت بھی ہو تو گرفتار کرے ان کے زخمیوں کو، اور تعاقب کرے ان کے بھاگنے والوں کا۔ اور اگر ان کی جماعت نہ ہو تو نہ گرفتار کرے ان کے زخمیوں کو اور نہ تعاقب کرے بھاگنے والوں کا۔

ترجمہ باغی جماعت ہم سے جنگ شروع کر دیں تو اب ان سے قتال کیا جائے گا اور اتنا قتال کیا جائے گا کہ ان کی جماعت ٹوٹ جائے۔ پس اگر کوئی اچھی خاصی جماعت ہو تو ان کے زخمیوں کو قید کرے اور ان کے بھاگنے والوں کا پیچھا کرے تاکہ وہ بدحواس ہو کر دوبارہ جمع ہونے کی کوشش نہ کریں۔ اور جن کی کوئی اچھی خاصی جماعت نہیں ہے اس کے زخمیوں کو قید نہ کرے اور نہ بھاگنے والوں کا پیچھا کرے۔ کیونکہ اس کی جماعت نہیں ہے تو یوں بھی وہ منتشر ہو گئے۔

ترجمہ وہ جنگ کی ابتدا کریں تب ہم جنگ کریں اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ خاصم عمر بن عبد العزیز الخوارج فرجع من رجع منهم وابست طائفة منهم ان یرجعوا فارسل عمر رجلا علی خیل وامرہ ان ینزل حیث یرحلون ولا یحرقہم ولا یہیجہم، فان قتلوا وافسدوا فی الارض فاسط علیہم وقاتلہم وان ہم لم یقتلوا ولم یفسدوا فی الارض فہدعہم یسیرون (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳، ما ذکر فی الخوارج، ج ۱، ص ۵۵۶، نمبر ۸۹۵۳) اس اثر میں ہے کہ وہ قتال کرے اور زمین میں فساد برپا کرے تو قتال کیا جائے۔ اور اگر قتال نہ کرے تو ان کو زمین میں گھومنے دیا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قتال شروع کرے تب ہی اس سے جنگ کی جائے ورنہ نہیں۔

باغی کی جماعت نہ ہو تو اس کے زخمی کو قید نہ کیا جائے اور اس کے بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر

حاشیہ : (الف) عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جب حروریہ کے لوگوں نے خروج کیا تو وہ ایک گھر میں جمع ہوئے۔ وہ اس وقت چھ ہزار تھے۔ میں حضرت علیؓ کے پاس آیا اور کہا اے امیر المؤمنین! ظہر غنڈا کر کے پڑھئے۔ میں ان لوگوں سے جا کر بات کرتا ہوں... حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قوم میں سے دو ہزار رجوع کر گئے اور باقی گمراہی پر قتل کئے گئے (ب) حضرت عمر بن عبد العزیز نے خوارج سے جھڑا کیا۔ ان میں سے کچھ لوٹا اور ایک جماعت لوٹنے سے انکار کر گئی۔ تو حضرت عمر نے ایک آدمی کو گھوڑے پر بٹھجا اور اس کو حکم دیا کہ جہاں وہ ٹھہرتے ہیں وہاں اتریں۔ اور ان کو بھڑکانے نہیں۔ پس اگر انہوں نے قتال کیا اور زمین میں فساد برپا کیا تو اس پر مسلط ہو جائیں اور ان سے قتال کریں۔ اور اگر انہوں نے قتال نہیں کیا اور زمین میں فساد برپا نہیں کیا تو ان کو چھوڑ دیں، جانے دیں۔

مَوْلِيَهُمْ [۳۰۹۶] (۱۱۷) وَلَا تُسَبِّحْ لَهُمْ ذُرِّيَّةً وَلَا يُقَسِّمَ لَهُمْ مَال [۳۰۹۷] (۱۱۸) وَلَا بَأْسَ بَانِ يِقَاتِلُوا بِسِلَاحِهِمْ إِنْ احتاج المسلمون إليه.

قال قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن مسعود يا ابن مسعود اتدري ما حكم الله فيمن بغى من هذه الامة؟ قال ابن مسعود الله ورسوله اعلم. قال فان حكم الله فيهم ان لا يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يذفف على جريحهم (الف) (متدرک للحاکم، کتاب قال اہل البغی، ج ثانی، ص ۱۶۸، نمبر ۲۶۶۲ سنن للبیہقی، باب اہل البغی اذا فادوا لم يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم الخ، ج ثامن، ص ۳۱۴، نمبر ۴۷۷۷) اس حدیث میں ہے کہ باغی کے بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے نہ ان کے قیدی کو قتل کرے۔ اور نہ ان کے زخمی کو قتل کرے۔ کیونکہ وہ مسلمان ہیں۔ اور اس کے پیچھے جماعت ہو تو اس کے قیدی کو گرفتار کرے۔ اور بھاگنے والوں کا پیچھا اس لئے کرے کہ یہ لوگ جماعت کے ساتھ مل کر زیادہ شر نہ پھیلائے۔ اور اگر اس کی توقع نہ ہو تو قیدی گرفتار نہ کرے اور نہ بھاگنے والوں کا پیچھا کرے۔

نکتہ : جماعت، اچھر : مار ڈالے، جرح : اسم مفعول کے معنی میں ہے زخمی، مولی : ولی سے مشتق ہے پیٹھ پھر کر بھاگنے والا۔ [۳۰۹۶] (۱۱۷) نہ قید کرے ان کی اولاد کو اور نہ تقسیم کرے ان کا مال۔

تشریح مسلمان باغی کی اولاد کو قید کر کے غلام باندی نہ بنائے اور نہ ان کے مال کو غنیمت بنا کر تقسیم کرے۔

ترجمہ یہ لوگ مسلمان ہیں اس لئے ان کی اولاد غلام باندی نہیں بنائی جاسکتی اور نہ ان کا مال تقسیم کیا جاسکتا ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ امر علیٰ منادیہ فنادی يوم البصرة لا يتبع مدبر ولا يذفف على جريح ولا يقتل اسير ومن اغلق بابہ فهو آمن ومن القى سلاحه فهم آمن ولم يأخذ من متاعهم شيئا (ب) اور دوسری روایت میں ہے۔ سأل علياً عن سبي الذرية فقال ليس عليهم سبي انما قاتلنا من قاتلنا (ج) (سنن للبیہقی، باب اہل البغی اذا فادوا لم يتبع مدبرهم ولم يقتل اسيرهم الخ، ج ثامن، ص ۳۱۴، نمبر ۴۷۷۷) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ ان کی اولاد غلام باندی نہیں بنائی جاسکتی ہیں۔ اور نہ ان کا مال تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

نکتہ : سبی سے مشتق ہے قیدی بنانا، ذریۃ : اولاد۔

[۳۰۹۷] (۱۱۸) اور کوئی حرج نہیں ہے اگر ان کے ہتھیار سے جنگ کرے اگر مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہو۔

تشریح اگر مسلمانوں کو باغیوں کے ہتھیار سے جنگ کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو وہ اس سے جنگ کر سکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) آپ نے عبد اللہ بن مسعود سے پوچھا! اے ابن مسعود! اس امت میں جو بغاوت کرے جانتے ہو اس کی سزا کیا ہے؟ حضرت ابن مسعود نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول جانتے ہیں۔ فرمایا اللہ کا حکم یہ ہے کہ اس کے بھاگنے والوں کا پیچھا نہ کیا جائے۔ اور اس کے قیدی کو قتل نہ کیا جائے، اسکے زخیوں کو قتل نہ کیا جائے (ب) حضرت علیؓ نے منادی کو حکم دیا کہ بصرہ کی جنگ کے دن یہ اعلان کرے بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے۔ زخیوں کو قتل نہ کیا جائے۔ اور قیدیوں کو قتل نہ کیا جائے۔ اور جس نے دروازہ بند کر لیا وہ امن والا ہے۔ اور جس نے اپنا ہتھیار پھینک دیا وہ امن والا ہے۔ اور ان کے سامان میں سے کچھ نہ لے (ج) حضرت علیؓ سے باغیوں کے بچے کے قید کرنے کے بارے میں پوچھا، فرمایا ان پر قید کرنا نہیں ہے، جس نے ہم سے جنگ کی ہم نے ان سے جنگ کی۔

[۳۰۹۸] (۱۱۹) و یحبس الامام اموالهم ولا یردھا علیہم ولا یقسمھا حتی یتوبوا فیردھا علیہم [۳۰۹۹] (۱۲۰) وما جباه علی اهل البغی من البلاد التي غلبوا علیہا من الخراج

ترجمہ میدان جنگ میں کبھی اس کی ضرورت پڑ جاتی ہے اس لئے اس کی گنجائش ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ کسان علیؑ اذا اتی باسیر یوم صفین اخذ دابته وسلاحه واخذ علیہ ان یعود وخلق سبیلہ (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲ باب ما ذکر فی صفین، ج ۳ ص ۵۳۸، نمبر ۸۳۸) اس اثر میں ہے کہ قیدیوں کا ہتھیار اور سواری لے لیا کرتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ باغیوں کا ہتھیار لینا جائز ہے تاکہ وہ دوبارہ جنگ نہ کر سکے۔ اور ہتھیار لینا جائز ہے تو اس کو استعمال کرنا بھی جائز ہے۔

تفسیر امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مسلمان کی چیز بغیر اس کی اجازت کے استعمال کرنا جائز نہیں ہے اس لئے اگرچہ یہ لوگ باغی ہیں پھر بھی ان کا ہتھیار استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

نکتہ سلاح : ہتھیار۔

[۳۰۹۸] (۱۱۹) اور امام روک لے ان کے مال کو اور اس کو واپس نہ دے اور نہ اس کو تقسیم کرے یہاں تک کہ توبہ کرے پھر اس کو ان پر واپس کر دے۔

ترجمہ یہ سب مسائل اس اصول پر ہیں کہ چونکہ وہ مسلمان ہیں اس لئے مال تو غنیمت نہیں ہوگا۔ لیکن ایسی صورت ضرور اختیار کی جائے کہ دوبارہ جنگ نہ کر سکیں۔ چنانچہ امام ان کے اموال روک لیں اور توبہ کرنے تک واپس نہ دیں۔ البتہ توبہ کر لیں تو مال ان کو واپس کر دیں۔

ترجمہ اوپر اثر گزرا کہ حضرت علیؑ قیدیوں سے یہ وعدہ لیتے تھے کہ دوبارہ جنگ نہ کریں۔ جب وہ وعدہ کر لیتے تو اس کو چھوڑ دیتے۔ کسان علیؑ اذا اتی باسیر یوم صفین اخذ دابته وسلاحه واخذ علیہ ان یعود وخلق سبیلہ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲ باب ما ذکر فی صفین، ج ۳ ص ۵۳۸، نمبر ۸۳۸) اس اثر میں ہے واخذ علیہ ان یعود وخلق سبیلہ یعنی جنگ سے واپس چلے جائیں تو اس کو چھوڑ دیتے تھے۔ اور توبہ کے بعد مال واپس کر دیتے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ لما جیی علیؑ بما فی عسکر اهل النهر قال من عرف شینا فلیاخذہ، قال فاخذت الا قدر ثم رایتھا بعد قد اخذت (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳ ما ذکر فی الخوارج، ج ۳ ص ۵۶۳، نمبر ۹۳۰) اس اثر میں ہے کہ حضرت علیؑ نے اہل نہروان کا مال واپس کر دیا اور یوں فرمایا جو اپنے مال کو پچانے وہ لے جائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ توبہ کے بعد باغیوں کا مال واپس کر دیا جائے گا۔

[۳۰۹۹] (۱۲۰) جو کچھ باغیوں نے وصول کر لیا ان شہروں سے جن پر وہ غالب آ گئے تھے خراج اور عشر تو امام ان سے دوبارہ نہ لے، پس اگر اس

حاشیہ : (الف) جب حضرت علیؑ کے پاس صفین کی جنگ میں قیدی لائے جاتے تو اس کی سواری اور ہتھیار لے لیتے۔ اور اس سے عہد لیتے کہ دوبارہ جنگ نہیں کرے گا اور چھوڑ دیتے (کیونکہ وہ قیدی مسلمان تھے) (ب) جب حضرت علیؑ کے پاس صفین کی جنگ میں قیدی لائے جاتے تو اس کی سواری اور ہتھیار لے لیتے۔ اور اس سے عہد لیتے کہ دوبارہ جنگ نہیں کرے گا اور چھوڑ دیتے (کیونکہ وہ قیدی مسلمان تھے) (ج) حضرت علیؑ کے پاس جب اہل نہروان کے لشکر لائے جاتے تو فرماتے کوئی اپنی چیز بچاتا ہو تو اس کو لیے، راوی کہتے ہیں کہ سب مال لوگوں نے لیا مگر ایک ہانڈی بچ گئی، پھر میں نے دیکھا کہ اس کو بھی کوئی لے لیا۔

والعشر لم يأخذہ الامام ثانيا فان كانوا صرفوه فی حقہ اجزا من اخذ منه
[۳۱۰۰] (۱۲۱) وان لم یكونوا صرفوه فی حقہ فعلى اہله فیما بینہم و بین اللہ تعالیٰ ان

کو صرف کیا صحیح موقع پر تو ان کی طرف سے کافی ہو گا جن سے لیا گیا ہے۔

تشریح باغی جن شہروں پر قابض ہو گئے تھے وہاں کے لوگوں سے خراج اور عشر یا زکوٰۃ وصول کر لیا تو مالکوں کی جانب سے ادا ہو گیا۔ امام دوبارہ ان شہروں پر قابض ہو جائے تو ان لوگوں سے دوبارہ عشر، خراج اور زکوٰۃ نہ لے۔ اب باغیوں نے صحیح مقام پر خرچ کیا تو مالکوں کی جانب سے پورے طور پر ادائیگی ہو گئی۔ مالکوں کو دوبارہ اپنے طور پر ادا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

حجہ حدیث میں ہے کہ حبشی غلام بھی امیر بن جائے تو اس کی اطاعت کرنی چاہئے۔ اس لئے اگر باغی حاکم بن جائے تو اس کی اطاعت ضروری ہے۔ اور اطاعت کا ایک حصہ یہ بھی ہے کہ زکوٰۃ، صدقات، عشر اور خراج اس کو دے اور ادا بھی ہو جائے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ذر قال ان خلیلی او صانی ان اسمع واطیع وان کان عبدا مجدع الاطراف (الف) (مسلم شریف، باب وجوب طاعة الامراء فی غیر معصیۃ و تحریجھا فی المعصیۃ ص ۱۲۴، نمبر ۱۸۳۷ سنن للبیہقی، باب اهل البغی اذا غلبوا علی بلدواخذوا صدقات اهلھا و اقاموا علیھم الحد و لم تعد علیھم، ج ۸ ص ۳۲۰، نمبر ۱۶۷۶۸) اس حدیث میں ہے کہ کسی بھی امیر کی اطاعت کرو۔ جس سے معلوم ہوا کہ عشر اور زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی (۲) سألت سعیداً و ابن عمر و ابا ہریرۃ و ابا سعید فقلت ان لی مالا وانا ارید ان اعطی زکواتہ و لا اجد لها موضعا و هؤلاء یصنعون فیھا ماترون، فقال کلھم امرونی ان ادفعھا الیھم (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲۸ ص ۲۸۸ قال تدفع الزکوۃ الی السلطان، ج ۲ ص ۳۸۴، نمبر ۱۰۱۸۹) اس اثر میں ہے کہ امراء کچھ بھی کریں ہماری زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ امیر بن گئے ہیں (۳) ایک اور اثر میں ہے۔ سألت ابن عمر فقال ادفعھا الیھم وان اکلوا بها لحوم الکلاب فلما عادوا الیہ قال ادفعھا الیھم وان اکلوا بها البسار (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲۸ ص ۲۸۸، نمبر ۱۰۱۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ امیر چاہے کیسے ہی ہوں زکوٰۃ اور عشر وغیرہ اسی کو دی جائے گی۔ اب اگر وہ صحیح جگہ پر استعمال کر دیا مثلاً زکوٰۃ کو فقراء اور مساکین تک پہنچا دیا تو مالک کی جانب سے زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی۔

نکتہ جہاں وصول کر لیا، جمع کیا۔

[۳۱۰۰] (۱۲۱) اور اگر اس کے موقع پر صرف نہ کیا تو دیا یہ اس کے مالک پر یہ ہے کہ وہ دوبارہ ادا کریں۔

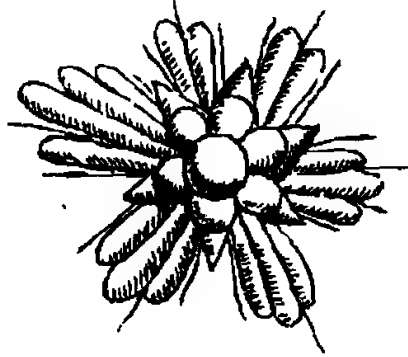
حاشیہ : (الف) حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا کہ میرے ظلیل نے مجھے وصیت کی ہے کہ میں سنوں اور اطاعت کروں چاہے اطراف کئے ہوئے غلام ہی کیوں نہ امیر ہو (ب) راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعیدؓ، ابن عمرؓ، ابو ہریرہؓ اور ابو سعید خدریؓ کو پوچھا۔ میں نے کہا میرے پاس مال ہے اور میں اس کی زکوٰۃ دینا چاہتا ہوں جس کے لئے کوئی آدمی نہیں ملتا ہے۔ اور یہ امراء جو حرکت کرتے ہیں تو آپ لوگوں کی کیا رائے ہے؟ تو سب نے مجھے حکم دیا کہ میں اکوہ ان امراء کے حوالہ کروں (ج) میں نے حضرت ابن عمرؓ سے زکوٰۃ کے بارے میں پوچھا تو فرمایا ان امراء کو دود چاہے اس سے کتے کا گوشت کیوں نہ کھائیں۔ پھر دوبارہ پوچھا تو فرمایا ان امراء کو دے دو چاہے اس سے گدر بھور کھا جائیں، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

يُعيدوا ذلك.

ترجمہ باغیوں نے زکوٰۃ وصول کی اور اس کو غرباء، مساکین پر خرچ نہیں کیا پھر بھی زکوٰۃ کی ادائیگی ہو گئی۔ لیکن غرباء، مساکین کو زکوٰۃ کا مالک بنانا ضروری ہے اور اس نے بنایا نہیں اس لئے دینا دوبارہ ادا کرنا چاہئے۔ اور اپنے طور پر غرباء، مساکین کو مالک بنانا چاہئے۔

ترجمہ آیت میں مالک بنانے کا اشارہ ہے۔ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا (الف) (آیت ۶۰، سورۃ التوبہ ۹) اس آیت میں للفقراء کا لام تملیک کے لئے ہے۔ اس لئے فقراء کو مالک بنانا چاہئے۔ اور اس نے مالک نہیں بنایا اس لئے دوبارہ ادا کرے۔ لیکن یہ فیما بینہ و بین اللہ ہے۔ قضاء کے طور پر واجب نہیں ہے۔ کیونکہ قضاء کے طور پر تو ادا ہو گئی۔

نوٹ خراج اور عشر دوبارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اس کے لئے فقراء کو مالک بنانا ضروری نہیں ہے۔ پل وغیرہ بنانے میں اور رفاہ عام کے کاموں میں خرچ کر دیں تو کافی ہے۔ اور ظالم بادشاہ بھی ایسا کر لیتے ہیں اس لئے خراج اور عشر ادا ہو جائیں گے۔



﴿ کتاب الحظر والاباحۃ ﴾

[۳۱۰۱] (۱) لا یحل للرجال لبس الحویر ویحل للنساء [۳۱۰۲] (۲) ولا بأس بتوسده

﴿ کتاب الحظر والاباحۃ ﴾

تشریح نوٹ حظر کے معنی روکنا اور اباحۃ کے معنی مباح۔ اس کتاب میں بیان کیا جائے گا کہ کون سا کام ممنوع ہے اور کون سا کام مباح ہے۔
[۳۱۰۱] (۱) مرد کے لئے ریشم کا پہننا حرام ہے اور عورت کے لئے حلال ہے۔

ترجمہ حدیث میں ہے۔ عن حذیفۃؓ قال نہانا النبی ﷺ ان نشرب فی آتية الذهب والفضۃ وان ناکل فیہا وعن لبس الحریر والدیبا ج وان نجلس علیہ (الف) (بخاری شریف، باب افتراش الحریر، ص ۸۶۸، نمبر ۵۸۳۷ مسلم شریف، باب تحریم استعمال اناء الذهب والفضۃ علی الرجال والنساء وخاتم الذهب والحریر علی الرجال واباحۃ للنساء، ج ۲، ص ۱۸۸، نمبر ۲۴۰۶/۲۴۰۷ ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی لبس الحریر، ج ۲، ص ۲۰۴، نمبر ۴۰۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردوں کے لئے ریشم کا پہننا حرام ہے۔

عورتوں کے لئے ریشم حلال ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علیؓ بن ابی طالب قال کسانی النبی ﷺ حلة سیراء فخرجت فیہا فرأیت الغضب فی وجہہ فشققتها بین نسائی (ب) (بخاری شریف، باب الحریر للنساء، ص ۸۶۸، نمبر ۵۸۴۰/ مسلم شریف، باب تحریم لبس الحریر وغیر ذلک للرجال، ج ۲، ص ۸۸، نمبر ۴۰۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے ریشم حلال ہے (۲) ابوداؤد میں ہے۔ انہ سمع علی بن ابی طالب یقول ان نبی اللہ اخذ حریرا فجعلہ فی یمینہ واخذ ذہبا فجعلہ فی شمالہ ثم قال ان ہذین حرام علی ذکور امتی (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الحریر للنساء، ص ۲۰۶، نمبر ۴۰۵۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرد کے لئے حرام ہے لیکن عورت کے لئے جائز ہے۔

[۳۱۰۲] (۲) اور کوئی مضائقہ نہیں ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر نگہ لگانے میں، اور صاحبینؒ کے نزدیک مکروہ ہے ٹیک لگانا۔

تشریح ریشم کے ٹیکے پر ٹیک لگانے میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے۔

ترجمہ نصب الرایۃ میں اثر نقل کیا ہے۔ حدثنا عمرو بن ابی المقدم عن مؤذن بنی دواعۃ قال دخلت علی ابن عباسؓ وهو متکشی علی مرفقۃ حریر وسعید بن جبیر عند رجلیہ (د) (نصب الرایۃ، ج ۲، ص ۲۸۳، اعلیٰ السنن، باب الامتکاء علی مرفقۃ الحریر للرجال، ج ۳، ص ۳۸۰، نمبر ۵۶۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ریشم کے ٹیکے پر ٹیک لگانے میں مضائقہ نہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضورؐ نے منع فرمایا کہ میں سونے اور چاندی کے برتن میں پانی پیوں اور اس میں کھانا کھاؤں، اور ریشم اور دیبا ج کے پہننے سے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا (ب) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضورؐ نے ریشم کا حلد دیا۔ میں اس کو پہن کر نکلا تو آپؐ کے چہرے پر غصے کے آثار نظر آئے تو اس کو پھاڑ کر عورتوں کے درمیان تقسیم کر دیا (ج) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے ریشم اپنے دائیں ہاتھ میں لیا اور سونا اپنے بائیں ہاتھ میں لیا پھر فرمایا یہ دونوں میری امت کے مذکر پر حرام ہیں (د) مؤذن بنی دواعہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس آیا وہ ریشم کے ٹیکے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور سعید بن جبیرؓ ان کے پاؤں کے پاس موجود تھے۔

عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ وقال رحمہما اللہ یکرہ توسدہ [۳۱۰۳] (۳) ولا بأس بلبس الحریر والدیبا ج فی الحرب عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں ریشم کے تھکے پر ٹیک لگانا مکروہ ہے۔

مذہب اوپر بخاری کی حدیث گزری جس میں تھا کہ ریشم پر بیٹھنے سے بھی حضورؐ نے منع فرمایا۔ اس لئے اس کے تھکے پر ٹیک لگانا بھی مکروہ ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن حذیفۃ قال نہانا النبی ﷺ ان نشرب فی آتية الذهب والفضة وان ناکل فیہا وعن لبس الحریر والدیبا ج وان نجلس علیہ (الف) (بخاری شریف، باب افتراش الحریر، ص ۸۶۸، نمبر ۵۸۳۷) اس حدیث میں ہے کہ ریشم پر بیٹھنے سے بھی حضورؐ نے منع فرمایا۔ اس لئے ریشم کے تھکے پر ٹیک لگانا بھی مکروہ ہے۔

نوٹ توسد : وسادۃ سے مشتق ہے ٹیک لگانا، نیکہ بنانا۔

[۳۱۰۳] (۳) کوئی حرج نہیں ہے ریشم اور دیبا پہننے میں جنگ میں صاحبینؒ کے نزدیک، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔

تشریح میدان جنگ میں ریشم اور دیبا ریشمی کپڑا ہوتا ہے اس کو پہننے میں صاحبینؒ کے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے۔

مذہب عن عطاء قال لا بأس بلبس الحریر فی الحرب (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳ من رخص فی لبس الحریر فی الحرب اذا کان لہ عذر، ج ۵، ص ۱۵۳، نمبر ۲۴۶۶۳ / مصنف عبد الرزاق، باب الحریر والدیبا ج وآتية الذهب والفضة، ج ۱، ص ۷، نمبر ۱۹۹۴۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جنگ میں ریشم پہننا جائز ہے (۲) ریشم کا کپڑا تین تہ کر دیئے جائیں تو اس سے تلوار پھسل جاتی ہے اس لئے اس کے پہننے میں جان کا بچاؤ ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کی چمک سے دشمن مرعوب ہو جاتا ہے اس لئے بھی ریشم کے پہننے کی گنجائش ہے (۳) حدیث میں ہے کہ کھلی کی وجہ سے ریشم کی اجازت دی، اور جنگ میں اس سے زیادہ ضرورت ہے اس لئے اس میں ریشم کے پہننے کی اجازت ہوگی، حدیث یہ ہے۔ عن انس ان عبد الرحمن ابن عوف والزبیر شکوا الی النبی ﷺ یعنی القمل فارخص لہما فی الحریر، فرایتہ علیہما فی غزاة (ج) (بخاری شریف، باب الحریر فی الحرب، ص ۴۰۹، نمبر ۲۹۲۰ / ابوداؤد شریف، باب لبس الحریر لعذر، ص ۲۰۶، نمبر ۴۰۵۶ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرخصة فی لبس الحریر فی الحرب، ص ۳۰۲، نمبر ۱۷۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھلی کی وجہ سے ریشم پہن سکتا ہے۔ اور ترمذی اور بخاری کی حدیث میں تو صراحت ہے کہ صحابیؓ جنگ میں پہنا کرتے تھے۔

فائدہ امام ابوحنیفہؒ حرمت کی حدیث کی بنیاد پر جنگ میں ریشم پہننا مکروہ قرار دیتے ہیں۔

مذہب ایک اثر یہ بھی ہے۔ عن عکرمۃ انه کرہ فی الحرب وقال ارجی ما یکون للشهادة (د) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳ من

حاشیہ : (الف) حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضورؐ نے منع فرمایا کہ میں سونے اور چاندی کے برتن میں پانی پیوں اور اس میں کھانا کھاؤں، اور ریشم اور دیبا ج کے پہننے سے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا (ب) حضرت عطاءؓ نے فرمایا جنگ میں ریشم پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے (ج) حضرت عبدالرحمنؓ اور حضرت زبیرؓ نے جوئیں کی شکایت کی تو دونوں کو ریشم پہننے کی اجازت دی۔ تو غزوے میں ان دونوں پر ریشم دیکھا (د) حضرت عکرمہؓ نے جنگ میں ریشم کو ناپسند (باقی اگلے صفحہ پر)

[۳۱۰۴] (۴) ولا بأس بلبس الملحَم اذا كان سداہ ابریسماً ولحمته قطناً او خزاً
[۳۱۰۵] (۵) ولا يجوز للرجال التحلی بالذهب والفضة.

رخص فی لبس الحریر فی الحرب اذا کان له عذر، ج خامس، ص ۱۵۴، نمبر ۲۳۶۶۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جنگ میں ریشم پہننا مکروہ ہے۔
[۳۱۰۴] (۴) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے ملحَم کے پہننے میں جبکہ اس کا تاناریشم ہو اور باناسوت یا اون ہو۔

تشریح کپڑے تانے سے نہیں بنتا بلکہ بنانے سے بنتا ہے اس لئے اصل اعتبار بنانے کا ہے۔ پس اگر باناسوت یا اون کا ہو تو وہ سوت یا اون ہی شمار ہوگا ریشم شمار نہیں ہوگا۔ اس لئے تانا چاہے ریشم ہو لیکن بانا اگر اون یا سوت ہے تو اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حجہ حدیث میں ہے۔ اخبرنی عبد الله بن سعيد عن ابيه سعد قال رأيت رجلاً ببخارى على بغلة بيضاء عليه عمامة خز سوداء فقال كسانيتها رسول الله ﷺ (الف) دوسری روایت کے اخیر میں ہے۔ قال ابو داؤد وعشرون نفساً من اصحاب رسول الله ﷺ او اكثر لبسوا الخبز منهم انس، والبراء بن عازب (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الخبز، ج ۲، ص ۲۰۴، نمبر ۴۰۳۸) (۲) اثر میں ہے۔ كان لابی بكره مطرف خز سداہ حریر و كان يلبسه (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، امن رخص فی لبس الحریر، ج ۱، ص ۱۴۹، نمبر ۲۳۶۶۶) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ خز یعنی ایسا کپڑا جس میں ریشم اور اون دونوں ہوں یا ریشم اور سوت دونوں ہوں اس کا پہننا جائز ہے۔ اون اور ریشم دونوں کے مجموعی کپڑے کو خز کہتے ہیں۔

نکتہ ۱: تان، لحمۃ: بانا، ابریسم: ریشم، قطن: روئی۔

[۳۱۰۵] (۵) اور نہیں جائز ہے مردوں کے لئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا۔

تشریح جس طرح عورتوں کے لئے ریشم پہننا جائز ہے اسی طرح ان کے لئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔ اور جس طرح مرد کے لئے ریشم پہننا حرام ہے اسی طرح ان کے لئے سونے اور چاندی کے زیور پہننا حرام ہے۔ البتہ صرف چاندی کی ایک تولہ انگوٹھی پہننا حلال ہے

حجہ حدیث میں ہے۔ عن ابي موسى اشعري أن رسول الله ﷺ قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور امتي واحل لانائهم (د) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الحریر والذهب للرجال، ص ۳۰۲، نمبر ۱۷۲۰) (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ سمعت البراء بن عازب يقول نهانا النبي ﷺ عن سبع، نهى عن خاتم الذهب او قال حلقة الذهب وعن الحرير والاسبرق، والديباغ، والميشرة الحمراء والقسي وآنية الفضة (ه) (بخاری شریف، باب خاتم الذهب، ص ۸۷۱، نمبر ۵۸۶۳)

حاشیہ: (پچھلے صفحے سے آگے) فرمایا اور فرمایا کہ امیر رکھے کہ شہادت ہو (الف) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں نے بخارا میں ایک آدمی کو سفید گدھے پر دیکھا کہ اس پر سوت اور ریشم کا لٹا ہوا عمامہ تھا، فرمایا مجھ کو حضورؐ نے پہنایا ہے (ب) ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضورؐ کے پیس سے زائد صحابہ کو دیکھا کہ وہ خز یعنی سوت اور ریشم ملا ہوا کپڑا پہنتے تھے، ان میں حضرت انسؓ اور براء بن عازبؓ بھی ہیں (ج) ابوبکرہؓ کے پاس چادر تھی جس کا تاناریشم تھا اور وہ اس کو پہنتے تھے (د) آپؐ نے ریشم کا لباس اور سونا میری امت کے مذکر پر حرام فرمایا اور عورتوں کے لئے حلال فرمایا (ه) ہم کو حضورؐ نے سات چیزوں سے روکا سونے کی انگوٹھی سے یا فرمایا (باقی اگلے صفحہ پر)

[۳۱۰۶] (۶) ولا بأس بالخاتم والمنطقة وحلیۃ السیف من الفضة [۳۱۰۷] (۷) ويجوز للنساء التحلی بالذهب والفضة .

مسلم شریف، باب تحریم استعمال اثناء الذهب والفضة علی الرجال والنساء الخ، ج ۲، ص ۱۸۸، نمبر ۲۰۶۶) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ مرد کے لئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز نہیں ہے۔

نکتہ تحلی : حلی سے مشتق ہے زیور پہننا، الذهب : سونا، الفضة : چاندی۔

[۳۱۰۶] (۶) کوئی حرج نہیں ہے انگٹھی، پٹکے اور تلواریں کے زیور میں جو چاندی کا ہو۔

تشریح انگٹھی چاندی کی ہو یا پٹکا چاندی کا ہو یا تلوار میں چاندی کا زیور لگا ہو تو اس کے استعمال کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

بخاری حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے سونے کی انگٹھی سنائی پھر اس کو پھینک دیا اور چاندی کی انگٹھی سنائی۔ عن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ اتخذ خاتما من ذهب وجعل فصه مما یلی کفه فاتخذہ الناس فرمی بہ واتخذ خاتما من ورق او فضة (الف) (بخاری شریف، باب خواتیم الذهب، ص ۸۷۱، نمبر ۵۸۶۵) مسلم شریف، باب خاتم الورق فصہ حبشی، ص ۱۹۶، نمبر ۲۰۹۳) ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی اتخاذ الخاتم، ص ۲۲۷، نمبر ۴۲۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد چاندی کی انگٹھی بنوا سکتا ہے۔

تلوار میں چاندی کے زیور کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس قال كانت قبیعة سیف رسول اللہ فضة (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی السیف، ص ۳۵۵، نمبر ۲۵۸۳) نسائی شریف، باب حلیۃ السیف، ص ۷۲۸، نمبر ۵۳۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تلوار میں چاندی ہو اس کے دستے میں چاندی ہو تو جائز ہے۔ اور پٹکے کو اس پر قیاس کر سکتے ہیں۔ عن عاصم الاحول قال رأیت قدح النبی ﷺ عند انس بن مالک وکان قد انصدع فسلسلہ بفضة قال هو قدح جید عریض من نضار قال قال انس لقد سمیت رسول اللہ ﷺ فی هذا القدح اکثر من کذا وکذا (ج) (بخاری شریف، باب الشرب من قدح النبی ﷺ وآئیمہ، ص ۸۳۲، نمبر ۵۲۳۸) اس حدیث میں ٹوٹے ہوئے پیالے پر چاندی چڑھایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ پٹکے پر چاندی لگانا جائز ہے (۳) اصل میں نمونے کے طور پر چاندی استعمال کرنا جائز ہے۔ اور اتنی ہی چاندی نمونے کے طور پر ہی ہوتی ہے اس لئے اتنی چاندی کا استعمال جائز ہے۔

نکتہ منطقہ : پٹکا، حلیۃ السیف : تلوار کا زیور۔

[۳۱۰۷] (۷) عورتوں کے لئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔

بخاری حدیث میں پہلے گزر چکا کہ عورتوں کے لئے سونا اور چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔ عن ابی موسیٰ اشعریٰ ان رسول اللہ ﷺ

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) سونے کے حلقے سے، ریشم سے، استبرق سے، دیباچ سے، سرخ میوہ سے، قسی سے، چاندی کے برتن سے (الف) آپؐ نے سونے کی انگٹھی بنائی اور اس کا ٹھیکہ بتیلی کی طرف کیا تو لوگوں نے بھی انگٹھی بنائی۔ پھر آپؐ نے اس کو پھینک دیا اور چاندی کی انگٹھی بنائی (ب) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کی تلوار کا دستہ چاندی کا تھا (ج) حضرت عامرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کے پاس حضورؐ کا پیالہ دیکھا اس کا ایک کنارہ ٹوٹ گیا تھا جس کو چاندی سے باندھا تھا۔ وہ فرماتے ہیں کہ وہ ایک چھوٹا سا پیالہ تھا جوڑا تھا اور جھاؤ کی لکڑی کا تھا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کو اس پیالے سے اتنے اتنے مرتبہ پلایا ہے۔

[۳۱۰۸] (۸) ویکره ان یلبس الصبی الذهب والحریر [۳۱۰۹] (۹) ولا یجوز الاکل والشرب والادھان والتطیّب فی انیة الذهب والفضة للرجال والنساء.

قال حرم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی واحل لاناھم (الف) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الحریر والذهب للرجال، ص ۳۰۲، نمبر ۱۷۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے سونا پہننا جائز ہے۔ مرد کے لئے تھوڑی سی چاندی پہننا جائز ہے تو عورت کے لئے بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی (۲) ایک اور حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قدمت علی النبی ﷺ حلیۃ من عند النجاشی اھداھا لہ فیھا خاتم من ذهب فیہ فص حبشی قالت فاخذہ رسول اللہ ﷺ بعود معرضا عنہ او ببعض اصابعہ، ثم دعا امامۃ بنت ابی العاص بنت ابنتہ زینب، فقال تحلی بهذا یا بنیۃ (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی الذهب للنساء، ص ۲۳۰، نمبر ۴۲۳۵) اس حدیث میں سونے کی انگوٹھی اپنی نواسی حضرت امۃ کو عنایت فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے سونا پہننا جائز ہے۔ اور جب سونا جائز ہے تو چاندی بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی۔

نکتہ تحلی : زیور پہننا۔

[۳۱۰۸] (۸) مکروہ ہے کہ بچے کو سونا یا ریشم پہنائے۔

تشریح بچہ اگرچہ مکفّف نہیں ہے پھر بھی مرد ہے اس لئے اس کو سونا یا ریشم پہنانا مکروہ ہے۔

ہجہ اثر میں ہے۔ عن جابر قال کنا ننزعہ (یعنی الحریر) عن الغلمان ونترکہ علی الجوارى (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الحریر للنساء، ج ۲، ص ۲۰۶، نمبر ۴۰۵۹) دوسری اثر میں ہے۔ سأل بجیر سعید بن جبیر وانا جالس عنده عن لبس الحریر فقال سعید غاب حذیفۃ بن الیمان غیبة فکسی بنیہ وبناتہ قمص الحریر فلما قدم امر بہ فنزع عن الذکور وترك علی الاناث قال محمد وبہ ناخذ (د) (کتاب الآثار لامام محمد، ص ۱۸۷، نمبر ۸۴۸) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ بچے کو بھی سونا اور ریشم نہیں پہننا چاہئے۔

[۳۱۰۹] (۹) نہیں جائز ہے کھانا، پینا، تیل لگانا اور خوشبو لگانا سونے اور چاندی کے برتن میں مردوں کے لئے اور عورتوں کے لئے۔

تشریح عورتوں کے لئے سونے چاندی کا زیور استعمال کرنا تو جائز ہے لیکن سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا، پینا، تیل لگانا اور خوشبو لگانا نہ

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا ریشم کا لباس اور سونا میری امت کے مردوں پر حرام کیا اور عورتوں کے لئے حلال کیا (ب) حضورؐ کے پاس حضرت نجاشی کے پاس سے زیور آیا۔ انہوں نے حضورؐ کو ہدیہ دیا تھا، اس میں سونے کی انگوٹھی تھی جس کا نگینہ حبشی تھا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضورؐ نے ایک لکڑی کے ذریعہ اعراض کرتے ہوئے اس کو لیا۔ یا کسی انگلی سے انگوٹھی کو پکڑا پھر امامہ بنت ابی العاص کو بلایا اور فرمایا بیٹی اس کو پہنو (ج) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ریشم کا کپڑا لڑکوں سے اتار لیتے تھے اور لڑکیوں پر چھوڑ دیتے تھے (د) بحیر نے حضرت سعید بن جبیرؓ سے ریشم پہننے کے بارے میں پوچھا میں بھی وہی تھا۔ حضرت سعیدؓ نے فرمایا حذیفہ بن یمانؓ کہیں باہر چلے گئے تو اس کے بیٹے اور بیٹیوں کو ریشم کی قمیصیں پہنایا۔ پس جب وہ واپس آئے تو لڑکوں سے کھولنے کا حکم دیا اور لڑکیوں پر چھوڑے رکھا۔ حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں۔

[۳۱۱۰] (۱۰) ولا بأس باستعمال انیۃ الزجاج والرصاص والبلور والعقیق.

مرد کے لئے جائز ہے اور نہ عورت کے لئے جائز ہے۔

نہ اس کی اجازت دے دی جائے تو غریبوں سے مال وصول کرنے کے لئے ظلم کریں گے اور غریبوں کی زندگی امیرن کر دیں گے اس لئے سونے چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا حرام قرار دیا (۲) حدیث میں اس کی ممانعت ہے۔ عن ابن ابی لیلی قال خرجنا مع حذیفۃ و ذکر النبی ﷺ قال لا تشربوا فی آنیۃ الذهب والفضۃ ولا تلبسوا الحریر والدیبا ج فانہا لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرۃ (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن ام سلمۃ زوج النبی أن رسول اللہ ﷺ قال الذی یشرب فی اناء الفضۃ انما یجرجو فی بطنہ نار جہنم (ب) (بخاری شریف، باب آنیۃ الفضۃ، ص ۸۳۱، نمبر ۵۶۳۳/۵۶۳۴) مسلم شریف، باب تحریم استعمال اناء الذهب والفضۃ الخ، ص ۱۸۸، نمبر ۲۰۶۷) اس حدیث میں مرد اور عورت دونوں کو سونے اور چاندی کے برتن میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے۔

نہ الادھان : دہن سے مشتق ہے تیل لگانا، التیب : طیب سے مشتق ہے خوشبو لگانا، آنیۃ : برتن۔

[۳۱۱۰] (۱۰) کوئی حرج نہیں کاٹچ، راگ، بلور اور سرخ مہروں کے برتن استعمال کرنے میں۔

نہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے پیتل کے برتن میں وضو اور غسل فرمایا ہے۔ اور کاٹچ، راگ، بلور اور مہرے پیتل ہی کی طرح ہیں۔ اس لئے ان کے برتنوں کو استعمال کرنا جائز ہوگا۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ ان عائشۃ قالت کنت اغتسل انا و رسول اللہ ﷺ فی تور من شبۃ (ج) دوسری روایت میں ہے۔ عن عبد اللہ بن زید قال جاءنا رسول اللہ ﷺ فاخرجنا لہ ماء فی تور من صفر فتوضا (د) (ابوداؤد شریف، باب الوضوء فی آنیۃ الصفر، ص ۱۵، نمبر ۹۸۰۰/۱۰۰۰۰ بخاری شریف، باب الغسل والوضوء فی الخشب والقدر والخشب والحجارۃ، ص ۳۲، نمبر ۱۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیتل کے برتن کو استعمال کرنا جائز ہے۔ اور پتھر کے برتن کو استعمال کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس قال حضرت الصلوۃ ... فاتی رسول اللہ بمخضب من حجارۃ فیہ ماء فصغر المخضب ان یسط فیہ کفہ (ه) (بخاری شریف، باب الغسل والوضوء فی الخشب والقدر والحجارۃ، ص ۳۲، نمبر ۱۹۵) اس حدیث میں ہے کہ پتھر کا لگن وضوء کے لئے استعمال کیا۔ اور مہرہ اور بلور پتھر کی جنس میں سے ہیں اس لئے ان کے برتنوں کا استعمال کرنا جائز ہوگا۔

نہ زجاج : کاٹچ، رصاص : راگ، بلور : ایک قسم کا شیشہ، سفید شفاف جوہر، عقیق : سرخ مہرے۔

حاشیہ : (الف) ہم حضرت حذیفہؓ کے ساتھ نکلے، انہوں نے حضورؐ کا تذکرہ کیا، فرمایا سونے اور چاندی کے برتن میں مت پیو اور نہ ریشم اور دیبا ج پہنو۔ اس لئے کہ وہ کافروں کے لئے دنیا میں ہے اور تمہارے لئے آخرت میں ہے (ب) حضورؐ نے فرمایا جو چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ اٹھیل رہا ہے (ج) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اور حضورؐ پیتل کے برتن میں غسل کیا کرتے تھے (د) حضرت عبداللہ بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس حضورؐ شریف لائے تو ہم نے آپؐ کے لئے پیتل کے برتن میں پانی نکالا جس سے آپؐ نے وضوء فرمایا (ه) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نماز کا وقت ہوا... حضورؐ کے سامنے پتھر کا لگن لایا گیا جس میں پانی تھا۔ لگن پیتلی پھیلانے کے قابل نہیں تھا، تھوڑا چھوٹا تھا۔

[۳۱۱۱] (۱۱) ويجوز الشرب فی الاناء المفصّض عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ والركوب علی السرج المفصّض والجلوس علی السریر المفصّض [۳۱۱۲] (۱۲) و

[۳۱۱۱] (۱۱) جائز ہے چاندی چڑھے برتن میں پینا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک، اور جائز ہے چاندی چڑھے زین پر سوار ہونا، اور چاندی چڑھے تخت پر بیٹھنا۔

تشریح چیز چاندی کی نہ ہو لیکن کہیں کہیں چاندی لگی ہوئی ہو تو اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ مثلاً برتن میں کہیں کہیں چاندی لگی ہوئی ہے یا تخت پر کہیں کہیں چاندی لگی ہوئی ہے یا گھوڑے کی زین پر چاندی لگی ہوئی ہے تو ان کا استعمال کرنا جائز ہے۔ اور اتنی سی چاندی درست ہے۔

حجہ حدیث میں ہے کہ حضورؐ کا ٹوٹا ہوا پیالہ چاندی سے باندھا ہوا تھا۔ حضورؐ کی تلوار کے دستے پر چاندی تھی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عاصم الاحول قال رأیت قدح النبی ﷺ عند انس بن مالک وكان قد انصدع فسلسله بفضۃ، قال وهو قدح جید عریض من نصار، قال قال انس لقد سقیمت رسول اللہ ﷺ فی هذا القدح اکثر من کذا وکذا (الف) (بخاری شریف، باب الشرب من تدح النبی ﷺ وانیۃ، ص ۸۴۲، نمبر ۵۶۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ برتن کو چاندی سے باندھا ہو تو اس کو استعمال کرنا جائز ہے۔ ابوداؤد شریف میں ہے۔ عن انس قال کانت قبیعة سیف رسول اللہ ﷺ فضۃ (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی السیف، ص ۲۸، نمبر ۲۵۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ کی تلوار کے دستے میں چاندی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ زین وغیرہ پر تھوڑی چاندی ہو تو جائز ہے۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چاندی کی ممانعت کی عام احادیث کی وجہ سے مکروہ ہے۔

لغت المفصّض : فہتہ سے مشتق ہے چاندی جڑی ہوئی، سرج : زین، سریر : تخت۔

[۳۱۱۲] (۱۲) مکروہ ہے قرآن میں ہر دس آیت پر نشان لگانا اور نقطے لگانا۔

تشریح شروع میں لوگ عربی جانتے تھے، اس کے اسلوب سے واقف تھے۔ اس لئے قرآن کریم میں رکوع وغیرہ نہیں لکھتے تھے۔ اور نہ زیر زیر لکھتے اور نہ نقطہ لگاتے تھے۔ اس لئے ایسا کرنا مکروہ سمجھا جاتا تھا۔ کیونکہ قرآن کریم کو ویسا ہی رکھنا بہتر ہے جیسا پہلے تھا۔ لیکن بعد میں عجمیوں کی سہولت کے لئے یہ سب کرنا پڑا اور اب یہ امر مستحسن ہے۔

حجہ مکروہ ہونے کی وجہ یہ اثر ہے۔ عن عبد اللہ (بن مسعود) انه کره التعشیر فی المصحف (ج) دوسری روایت میں ہے۔ عن محمد ابنہ کره الفواتح والعواشر النبی فیہا قاف وکاف (د) تیسری روایت میں ہے۔ عن عطاء ابنہ کان یکرہ التعشیر فی

حاشیہ : (الف) حضرت عاصمؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضورؐ کا پیالہ حضرت انسؓ کے پاس دیکھا۔ اس کا ایک کنارہ ٹوٹ گیا تھا۔ جس کو چاندی کی زنجیر سے باندھا تھا۔ فرمایا وہ پیالہ اچھا تھا، چوڑا تھا، جھاو کی لکڑی کا تھا۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کو اس پیالے میں اتنی اتنی مرتبہ پلایا (ب) حضورؐ کی تلوار کا دستہ چاندی کا تھا (ج) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ قرآن کریم میں ہر دس آیتوں پر نشان لگانے کو مکروہ سمجھتے تھے (د) امام محمدؒ شروع میں نشان لگانا اور ہر دس آیتوں پر نشان لگانا جس میں قاف اور کاف ہو مکروہ سمجھتے تھے۔

یکرہ التعشیر فی المصحف والنقط [۳۱۱۳] (۱۳) ولا بأس بتحلیۃ المصحف ونقش المسجد وزخرفته بماء الذهب.

المصحف وان یکتب فیہ شیء من غیرہ (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۶، التعشیر فی المصحف، ج سادس، ص ۱۳۹، نمبر ۳۰۲۳۲، ۳۰۲۳۸، ۳۰۲۳۳) ان تین اثروں سے معلوم ہوا کہ دس آیتوں پر نشان لگانا یا حروف پر نقطے لگانا مکروہ ہے۔

نقش التعشیر : عشر سے مشتق ہے، دس آیتوں پر رکوع کا نشان لگانا، المصحف : قرآن کریم۔

[۳۱۱۳] (۱۳) کوئی حرج کی بات نہیں ہے سونے کے پانی سے قرآن کو آراستہ کرنے میں، اور مسجد کو نقش کرنے میں اور مزین کرنے میں۔

نقش قرآن کو سونے کے پانی سے آراستہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح مسجد کو سونے کے پانی سے آراستہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

نقش نقش و نگار کے سلسلے میں تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا عمل ہے۔ لمی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ حدثنا نافع ان عبد الله اخبره ان المسجد كان على عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم مبنيًا باللبن وسقفه الجريد وعمده خشب النخل... ثم غیرہ عثمان فزاد فیہ زیادة كثيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة والقصة وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج (ب) (بخاری شریف، باب بنیان المسجد، ص ۶۴، نمبر ۳۳۶، ابوداؤد شریف، باب فی بناء المساجد، ص ۷۱، نمبر ۴۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم اور مسجد کو آراستہ اور نقش و نگار کر سکتے ہیں (۲) عن محمد (ابن سیرین) قال لا بأس ان یحلی المصحف (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۵، من رخص فی حلیۃ المصحف، ج سادس، ص ۱۴۹، نمبر ۳۰۲۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم کو سونے کے پانی سے مزین کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ کیونکہ اس میں اس کی تعظیم ہے۔ اور اسی پر مسجد کو سونے کے پانی سے مزین کرنے کو قیاس کر سکتے ہیں۔

نادر البتہ بہت زیادہ بھڑکدار بنانا مکروہ ہے۔

نقش حدیث میں۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ما امرت بتشیید المساجد، قال ابن عباس لتزخر فنها كما زخرفت اليهود والنصارى (د) (ابوداؤد شریف، باب فی بناء المساجد، ص ۷۱، نمبر ۴۵۸) اثر میں ہے۔ قال ابو ذر زو قتم مساجدکم وحلیتم مصاحفکم فالدمار علیکم (ه) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۴، فی المصحف، ص ۱۴۸، نمبر ۳۰۲۳۸) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ بہت زیادہ زینت مکروہ ہے۔ ایک مناسب انداز میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عطاء ہر دس آیتوں پر نشان لگانا مکروہ سمجھتے تھے، اور قرآن کے علاوہ کچھ لکھنے کو بھی مکروہ سمجھتے تھے (ب) حضرت عبداللہ نے خبر دی کہ حضور کے زمانے میں مسجد کعبہ کی اینٹ کی بنی ہوئی تھی۔ اور اس کی چھت کھجور کی پتی کی تھی۔ اور اس کا کھمبا کھجور کے تنے کا تھا... پھر حضرت عثمان نے اس کو بدلا اور اس میں کافی اضافہ کیا۔ اس کی دیوار نقش و نگار پتھر سے اور چوڑے سے بنوایا۔ اور اس کا ستون نقش و نگار پتھر سے بنوایا۔ اور اس کی چھت ساگوں کی لکڑی کی ڈلوائی (ج) حضرت محمد بن سیرین نے فرمایا قرآن کریم کو مزین کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (د) آپ نے فرمایا مجھے مساجد کو بہت مضبوط کرنے کا حکم نہیں دیا، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ تم یہود اور نصاریٰ کی طرح مسجد کو مزین کرو گے (ه) حضرت ابو ذر نے فرمایا تم مسجدوں کو مزین کرنے لگو اور قرآن کریم کو آراستہ کرنے لگو تو تم پر ہلاکت ہے۔

[۳۱۱۴] (۱۴) ویکرہ استخدام الخصیان [۳۱۱۵] (۱۵) ولا بأس بخصاء البهائم وانزاع الحمیر علی الخیل.

نفت زخرفه : خوبصورت بنانا، مزین کرنا۔

[۳۱۱۴] (۱۴) مکروہ ہے خسی سے خدمت لینا۔

فتوح خسی مرد سے خدمت لینا مکروہ ہے۔

جہ اس طرح خسی بننے کی ہمت افزائی ہوگی۔ اس لئے خسی کئے ہوئے مرد سے خدمت لینا مکروہ ہے (۲) حدیث میں خسی کروانے سے منع فرمایا ہے۔ عن ابن عمرؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن اخصاء الخیل والبهائم وقال ابن عمرؓ فیہا نماء الخلق (الف) (مسند احمد، سند عبد اللہ بن عمر، ج ثانی ص ۱۰۱، نمبر ۵۵۵۷) مصنف ابن ابی شیبہ، ۷، ما قالوا فی خصاء الخیل والدواب من کرہہ، ج سادس، ص ۴۲۶، نمبر ۳۲۵۶) اس حدیث میں خسی کرنے سے منع فرمایا اس لئے خسیوں سے خدمت لینا مکروہ ہے۔

[۳۱۱۵] (۱۵) کوئی حرج نہیں ہے جانوروں کو خسی کرنے میں اور گدھے کو گھوڑی پر ڈالنے میں۔

فتوح اوپر گزرا کہ جانور کو خسی کرنے میں نسل کشی ہوگی اس لئے یہ ممنوع ہے۔ لیکن بکرے کو خسی نہ کرے تو وہ مونا نہیں ہوتا اور گوشت اچھا نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ وہ شرارت بہت کرتا ہے اس لئے اس کو خسی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح بیل کو خسی نہ کرے تو وہ طاقتور نہیں ہوتا اور بل جوتنے کے قابل نہیں ہوتا (میں خود کسان ہوں مجھے اس کا تجربہ ہے) اس لئے اس کو بھی خسی کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ بعض کو سائنڈھ ہونے کے لئے چوڑ دیا جائے تاکہ نسل ختم نہ ہو۔

جہ حضورؐ نے خسی بکرے کی قربانی کی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ خسی کرنا جائز ہے ورنہ آپ خسی کی قربانی نہ کرتے۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال ذبح النبی ﷺ یوم الذبح کبشین اقونین املحین موحنین (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما یستحب من الضحایا، ج ۲، ص ۲۰، نمبر ۹۵۱۲ ابن ماجہ شریف، باب اضاحی رسول اللہ ﷺ، ص ۴۵۵، نمبر ۳۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے خسی کئے ہوئے دو بکرے ذبح فرمائے۔ جس سے معلوم ہوا کہ بعض جانور کو خسی کرنا جائز ہے۔ موحنین کے معنی خسی (۲) اثر میں ہی۔ عن الحسن قال لا بأس بخصاء الدواب (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸، من رخص فی خصاء الدواب، ج سادس، ص ۴۲۶، نمبر ۳۲۵۷)

اپنے طور پر گدھے کو گھوڑی پر چڑھا کر خچر پیدا کروانا شریف آدمی کے لئے اچھا عمل نہیں ہے۔ البتہ اگر گدھا اور گھوڑی ایسا کر لیں اور خچر پیدا ہو جائے تو جائز ہے۔

جہ اپنے طور پر گدھے کو گھوڑی پر چڑھانا اچھا عمل نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ

عبدامورا ما اختصنا دون الناس بشیء الا بثلاث امرنا ان نسیغ الوضوء، وان لا ناکل الصدقة، وان لا ننزی حمارا

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے گھوڑے اور جانوروں کو خسی کرنے سے منع فرمایا، ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایسا کرنے سے مخلوق کی بڑھوتری ہے (ب) حضورؐ نے بقرہ عید کے دن دو مینڈھے ذبح کئے جو سینک والے چتکبرے اور خسی تھے (ج) حضرت حسن نے فرمایا چوپائے کے خسی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

[۳۱۱۶] (۱۶) ويجوز ان يقبل في الهدية والاذن قول العبد والصبي.

علی فرس (الف) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ان ینزی المرء علی الخیل، ص ۲۹۸، نمبر ۱۷۰۱) اس حدیث میں ہے گدھے کو گھوڑی پر چڑھانے سے منع فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایسا عمل کرنا شریف آدمی کے لئے اچھا نہیں ہے۔ لیکن اگر ایسا ہو گیا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

نہج کیونکہ آپؐ پٹھر پر سوار ہوتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ پٹھر پیدا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ سمع البراء و سألہ رجل من قیس افرتم عن رسول اللہ ﷺ یوم حنین ... ولقد رأیت النبی ﷺ علی بغلته البیضاء وان ابا سفیان بن الحارث آخذ بزمامها (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ و یوم حنین اذا عجزکم کثرکم، ص ۶۱۷، نمبر ۴۳۱۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ جنگ حنین میں سفید پٹھر پر سوار تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ پیدا ہو جائے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

نکتہ انزاء : نزکو مادہ پر کودانا۔

[۳۱۱۶] (۱۶) جائز ہے ہدیہ اور اجازت میں غلام اور بچے کے قول کو قبول کرنا۔

تشریح ایسی شہادت جس سے کسی کا حق ثابت ہوتا ہو جس کو معاملات کی شہادت کہتے ہیں اس میں بچے اور غلام کی شہادت مقبول نہیں ہے۔ لیکن ہدیہ وغیرہ چھوٹی چیز ہے۔ اس میں کسی کا حق ثابت کرنا نہیں ہے بلکہ اسکی خبر دینی ہے کہ میرے آقا نے یہ چیز آپ کے لئے ہدیہ بھیجی ہے۔ یا میرے باپ نے یہ چیز آپ کے لئے ہدیہ بھیجی ہے۔ اس لئے ایسی خبر میں ان دونوں کی بات قبول کی جائے گی۔ اور جس کو ہدیہ دی گئی ہے اس کے لئے جائز ہوگا کہ ان کی باتوں پر یقین کر کے ہدیہ قبول کرے۔

نہج اثر میں ہے۔ سالت انساً عن شهادة العبد فقال جائز (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۳۲ من کان یحیی شہادۃ العبد، ج رابع، ص ۲۹۸، نمبر ۲۰۲۷) اس اثر میں ہے کہ غلام کی گواہی جائز ہے۔ جب معاملات میں جائز ہے تو ہدیہ وغیرہ میں بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا (۲) وقال انسٌ شهادة العبد جائزۃ اذا كان عدلاً واجازہ شریح و زرارہ ابن اوفی (د) اس سے آگے حدیث میں فجاءت امة سوداء، فقالت قداز ضعتكما فذكرت ذلك للنبي ﷺ فاعرض عني قال فتحتيت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زعمت انها قد ارضعتكما؟ فنهاه عنها (ه) (بخاری شریف، باب شہادۃ الاماء والعبيد، ص ۳۶۳، نمبر ۲۶۵۹) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ باندی اور غلام کی گواہی مقبول ہے۔

حاشیہ : (الف) عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں حضورؐ بعد مامور تھے۔ لوگوں کو چھوڑ کر ہمیں کسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا مگر تین چیز کے ساتھ۔ ہمیں پورا پورا وضو کرنے کا حکم دیا۔ اور یہ کہ ہمیں صدقہ نہ کھائیں اور نہ گدھے کو گھوڑی پر چڑھائیں (ب) قبیلہ قیس کے ایک آدمی نے حضرت براءؓ کو پوچھا کیا آپؐ لوگ جنگ حنین میں بھاگے تھے؟... میں نے حضورؐ کو سفید پٹھر پر سوار دیکھا اور حضرت ابوسفیانؓ اس کے لگام کو پکڑے ہوئے تھے۔ (ج) میں نے حضرت انسؓ کو غلام کی گواہی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا جائز ہے (د) حضرت انسؓ نے فرمایا غلام کی گواہی جائز ہے جب وہ عادل ہو۔ اور حضرت شریحؓ اور زرارہؓ ابن اوفیؓ نے بھی جائز قرار دیا (ه) ایک کالی باندی آئی اور کہا میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس حضورؐ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے اعراض فرمایا۔ راوی فرماتے ہیں میں تھوڑا دور ہوا اور اس کا تذکرہ کیا۔ آپؐ نے فرمایا کیسے ہوگا جب وہ کہتی ہے کہ تم دونوں کو دودھ پلایا۔ پس حضورؐ نے لڑکے کو منع فرمایا۔

[۳۱۱۷] (۱۷) و يُقبل في المعاملات قول الفاسق ولا يُقبل في اخبار الديانات الا قول

بچے کے لئے اثر اور حدیث تو یہی ہے کہ اس کی گواہی مقبول نہیں لیکن چھوٹی چیزوں میں اس کی خبر مقبول ہے۔

وجہ اثر یہ ہے۔ عن شریح انہ کان یجیز شهادة الصبیان علی السن والموضحة ویتأبہم فیما سوی ذلک (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۲۴ فی شهادة الصبیان، ج رابع، ص ۳۶۳، نمبر ۲۱۰۲۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چھوٹی موٹی چیزوں میں اس کی خبر قبول کی جائیگی۔ یہ اصل میں شہادت نہیں بلکہ خبر دینی ہے۔

نکتہ والاذن : کی صورت یہ ہے کہ بچہ غلام کو خبر دے کہ میرے باپ نے تم کو تجارت کرنے کی اجازت دی ہے۔ یا غلام خبر دے کہ میرے آقا نے تم کو تجارت کرنے کی اجازت دی ہے تو ان کی خبر اس بارے میں مقبول ہے۔ اور اس پر عمل کرتے ہوئے غلام کو تجارت کرنے کی اجازت ہو جائے گی۔

[۳۱۱۷] (۱۷) قبول کیا جائے گا معاملات میں فاسق کا قول اور نہیں قبول کیا جائے گا دیانات کی خبروں میں مگر عادل کا قول۔

تشریح جھوٹ بولنے کی وجہ سے فاسق ہوا ہے تب تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ آیت میں اس کی ممانعت ہے۔ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور (ب) (آیت ۳۰، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں جھوٹ بولنے سے منع فرمایا ہے۔ لیکن اگر فسق کسی اور گناہ کی وجہ سے ہے مثلاً کسی کا مال کھایا جس کی وجہ سے فاسق ہوا ہے تو معاملات میں اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ حدود اور قصاص میں تو پھر بھی گواہی مقبول نہیں ہوگی۔

وجہ معاملات کثرت سے ہوتے رہتے ہیں۔ اور ہر وقت دیانت دار اور عادل آدمی نہیں ملتا اس لئے معاملات میں فاسق کی گواہی قبول کی جاسکتی ہے۔ جیسے بیع، شراء میں فاسق کی گواہی قبول کی جائے گی۔ تاہم عادل کی گواہی زیادہ بہتر ہے (۲) اثر میں ہے۔ وجسد عمر ابا بکرۃ وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته واجاز عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبیر وطاؤس ومجاهد والشعبي (ج) (بخاری شریف، باب شهادة القاذف والسارق والزانی، ص ۳۶۱، نمبر ۲۶۲۸) اس اثر میں ہے کہ حد قذف والا تو بہ کرے تو اس کی گواہی مقبول ہے۔ آیت میں ہے کہ حد قذف والا فاسق ہوتا ہے۔ ولا تقبلوا لهم شهادة ابدًا واولئك هم الفاسقون O الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا (د) (آیت ۵۸، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ حد قذف والا فاسق ہے۔ اس کے باوجود اس کی گواہی اثر کی بنا پر مقبول ہے تو اور فاسقوں کی گواہی بھی مقبول ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت شریح بچے کی گواہی جائز قرار دیتے تھے عمر کے بارے میں اور ذم کے بارے میں اور ان کے علاوہ میں جائز قرار نہیں دیتے تھے (ب) بت پرستی کی ناپاکی سے بچو اور چھوٹی گواہی دینے سے بچو (ج) حضرت عمرؓ نے ابو بکرہ اور شبل بن معبد اور نافع کو بغیر ہر تہمت لگانے کی وجہ سے کوڑے لگائے پھر ان سے کہا کہ تو بہ کرو۔ اور یہ بھی فرمایا کہ جو تو بہ کرے گا اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ عبد اللہ بن عتبہ اور عمر بن عبد العزیز اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور مجاہد اور شعی نے محمدؐ کو القذف کی گواہی قبول کرنے کی اجازت دی ہے (د) محمدؐ کو القذف کی گواہی کبھی قبول نہ کرو وہ فاسق ہے۔ مگر جو تو بہ کرے اور اصلاح کرے تو اس کی گواہی قبول کرو۔

العدل [۳۱۱۸] (۱۸) ولا يجوز ان ينظر الرجل من الاجنبية الا الى وجهها وكفها فان

البتہ دیا نات مثلاً چاند کی گواہی کبھی بکھار پیش آتی ہے۔ اس لئے اوپر کی آیت اولئک ہم الفاسقون کی وجہ سے ان میں عادل کی گواہی مقبول ہوگی فاسق کی نہیں۔

[۳۱۱۸] (۱۸) اور نہیں جائز ہے کہ مرد اجنبی عورت کا دیکھے سوائے اس کے چہرے اور ہتھیلیوں کے۔ پس اگر شہوت سے مامون نہ ہو تو اس کا چہرہ بھی نہ دیکھے مگر ضرورت کی وجہ سے۔

تشریح چونکہ ہتھیلی اور چہرے دیکھنے کی ضرورت ہے۔ کیونکہ وہ کام کرے گی جس کی وجہ سے ان دونوں عضووں کو کھولنا پڑے گا اس لئے ان کے کھولنے کی اجازت ہے۔ تاہم اگر چہرہ دیکھنے کی وجہ سے شہوت ابھرنے کا خطرہ ہو تو چہرہ بھی چھپائے رکھے۔ کیونکہ یہ تو مجمع محاسن ہے۔ اور شہوت ابھرنے کے خطرے کے باوجود چہرہ کھولنے کی شدید ضرورت پڑ گئی مثلاً گواہی دینے کے لئے آنا ہے یا نکاح کرنے کے لئے ہونے والے شوہر کو چہرہ دکھانا ہے تو ایسی ضرورت میں شہوت کے خطرے کے باوجود اجنبی کے سامنے چہرہ کھول سکتی ہے۔

ترجمہ ستر چھپانے کی وجہ یہ آیت ہے۔ قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم ویحفظوا فروجهم ذلک ازکی لهم ان الله خبیر بما یصنعون (الف) (وایت ۳۰، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں مردوں کو نیچی نگاہ رکھنے کی تاکید کی گئی ہے (۲) دوسری آیت میں عورتوں کو نیچی نگاہ رکھنے کی تاکید کی ہے۔ اور یہ بھی حکم دیا کہ اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں۔ البتہ جو مجبوری کے درجے میں ظاہر ہو جائے یعنی ہتھیلی اور چہرہ اس کی گنجائش ہے۔ آیت یہ ہے۔ وقل للمؤمنات یغضضن من ابصارهن ویحفظن فروجهن ولا یدین زینتهن الا ما ظہر منها ولیضربن بخمرهن علی جوبهن ولا یدین زینتهن الا لبعولتهن (ب) (آیت ۳۱، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ عورتیں اپنی نگاہیں نیچی رکھیں۔ یہ بھی فرمایا کہ سینوں پر کپڑا ڈال کر۔

ہاتھ اور چہرہ اس سے مستثنیٰ ہیں اس کی دلیل ولا یدین زینتهن الا ما ظہر منها کی تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ہے۔ عن عباس فی قوله تعالیٰ ولا یدین زینتهن الا ما ظہر منها قال مافی الکف والوجه (ج) (سنن البیہقی، باب عورة المرأة الحرة، ج ۱، ص ۳۱۸، نمبر ۳۲۱۲) اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ چہرہ اور ہتھیلی کو چھپانا ضروری نہیں (۲) حدیث میں بھی اس کی وضاحت ہے۔ عن عائشةؓ ان اسماء بنت ابی بکر دخلت علی رسول الله ﷺ وعليها ثياب رقاق فاعرض عنها رسول الله ﷺ وقال يا اسماء! ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح لها ان يری منها الا هذا وهذا اشار الی وجهه وكفیه (د) (ابوداؤد

حاشیہ: (الف) مومنوں سے کہو کہ اپنی نگاہیں جھکائے رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ یہ ان کے لئے زیادہ بہتر ہے۔ وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ اس کی خبر رکھتے ہیں (ب) مومنہ عورتوں سے کہئے کہ اپنی نگاہیں جھکائے رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں مگر جو خود بخود ظاہر ہو جائے۔ اور اپنے سینے پر دوپٹہ ڈالیں۔ اور اپنی زینت ظاہر نہ کریں مگر شوہر کے لئے (ج) حضرت ابن عباسؓ نے ولایہدین زینتهن الا ما ظہر منها کی تفسیر فرمائی ہتھیلی اور چہرہ۔ یعنی یہ دونوں کھلے ہو سکتے ہیں (د) حضرت اسماءؓ حضورؐ کے سامنے آئی اور ان پر پتلا کپڑا تھا تو آپؐ نے اعراض فرمایا اور کہا اے اسماء! عورت جب بالغ ہو جائے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے اس کے اور اس کے علاوہ نظر آئے۔ اور چہرے اور ہتھیلی کی طرف اشارہ فرمایا۔

كان لا يأمن من الشهوة لم ينظر الى وجهها الا لحاجة [۳۱۱۹] (۱۹) ويجوز للقاضي اذا اراد ان يحكم عليها وللشاهد اذا اراد الشهادة عليها النظر الى وجهها وان خاف ان

شریف، باب فیما تبدی المرأة من زینتها، ج ۲، ص ۲۱۳، نمبر ۴۱۰۴ سنن للبیہقی، باب عورة المرأة الحرة، ج ۲، ص ۳۱۹، نمبر ۳۲۱۸ اس حدیث میں ہے کہ بالغہ عورت کو چہرہ اور ہتھیلی کے علاوہ ظاہر نہیں کرنی چاہئے۔ البتہ چلنے کے لئے پاؤں کھولنے کی ضرورت ہے اس لئے پاؤں بھی کھول سکتی ہے۔

اور شہوت کا خطرہ ہو تو چہرہ بھی چھپائے اس کی دلیل ایک تو اوپر کی آیت گزری۔ قل للمؤمنات تغضضن من ابصارهن (۲) اور حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ قال ابو هريرة عن النبي ﷺ ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا ادرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه (الف) (بخاری شریف، باب زنا الجوارح دون الفرج، ص ۹۲۲، نمبر ۶۲۴۳ مسلم شریف، باب قدر علی ابن آدم حظه من الزنا وغیره، ص ۳۳۶، نمبر ۲۶۵۷، کتاب القدر) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہرے کو شہوت سے دیکھنا آنکھ کا زنا ہے۔ اس لئے شہوت کا خطرہ ہو تو چہرہ چھپالے۔ لیکن اگر کھولنے کی شدید ضرورت ہو تو مجبوری میں اس کے کھولنے کی گنجائش ہے۔ دوسری حدیث میں بارہا دیکھنے سے منع فرمایا ہے۔ عن ابن بريدة عن ابیه قال قال رسول الله ﷺ اعلى يا على! لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليس لك الآخرة (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما یومر به من غرض البصر، ص ۲۹۹، نمبر ۲۱۳۹)

نکات کف : ہتھیلی۔

[۳۱۱۹] (۱۹) قاضی کے لئے جائز ہے جب وہ عورت پر حکم لگانا چاہے، اور گواہ کے لئے جائز ہے جب وہ عورت پر گواہی دینا چاہے اس کی چہرے کی طرف دیکھنا، چاہے شہوت ہونے کا اندیشہ ہو۔

نشر قاضی عورت پر کوئی فیصلہ کرنا چاہتا ہے ایسے موقع پر اس کے لئے چہرے کو دیکھنا جائز ہے چاہے شہوت ہونے کا اندیشہ ہو۔ اسی طرح گواہ عورت کے لئے یا عورت کے خلاف گواہی دینا چاہتا ہے۔ اور گواہی کے وقت یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ یہی عورت ہے۔ اور اس کے لئے عورت کا چہرہ دیکھتے تو چاہے شہوت ہونے کا اندیشہ ہو پھر بھی دیکھنا جائز ہے۔ البتہ دیکھتے وقت قضاء کی نیت کرے اور گواہ گواہ کی ادائیگی کی نیت کرے، شہوت کے لئے چہرہ دیکھنے کی نیت نہ کرے۔

مذہب عام حالات میں چہرہ کھولنا جائز تھا۔ البتہ شہوت کے باوجود کھولنے کی اجازت مجبوری کے درجے میں تھی اور یہاں فیصلہ کرنے اور گواہی دینے کی مجبوری ہے۔ اس لئے کھولنے کی اجازت ہوگی (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ جس عورت کو پیغام نکاح دیا اس عورت کا چہرہ دیکھنا

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا اللہ نے ابن آدم پر زنا کا ایک حصہ لکھا ہے اور یہ لامحالہ سرزد ہو کر رہے گا۔ پس آنکھ کا زنا دیکھنا ہے، زبان کا زنا بولنا ہے۔ اور دل کا زنا تہمتی کرنا اور خواہش کرنا ہے۔ اور شرما گاہ ان سکھوں کی تصدیق کرتی ہے یا تکذیب کرتی ہے (ب) آپؐ نے حضرت علیؓ سے فرمایا بار بار مت دیکھو، تمہارے لئے پہلی نظر حلال ہے دوسری نظر حلال نہیں ہے۔

یشتہی [۳۱۲۰] (۲۰) و يجوز للطبيب ان ينظر الى موضع المرض منها [۳۱۲۱] (۲۱)
وينظر الرجل من الرجل الى جميع بدنه الا ما بين سُرَّتِه الى ركبته.

جائز ہے چاہے انہی وہ اجتہید ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال کنت عند النبی ﷺ فاتاہ رجل فأخبرہ انه تزوج امرأة من الانصار فقال له رسول الله ﷺ انظرت اليها؟ قال لا! قال فاذهب فانظر اليها فان فی اعین الانصار شینا (الف) (مسلم شریف، باب ندب من اراد نکاح امرأة الى ان ينظر الي وجهها وكفيها قبل خطبتها، ص ۳۵۶، نمبر ۱۴۲۳، ابوداؤد شریف، باب فی الرجل ينظر الى المرأة وهو يريد تزويجها، ص ۲۹۱، نمبر ۲۰۸۲، ترمذی شریف، باب ما جاء فی النظر الى الخطوبة، ص ۲۰۷، نمبر ۱۰۸۷) اس حدیث میں ہے کہ مخطوبہ کو دیکھ سکتا ہے کیونکہ اس میں ضرورت ہے۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے قاضی اور گواہ دیکھ سکتا ہے۔ کیونکہ ان دونوں کو ضرورت ہے چاہے شہوت کا اندیشہ ہو۔

[۳۱۲۰] (۲۰) طبیب کے لئے جائز ہے کہ اس کے مرض کی جگہ دیکھے۔

مشرق مثلاً سرین میں زخم ہے اب ڈاکٹر کے لئے اس کا آپریشن کرنا ضروری ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ اس جگہ کو دیکھے۔

مجا مجبوری کی وجہ سے ستر دیکھنا جائز ہو جاتا ہے۔ مجبوری کی وجہ سے حلت کی وجہ یہ آیت ہے۔ قل لا اجد فی ما اوحي الى محرما علی طاعم بطعمه الا ان یكون مینة او دما مسفوحا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل لغير الله به فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم (ب) (آیت ۱۴۵، سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں مجبوری کی وجہ سے مردہ کھانے کی اجازت دی گئی۔ ساتھ ہی یہ بھی بتلایا کہ جتنی ضرورت ہو اتنی ہی حلال ہے اس سے زیادہ استعمال کرنا حرام ہے۔ یہاں بھی جتنی جگہ دیکھنے کی ضرورت ہو اتنی جگہ ہی دیکھنا حلال ہوگا باقی ستر کی جگہ بھی بھی حرام ہے۔

[۳۱۲۱] (۲۱) مرد مرد کا دیکھ سکتا ہے پورا بدن سوائے ناف سے اس کے گھٹنے تک۔

مشرق مرد کا ستر ناف سے گھٹنے تک ہے اس لئے کسی مرد کے لئے دوسرے مرد کا ناف سے گھٹنے تک دیکھنا حرام ہے، باقی بدن دیکھ سکتا ہے کیونکہ وہ ستر نہیں ہے۔

مجا حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ ... واذا زوج احدكم خادمه عبده او اجيره فلا ينظر الى مادون السرة ولوق الركبة (ج) (ابوداؤد شریف، باب متی یومر الغلام بالصلوة، ص ۷۷، نمبر ۳۹۶)

حاشیہ : (الف) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کے پاس تھا کہ آپؐ کے پاس ایک آدمی آیا اور بتایا کہ وہ انصاری کی ایک عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے۔ تو حضورؐ نے پوچھا کیا اس کو دیکھا ہے؟ کہا نہیں۔ آپؐ نے فرمایا جاؤ اس کو دیکھ لو اس لئے کہ انصاری آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے (بآپؐ مہر دیجئے کہ میری طرف جو وحی کی گئی ہے اس میں کھانے کے بارے میں نہیں پاتا ہوں کہ حرام ہے مگر یہ کہ مردہ ہو یا بہتا ہو یا خون ہو یا سور کا گوشت ہو۔ اس لئے کہ وہ ناپاک ہے یا فسق ہے۔ اللہ کے علاوہ پر ذبح کیا گیا ہو۔ پھر جو مجبور ہو جائے تو لذت تلاش کرنے والا نہ ہو اور نہ حد سے زیادہ گزرنے والا ہو تو اللہ معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے (ج) آپؐ نے فرمایا۔ تم میں سے کوئی ایک اپنے خادم یعنی غلام یا اجیر کی شادی کرادے تو ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے کے اوپر تک نہ دیکھے۔

[۳۱۲۲] (۲۲) ويجوز للمرأة ان تنظر من الرجل الى ما ينظر اليه الرجل منه [۳۱۲۳] (۲۳) وتنظر المرأة من المرأة الى ما يجوز للرجل ان ينظر اليه من الرجل [۳۱۲۴] (۲۴) وينظر الرجل من امته التي تحل له وزوجته الى فرجها.

سنن للبيهقي، باب عورة الرجل، ج ثانی، ص ۳۲۳، نمبر ۳۲۳۵ (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ سمعت علیا یقول قال رسول اللہ ﷺ الركبة من العورة (الف) (دارقطنی، باب الامر بتعليم الصلوة والضرب علیها وحد العورة التي يجب سترها، ج اول، ص ۲۳۷، نمبر ۸۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھٹنا تک ستر ہے یعنی گھٹنا ستر میں شامل ہے اس لئے اس کا دیکھنا جائز نہیں۔
نکتہ: سرۃ: ناف، رکبۃ: گھٹنا۔

[۳۱۲۲] (۲۲) اور عورت کے لئے جائز ہے مرد کا اتنا حصہ دیکھنا جتنا مرد کا دیکھ سکتا ہے۔
تشریح: مرد مرد کا ناف سے لیکر گھٹنے تک نہیں دیکھ سکتا ہے باقی بدن دیکھ سکتا ہے۔ اسی عورت بھی مرد کا ناف سے لیکر گھٹنے تک نہیں دیکھ سکتی ہے باقی بدن دیکھ سکتی ہے۔

نکتہ: کیونکہ مرد اور عورت دونوں کے لئے مرد کا ستر ناف سے لیکر گھٹنے تک ہے باقی بدن ستر نہیں ہے۔ دلیل اوپر کی حدیث ہے۔ الركبة من العورة (دارقطنی، نمبر ۸۷۸)

[۳۱۲۳] (۲۳) عورت دوسری عورت کا اتنا بدن جتنا دیکھ سکتا ہے مرد دوسرے مرد کا۔
تشریح: ایک مرد دوسرے مرد کا ناف سے لیکر گھٹنے تک نہیں دیکھ سکتا ہے باقی بدن دیکھ سکتا ہے۔ اسی طرح ایک عورت دوسری عورت کا ناف سے لیکر گھٹنے تک نہیں دیکھ سکتی ہے۔ کیونکہ یہ ستر غلیظ ہے باقی بدن دیکھ سکتی ہے۔

نکتہ: ایک عورت دوسری عورت کی پستان دیکھ لے تو شہوت نہیں ابھرتی اس لئے کہ اس کے پاس بھی ہے۔ اس لئے ان اعضاء کو دیکھنے میں حرج نہیں۔ البتہ ناف سے لیکر گھٹنے تک ستر غلیظ ہے اس لئے اس کا دیکھنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے۔
[۳۱۲۴] (۲۴) وہ باندی جو اس کے لئے حلال ہے اس کی اور اپنی بیوی کی شرمگاہ مرد دیکھ سکتا ہے۔

تشریح: اپنی باندی کی شادی کسی دوسرے سے کروا دیا ہو تو اس باندی سے صحبت کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح رضاعی بہن باندی ہو تو اس سے صحبت کرنا حلال نہیں اس لئے فرمایا کہ ایسی باندی جس سے صحبت کرنا حلال ہو اس کی شرمگاہ دیکھنا چاہے تو دیکھ سکتا ہے گناہ نہیں ہے۔ اسی طرح بیوی کی شرمگاہ دیکھنا چاہے تو دیکھ سکتا ہے گناہ نہیں ہے۔ البتہ تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ خواہ مخواہ نہ دیکھے۔ کیونکہ وہ جگہ شرم کی چیز ہے۔

نکتہ: حدیث میں دونوں باتوں کا ثبوت ہے۔ اخبرنا بهز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ قال قلت یا نبی اللہ! عوراتنا ما ناتی منها وما نذر؟ قال احفظ عورتک الا من زوجک او ما ملکت یمنک (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی حفظ العورة

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا گھٹنا ستر میں سے ہے (ب) میں نے کہا یا نبی اللہ! ہمارے ستر کے بارے میں کیا کریں اور کیا چھوڑیں؟ آپؐ (باقی اگلے صفحہ پر)

[۳۱۲۵] (۲۵) وينظر الرجل من ذوات محارمه الى الوجه والرأس والصدر والساقين

ہ، ۱۰۳، نمبر ۹۳۷/۲ ابن ماجہ شریف، باب التستر عند الجماع، ص ۲۷۵، نمبر ۱۹۲۰) اس حدیث میں ہے کہ اپنی ستر کو چھپائے رکھو مگر اپنی بیوی اور باندی سے۔ جس کا مطلب یہ نکلا کہ بیوی اور باندی کے سامنے ایک دوسرے کا ستر ظاہر ہو جائے تو کوئی بات نہیں ہے (۲) ایک حدیث میں اس کی وضاحت ہے۔ ان سعد بن مسعود الکندی قال اتی عثمان بن مظعون رسول اللہ ﷺ قال یا رسول اللہ! انی لا استحی ان تری اہلی عورتی قال وقد جعلک اللہ لہم لباسا وجعلہم لک لباسا قال اکرہ ذلک قال فانہم یرونہ منی واراہ منہم قال انت یا رسول اللہ! قال انا قال انت! فمن بعدک اذا؟ قال فلما ادبر عثمان قال رسول اللہ ﷺ ان ابن مظعون لحيی ستیر (الف) مصنف عبدالرزاق، القول عند الجماع، کیف یصح وفضل الجماع، ج ۱، ص ۱۹۵، نمبر ۱۰۴۷۔ اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا بیویاں میرا دیکھتی ہیں اور میں ان کا دیکھتا ہوں۔ جس سے معلوم ہوا کہ بیوی کی شرمگاہ دیکھنا جائز ہے۔

البتہ نہ دیکھے تو بہتر ہے۔

بخاری حدیث میں ہے۔ عن عتبة ابن عبد السلمي قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اتی احدکم اہلہ فلیستتر ولا یتجرد یجرد العیرین (ب) دوسری روایت میں ہے۔ عائشہؓ قالت ما نظرت او مارأیت فرج رسول اللہ قط (ج) (ابن ماجہ شریف، باب التستر عند الجماع، ص ۲۷۵، نمبر ۱۹۲۱/۱۹۲۲ ریزنی شریف، باب ماجاء فی الاستئذان عند الجماع، ص ۱۰۳، نمبر ۲۸۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماع کے وقت بالکل ننگا نہ ہو جس سے معلوم ہوا کہ اس کی شرمگاہ نہ دیکھے تو بہتر ہے۔

[۳۱۲۵] (۲۵) آدمی دیکھ سکتا ہے اپنی ذی رحم محرم عورتوں کے چہرہ، سر، سینہ، پنڈلیوں اور بازوؤں کو، اور نہ دیکھے اس کی پیٹھ، پیٹ اور ران کو۔ **تشریح** ذی رحم محرم عورتیں مثلاً ماں، بہن، پھوپھی، نانی، خالہ وغیرہ کا چہرہ، سر، ہنسی کا حصہ، پنڈلی اور بازو وغیرہ کو دیکھ سکتا ہے۔ لیکن اس کی پیٹھ، پیٹ، ران، گھٹنا وغیرہ نہیں دیکھ سکتا۔

بخاری مرد کے لئے ذی رحم محرم عورت کا گردن سے لیکر گھٹنے تک ستر ہے اور یہ مقام شہوت بھی ہیں اس لئے ان مقامات کو نہیں دیکھ سکتا، باقی سر، چہرہ، پنڈلی اور سینے کے اوپر جو ہنسی کا حصہ ہوتا ہے وہ دیکھ سکتا ہے (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ولا یسدین ذینتھن الا لبعولتھن او آبائھن او آبائھن او ابنائھن او ابناء بعلنھن او اخوانھن او ابنی اخوانھن او بنی اخواتھن او نساءھن او ما

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) نے فرمایا بیوی اور باندی کے علاوہ اپنی شرمگاہ کو محفوظ رکھو (الف) حضرت عثمان بن مظعون حضورؐ کے پاس آئے فرمانے لگے یا رسول اللہ! مجھے شرم آتی ہے کہ میری بیوی میری شرمگاہ دیکھے۔ فرمایا اللہ نے آپ کو ان کے لئے لباس بنایا اور ان کو تمہارے لئے لباس بنایا۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا مجھے اس سے بھی کراہیت ہوتی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا میری بیوی میری شرمگاہ دیکھتی ہے اور میں اس کی دیکھتا ہوں۔ تب سے پوچھا آپ کی یا رسول اللہ! فرمایا میری پھر کس کی؟ حضرت عثمانؓ جانے لگے تو آپؐ نے فرمایا ابن مظعون بہت شرمیلا ہے پردے دار ہے (ب) آپؐ نے فرمایا تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو ستر چھپائے اور دو گدھے کی طرح بے پردہ نہ ہو (ج) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضورؐ کی شرمگاہ کو کبھی نہیں دیکھا۔

والعضدين ولا ينظر الى ظهرها وبطنها وفخذها [۳۱۲۶] (۲۶) ولا بأس بان یمسّ ماجاز

ملکیت ایمانہن (آیت ۳۱، سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ عورتیں زینت یعنی زینت کے مقام ان ذی رحم محرم کے سامنے ظاہر کر سکتی ہیں۔ زیور پہننے اور زینت کرنے کے اعضاء یہ ہیں۔ ناک، کان، جن میں سر اور چہرہ موجود ہے۔ گلے میں ہار پہنتی ہیں جن میں سینہ کے اوپر کی ہڈی یعنی ہنسی آئی۔ پنڈلی میں پازیب اور بازو میں بازو بند اور ہتھیلی میں چوڑی پہنتی ہیں۔ اس لئے یہ اعضاء مقام زینت ہیں۔ آیت کی بنیاد پر یہ اعضاء ذی رحم محرم کے سامنے کھول سکتی ہیں اور ان کو دکھلا سکتی ہیں۔ پیٹھ، پیٹ، ران، سینہ کا وہ حصہ جس پر پستان ہے یا اس کے ارد گرد کا حصہ اس پر کوئی زیور نہیں پہنتی اس لئے آیت کی بنیاد پر ان اعضاء کو کھولنا یا دکھلانا حرام ہے (۲) یہ اعضاء دیکھنے سے شہوت ابھرتی ہے اس لئے بھی ان کا دیکھنا جائز نہیں ہوگا (۳) ذی رحم محرم عورتیں مردوں کے ساتھ ہر وقت کام کرتی ہیں اس لئے سر، بازو، پنڈلی پر کپڑا لینے کی تاکید کریں تو کام کرنے میں حرج ہوگا۔ شریعت نے ان اعضاء کو ڈھکنے کا تاکید نہیں لگایا (۳) اثر میں ہے۔ ان الحسن والحسین کا نا بدخلان علی اختہما ام کلثوم وہی تمشط (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج رابع، ص ۱۲، نمبر ۱۷۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم عورت کا سر اور اس پر قیاس کر کے پنڈلی اور بازو دیکھنا جائز ہے۔

نوٹ ساق : پنڈلی، عضدین : عضد کا تثنیہ ہے بازو، فخذ : ران

[۳۱۲۶] (۲۶) کوئی حرج نہیں ہے کہ چھوئے اس عضو کو جس کو دیکھنا جائز ہے۔

تشریح ذی رحم محرم عورتوں کے جن اعضاء کو دیکھنا جائز ہے ضرورت پڑنے پر ان کو چھونا بھی جائز ہے بشرطیکہ شہوت ابھرنے کا خطرہ نہ ہو۔

مذہب سفر وغیرہ میں عورتوں کو بس اور ٹرین سے اتارنے میں اس کے ہاتھ یا اس کے پاؤں پکڑنے کی ضرورت پڑتی ہے اور ان کے چھونے میں شہوت ابھرنے کا خطرہ کم ہے کیونکہ احترام مانع ہے۔ اس لئے جن اعضاء کو دیکھنا جائز ہے ان کو چھونا بھی جائز ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا بأس ان یقلب الرجل الرجل اذا اراد ان یشتریکھا وینظر الیہا ما خلا عورتہا (ب) (سنن اللیثی، باب عورة الامّة، ج ثانی، ص ۳۲۱، نمبر ۳۲۲۴) اس حدیث میں ہے کہ باندی کو خریدتے وقت اس کو ادھر ادھر گھمائے جس سے اشارہ ملتا ہے کہ چھو بھی سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ حدثنا معتمر عن ابیہ ان طلقا کان یدوب امہ (ج) مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۷۵ اما قالوا فی الرجل ینظر الی شعر امہ و یفلیحہا، ج رابع، ص ۱۲، نمبر ۱۷۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا ماں کا گیسو بنا سکتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان اعضاء کو چھو بھی سکتا ہے۔

البتہ اگر شہوت کا خطرہ ہو تو ذی رحم محرم عورتوں کو بھی نہ چھوئے۔

مذہب حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال کتب علی ابن آدم نصیہ من الزنی مدرک ذلک لا محالۃ فالعینان زنا هما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناہ الکلام والید زناہا البطش والرجل زناہا الخطا

حاشیہ : (الف) حضرت حسن اور حضرت حسین اپنی بہن کلثوم کے پاس آتے اور وہ نکلی کرتی رہتی (ب) آپ نے فرمایا آدمی باندی کو الٹ کر دیکھے اس میں حرج نہیں ہے۔ اگر اس کو خریدنا چاہے اور ستر کے علاوہ اس کے جسم کو دیکھ سکتا ہے (ج) حضرت طلق اپنی ماں کا گیسو بنایا کرتے تھے۔

له ان ينظر اليه منها [۳۱۲] (۲۷) وينظر الرجل من مملوكة غيره الى ما يجوز له ان ينظر اليه من ذوات محارمه [۳۱۲۸] (۲۸) ولا بأس بان يمس ذلك اذا اراد الشراء وان

والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج ويكذبه (الف) (مسلم شريف، باب تدری علی ابن آدم حظه من الزنا وغيره، ص ۳۳۶، نمبر ۶۷۵۴/۲۶۵ بخاری شریف، باب زنا الجوارح دون الفرج، ص ۹۲۲، نمبر ۶۲۳۳) اس حدیث میں ہے کہ شہوت کے ساتھ پکڑنا بھی زنا کے درجے میں ہے اس لئے شہوت ہو تو ذی رحم محرم کے ان اعضاء کو نہ چھوئے۔

نکتہ مس : چھونا۔

[۳۱۲۷] (۲۷) آدمی دیکھ سکتا ہے دوسرے کی باندی کا اتنا بدن بھتا دیکھنا جائز ہے اپنی ذی رحم محرم عورتوں کا۔

تشریح ذی رحم محرم عورتوں کا ہنسی کی ہڈی سے لیکر گھٹنے تک دیکھنا جائز نہیں باقی سر، بازو اور پنڈلی دیکھ سکتا ہے اسی طرح دوسرے کی باندی کا ہنسی کی ہڈی سے لیکر گھٹنے تک دیکھنا جائز نہیں ہے، باقی سر، بازو اور پنڈلی دیکھ سکتا ہے۔

ترجمہ مملوکہ باہر کام کرنے نکلے گی تو ہر وقت سر پر چادر رکھنا مشکل ہوگا۔ اس لئے اس کے لئے گنجائش ہے کہ سر، بازو اور پنڈلی کھلی رکھے (۲) وہ ذی رحم محرم عورت کی طرح ہوگئی۔ البتہ جن اعضاء کو دیکھنا جائز ہے ان کو چھونا جائز نہیں۔ کیونکہ وہاں شہوت کاملہ ہے (۳) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عطاء قال قال رسول اللہ ﷺ ان الامة قد الفت فروة رأسها (ب) دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال تصلى ام الولد بغير خمار وان كانت قد بلغت ستين سنة (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۹۶ فی الامۃ تصلى بغير خمار، ج ۲، ص ۴۱، نمبر ۶۲۳۳/۶۲۲۶) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کا سر اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے بازو اور پنڈلی ستر نہیں ہے۔

[۳۱۲۸] (۲۸) کوئی حرج نہیں ہے کہ ان اعضاء کو چھونے میں اگر خریدنے کا ارادہ رکھتا ہو اگرچہ شہوت کا اندیشہ ہو۔

تشریح کسی باندی کو خریدنے کا ارادہ ہے تو چاہے چھونے سے شہوت ابھرنے کا اندیشہ ہو پھر بھی ان اعضاء کو چھو سکتا ہے جس کے دیکھنے کی اجازت ہے۔ مثلاً سر، بازو یا پنڈلی دیکھ سکتا ہے اور خریدنے کا ارادہ ہو تو ان کو چھو بھی سکتا ہے۔ تاکہ پتا چل جائے کہ باندی کتنی گدا زو زم ہے۔

ترجمہ باندی مال کے درجے میں ہے۔ اس لئے اس ضرورت کے تحت باندی کو چھو کر دیکھ سکتا ہے (۲) ایک حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن

ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لا بأس ان يقلب الرجل الجارية اذا اراد ان يشتريها وينظر اليها ما خلا عورتها (د) (سنن للبیہقی، باب عورة الامة ض ثانی، ص ۳۲۱، نمبر ۳۲۲۳) اس حدیث میں ہے کہ باندی کو خریدنے کا ارادہ ہو تو اس کو الٹ پلٹ کر دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اٹلتے پلٹتے وقت چھونا بھی ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ چھو سکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے فرمایا اللہ نے ابن آدم پر زنا کا حد لکھ دیا ہے جو ہونے ہی والا ہے۔ پس دونوں آنکھوں کا زنا دیکھنا ہے، اور دونوں کانوں کا زنا سننا ہے، اور زبان کا زنا بات کرنا ہے، اور ہاتھ کا زنا چھونا ہے، اور پاؤں کا زنا چلنا ہے، اور دل خواہش کرتا ہے اور تنہا کرتا ہے اور فرج اس کی تصدیق کرتا ہے یا تکذیب کرتا ہے (ب) آپؐ نے فرمایا باندی سر کی اوڑھنی ڈال سکتی ہے (ج) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا ام ولد بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھ سکتی ہے چاہے ساٹھ سال کی ہو چکی ہو (د) حضورؐ نے فرمایا باندی کو الٹ پلٹ کر دیکھے اس میں حرج نہیں ہے اگر اس کو خریدنا چاہتا ہو، اور ستر کے علاوہ دیکھ سکتا ہے۔

خاف ان يشتہی [۳۱۲۹] (۲۹) والخصی فی النظر الی الجنبیۃ کالفحل [۳۱۳۰] (۳۰)
ولا يجوز للمملوک ان ينظر من سیدته الا الی مايجوز للاجنبی النظر الیه منها.

نوٹ دوسری روایت میں ہے کہ شہوت کا اندیشہ ہو تو باندی کو چھونا جائز نہیں۔

ترج پہلے گزر چکا کہ شہوت کے ساتھ چھونا ہاتھ کا زنا ہے والید زناھا البطش (مسلم شریف، نمبر ۲۶۵۷) اس لئے دوسرے کے مال سے زنا کے انداز کا استفادہ جائز نہیں ہوگا۔

[۳۱۲۹] (۲۹) خصی آدمی اجنبی کی طرف دیکھنے میں مرد کی طرح ہے۔

تشریح جو آدمی مکمل مرد ہے خصی نہیں ہے جس طرح اجنبیہ کے ستر کو دیکھنا اس کے لئے حرام ہے اسی طرح جو مرد خصی کیا ہوا ہو اس کے لئے بھی اجنبیہ کے ستر کو دیکھنا حرام ہے۔

ترج وراشت، نماز اور دیگر احکام میں خصی آدمی مکمل مرد کی طرح ہے اس لئے اجنبیہ کو دیکھنے میں بھی مرد کی طرح ہوگا (۲) پیدائشی طور پر وہ مرد ہی تھا بعد میں اس کا مسئلہ کر دیا اس لئے ابھی بھی مرد کا ہی حکم ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال خصاء البهائم مثله ثم تلا ولا امرنهم فلیغیرن خلق الله (الف) (آیت ۱۱۹، سورۃ النساء ۴، مصنف ابن ابی شیبہ ۸، ماقالوا فی خصاء الخیل والدواب، ج ۶، ص ۴۲۶، نمبر ۳۲۵۷۶) اس اثر میں ہے کہ خصی ایک قسم کا مسئلہ ہے۔ اور مسئلہ کا حکم اصل مرد کا حکم ہوتا ہے۔

نکتہ الفحل : مکمل مرد۔

[۳۱۳۰] (۳۰) غلام کا اپنی سیدہ کا اتنا ہی بدن دیکھنا جائز ہے جتنا اس کے بدن کو اجنبی مرد دیکھ سکتا ہے۔

تشریح اجنبی آدمی کسی عورت کا صرف چہرہ اور ہتھیلی دیکھ سکتا ہے۔ اسی طرح غلام اپنی سیدہ کا صرف چہرہ اور ہتھیلی دیکھ سکتا ہے۔ باقی بدن اس کے لئے ستر ہے۔

ترج غلام بہر حال اجنبی مرد ہے۔ فروخت ہونے کے بعد وہ بالکل اجنبی بن جائے گا۔ اس لئے غلام ہونے کے زمانے میں بھی اس کا حال اجنبی سا ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الضحاک انه ثکره ان ينظر المملوک الی شعر مولاته (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳، ماقالوا فی الرجل المملوک لہ ان یری شعر مولاته، ج ۴، ص ۱۱، نمبر ۱۷۲۷) دوسری روایت میں ہے۔ عن ابراہیم قال تستر امرأۃ عن غلامها (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ماقالوا فی الرجل المملوک لہ ان یری شعر مولاته، ج ۴، ص ۱۱، نمبر ۱۷۲۷) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ غلام اپنی سیدہ کے لئے اجنبی کی طرح ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ غلام اپنی سیدہ کے لئے ذی رحم محرم کی طرح ہے۔ یعنی ہنسی کی ہڈی سے لٹکر گھٹنے تک ستر ہے۔ باقی سر، بازو اور ہنڈلی اس کے لئے ستر نہیں ہے وہ دیکھ سکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جانوروں کو خصی کرنا مسئلہ ہے۔ پھر یہ آیت پڑھی، شیطان ضرور ان کو حکم دیں گے کہ اللہ کی تخلیق کو بدلیں (ب) حضرت ضحاک فرماتے ہیں کہ غلام اپنی سیدہ کا بال دیکھے یہ مکروہ ہے (ج) ابراہیم نے فرمایا کہ عورت اس کے غلام سے پردہ کرے۔

[۳۱۳۱] (۳۱) و یعزل عن امته بغیر اذنہا [۳۱۳۲] (۳۲) ولا یعزل عن زوجته الا باذنہا.

ترجمہ: حدیث میں ہے۔ عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ اتی فاطمة بعد قد وہبہ لہا قال وعلی فاطمة ثوب اذا قنعت بہ رأسہا لم یبلغ رجلہا واذ نطت بہ رجلہا لم یبلغ رأسہا فلا رای النبی ﷺ ماتلقی قال انہ لیس علیک بأس انما ہو ابوک و غلامک (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی العبد یظن الی شعر مولاتہ، ص ۲۱۳، نمبر ۴۱۰۶) اس حدیث میں ہے کہ باپ یا اپنا غلام بازو، پنڈلی دیکھ لے تو کوئی بات نہیں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ ذی رحم محرم کی طرح ہو گیا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباسؓ قال لا بأس ان ینظر المملوک الی شعر مولاتہ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳، اما قالوا فی الرجل المملوک لہ ان یری شعر مولاتہ، ج رابع، ص ۱۱، نمبر ۱۷۲۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سیدہ کا بال دیکھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ عضو اس کے لئے ستر نہیں ہے۔

[۳۱۳۱] (۳۱) باندی سے عزل کرے بغیر اس کی اجازت کے۔

ترجمہ: جماع کرتے وقت منی باہر نکال دے اس کو عزل کہتے ہیں۔ باندی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے۔

ترجمہ: عزل کر سکتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمع جابرًا یقول کنا نعزل والقروان ینزل (ج) (بخاری شریف، باب العزل، ص ۸۸۴، نمبر ۵۲۰۸) مسلم شریف، باب حکم العزل، ص ۴۶۴، نمبر ۱۴۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عزل کرنا جائز ہے۔ اور باندی سے اجازت کے بغیر عزل کرے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عباسؓ قال تستأمر الحرة فی العزل ولا تستأمر الامۃ (د) (مسند عبد الرزاق، باب تستأمر الحرة فی العزل ولا تستأمر الامۃ، ج سابع، ص ۱۴۳، نمبر ۱۲۵۶۲) مصنف ابن ابی شیبہ، ۹۸، من قال یعزل عن الامۃ ویستأمر الحرة، ج ثالث، ص ۵۰۴، نمبر ۱۶۶۰۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے۔

[۳۱۳۲] (۳۲) اور بیوی سے عزل نہ کرے مگر اس کی اجازت سے۔

ترجمہ: حدیث میں ہے کہ بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے کیونکہ عزل کرنے میں اس کو لذت نہیں ہوگی۔ اور لذت حاصل کرنا اس کا ذاتی حق ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عمر بن الخطابؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یعزل عن الحرة الا باذنہا (ه) (ابن ماجہ شریف، باب العزل، ص ۲۷۶، نمبر ۱۹۲۸) مسند احمد، مسند عمر ابن الخطاب، ج اول، ص ۵۳، نمبر ۲۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے۔ اور بیوی کے لئے وطی کا حق ہے اس کی دلیل لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے۔ حدثنی عمرو بن العاص قال

حاشیہ: (الف) حضورؐ حضرت فاطمہؓ کے پاس اس غلام کے ساتھ آئے جس کو فاطمہؓ کے لئے ہیبت کیا تھا۔ فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ کے پاس اتنا چھوٹا کپڑا تھا کہ سر ڈھکتی تو پاؤں تک نہیں پہنچتا اور اگر پاؤں ڈھانکتی تو سر تک نہیں پہنچتا۔ جب حضورؐ نے اس پریشانی کو دیکھا تو فرمایا تم پر حرج نہیں ہے صرف باپ اور تمہارا غلام ہے (ب) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ غلام کو اپنے سیدہ کے بال دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے (ج) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ عزل کرتے تھے اور قرآن کریم نازل ہو رہا تھا پھر بھی نہیں روکا (د) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا عزل کرنے میں آزاد و عورت سے مشورہ لیا جائے گا اور باندی سے مشورہ نہیں لیا جائے گا (ه) آپؐ نے بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا۔

[۳۱۳۳] (۳۳) ویکره الاحتکار فی اقوات الآدمیین والبهائم اذا کان ذلک فی بلد یضرُّ

لی رسول اللہ ﷺ یا عبد اللہ ! الم اخبیر انک تصوم النہار ... وان لزوجک علیک حقاً (الف) (بخاری شریف، باب حق الجسم فی الصوم، ص ۲۶۵، نمبر ۱۹۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی کو طہی کا حق ہے۔ اس لئے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے بلکہ اگر شوہر کی خواہش پہلے پوری ہوگئی اور بیوی کی خواہش ابھی پوری نہیں ہوئی ہے تو شوہر بیوی پر برقرار رہے۔ اس کا ثبوت حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ان النبی ﷺ قال اذا غشی الرجل اہله فلیصدقها فان قضی حاجتہ ولم تقض حاجتہا فلا یعجلہا (ب) (مصنف عبدالرزاق، القول عند الجماع، کیف یضع وفضل الجماع، ج ۶، ص ۱۹۴، نمبر ۱۰۴۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کی خواہش پوری ہوگئی اور بیوی کی خواہش ابھی پوری نہیں ہوئی ہے تو جلدی نہ کرے، ابھی شوہر اس پر ٹھہرا رہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواہش پوری کرنا اس کا حق ہے اس لئے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہیں کر سکتا۔

نوٹ بیوی چاہے دوسرے کی باندی ہو پھر بھی اس کا حق آزاد عورت کی طرح ہے۔

[۳۱۳۳] (۳۳) مکروہ ہے آدمیوں اور چوپایوں کی غذا کو روکنا ایسے شہر میں جہاں روکنا اہل شہر کو تکلیف دیتا ہو۔

تشریح شہر سے مال خرید خرید کر جمع کرے اور شہر والوں کو اس کی ضرورت کے باوجود ان کو نہ بیچے تاکہ کھانے اور جانور کو کھلانے کی چیز مہنگی ہو جائے ایسا کرنا مکروہ ہے۔ آدمی کے کھانے کی چیز یا جانور کے کھانے کی چیز کے علاوہ کو جمع کر کے رکھنا مکروہ ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر شہر والوں کو اس کی سخت ضرورت ہے تو وہ بھی مکروہ ہے۔

مذہب حدیث میں احتکار ممنوع ہے۔ ان معمرا قال قال رسول اللہ ﷺ من احتکر فهو خاطی، فقیل لسعید فانک تحتکر؟ قال سعید ان معمرا الذی کان یحدث هذا الحدیث کان یحتکر (ج) (مسلم شریف، باب تحریم الاحتکار فی الاقوات، ج ۲، ص ۳۱، نمبر ۱۶۰۵/۱۷۰۵) ابو داؤد و شریف، باب فی النھی عن الحکرۃ، ص ۱۳۲، نمبر ۳۴۴۲/۳۴۴۳، باب ماجاء فی الاحتکار، ص ۲۳۵، نمبر ۱۲۶۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غذا کو روکنا مکروہ ہے۔

آدمی یا جانور کی غذا کو روکنا مکروہ ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال ابو داؤد سالت احمد ما الحکرۃ؟ قال مافیہ عیش الناس (د) (ابوداؤد شریف، نمبر ۳۴۴۲) دوسری روایت میں ہے کہ حضرت سعید بن مسیبؒ کھجور کی گٹھلی، ببول کی پتی اور بیج کا احتکار کرتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ آدمی کے کھانے اور جانور کے کھانے میں احتکار ہے باقی جن چیزوں کے جمع کرنے میں آدمی اور جانور کو نقصان نہیں ہے اس سے

حاشیہ: (الف) عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضورؐ نے فرمایا اے عبد اللہ! مجھے پتا چلا ہے کہ تم دن کو روزہ رکھتے ہو... تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے (ب) آپؐ نے فرمایا بیوی سے جماع کرے تو اچھے طرح کرے۔ پس اگر اپنی حاجت پوری ہوگئی اور اس کی حاجت پوری نہیں ہوئی تو بیوی کو جلدی نہ کرائے بلکہ اس کے اوپر ٹھہرا رہے (ج) آپؐ نے فرمایا جو مہنگا ہونے کے لئے غلہ روکے وہ غلطی کر رہا ہے۔ حضرت سعید سے پوچھا آپؐ کو احتکار کرتے ہیں؟ تو حضرت سعید نے فرمایا معزز جو اس حدیث کو نقل کرتے ہیں وہ بھی احتکار کرتے تھے (د) حضرت احمدؓ سے پوچھا احتکار کیا ہے؟ فرمایا جن غلوں سے لوگ زندگی گزارتے ہیں اس کو مہنگا ہونے کے لئے روکنا احتکار ہے۔

الاحتکار باہلہ [۳۱۳۴] (۳۴) ومن احتکر غلّة ضيعته او ما جَلَبَہ من بلد آخر فليس بمحتکر [۳۱۳۵] (۳۵) ولا ينبغي للسلطان ان يُسَعر على الناس.

کے احتکار میں کراہیت نہیں ہے۔ اثر یہ ہے۔ قال ابو داؤد وکان سعيد بن المسيب يحتکر النوى والنخبط والبزور (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی النخی عن الحکرۃ، ص ۱۳۲، نمبر ۳۴۳۸) اس اثر میں حضرت سعید بن مسیب گھٹلی، بول کی پتی اور غلے کی بیج کا احتکار کرتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان چیزوں کا احتکار مکروہ نہیں ہے۔ کھانے کا احتکار مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی امامۃ قال نہی رسول اللہ ﷺ ان يحتکر الطعام (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۵ فی احتکار الطعام، ج رابع، ص ۳۰۶، نمبر ۲۰۳۸۰ ابن ماجہ شریف، باب الحکرۃ والجلب، ص ۳۰۹، نمبر ۲۱۵۵ مصنف عبدالرزاق، ج ثامن، نمبر ۱۲۸۹۶)

نوٹ اگر غلہ جمع کرنے میں اہل شہر کو نقصان نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ اور حدیث میں حضرت معمر اس وقت احتکار کرتے جب اس کے جمع کرنے سے لوگوں کو نقصان نہیں ہوتا۔

نوٹ اقوات : قوت کی جمع ہے غذا، البھائم : بھیمہ کی جمع ہے چوپایا، الاحتکار : غلہ کو روک لینا اور نہ بیچنا۔

[۳۱۳۴] (۳۴) جس نے روک لیا اپنی زمین کا غلہ یا وہ غلہ جو دوسرے شہر سے لایا تو وہ روکنے والا نہیں ہے۔

تشریح اپنے کھیت میں کافی غلہ اگایا اس کو گھر میں روک رکھا اہل شہر کو نہیں بیچا۔ یا دوسرے شہر سے غلہ خرید کر لایا اور اس کو روک رکھا تو یہ احتکار مکروہ نہیں ہے۔

بیج اپنے شہر سے خرید کر غلہ جمع کرے اور اس کو روکے تب مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی قال نہی رسول اللہ ﷺ عن الحکرۃ بالبلد (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۵ فی احتکار الطعام، ج رابع، ص ۳۰۷، نمبر ۲۰۳۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے شہر سے خرید کر روکے تو احتکار مکروہ ہے۔ اگر اپنی زمین سے پیداوار کر کے روکے تو اس میں اہل شہر کا حق متعلق نہیں ہوا اس لئے وہ مکروہ نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ عن ابن طاؤس عن ابیہ قال کان یكون عنده الطعام من ارضه السنّین والثلاث یرید بیعہ ینتظر بہ الغلاء (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الحکرۃ، ج ثامن، ص ۲۰۲، نمبر ۱۲۸۸۵)

نوٹ ضیعۃ : زمین۔

[۳۱۳۵] (۳۵) بادشاہ کے لئے مناسب نہیں ہے کہ لوگوں پر بھاد متعین کرے۔

تشریح کھانے پینے کی چیز کا بھاد مزید بڑھ گیا ہو تو اس کی قیمت ہمیشہ کے لئے متعین کر دینا مناسب نہیں۔ اس سے چیز بیچنے والے کو نقصان ہوگا۔ یہ اللہ کا نظام ہے کہ کسی چیز کی قیمت بڑھاتے ہیں اور کسی چیز کی قیمت گھٹاتے ہیں۔

حاشیہ : (الف) حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ، بول کی پتی اور بیج کا احتکار فرماتے تھے (ب) حضور کھانے کے احتکار کرنے سے منع فرماتے تھے (ج) حضور شہر میں احتکار کرنے سے منع فرماتے تھے (د) ابن طاؤس کے پاس اس کی زمین کا غلہ ہوتا تھا دو سال تک اور تین سال تک۔ اس کو بیچنے کا ارادہ کرتے اور مہنگا ہونے کا انتظار کرتے۔

[۳۱۳۶] (۳۶) ویکره بیع السلاح فی ایام الفتنة [۳۱۳۷] (۳۷) ولا بأس بیع العصیر

ج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن انس بن مالک قال قال الناس یا رسول اللہ غلا السعر فسعر لنا، قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ هو المسعر القابض الباسط الرازق وانی لارجو ان القی اللہ ولیس احد منکم یطالبنی بمظلمة فی دم ولا مال (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی التسعیر، ص ۱۳۲، نمبر ۳۴۵۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فی التسعیر، ص ۲۴۶، نمبر ۱۳۱۴ ابن ماجہ شریف، باب من کره ان یسعر، ص ۳۱۵، نمبر ۲۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بادشاہ کے لئے ایک بھاؤ متعین کر دینا مناسب نہیں ہے۔
فت سر : بھاؤ متعین کرنا۔

[۳۱۳۶] (۳۶) فتنہ کے زمانے میں ہتھیار کا بیچنا مکروہ ہے۔

تشریح جنگ چل رہی ہے ایسے زمانے میں باغی سے، یا حربی سے ہتھیار بیچنا مکروہ ہے۔ تاہم بیچ دیا تو بیع ہو جائے گی۔

ج اس ہتھیار سے ہم ہی سے جنگ کرے گا تو گویا کہ ہتھیار بیچ کر اپنے پاؤں پر کلبھاڑی مارنا ہے۔ اس لئے ان سے ہتھیار بیچنا مکروہ ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمان بن حصین قال نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع السلاح فی الفتنة (ب) (سنن للبیہقی، باب کراہیۃ بیع العصیر ممن یعصر الخمر والسیف ممن یعصر اللہ عز وجل، ج خامس، ص ۵۳۵، نمبر ۱۰۷۸۰) اثر میں ہے۔ عن الحسن وابن سیرین انہما کوا بیع السلاح فی الفتنة (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۱، اما یکرہ ان یتحمل الی العدو فتقویٰ لی، ج سادس، ص ۵۱۲، نمبر ۳۳۳۵۹) اس حدیث مرسل اور اثر سے پتا چلا کہ فتنے کے زمانے میں اہل فتنہ سے ہتھیار بیچنا مکروہ ہے۔

[۳۱۳۷] (۳۷) کوئی حرج نہیں ہے کہ انگور کا رس اس آدمی کے ہاتھ میں بیچے جس کو جانتا ہو کہ وہ اس کو شراب بنائے گا۔

تشریح زید یہ جانتا ہے کہ عمر انگور کے رس کا شراب بنائے گا اس کے باوجود اس کے ہاتھ میں انگور کے رس بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ج زید عمر کے ہاتھ میں حلال اور پاک رس بیچ رہا ہے جس کے دو مصرف ہیں۔ ایک رس کو پینا اور دوسرا رس سے شراب بنانا۔ اب پینے کے بجائے شراب بنائے عمر کی غلطی ہے۔ زید کی غلطی نہیں ہے وہ تو حلال رس بیچ رہا ہے۔ اس لئے حلال رس بیچنے میں کوئی حرج نہیں ہے جائز ہے (۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ اخبرنا معمر قال قلت لایوب ابیع السلعة بها العیب ممن اعلم انه یدلس وبها ذلک العیب؟ قال فما ترید ان تبیع الامن الابرار؟ (د) (مصنف عبدالرزاق، باب بیع السلعة علی من یدلسها، ج ثامن، ص ۱۹۶، نمبر ۱۳۸۵۷) اس اثر میں کہا گیا کیا نیک آدمی ہی سے عیب دار سامان بیچو گے؟ اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ تدلیس کرنے والے سے بھی بیچ دیا تو

حاشیہ : (الف) لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! مہنگائی ہو گئی ہے اس لئے بھاؤ متعین فرما دیجئے۔ آپؐ نے فرمایا اللہ بھاؤ متعین کرنے والا ہے، وہی مہنگا کرتا ہے اور سستا کرتا ہے۔ اور روزی دینے والا ہے۔ اور میں امید کرتا ہوں اللہ سے اس حال میں ملاقات کر دوں کہ تم میں سے کسی کا نہ خون کے بارے میں ظلم کا مطالبہ ہو اور نہ مال کے بارے میں (ب) حضورؐ نے فتنہ کے وقت ہتھیار کے بیچنے سے منع فرمایا (ج) حضرت حسن اور ابن سیرین نے فتنہ کے وقت ہتھیار بیچنے کو مکروہ قرار دیا (د) حضرت معمرؓ نے فرمایا کہ میں حضرت ایوب سے کہا جس سامان میں عیب ہے کیا میں ایسے آدمی سے بیچ سکتا ہوں جس کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ اس عیب کے ساتھ تدلیس کرے گا؟ فرمایا کیا چاہتے ہو کہ تم نیک لوگوں ہی سے بیچو گے؟

ممن يعلم انه يتخذہ خمرا.

کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح انگور کا رس شراب بنانے والے سے بچا تو کوئی حرج نہیں ہے۔
تاہم گناہ میں معاونت ہے اس لئے اس سے نہ بیچے تو اچھا ہے۔

حجہ حدیث میں ہے کہ ایسے آدمی کی معاونت کرنے میں گناہ ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالک قال لعن رسول اللہ ﷺ فی الخمر عشرة عاصرها معتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقياها وبائعها واكل ثمنها والمشتري لها والمشتراة له (الف) (ترمذی شریف، باب النہی ان یخذ الخمر خلاص ۲۳۹، نمبر ۱۲۹۵/۱ ابن ماجہ شریف، باب لعنت الخمر علی عشرة اوجہ، ص ۲۸۹، نمبر ۳۳۸) اس حدیث میں شراب بنانے والے اور پینے والے پر لعنت کی گئی ہے۔ ساتھ ہی اس کی مدد کرنے والے پر بھی لعنت کی گئی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ مدد کرنے والے پر کچھ نہ کچھ گناہ ہوگا۔ اس لئے ایسے لوگوں سے انگور کا رس بیچنے سے احتراز کرے۔
اصول گناہ کی چیز میں دور سے مدد کرے تو جائز ہوگا البتہ مدد کے مطابق گناہ گار ہوگا۔

نکات العصیر۔ رس، شیرۃ انگور۔



حاشیہ : (الف) حضورؐ نے شراب کے بارے میں دس آدمیوں پر لعنت کی، نچوڑنے والے پر، جس کے لئے نچوڑا ہے اس پر، پینے والے پر، اس کے اٹھانے والے پر، جس کے لئے اٹھایا ہے اس پر، پلانے والے پر، اس کے بیچنے والے پر، قیت کھانے والے پر، جس نے خریدا ہے اس پر، اس کے خریدنے والے پر اور جس کے لئے خریدا اس پر لعنت ہے۔

﴿ کتاب الوصایا ﴾

[۳۱۳۸] (۱) الوصیة غیر واجبة وهی مستحبة.

﴿ کتاب الوصایا ﴾

ضروری نوٹ وصایا وصیت کی جمع ہے۔ موت کے وقت کسی کے لئے مال کی وصیت کرتے ہیں اس کو وصیت کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ دین اور وصیت کی ادائیگی کے بعد وراثت تقسیم کی جائے گی۔ دوسری آیت میں ہے۔ كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف حقا على المتقين (ب) (۲) (آیت ۱۸۰، سورۃ البقرۃ ۲) (۳) حدیث میں یہ ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابيه قال مرضت فعادني النبي ﷺ فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يرثني علي عقي قال لعل الله يرفعك وينفع بك ناسا فقلت اريد ان اوصي وانما لي ابنة فقلت اوصي بالنصف؟ قال النصف كثير! قلت فالثلث؟ قال الثلث والثلث كثير او كبير قال واوصي الناس بالثلث فجاز ذلك لهم (ج) (بخاری شریف، باب الوصیۃ بالثلث، ص ۳۸۳، نمبر ۴۴۲۷/۲۷، مسلم شریف، باب الوصیۃ بالثلث، ص ۳۸، نمبر ۱۶۲۸/۱۶۲۸، ابوداؤد شریف، باب ما جاء فيما يجوز للموصي في مال، ص ۳۹، نمبر ۲۸۶۲) اس حدیث سے وصیت کا پتا چلا اور یہ بھی پتا چلا کہ اپنے مال کی ایک تہائی وصیت کرے اس سے زیادہ نہیں۔

[۳۱۳۸] (۱) وصیت واجب نہیں ہے وہ مستحب ہے۔

تشریح بعض لوگ فرماتے ہیں کہ وصیت کرنا واجب ہے۔ اس لئے مصنف نے فرمایا کہ وصیت کرنا مستحب ہے۔ جب تک یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی کہ کس وارث کو کتنا ملے گا اس وقت تک ورثہ کے لئے وصیت کرنا واجب تھا۔ اوپر کی آیت میں كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف حقا على المتقين (آیت ۱۸۰، سورۃ البقرۃ ۲) میں ذکر کیا گیا ہے کہ موت کے وقت وارثین کے لئے وصیت کرنا ضروری ہے۔ لیکن جب آیت میراث نازل ہوگئی تو وارثین کے علاوہ دوسروں کے لئے وصیت کرنا مستحب رہ گیا۔

حاشیہ : (الف) پس اگر اس سے زیادہ وارث ہوں تو وہ تہائی میں شریک ہوں گے وصیت کے بعد یا دین ادا کرنے کے بعد۔ یہ اللہ کی جانب سے وصیت ہے۔ اللہ جاننے والا حکمت والا ہے (ب) تم پر فرض کیا کہ جب تم میں سے کسی کو موت آئے تو اگر مال چھوڑا تو وصیت کرنا ہے والدین کے لئے اور رشتہ داروں کے لئے معروف کے ساتھ متقین پر حق ہے (ج) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہوا تو حضورؐ نے میری عیادت کی تو میں نے کہا یا رسول اللہ! دعا فرمائے کہ مجھے پیچھے نہ لوائے۔ تو فرمایا ہو سکتا ہے کہ اللہ تم کو بلند کرے اور کچھ لوگوں کو تم سے نفع دے۔ میں نے کہا میں وصیت کرنا چاہتا ہوں کیونکہ مجھے ایک ہی بیٹی ہے۔ میں نے کہا میں آدھے مال کی وصیت کرتا ہوں۔ فرمایا آدھا تو بہت زیادہ ہے۔ میں نے کہا تو تہائی۔ فرمایا تہائی زیادہ ہے۔ چلو تہائی ٹھیک ہے، فرمایا لوگ تہائی کی وصیت کرے اور یہ ان کے لئے جائز ہے۔

[۳۱۳۹] (۲) ولا تجوز الوصیة للوارث الا ان یجیزها الورثة.

ترجمہ وارثین کو تو حصہ مل ہی جائے گا۔ اب دوسرے لڑگوں کو وصیت کر کے مال کا ہدیہ دینا ہے۔ اور ہدیہ دینا مستحب ہے اس لئے وصیت بھی مستحب ہوگی (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے وصیت نہیں کی۔ اگر وصیت کرنا واجب ہوتا تو آپؐ ضرور کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وصیت کرنا مستحب ہے۔ حدیث یہ ہے۔ سالت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ اوصی النبی ﷺ فقال لا افعلت کیف کتب علی الناس الوصیة او امروا بها؟ قال اوصی بکتاب اللہ (الف) (بخاری شریف، باب مرض النبی ﷺ ووفاته، ص ۶۳۷، نمبر ۴۳۶۰ ابن ماجہ شریف، وعل اوصی رسول اللہ ﷺ، ص ۳۸۸، نمبر ۲۶۹۵ ابوداؤد شریف، باب ماجاء فیما یومر بہ من الوصیة، ج ۲، ص ۳۹، نمبر ۲۸۶۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے کتاب اللہ پر عمل کرنے کی وصیت کی مال کی وصیت نہیں کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ وصیت واجب نہیں ہے (۲) ایک حدیث میں وصیت کو صدقہ قرار دیا ہے اور صدقہ کرنا مستحب ہے۔ اس لئے وصیت کرنا بھی مستحب ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ تصدق علیکم عند وفاتکم بثلث اموالکم زیادة لکم فی اعمالکم (ب) (ابن ماجہ شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۹۰، نمبر ۲۷۰۹) اس حدیث میں ہے کہ اللہ نے تم پر صدقہ کیا تنہائی مال وصیت کرنے کا، اور صدقہ کرنا مستحب ہے اس لئے وصیت بھی مستحب ہوگی۔

اگر کسی کا قرض ہو یا کسی کی امانت ہو جن کا ادا کرنا ضروری ہو تو اس کی وصیت کرنا واجب ہے۔

ترجمہ حدیث میں اس کی تاکید ہے۔ عن عبد اللہ یعنی ابن عمرؓ عن رسول اللہ ﷺ قال ما حق امری مسلم له شیء یوصی فیہ یست لیلین الا ووصیة مکتوبة بخاء (ج) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فیما یومر بہ من الوصیة، ص ۳۹، نمبر ۲۸۶۲ ابن ماجہ شریف، باب الحد علی الوصیة، ص ۳۸۹، نمبر ۲۶۹۹) اس حدیث میں ہے کہ کوئی چیز وصیت کرنے کی ہو تو دو راتیں بھی تاخیر نہ کرو کہ وصیت لکھی ہوئی ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ امانت یا قرض دینا ہو تو وصیت لکھ کر رکھے، ایسی وصیت واجب ہے۔

[۳۱۳۹] (۲) وارث کے لئے وصیت جائز نہیں ہے مگر یہ کہ ورثہ اس کی اجازت دے۔

ترجمہ شروع اسلام میں وارثین کے لئے وصیت واجب تھا بعد میں قرآن نے سب حصے داروں کا حصہ متعین کر دیا تو اب وہ منسوخ ہو گیا۔ اب وارثین کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس میں بعض وارث کو زیادہ ملے گا۔ اور بعض حقدار کو کم، ہاں باقی ورثہ اس وصیت کو نافذ کرنے کی اجازت دے تو نافذ کر دی جائے گی۔

ترجمہ پہلے وارثین کے لئے وصیت کرنا واجب تھا اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا

حاشیہ : (الف) میں نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے پوچھا کیا حضورؐ نے وصیت کی تھی؟ فرمایا نہیں۔ میں نے کہا لوگوں پر وصیت کیسے فرض کی گئی یا اس کا حکم دیا گیا؟ فرمایا کتاب اللہ کو پکڑے رہنے کی وصیت کی (ب) آپؐ نے فرمایا اللہ نے تم پر صدقہ کیا ہے تمہاری وفات کے وقت تمہارے تنہائی مال کا تمہارے اعمال میں زیادتی کے لئے (ج) آپؐ نے فرمایا کسی آدمی کے حق کے بارے میں وصیت لکھنی ہو تو دو رات بھی نہیں گزرنی چاہئے کہ اس کے پاس وصیت لکھی ہوئی ہونی چاہئے۔

[۳۱۴۰] (۳) ولا تجوز بما زاد علی الثلث.

الوصیة للوالدین والاقربین بالمعروف حقا علی المتقین (الف) (آیت ۱۸۰، سورۃ البقرۃ ۲) اور اب یہ منسوخ ہو گیا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال کان المال للولد وكانت الوصیة للوالدین فنسخ الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ الانثیین (ب) (بخاری شریف، باب لا وصیة لوارث، ص ۳۸۳، نمبر ۲۷۴۷) اس حدیث میں ہے کہ وارثین کے لئے وصیت کرنا اب منسوخ ہو گیا (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ سمعت ابا امامة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصیة لوارث (ج) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی الوصیة للوارث، ص ۴۰، نمبر ۲۸۷۰، ترمذی شریف، باب ما جاء لا وصیة لوارث، ص ۳۲، نمبر ۲۱۲۰) حدیث سے معلوم ہوا کہ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔

البتہ اگر وارث اجازت دے تو اس کی اجازت سے کسی وارث کے لئے وصیت نافذ کر دی جائے گی۔

سب کی اجازت ہو گئی تو گویا کہ سب نے اپنا اپنا حصہ ایک وارث کو اپنی اپنی مرضی سے دے دیا۔ اس لئے اس کی گنجائش ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا يجوز لوارث وصیة الا ان يشاء المورثة (د) (دارقطنی، کتاب الوصایا، ج رابع، ص ۸۷، نمبر ۲۴۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ، اما جاء فی الوصیة للوارث، ج سادس، ص ۲۰۹، نمبر ۳۰۷۱) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ باقی وارثین اجازت دے تو وارث کے لئے وصیت نافذ کر دی جائے گی۔

[۳۱۴۰] (۳) تہائی سے زیادہ کی وصیت جائز نہیں۔

میت وارث کے علاوہ کے لئے وصیت کرنا چاہے تو اپنے تہائی مال تک وصیت کر سکتا ہے۔ اس سے زیادہ کی وصیت کرے تو وہ وارثین کی اجازت کے بغیر نافذ نہیں ہوگی۔ کیونکہ وہ تہائی مال وارثین کا حق ہو گیا۔

اوپر حدیث میں گزر گیا۔ عن عامر بن سعد عن ابيه قال مرضت فعادني النبي ﷺ ... قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير او كبير قال واوصى الناس بالثلث فجاء ذلك لهم (ه) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۸۳، نمبر ۲۷۴۷) مسلم شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۸، نمبر ۱۶۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثلث سے زیادہ وصیت نہ کرے۔ کیونکہ وہ ورثہ کا حق ہے (۲) اس اثر میں اس کی پوری وضاحت ہے۔ عن ابن عباس قال لو غص الناس الى الربع لان رسول الله ﷺ قال الثلث والثلث كثير (و) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۸۳، نمبر ۲۷۴۷، ابن ماجہ شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۹۰، نمبر ۲۷۴۷)

حاشیہ: (الف) تم میں سے کسی کو موت آئے تو اللہ نے تم پر فرض کیا ہے کہ اگر مال چھوڑا ہو تو والدین اور رشتہ داروں کے لئے معروف کے ساتھ وصیت کرے۔ یہ متقین پر حق ہے (ب) حضرت ابن عباس نے فرمایا مال اولاد کا تھا اور وصیت والدین کے لئے تو اللہ نے اس کو منسوخ کیا اور کرد یا مرد کو عورت کا دو گنا۔ (ج) آپ نے فرمایا اللہ نے ہر ایک حق والے کو حق دیا پس وارث کے لئے وصیت نہیں ہے (د) آپ نے فرمایا وارث کے لئے وصیت جائز نہیں ہے مگر دوسرے ورثہ چاہیں تو جائز ہوگی (ه) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہوا تو حضور گمیری عیادت کے لئے تشریف لائے... میں نے کہا تہائی وصیت کروں؟ فرمایا تہائی ٹھیک ہے تاہم یہ بھی زیادہ۔ پس لوگوں کو تہائی وصیت کرنے کی اجازت دی۔ پس یہ ان کے لئے جائز ہے (و) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر لوگ چوتھائی تک وصیت کریں تو بھی ٹھیک ہے اس لئے کہ حضور نے تہائی کو زیادہ کہا ہے۔

[۳۱۴۱] (۴) ولا تجوز الوصیة للقاتل [۳۱۴۲] (۵) ويجوز ان یوصی المسلم للكافر والكافر للمسلم [۳۱۴۳] (۶) وقبول الوصیة بعد الموت فان قبلها الموصی له فی حال

(۲۷۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چوتھائی مال وصیت کرے تو زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ حضورؐ نے تہائی کو زیادہ مال بتایا ہے۔

[۳۱۴۱] (۴) قاتل کے لئے وصیت جائز نہیں۔

تشریح کسی کو وراثت کے لئے قتل کیا ہے تو اس کے لئے وصیت کرنا جائز نہیں۔ اور اگر میت نے وصیت کیا تھا اور اسی آدمی نے میت کو قتل کر دیا تو وہ وصیت باطل ہو جائے گی۔

وجہ حدیث میں ہے۔ عن الی علی بن ابی طالب قال رسول اللہ ﷺ لیس لقاتل وصیة (الف) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لیس لقاتل میراث (ب) (دارقطنی فی الاقضية والاحکام وغیر ذلک، ج رابع، ص ۱۵۲، نمبر ۴۵۲۶، ۴۵۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قاتل کے لئے وصیت نہیں ہے۔ اور نہ قاتل کے لئے میراث ہے۔

[۳۱۴۲] (۵) اور جائز ہے مسلمان کافر کے لئے وصیت کرے اور کافر مسلمان کے لئے۔

تشریح کافر مسلمان کا اور مسلمان کافر کا وارث نہیں بن سکتا لیکن ایک دوسرے کے لئے وصیت کرے تو جائز ہے۔

وجہ آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ من المومنین والمہاجرین الا ان تفعلوا الی اولیاء کم معروفاً کان ذلک فی الکتاب مسطوراً (ج) (آیت ۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت میں الا ان تفعلوا الی اولیاء کم معروفاً سے اشارہ ہے کہ اولیاء اور خاندان والے کافر بھی ہوں تو ان کے ساتھ احسان کا معاملہ کر سکتا ہے۔ اور وصیت کرنا ایک قسم کا احسان کرنا ہے۔ اس لئے وصیت بھی کر سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان صفیة اوصت لقرابة لها یهودی (د) (مصنف ابن ابی ہشیم، ۱۲، فی الوصیة لليهودی والنصرانی من رآها جائزۃ، ج سادس، ص ۲۱۳، نمبر ۵۴۷، سنن اللیثی، باب الوصیة للكفار، ج سادس، ص ۴۵۹، نمبر ۱۲۶۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آدمی یہودی یا نصرانی کے لئے وصیت کر سکتا ہے۔ اور جب کفار کے لئے وصیت کر سکتا ہے تو کفار بھی مسلمان کے لئے وصیت کر سکتے ہیں۔

[۳۱۴۳] (۶) وصیت قبول کرنے کا اعتبار موت کے بعد ہے، پس اگر موصی لہ نے زندگی میں قبول کیا یا اس کو رد کیا تو یہ باطل ہے۔

تشریح وصیت کرنے والے کو موصی اور جس کے لئے وصیت کی اس کو موصی لہ اور جس مال کی وصیت کی اس کو موصی بہ اور جس سے وصیت نافذ کرنے کے لئے کہا اس کو موصی کہتے ہیں۔ مثلاً زید نے خالد سے کہا کہ میرے مرنے کے بعد یہ باغ محمود کو دے دینا تو زید وصیت کرنے والا ہے اس لئے یہ موصی ہوا۔ اور خالد وصیت نافذ کرنے والا ہے اس لئے وہ موصی ہوا، اور محمود کے لئے باغ کی وصیت کی اس لئے محمود موصی لہ

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا قاتل کے لئے وصیت نہیں ہے (ب) آپؐ نے فرمایا قاتل کے لئے وراثت نہیں ہے (ج) رشتہ دار اللہ کی کتاب میں بعض بعض سے بہتر ہے مومنین اور مہاجرین سے مگر یہ کہ تم اپنے اولیاء کے ساتھ معروف کا معاملہ کرو، یہ اللہ کی کتاب میں لکھا ہوا ہے (د) حضرت صفیہؓ نے اپنے یہودی رشتہ دار کے لئے وصیت کی۔

الحيوة او ردّها فذلك باطل [۳۱۴۴] (۷) ويُستحب ان يوصي الانسان بدون الثلث.

ہوا، اور باغ کی وصیت کی ہے اس لئے باغ موسیٰ بہ ہوا۔

اصل مسئلہ: موسیٰ کے مرنے کے بعد موسیٰ لہ کے رد کرنے یا قبول کرنے کا اعتبار ہے۔ موسیٰ کی زندگی میں رد کیا یا قبول کیا اس کا اعتبار نہیں ہے۔

وصیت کا مطلب ہے مرنے کے بعد موسیٰ لہ کو مالک بنانا تو جس وقت مالک بنایا جائے گا یعنی مرنے کے بعد اس وقت قبول یا انکار کا اعتبار ہے۔ اور حیات میں مالک بنایا ہی نہیں جا رہا ہے تو اس کے قبول یا رد کا کیا اعتبار ہوگا؟ (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان ابن ابی ربيعة كتب الى عمر بن الخطاب الرجل يوصي بوصية ثم يوصي باخرى قال املكهما آخرهما (الف) (مصنف ابن ابی شيبة ۳، الرجل يوصي بالوصية ثم يوصي باخرى بعدھا، ج سادس، ص ۲۱۱، نمبر ۳۰۷۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بعد کی وصیت کا اعتبار ہے پہلی وصیت ساقط ہو جائے گی (۳) اثر میں ہے کہ میت کی زندگی میں ورثہ زیادہ وصیت کرنے کی اجازت دے پھر مرنے کے بعد ورثہ زیادہ وصیت کرنے دینے کی اجازت سے مکر جائے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، پھر تہائی سے زیادہ کی وصیت منسوخ ہو جائے گی۔ اثر یہ ہے۔ عن شريح قال اذا استأذن الرجل ورثته في الوصية فإوصي باكثر من الثلث فطيوا له، فإذا نفضوا أيدىهم من قبره فهم على رأس امرهم ان شاء وأجازوا وان شاء ولم يجيزوا (ب) (مصنف ابن ابی شيبة ۲، في الرجل يئذن ورثته ان يوصي باكثر من الثلث، ج سادس، ص ۲۰۹، نمبر ۳۰۷۱۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کے مرنے کے بعد رد کرنے یا قبول کرنے کا اعتبار ہے (۳) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ان النبي ﷺ حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معمر فقالوا توفي واوصى بثلثه لك قال قد رددت ثلثه على ولده (ج) (سنن للبيهقي، باب الوصية للرجل وقوله ورده، ج سادس، ص ۳۵۱، نمبر ۱۲۶۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موسیٰ لہ کو موسیٰ کے مرنے کے بعد قبول کرنے یا رد کرنے کا حق ہوتا ہے۔

[۳۱۴۴] (۷) مستحب ہے کہ انسان تہائی سے کم کی وصیت کرے۔

حدیث میں فرمایا کہ تہائی مال تو بہت بڑی چیز ہے اس لئے بہتر ہے کہ تہائی مال سے کم کی وصیت کرے۔ خصوصاً غریب ورثہ ہو تو ان کی رعایت پوری کرے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابيه قال مرضت فعداني النبي ﷺ ... ارید ان اوصی وانما لی ابنة فقلت اوصی بالنصف؟ قال النصف كثير قلت فالثلث؟ قال الثلث والثلث كثير او كبير قال واوصی

حاشیہ: (الف) ابن ابی ربيعة نے حضرت عمرؓ کو لکھا آدی ایک وصیت کرتا ہے پھر دوسری وصیت کرتا ہے تو کس کا اعتبار ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اخیر والی زیادہ مضبوط ہے (ب) حضرت شریح نے فرمایا ایک آدی نے وارث کے بارے میں وصیت کی اجازت مانگی تو مرنے والے نے تہائی سے زیادہ کی وصیت کر دی تو باقی سبھی ورثہ راضی ہو گئے۔ پھر جب انہوں نے قبر کی مٹی سے ہاتھ جھاڑا تو وہ اپنے اصل اختیار پر ہوں گے۔ اگر چاہے تو اجازت دے اور چاہے تو اجازت نہ دے (ج) جب حضورؐ مدینہ تشریف لائے تو براء بن معمر کے بارے میں پوچھا۔ لوگوں نے کہا انتقال کر گئے ہیں اور آپ کے لئے تہائی کی وصیت کی ہے۔ آپ نے فرمایا یہ تہائی ان کے بچوں پر واپس کرتا ہوں۔

[۳۱۴۵] (۸) واذا وصی الی رجل فقبل الوصیة فی وجه الموصی وردھا فی غیر وجهه فلیس برّد وان ردھا فی وجهه فهو ردّ [۳۱۴۶] (۹) والموصی به یملک بالقبول.

الناس بالثلث فجاء ذلك لهم (الف) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۸۳، نمبر ۲۷۴۴) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے اثر میں ہے کہ میری تمنا ہے کہ لوگ چوتھائی تک وصیت کیا کریں۔ اثر یہ ہے۔ عن ابن عباسؓ قال لو بغض الناس الی الربع لان رسول اللہ ﷺ قال الثلث، والثلث کثیر (ب) (بخاری شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۸۳، نمبر ۲۷۴۴/۲۷۴۴، مسلم شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۸، نمبر ۱۶۲۹/۱۶۲۹ اور ابوداؤد شریف، باب ما جاء فیما يجوز للموصی فی مالہ، ص ۳۹، نمبر ۲۸۶۲/۲۸۶۲ ابن ماجہ شریف، باب الوصیة بالثلث، ص ۳۹۰، نمبر ۲۷۱۱) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ تہائی سے کم چوتھائی مال تک وصیت کرنا مستحب ہے۔

[۳۱۴۵] (۸) اگر وصیت کی کسی نے کسی کے لئے۔ پس قبول کی وصیت کو وصیت کرنے والے کے سامنے اور رد کر دیا اس کو غائبانہ میں تو رد نہیں ہوگی۔ اور اگر رد کی اس کے سامنے تو رد ہو جائے گی۔

شرح وصیت کرنے والے نے وصیت کی اور جس کے لئے وصیت کی اس نے اس کے سامنے قبول کر لیا تو وصیت پکی ہوگی۔ اب اگر رد کرنا چاہے تو وصیت کے سامنے رد کر دے یا کم از کم اس کی زندگی میں رد کرنے کی خبر بھجوادے کہ میں اس مال کو قبول نہیں کرتا ہوں تو وصیت رد ہوگی۔ اور مال میت کے ورثہ میں تقسیم ہو جائے گا۔ اور اگر میت کے سامنے رد نہیں کی اور نہ اس کی زندگی میں خبر بھجوائی بلکہ اس کے مرنے کے بعد رد کی یا اس کی زندگی میں رد کی لیکن غائبانہ میں رد کی اور میت کو خبر نہیں بھجوائی تو وصیت رد نہیں ہوگی بلکہ وہ مال موصی لہ کی ملکیت میں داخل ہو جائیگا۔

حج یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ موصی لہ کے قبول کرنے کے بعد وصیت پکی ہوگی۔ اب اس کو توڑنا ہو تو وصیت کرنے والے کے سامنے توڑے یا اس کو خبر بھجوادے تاکہ زندگی میں اس کو اطمینان ہو جائے۔ یہ مال میرے پاس واپس آ گیا ہے۔ اب اس کو کسی اور غریب پر صدقہ کر کے دنیا سے جانا ہے۔ اور یہ خبر نہیں پہنچی تو وہ یہ اطمینان کر کے جائے گا کہ مال ٹھکانے پہنچ چکا ہے (۲) جس طرح بیع میں قبول کرنے کے بعد پکی ہو جاتی ہے اب اس کو توڑنا ہو تو سامنے آ کر توڑے یا اس کی خبر پہنچائے۔

[۳۱۴۶] (۹) جس کی وصیت کی جائے وہ ملک میں آ جاتی ہے قبول کرنے سے۔

شرح وصیت کرنے والے نے وصیت کی اور جس کے لئے وصیت کی اس نے قبول کر لیا تو وصیت کی چیز موصی لہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی۔ اور قبول نہیں کیا تو اس کی ملکیت میں داخل نہیں ہوگی۔

تب حنفیہ کے یہاں وصیت بیع کی طرح ہے۔ جس طرح بیع میں بائع ایجاب کرے پھر مشتری قبول کرے تب بیع مشتری کی ملکیت میں داخل

حاشیہ : (الف) حضرت سعد فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہوا تو حضورؐ میری عیادت کے لئے تشریف لائے... میں نے کہا کہ میں وصیت کرنا چاہتا ہوں۔ میری تو ایک ہی بیٹی ہے۔ اس لئے میں آدھے مال کی وصیت کرتا ہوں۔ فرمایا آدھا تو بہت ہے۔ میں نے کہا تہائی کا۔ فرمایا تہائی ٹھیک ہے البتہ یہ بھی بہت ہے۔ وصیت کرے لوگ تہائی کی تو ان کے لئے جائز ہے (ب) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر لوگ چوتھائی تک وصیت کریں تو ٹھیک ہے کیونکہ حضورؐ نے فرمایا کہ تہائی ٹھیک ہے البتہ زیادہ

[۳۱۴] (۱۰) الا فی مسئلة واحدة وهی ان يموت الموصی ثم يموت الموصی له قبل

ہو جاتی ہے۔ اسی طرح وصیت میں موصی وصیت کرے اور موصی لہ اس کو قبول کرے تب وصیت کی چیز موصی لہ کی ملکیت میں داخل ہوگی۔ اور اگر موصی لہ نے انکار کر دیا یا اس کو خبر پہنچی اور وہ خاموش رہا تو وصیت کی چیز اس کی ملکیت نہیں ہوگی۔ موصی لہ کے قبول کی ضرورت اس لئے ہے کہ وصیت ایک قسم کا احسان ہے تو ممکن ہے کہ موصی لہ اس احسان کو نہ لینا چاہتا ہو۔ یا وہ مثلاً فقیر نہیں ہے اور موصی صدقے کے مال کی وصیت موصی لہ کے لئے کرنا چاہتا ہے جس کی وجہ سے موصی لہ اس کے حق میں ہے کہ صدقے کا مال میں نہ لوں۔ اس لئے وہ قبول کرے گا تو ملکیت ہوگی ورنہ نہیں (۱) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الشعبي قال لا وصية لميت (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، الرجل یوصی لرجل بوصية فيموت الموصی له قبل الموصی، ج سادس، ص ۲۱۱، نمبر ۳۲۷۳۰) اس اثر میں ہے کہ جو مرچکا ہے اس کے لئے وصیت کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ وہ وصیت کی چیز کو قبول کرنے کا اہل نہیں رہا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وصیت کی چیز کو قبول کرنے سے موصی لہ کی ملکیت ہوگی (۲) یہ اثر بھی اس کی دلیل ہے۔ عن ابن عون قال اوصی الی ابن عم فکهرت ذلک فسالت عمرا فامرني ان اقبلها قال وکان ابن سيرين يقبل الوصية (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۵ فی قبول الوصية، من کان یوصی الی الرجل فيقبل ذلک، ج سادس، ص ۲۲۷، نمبر ۳۰۹۰۱) اس میں وصیت قبول کی تب وصی بنا۔

فائدہ امام شافعیؒ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ جس طرح وراثت بغیر وارثین کے قبول کے میت کے مرتے ہی اس کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح وصیت کی چیز بغیر موصی لہ کے قبول کئے اس کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی۔

وجہ مسئلہ نمبر ۱۰ کا اثر ہے جو آگے آ رہا ہے۔

[۳۱۴] (۱۰) مگر ایک مسئلے میں وہ یہ کہ وصیت کرنے والا مرے پھر وہ مرے جس کے لئے وصیت کی قبول کرنے سے پہلے تو وصیت کی چیز موصی لہ کے ورثے کی ملکیت میں داخل ہوگی۔

تشریح وصیت کرنے والے نے جس وقت وصیت کی اس وقت جس کے لئے وصیت کی تھی وہ زندہ تھا۔ لیکن اس کو وصیت کی خبر پہنچنے سے پہلے اور قبول یا رد کرنے سے پہلے موصی لہ کا انتقال ہو گیا اور وصیت کرنے والا زندہ تھا پھر مرنا تو یہ چیز جس کے لئے وصیت کی تھی اس کے ورثہ کی ملکیت ہو جائے گی۔

وجہ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی فی رجل اوصی لرجل فمات الذی اوصی له قبل ان یأتیه قال هی لورثة الموصی له (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۳ فی الرجل یوصی لرجل بوصية فيموت الموصی له قبل الموصی، ج سادس، ص ۲۱۱، نمبر ۳۰۷۲۹، مصنف عبد الرزاق، الرجل یوصی والمقتول والرجل یوصی للرجل فيموت قبله، ج تاسع، ص ۸۴، نمبر ۱۶۴۴۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وصیت کرنے کے بعد

حاشیہ : (الف) حضرت قسعی نے فرمایا میت کے لئے وصیت نہیں ہے (ب) حضرت ابن عوف نے فرمایا میرے چچا زاد بھائی نے میرے لئے وصیت کی تو میں نے اس کو ناپسند کیا۔ پس حضرت عمرؓ سے پوچھا تو مجھ کو حکم دیا کہ میں اس کو قبول کروں۔ فرمایا کہ محمد ابن سیرین وصیت کی چیز کو قبول فرمایا کرتے تھے (ج) حضرت علیؓ نے فرمایا کوئی آدمی کسی آدمی کے لئے وصیت کرے۔ پس مال آنے سے پہلے موصی لہ مر گیا تو کیا ہوگا؟ فرمایا موصی لہ کے ورثہ کے لئے ہوگا۔

القبول فیدخل الموصی به فی ملک ورثته [۳۸۱۳۱] (۱۱) ومن اوصی الی عبد او کافر او فاسق اخرجهما القاضی من الوصیة ونصب غیرهم۔

موصی لہ مرگیا تو یہ مال موصی لہ کے ورثہ کی ملکیت ہو جائے گی (۲) موصی نے وصیت کر دی تو اپنی جانب سے مال موصی لہ کی ملکیت میں داخل کر دی۔ اب موصی لہ زندہ تو تھا لیکن خبر نہ ہونے کی وجہ سے قبول یا انکار نہ کر سکا تو ظاہری حال یہی ہے کہ وہ قبول ہی کرے گا۔ اس لئے اس کی ملکیت میں داخل شمار کر کے اس کے ورثہ میں تقسیم ہو جائے گا۔ اس صورت میں موصی لہ کا باضابطہ قبول کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

نکتہ الموصی : اسم فاعل کا صیغہ ہے وصیت کرنے والا، الموصی لہ : جس کے لئے وصیت کی، الموصی بہ : جس مال کی وصیت کی۔ [۳۸۱۳۸] (۱۱) کسی نے وصیت کی غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو تو قاضی ان کو وصیت سے نکال دے اور مقرر کر دے ان کے علاوہ کو۔

تشریح غلام یا کافر یا فاسق اس لائق نہیں ہیں کہ ان کو وصی بنائے اور وصیت کے مال پر نگران بنائے۔ تاہم موصی نے بنادیا تو قاضی ان لوگوں کو وصی بننے سے نکال دے اور ان کی جگہ پر عاقل مسلمان اور عادل آدمی کو وصی مقرر کرے۔

یہ مسئلہ اس اثر سے متفرع ہے۔ عن عامر قال الوصی بمنزلة الوالد واذا اتهم الوصی عزل او جعل معه غیره (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۱ من قال وصیة العبد حیث جعلها، ج سادس، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۸۶۵، مس ف عبدالرزاق، الوصیة حیث یضعها صاحبها ووصیة المعنویة الرجل ثم یقتل والرجل یوصی بعبدہ۔ ج تاسع، ص ۹۵، نمبر ۱۶۲۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وصی متہم ہو تو قاضی اس کو بدل دے گا۔ یا اس کے ساتھ کسی اور کو بھی مقرر کرے گا تاکہ وصیت کے مال میں خیانت نہ کر سکے۔

اب غلام کا حال تو یہ ہے کہ وہ آقا کی اجازت کے بغیر کوئی کام نہیں کر سکتا ہے اس لئے وہ کسی کا وصی کیسے بنے گا۔ یہاں تک کہ اپنا مال بھی وصیت نہیں کر سکتا تو کسی کا وصی کیسے بنے گا۔ اثر میں ہے۔ سال طہمان ابن عباس ابو صی العبد؟ قال لا (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۰ فی العبد یوصی التجوز وصیة، ج سادس، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۸۶۳، مصنف عبدالرزاق، الرجل یوصی لامرء محمی ام ولد لابیہ والذی یوصی لعبدہ ج تاسع، ص ۹۰، نمبر ۱۶۲۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام اپنے مال کی وصیت نہیں کر سکتا تو وہ دوسرے کا وصی کیسے بنے گا؟

کافر کو وصی بنانا بھی صحیح نہیں۔ کوئکہ وہ مسلمان کا نگران نہیں بن سکتا۔ آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا الکافرین اولیاء من دون المؤمنین اتريدون ان تجعلوا لله علیکم سلطانا مبینا (ج) (آیت ۱۴۳، سورۃ النساء، ۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو دوست اور نگران مت بناؤ۔ اس لئے کفار کو وصی نہیں بن سکتا (۲) اثر میں ہے۔ قال سفیان لا یجوز وصیة لاهل الحرب (د) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۹۷ الوصیة لاهل الحرب، ج سادس، ص ۲۳۰، نمبر ۳۱۰۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حربی کو وصی بنانا جائز نہیں۔

اور فاسق کو وصی بنانا اس لئے صحیح نہیں کہ وہ متہم ہے۔ معلوم نہیں وصیت کے مال کو صحیح جگہ پر خرچ کرے گا یا نہیں۔ اور پہلے گزر چکا کہ متہم ہو تو

حاشیہ : (الف) حضرت عامر نے فرمایا وصی والد کے درجے میں ہے اگر وصی متہم ہو گیا تو قاضی اس کو معزول کر دے یا اس کے ساتھ دوسرے کو ملا دے (ب) حضرت طہمان نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا غلام وصیت کر سکتا ہے؟ فرمایا نہیں (ج) اے ایمان والو! مؤمنین کو چھوڑ کر کافروں کو دوست مت بناؤ۔ کیا چاہتے ہو کہ اللہ کا تم پر واضح دلیل آجائے (د) حضرت سفیان نے فرمایا حربی کے لئے وصیت نہیں ہے۔

[۳۱۴۹] (۱۲) ومن اوصی الی عبد نفسه وفي الورثة كبار لم تصح الوصية [۳۱۵۰]

(۱۳) ومن اوصی الی من یعجز عن القيام بالوصية ضمَّ الیه القاضی غیرہ [۳۱۵۱] (۱۴)

ومن اوصی الی اثنين لم یجز لاحدهما ان یتصرف عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله

قاضی اس کو بدل دے گا اور اس کی جگہ دوسرے کو وصی متعین کرے گا۔

[۳۱۴۹] (۱۲) کسی نے وصیت کی اپنے غلام کے لئے اور ورثہ میں بڑے ہیں تو وصیت صحیح نہیں ہوگی۔

تشریح میت کے ورثہ میں بالغ آدمی موجود ہے پھر بھی اپنے غلام کو وصی بنایا تو یہ اس کو وصی بنانا صحیح نہیں ہے۔

حجہ اوپر گزرا کہ غلام وصی نہیں بن سکتا۔ اور یہاں تو غلام کو وصی مان لیں تو بالغ آزاد پر اس کی نگرانی ہو جائے گی اور غلام بالغ آزاد پر نگرانی

نہیں کر سکتا اس لئے غلام کو وصی بنانا صحیح نہیں ہے (۲) اس صورت میں آزاد بالغ کی حق تلفی بھی ہے کہ آزاد اور بالغ ہوتے ہوئے غلام کو وصی

اور نگران بنایا۔ اس لئے غلام کو وصی بنانا صحیح نہیں ہے۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال المضار فی الوصية من الکبار ثم تلی غیر

مضار وصية من الله (الف) (آیت ۱۲، سورة النساء، مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۷ من کان یوصی وتستیھا، ج سادس، ص ۲۲۹، نمبر ۳۰۹۲)

اس اثر سے معلوم ہوا کہ اولاد میں سے بھی بڑے کو وصیت کرنی چاہئے چہ جائیکہ غلام کو وصیت کرے۔

نوٹ اگر ورثہ میں صرف چھوٹے بچے ہوں تو غلام کو نگران اور وصی بنا سکتا ہے۔ کیونکہ چھوٹا بچہ نگرانی کیسے کرے گا۔ پھر اس کی حفاظت کون

کرے گا۔ اس لئے اس مجبوری کے دور ہونے تک غلام وصی رہ سکتا ہے۔

[۳۱۵۰] (۱۳) کسی نے ایسے آدمی کو وصیت کی جو اس کو انجام دینے سے عاجز ہے تو قاضی اس کے ساتھ اس کے علاوہ کو شامل کر دے۔

تشریح موصی نے ایسے آدمی کو وصی بنایا جو وصیت کو مکمل انجام نہیں دے سکتا تو قاضی کسی اچھے آدمی کو اس کے ساتھ شامل کر دے تاکہ وصیت

اچھی طرح انجام پاسکے۔

حجہ پہلے اثر گزر چکا ہے۔ عن عامر قال الوصی بمنزلة الوالد، واذا اتهم الوصی عزل او جعل معه غیرہ (ب) (مصنف

ابن ابی شیبہ، ۴۱ من قال وصية العبد حیث یعلمھا، ج سادس، ص ۲۲۴، نمبر ۳۰۸۶۵، مصنف عبدالرزاق، الوصية حیث یضعھا صاحبھا الخ، ج

تاسع، ص ۹۵، نمبر ۱۶۴۸۶) اس اثر میں ہے کہ وصی متہم ہو یا کوئی خامی ہو تو اس کو معزول کر دے یا اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شامل

کرے۔ اس لئے یہاں وصیت انجام دینے سے عاجز ہے تو دوسرے کو اس کے ساتھ شامل کر دے۔ تاکہ موصی کی بات بھی رہ جائے اور

وصیت بھی اچھی طرح انجام پا جائے۔

[۳۱۵۱] (۱۴) کسی نے وصیت کی دو آدمیوں کو تو ان میں سے ایک کے لئے جائز نہیں ہے کہ تصرف کرے دوسرے کو چھوڑ کر امام ابوحنیفہؒ اور

امام محمدؒ کے نزدیک۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وصیت کرنے میں نقصان دینا گناہ کبیرہ ہے۔ پھر آیت کا کلمہ پڑھا غیر مضار وصية من الله (الف) عامر نے فرمایا وصی

والد کے درجے میں ہے، اگر وصی متہم ہو جائے تو قاضی اس کو معزول کر دے یا اس کے ساتھ دوسرے کو کر دے۔

دون صاحبہ [۳۱۵۲] (۱۵) الا فی شراء کفن المیت وتجهیزه وطعام اولاده الصغار و کسوتهم [۳۱۵۳] (۱۶) وردّ و دیعۃ بعینہا وتنفيذ وصیۃ بعینہا و عتق عبد بعینہ و قضاء

تشریح موسیٰ نے دو آدمیوں کو وصیت نافذ کرنے کا وصی بنایا۔ تو ایک آدمی وصیت نافذ کرنا چاہے تو طرفین کے نزدیک نہیں کر سکتا۔ بلکہ دونوں ملکر کام انجام دیں گے۔

وجہ دونوں کو وصی بنایا تو گویا کہ موسیٰ نے دونوں کی رائے پر اعتماد کیا۔ ایک کی رائے پر اعتماد نہیں کیا۔ اس لئے دونوں ملکر انجام دیں گے (۲) ایک اثر سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن عمرؓ قال اذا كانت وصیۃ و عتاقۃ تحاصوا (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲، فی الرجل یوصی بوصیۃ فیھا عتاقۃ، ج سادس، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۸۶۶) اس اثر میں ہے کہ میت نے ایک تہائی مال کی وصیت کی اور ایک غلام کو بھی آزاد کیا اور دونوں ملا کر ایک تہائی سے زیادہ وصیت ہو جاتی ہے تو دونوں کو حصے کر کے ایک تہائی کے اندر تقسیم کی جائے گی۔ پس جس طرح یہاں حصے کئے جائیں گے اسی طرح دو آدمیوں کو وصیت کی تو دونوں کو حصے کریں گے۔ لیکن انتظام کا حصہ کر نہیں سکتے تو دونوں مل کر انجام دیں گے۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کو پورا پورا اختیار ہے۔ اس لئے کوئی ایک بھی انجام دے دے تو جائز ہو جائے گا۔ [۳۱۵۲] (۱۵) مگر میت کے کفن خریدنے میں اس کی تجہیز و تکفین میں اور چھوٹے بچوں کے کھانے اور اس کے کپڑے میں۔

تشریح میت کے کفن لانے اور اس کی تجہیز و تکفین کرنے کے لئے دو آدمیوں کو وصی بنایا تو ایک آدمی بھی کفن خرید کر لے سکتا ہے اور تجہیز و تکفین کر سکتا ہے۔

وجہ یہ کام جلدی کرنے کا ہے۔ اور دیر کرنے سے میت پھول پھٹ سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پڑوس کے لوگ بھی جلدی سے اس کا انتظام کر سکتے ہیں۔ اس لئے اس مسئلے میں دونوں وصیوں کا جمع ہونا ضروری نہیں ہے۔ ایک آدمی بھی کام انجام دے سکتا ہے۔ یہی حال چھوٹے بچوں کے کھانے اور ان کے کپڑوں کا ہے کہ دو آدمیوں کو وصی بنایا تو ایک آدمی بھی کھانا اور کپڑا لے سکتا ہے۔ کیونکہ دونوں کے جمع ہونے کا انتظار کریں گے تو بچہ بھوک سے مر جائے گا یا سردی سے ٹھنڈا ہو جائے گا۔

اصول دو آدمیوں کو وصی بنایا تو دونوں کو جمع ہونا چاہئے لیکن جہاں جلدی ہو یا مجبوری ہو تو ایک وصی بھی کام انجام دے سکتا ہے۔

[۳۱۵۳] (۱۶) خاص امانت کو واپس کرنے کی وصیت اور خاص وصیت کو نافذ کرنے اور متعین غلام کو آزاد کرنے اور قرض ادا کرنے اور میت کے حقوق میں نالاش کرنے کی وصیت میں۔

تشریح یہ پانچ چیزوں کی وصیت ایسی ہے کہ دو آدمیوں کو وصی بنایا تو ایک آدمی بھی انجام دے سکتا ہے۔ دوسرے کو مشورے اور کام میں شریک نہ بھی کرے تب بھی جائز ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ان میں سے بعض کام تو وہ ہے کہ اس میں رائے مشورے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ کام متعین ہے صرف اس کو کر دینا ہے۔ اس لئے کوئی ایک بھی کر دے گا تو کافی ہے۔ مثلاً متعین امانت کو واپس کرنے کی وصیت دو آدمیوں کو کی۔ اب اس

الدين والخصومة في حقوق الميت [۳۱۵۴] (۱۷) ومن اوصى لرجل بثلث ماله وللآخر

میں مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ صرف امانت والے کو واپس کر دینا ہے اس لئے کوئی ایک وصی بھی کر دے گا تو ہو جائے گا۔ دوسرے کی شرکت کی ضرورت نہیں ہے۔ یا متعین وصیت کو نافذ کرنے کے لئے دو آدمیوں کو وصی بنایا مثلاً کہا کہ پانچ درہم زید کو تم دونوں دے آؤ تو اس میں دونوں کے مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے ایک وصی بھی دے آئے گا تو جائز ہو جائے گا۔ یا متعین غلام کو آزاد کرنے کی دو آدمیوں کو وصیت کی مثلاً میرے غلام خالد کو تم دونوں آزاد کر دو۔ تو اس میں بھی مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے ایک وصی آزاد کر دے تو جائز ہو جائے گا۔ یا زید کا میرے ذمے پانچ درہم قرض ہے تم دونوں کو وصیت کرتا ہوں کہ اس قرض کو ادا کر دو۔ تو ایک وصی بھی ادا کر دے تو جائز ہے۔ کیونکہ دونوں وصی کے مشورے کی ضرورت نہیں ہے۔ یا میت کے حقوق کے سلسلے میں مقدمہ کرنا ہے اس کے لئے دو آدمیوں کو وصی بنایا مثلاً زید نے مرنے سے پہلے دو آدمیوں کو وصی بنایا کہ میرا ہبہ مال فلاں کے پاس ہے اس کو لے آنا لیکن وہ نہیں دے رہا ہے۔ اب اس سلسلے میں مقدمہ دائر کرنا ہے تو ایک وصی بھی قاضی کے پاس مقدمہ دائر کر کے میت کے حق میں ہبہ کا فیصلہ کروا سکتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کام کرنا ہی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض مرتبہ دونوں وصیوں کا جمع ہونا مستعذر ہوتا ہے اور تاخیر کرنے میں میت کے حق ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔ اس لئے ایک وصی بھی مقدمہ دائر کر کے میت کے حق میں فیصلہ کر دالے گا تو جائز ہو جائے گا۔

اصول جہاں مشورے کی ضرورت نہیں وہاں دو وصیوں میں سے ایک بھی وصیت نافذ کر سکتا ہے (۲) جہاں دونوں وصیوں کا جمع ہونا مستعذر ہو اور کام جلدی کرنا ہو وہاں بھی ایک وصی کر لے گا تو جائز ہو جائے گا۔

لغت کسوة : کپڑا، پوشاک، ودیعة : امانت، تنفيذ : نافذ کرنا، خصومة : مقدمہ دائر کرنا۔

[۳۱۵۴] (۱۷) کسی نے کسی آدمی کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے تہائی مال کی، اور ورثہ نے اجازت نہیں دی تو ایک تہائی دونوں کے درمیان آدھی آدھی ہوگی۔

تشریح قاعدہ یہ گزرا کہ ورثہ کی اجازت کے بغیر تہائی مال سے زیادہ وصیت نہیں کر سکتا اور یہاں دو آدمیوں کو ایک تہائی ایک تہائی کی وصیت ہے۔ اس لئے دو تہائی کی وصیت ہوگئی۔ اور ورثہ ایک تہائی سے زیادہ کی اجازت نہیں دے رہے ہیں۔ اس لئے ایک تہائی مال کو دونوں موصی لہ کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی۔ مثلاً سو درہم ہو تو ایک تہائی 33.33 درہم یعنی تینتیس درہم اور تینتیس پیسے ہوئے۔ اور اس کو دو آدمیوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کریں تو 16.66 سولہ درہم اور چھیاسٹھ پیسے ملیں گے۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن الزہری فی رجل اوصى لرجل بفرس وسماء وقال ثلث مالی لفلان و فلان و كان الفرس ثلث ماله قال الزہری ان یقسم ثلث ماله علی حصصهم (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۸ رجل اوصی لرجل بفرس واوصی لآخر بثلث ماله وکان الفرس ثلث ماله، ج سادس، ص ۲۲۴، نمبر ۳۰۸۵۸) اس اثر میں گھوڑا موصی کا تہائی مال تھا۔ اور اس کے علاوہ بھی تہائی مال کا حاشیہ : (الف) حضرت زہری نے فرمایا کسی آدمی نے کسی آدمی کے لئے گھوڑے کی وصیت کی اور گھوڑے کو متعین کیا اور یوں کہا کہ میرا مال فلاں اور فلاں کے لئے ہے۔ اور گھوڑا تہائی مال تھا۔ تو حضرت زہری نے فرمایا میرا خیال ہے کہ تہائی مال کو حصوں پر تقسیم کیا جائے۔

بثلث ماله ولم تجز الورثة فالثلث بينهما نصفان [۳۱۵۵] (۱۸) وان اوصی لاحدهما بالثلث والاخر بالسدس فالثلث بينهما اثلثا [۳۱۵۶] (۱۹) وان اوصی لاحدهما بجميع

کسی کے لئے وصیت کردی تو حضرت زہری نے فرمایا کہ تہائی مال کو دونوں کے درمیان حصے کر دو۔

[۳۱۵۵] (۱۸) اور اگر ان میں سے ایک کے لئے وصیت کی تہائی کی اور دوسرے کے لئے چھٹے حصے کی تو ایک تہائی دونوں کے درمیان تین تہاک ہوگا۔

تشریح ایک آدمی کے لئے پورے مال کی تہائی کی وصیت کی جو سو درہم میں سے 33.33 تینتیس درہم تینتیس پیسے ہوں گے۔ اور دوسرے کے لئے پورے مال کے چھٹے حصے کی وصیت کی جو سو درہم میں سے 16.66 یعنی سولہ درہم اور چھیا سٹھ پیسے ہوں گے۔ اب دونوں وصیتوں کو ملائیں تو آدھے مال کی وصیت ہوگی۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ صرف تہائی مال کی وصیت جائز ہے۔ اس لئے دونوں وصی لکھ کر اپنے حصہ سے ایک ایک تہائی کم ملے گی۔ جس کے لئے پوری ایک تہائی مال کی وصیت کی تھی یعنی سو درہم میں سے 33.33 درہم ملنے والے تھے ان کو اس میں سے ایک تہائی کم کر کے 22.22 بائیس درہم اور بائیس پیسے ملیں گے۔ اور جن کو پورے مال کے چھٹے حصے کی وصیت کی تھی اس کو ایک تہائی کم کر کے 11.11 گیارہ درہم گیارہ پیسے ملیں گے۔

وجہ اوپر اثر گزر چکا ہے کہ وصیت زیادہ کردی تو حصے پر تقسیم ہوگی (۲) عن الحسن انه قال فی رجل اوصی بدرہم وبالسدس ونحوہ قال یتحصون جمیعا (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۸ رجل اوصی لرجل بفرس واوصی لآخر بثلث ماله وکان الفرس ثلث ماله، ج سادس، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۸۶) اس اثر میں ہے کہ زیادہ وصیت کردی ہو تو سب کو حصے پر تقسیم کر دی جائے گی۔

نوٹ اوپر کا حساب کلکیو لیٹر پریسٹ کر لیں۔

حساب کی دوسری شکل : جس کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اس کے لئے چھٹے حصے سے دو گنی وصیت کی۔ اس لئے 33.33 یعنی تینتیس درہم تینتیس پیسے کو تین حصوں میں تقسیم کریں تو 11.11 گیارہ درہم گیارہ پیسے ہوں گے۔ اور اس کا دو گنا 22.22 یعنی بائیس درہم بائیس پیسے تہائی وصیت والے کو ملے گا۔ اور ایک گنا یعنی تینتیس میں سے ایک تہائی 11.11 گیارہ درہم گیارہ پیسے چھٹے حصے والے کو ملے گا۔ کیونکہ چھٹا حصہ تہائی کا آدھا ہے۔

نکتہ اخلاط : تین تہائی کریں ان میں سے دو تہائی ایک کو دیں اور ایک تہائی دوسرے کو دیں اس کو اخلاط کہتے ہیں۔

[۳۱۵۶] (۱۹) اگر دونوں میں سے ایک کے لئے تمام مال کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے تہائی مال کی، اور ورثہ نے اجازت نہیں دی تو تہائی دونوں کے درمیان چار حصوں پر ہوگا امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک۔ اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ تہائی دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا کوئی آدمی درہم کی وصیت کرے اور چھٹے حصے کی تو سب حصے کئے جائیں گے۔

ماله وللآخر ثلث ماله ولم تُجز الورثة فالثلث بينهما على اربعة اسهم عند ابی یوسف و محمد رحمهما الله تعالى وقال ابو حنیفة رحمه الله الثلث بينهما نصفان. [۳۱۵۷]

(۲۰) ولا يضرب ابو حنیفة رحمه الله تعالى للموصی له بما زاد على الثلث الا في

تشریح ایک آدمی کے لئے پورے مال کی وصیت کی مثلاً سودرہم اس کے پاس تھے تمام ہی کی وصیت زید کے لئے کردی۔ پھر دوسرے آدمی کے لئے اس کی تہائی یعنی 33.33 تینیس درہم تینیس پیسے کی وصیت کردی تو مجموعہ 100 + 33.33 برابر 133.33 ایک سو تینیس درہم تینیس پیسے کی وصیت کردی۔ حالانکہ قاعدہ گزر چکا ہے کہ ورثہ اجازت نہ دے تو پورے مال کی تہائی ہی وصیت کر سکتا ہے۔ یعنی پورا مال سو درہم ہے تو اس میں سے 33.33 تینیس درہم تینیس پیسے ہی وصیت کر سکتا ہے۔ اس لئے اب دیکھنا ہوگا کہ 33.33 میں سے پورے مال کی وصیت کئے جانے والے کے کتنے حصے ہوں گے اور تہائی مال وصیت کئے جانے والے کے کتنے حصے ہوں گے۔ اس حساب سے تقسیم کی جائیگی۔

حصص کا حساب : جس کو پورے مال یعنی 100 سودرہم کی وصیت کی وہ تہائی 33.33 کا تین گنا ہے۔ اس لئے تین گنا وہ اور ایک گنا تہائی وصیت والے کی مجموعہ چار گنا ہوا۔ اس لئے حساب ربح یعنی چوتھائی سے کیا جائے گا۔ جس کی وصیت تین گنی تھی اس کو تین ربح دیں اور جس کی وصیت ایک تہائی یعنی ایک گنی تھی اس کو ایک ربح دیں۔ اور پورے 100 درہم کی تہائی 33.33 تینیس درہم اور تینیس پیسے کو چار حصوں میں تقسیم کرے۔ اس طرح ہر حصہ 8.33 آٹھ درہم تینیس پیسے کا ہوگا۔ اب جس کی وصیت تین گنی کی تھی یعنی پورے مال کی تھی اس کو تین ربح دیں جو 24.999 یعنی چوبیس درہم نانواے پیسے ہوئے۔ اور جس کی وصیت پورے مال میں سے تہائی کی تھی یعنی ایک ربح کی تھی اس کو 8.33 آٹھ درہم تینیس پیسے ملیں گے۔ حاصل یہ ہے کہ تین ربح پورے مال والے کو اور ایک ربح تہائی مال والے کو ملے گا۔ اور مجموعہ 33.33 تینیس درہم تینیس پیسے ہوگا جو سودرہم کی تہائی ہے۔

فائدہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تہائی مال سے زیادہ جس کے لئے وصیت کی وہ بیکار ہے۔ شریعت کے اعتبار سے اتنی کرنی ہی نہیں چاہئے۔ اس لئے اس کی وصیت بھی تہائی رہ گئی۔ گویا کہ جمع مال والے کے لئے تہائی اور دوسرے کے لئے بھی تہائی کی وصیت رہ گئی۔ اور یہ دونوں برابر ہیں اس لئے کل مال کے تہائی حصے میں دونوں برابر یعنی آدھا آدھا تقسیم کریں گے۔ اور ہر ایک کو 33.33 کا آدھا 16.66 سولہ درہم چھیا سٹھ پیسے ملیں گے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر متفرع ہے کہ تہائی سے زیادہ وصیت کرنا بیکار جائے گا۔ اور اس کے لئے تہائی ہی وصیت باقی رہے گی۔

مجموعہ حدیث گزر چکی ہے۔ الثلث والثلث کثیر (ابوداؤد و شریف، نمبر ۲۱۱۶)

[۳۱۵۷] (۲۰) اور امام ابو حنیفہ نہیں دلاتے موصی لہ کو تہائی سے زیادہ محابات اور سعایت میں اور درہم مرسلہ میں۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ میت تہائی سے زیادہ آدھے کا یا پورے مال کی وصیت کرے تو وہ باطل ہے وہ لوٹ کر تہائی مال کی وصیت پر

المحابة والسعاية والدراهم المرسله.

آجائے گی۔ لیکن آدھے یا پورے نہ بولے اور کچھ مقدار کی وصیت کر دے بعد میں مال کے حساب کے بعد معلوم ہوا کہ جو مقدار اس نے وصیت کی ہے اس کا پورا مال اتنا ہی ہے یا اس کا آدھا ہے تو یہ وصیت باطل ہو کر تہائی پر نہیں آئے گی بلکہ صاحبین کی طرح حصص پر تقسیم ہوگی۔ اسی کی ایک شکل محابات، دوسری سعاہ اور تیسری دراہم مرسلہ ہے۔

چونکہ اپنی زبان سے آدھا یا پورا نہیں کہا جو تہائی سے زیادہ تھے اس لئے باطل نہیں ہوں گے۔ چاہے حساب کرنے کے بعد وہ وصیت کا مال پورا یا آدھا ہی کیوں نہ ہو۔

المحابات : محبة سے مشتق ہے، محبت میں زیادہ قیمت کی چیز کو کم قیمت میں بیچ دینا۔ اس کی صورت یہ ہے۔ مثلاً ایک آدمی کا ایک غلام ہے جس کی قیمت تیس (۳۰) درہم ہے۔ اس نے وصیت کی کہ اس کو زید کے ہاتھ میں دس درہم میں بیچ دو۔ اب دس درہم میں بیچا تو گویا کہ وہ بیس درہم اس کو محبت میں وصیت کر دی یہ غلام کی قیمت سے آدھے سے زیادہ ہے۔ اگر میت کی صرف یہی غلام مال ہو اور آدھے سے زیادہ کی وصیت کرے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وصیت باطل ہوتی۔ لیکن صاف لفظ میں تہائی سے زیادہ کی وصیت نہیں کی ہے بلکہ حساب اور کھوج کے بعد معلوم ہوا کہ تہائی سے زیادہ کی وصیت کی ہے۔ اس لئے یہ وصیت باطل نہیں ہوگی بلکہ حصص پر تقسیم ہو جائے گی یعنی تیس میں سے ایک تہائی یعنی دس درہم وصیت ہوگی اور باقی بیس درہم قیمت مشتری کو ادا کرنی ہوگی۔

اس آدمی کے پاس دوسرا غلام تھا جس کی قیمت ساٹھ (۶۰) درہم تھی۔ اس نے وصیت کی کہ عمر کے ہاتھ میں صرف بیس درہم میں بیچ دے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ چالیس درہم محبت میں وصیت کر دی جو اس کی قیمت سے آدھے سے بھی زیادہ ہے۔ پس اگر صرف یہی مال ہوتا اور زبان سے کہتا کہ آدھے سے زیادہ کی وصیت کرتا ہوں تو وصیت باطل ہو جاتی۔ لیکن محابات کیا تو وصیت باطل نہیں ہوگی۔ البتہ اس کے لئے تہائی میں وصیت ہوگی۔ اس لئے اس غلام کو چالیس درہم میں خریدنا ہوگا۔ اور بیس درہم وصیت میں شمار ہو کر کم ہو جائے گا جو ساٹھ (۶۰) درہم کی تہائی ہے۔ اس صورت میں دونوں آدمیوں کے لئے وصیت درست رہی اور دونوں کو اس کی تہائی مل گئی۔ یعنی تیس والے کو ایک تہائی دس کم ہوا اور ساٹھ والے کے لئے اس کی دو تہائی یعنی بیس کم ہوا تو گویا کہ ان کے حصوں پر تقسیم ہوئی۔

السعاہ : یہ سعی سے مشتق ہے۔ غلام اپنی قیمت کما کر آقا کو دے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ میت نے دو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی۔ ایک کی قیمت تیس تھی اور دوسرے کی قیمت ساٹھ درہم۔ اور آقا کے پاس کل مال بھی دو غلام تھے۔ پس اگر یوں کہتا کہ پورے مال کے آزاد ہونے کی وصیت کرتا ہوں تو وصیت باطل ہو کر تہائی پر آ جاتی اور دونوں غلاموں کو برابر ملتا۔ لیکن پہلے آزاد کیا بعد میں حساب کرنے سے پتا چلا کہ آقا کا پورا مال وصیت میں صرف ہو رہا ہے اس لئے دونوں وصیتیں اپنی اپنی جگہ پر برقرار رہے گی اور جس کو زیادہ کی وصیت کی اس کو زیادہ ملے گی اور جس کو کم کی وصیت کی اس کو کم ملے گی۔ مثلاً جس غلام کی قیمت تیس درہم تھی اس کی ایک تہائی یعنی دس درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی بیس درہم کما کر یعنی سعاہت کر کے آقا کے ورثہ کو ادا کرے۔ اور جس غلام کی قیمت ساٹھ درہم ہے اس کی ایک تہائی یعنی بیس درہم آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی یعنی چالیس درہم سعاہت کر کے آقا کے ورثہ کو ادا کرے گا۔ اور دونوں غلام کے مجموعی قیمت نوے درہم کی تہائی یعنی تیس درہم آزاد

[۳۱۵۸] (۲۱) ومن اوصی وعليه دين يحيط بماله لم تجز الوصية الا ان يبرأ الغرماء من الدين. [۳۱۵۹] (۲۲) ومن اوصی بنصيب ابنه فالوصية باطلة فان اوصی بمثل نصيب هوئی۔

الدرہم المرسلہ : غیر متعین درہم کی وصیت۔ اس میں میت یہ نہ کہے کہ میں پورے مال کی وصیت کرتا ہوں یا آدھے مال کی وصیت کرتا ہوں۔ بلکہ یوں کہے کہ میں زید کے لئے تیس درہم کی وصیت کرتا ہوں اور عمر کے لئے ساٹھ درہم کی وصیت کرتا ہوں۔ بعد میں حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ اس کے پاس کل نوے درہم ہی دراشت میں ہے۔ اس لئے اس کی ایک تہائی کی وصیت درست ہوگی باقی ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ چنانچہ زید کے لئے تیس درہم کی وصیت کی تھی اس لئے اس کی تہائی یعنی دس درہم وصیت میں ملیں گے۔ اور باقی بیس درہم ورثہ میں تقسیم ہوں گے۔ اور عمر کے لئے ساٹھ درہم کی وصیت کی تھی اس لئے اس کی تہائی یعنی بیس درہم وصیت میں ملیں گے۔ اور باقی چالیس درہم ورثہ میں تقسیم ہوں گے۔

اصول کھلے الفاظ میں تہائی سے زیادہ کی وصیت کرے تو وہ باطل ہو کر تہائی پر آجائے گی اور دوسرے کے ساتھ برابر ہو جائے گی۔ لیکن محاببات یا سعا یہ یا درہم مرسلہ کے ذریعہ پورے مال کی وصیت کر دے اور بعد میں حساب سے پتا چلے کہ پورے مال کی وصیت کی ہے تو دونوں موصی لہ کو اپنے اپنے حصے کے مطابق ملے گا اور تہائی مال حصص پر تقسیم ہوگا۔

[۳۱۵۸] (۲۱) کسی نے وصیت کی حال یہ کہ اس پر دین ہے جو اس کے مال کو محیط ہے تو وصیت جائز نہیں ہوگی مگر یہ کہ قرض خواہ قرض سے بری کر دیں۔

تشریح کسی کے پاس کل ایک ہزار درہم ہیں لیکن ایک ہزار قرض بھی ہے اور قرض اس کے سارے مال کو گھیرے ہوا ہے۔ تو اس کی وصیت کرنا درست نہیں ہے۔ ہاں! خود قرض دینے والے قرض سے بری کر دیں تو اب وصیت کر سکتا ہے۔

ترجہ حدیث میں ہے کہ میت کے مال سے پہلے قرض ادا کیا جائے گا۔ اس سے بچے گا تو اس کی تہائی سے وصیت نافذ کی جائے گی۔ اور اس کے بعد جو باقی بچے گا وہ ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن علیؑ انه قال انکم تقرءون هذه الآية من بعد وصية توصون بها او دين (آیت ۱۲ سورة النساء) وان رسول اللہ ﷺ قضی بالدين قبل الوصية (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی میراث الاخوة من الاب والام، ج ۲، ص ۲۹، نمبر ۲۰۹۱ ابن ماجہ شریف، باب الدين قبل الوصية، ص ۳۹۱، نمبر ۲۷۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آیت میں اگرچہ وصیت کا تذکرہ پہلے ہے اور قرض ادا کرنے کا تذکرہ بعد میں ہے لیکن حضورؐ نے فیصلہ فرمایا کہ قرض پہلے ادا کیا جائے گا اس کے بعد بچے گا تو وصیت نافذ کی جائے گی۔

نکتہ محیط : احاطہ سے مشتق ہے گھیرا ہوا، ببراً : بری کر دے، غرماء : غریم کی جمع ہے قرض دینے والا۔

[۳۱۵۹] (۲۲) کسی نے وصیت کی اپنے بیٹے کے حصے کی تو وصیت باطل ہے اور اگر وصیت کی بیٹے کے حصے کے مثل تو جائز ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ نے فرمایا تم لوگ یہ آیت پڑھتے ہو من بعد وصية توصون بما اودین حالانکہ حضورؐ نے قرض کی ادائیگی کا فیصلہ وصیت سے پہلے کیا۔

ابنہ جازت [۳۱۶۰] (۲۳) فان كان له ابنان فللموصی له الثلث [۳۱۶۱] (۲۴) ومن اعتق

ترشح یوں وصیت کی کہ میری وراثت میں سے جتنا حصہ میرے بیٹے کو ملے گا وہی حصہ فلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں تو یہ وصیت باطل ہے۔
ترجہ اس لئے کہ وراثت ملنے کے بعد وہ مال بیٹے کا ہو گیا تو دوسرے کے مال کو وصیت کیسے کرے گا۔ اس لئے وصیت باطل ہے۔ اور اگر یوں وصیت کی جتنا مال بیٹے کو ملے گا اس کے مثل وصیت کرتا ہوں۔ مثلاً اگر بیٹے کو میری وراثت میں سے ایک تہائی ملے گی تو ایک تہائی کی وصیت کرتا ہوں۔ اور اگر ایک تہائی سے زیادہ ملے گی مثلاً آدھا ملے گا تو آدھے کی وصیت کرتا ہوں تو یہ وصیت درست ہے۔ البتہ موصی لہ کو ہر حال میں تہائی سے زیادہ نہیں ملے گی۔

ترجہ مثل کا مطلب یہ نہیں ہے کہ بیٹے ہی کے مال کی وصیت کرتا ہوں۔ بلکہ اس کے مثل جو مقدار ہوگی اس کی وصیت کرتا ہوں اس لئے وہ وصیت جائز ہے (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سنن عامر عن رجل مات وترك ثلاثة بنين واوصی بمثل نصيب احدهم قال هو رابع له الربع (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۰۱ رجل مات وترك ثلاثة بنين واوصی بمثل نصيب احدهم، ج ۱، ص ۲۱۶، نمبر ۳۰۷۸۰) اس اثر میں ہے کہ بیٹے کے مثل کی وصیت کرے تو جائز ہے۔ اور یہ بھی بتایا کہ تین بیٹے ہوں تو موصی لہ کو چوتھا بیٹا شمار کیا جائے گا۔ اور چار بیٹوں کو ایک ایک چوتھائی مل جائے گی۔

نکتہ نصیب : حصہ۔

[۳۱۶۰] (۲۳) پس اگر اس کے لئے دو بیٹے ہوں تو موصی لہ کے لئے تہائی ہوگی۔

ترشح وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے بیٹے کو جتنی وراثت ملے اس کے مثل فلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں۔ اور وصیت کرنے والے کو دو بیٹے تھے تو موصی لہ کو تیسرا بیٹا شمار کیا جائے گا اور تینوں کو ایک ایک تہائی مل جائے گی۔

ترجہ اوپر اثر گزر چکا ہے۔ دوسرا اثر یہ ہے۔ عن ابراهيم قال اذا ترك الرجل ثلاثة بنين واوصی بمثل نصيب احدهم قال واحدا اجعلهما من اربعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۰۱ رجل مات وترك ثلاثة بنين واوصی بمثل نصيب احدهم، ج ۱، ص ۲۱۶، نمبر ۳۰۷۸۱) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ موصی لہ کو ایک بیٹے کا حصہ ملے گا۔ یوں تو دو بیٹیوں کو آدھا آدھا یعنی سو میں سے پچاس ملے گا۔ اور یوں کہا کہ میرے بیٹے کے مثل وصیت کرتا ہوں تو موصی لہ کو بھی سو میں سے پچاس ملنا چاہئے۔ لیکن تہائی سے زیادہ وصیت باطل ہے اس لئے موصی لہ کو 33.33 مل گیا اور باقی 66.66 رہا اس لئے دونوں بیٹیوں کو اس کا آدھا آدھا 33.33 مل جائے گا جو موصی لہ کے برابر ہے۔ تو گویا کہ تینوں کو ایک ایک تہائی مل گئی۔

[۳۱۶۱] (۲۴) کسی نے اپنے مرض موت میں غلام آزاد کیا یا بیچا، محابات کی یا ہبہ کیا تو یہ تمام جائز ہیں اور وہ معتبر ہیں تہائی سے۔ اور ان کو اصحاب وصایا کے ساتھ شریک کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عامر نے فرمایا ایک آدمی کا انتقال ہوا اور تین بچے چھوڑے اور ایک بچے کے مثل وصیت کی تو فرمایا کہ وہ گویا کہ چوتھا آدمی ہوا اور اس کے لئے چوتھائی ہوگی

عبدا فی مرضه او باع وحابی او وھب فذلک کلہ جائز وھو معتبر من الثلث ویضرب بہ

ترغ اپنے مرض الموت میں غلام آزاد کیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ لیکن مرض الموت میں آزاد کیا ہے اس لئے تہائی مال سے آزاد ہوگا، اس سے زائد سے آزاد نہیں ہوگا۔ مثلاً اس کے پاس کل مال چھ ہزار ہے۔ اور غلام کی قیمت دو ہزار ہے تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ لیکن اگر غلام کی قیمت چار ہزار ہے تو آدھا غلام آزاد ہوگا جو میت کے مال کی تہائی ہے یعنی دو ہزار کے مطابق اور باقی آدھا سہی کر کے ورثہ کو دے گا۔ حاصل یہ ہے کہ مرض الموت میں آزاد کرنے سے ورثہ کا حق متعلق ہو گیا ہے اس لئے تہائی مال میں سے آزاد ہوگا۔ اس سے زیادہ سے نہیں۔

رح حدیث میں ہے۔ عن عمران بن حصین ان رجلا اعتق ستة اعبد عند موتہ ولم یکن لہ مال غیرہم فبلغ ذلک النبی ﷺ فقال لہ قولاً شدیداً ثم دعاہم فجزاہم ثلاث اجزاء فافرع بینہم فاعتق اثنین وارق اربعة (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین اعتق عبید الہ لم یتبلغہم الثلث، ص ۱۹۵، نمبر ۳۹۵۸، مسلم شریف، باب من اعتق شرکاً لدنی عبدہ، نمبر ۱۶۶۸) اس حدیث میں مرض الموت میں چھ غلام آزاد کئے اور ان کے علاوہ مال نہیں تھا تو قرعہ ڈال کر ان میں سے دو کو آزاد قرار دیا جو پورے مال کی تہائی تھے۔ اور باقی چار کو غلام قرار دیا اور ان کو ورثہ میں تقسیم کر دیا۔ یہ آزادی اگر چہ میت کی زندگی میں ہوئی لیکن آزاد ہونے کے اعتبار سے وصیت کی طرح ہو گیا۔

اس آزاد کرنے کے علاوہ اگر اور وصیتیں کی ہیں اور دونوں ملکر تہائی مال سے زیادہ ہو گئی ہیں تو تہائی مال کے اندر دونوں کو حصوں پر تقسیم کیا جائیگا۔ مثلاً ایک غلام کی قیمت دو ہزار تھی جس کو مرض الموت میں آزاد کیا اور ایک دوسرے آدمی کو دو ہزار دینے کی بھی وصیت کی۔ اب غلام کی قیمت دو ہزار اور آدمی کو دو ہزار دینے کی وصیت ملکر چار ہزار ہو گئے۔ اور میت کی کل مالیت چھ ہزار ہے۔ اس لئے آزاد کرنا اور وصیت ایک تہائی سے زیادہ ہو گئے۔ اس لئے اب دو ہزار میں دونوں کو حصے قرار دیں گے۔ اور غلام کا ایک ہزار یعنی آدھا آزاد ہوگا اور آدھی قیمت کی سہی کرے گا۔ ۱۔ دت والے کو ایک ہزار دیا جائے گا یعنی وصیت کی آدھی دی جائے گی۔ عبارت میں ویضرب بہ مع اصحاب الوصایا کا یہی مطلب ہے۔

باع وحابی : کی صورت یہ ہے کہ مثلاً غلام کی قیمت دو ہزار تھی اس کو محبت میں محبت والے سے ایک سو میں بیچ دیا یہ بیچنا جائز تو ہے لیکن مرض الموت میں ہونے کی وجہ سے اس کی حیثیت وصیت کی طرح ہو جائے گی۔ یعنی یہ دو ہزار کل ملکیت کی تہائی ہے تب تو ٹھیک ہے، اور تہائی سے زیادہ ہے تو تہائی تک پیچھے لے جایا جائے گا۔ اور دوسری وصیتیں ملکر تہائی سے زیادہ ہو جائے تو حصص پر تقسیم کی جائے گی۔ مثلاً میت کی ملکیت چھ ہزار تھی اور محابات دو ہزار کی ہے جو چھ ہزار کی تہائی ہے۔ اس لئے یہ ٹھیک ہے۔ اور اگر دو ہزار کی دوسری وصیت بھی کی ہے تو یہ ملکر چار ہزار ہو جائیں گے۔ اور ملکیت کل چھ ہزار کی ہے۔ تو محابات اور وصیت میں آدھا آدھا کم ہو جائے گا۔ ایک ہزار وصیت والے کو دیا جائے گا اور ایک ہزار محابات والے کا معاف ہوگا، باقی ایک ہزار میں مشتری کو خریدنا ہوگا۔

حاشیہ : (الف) عمران بن حصین نے فرمایا کہ ایک آدمی نے اپنی موت کے وقت چھ غلام آزاد کیا۔ اور اس کے پاس اس کے علاوہ مال نہیں تھا تو اس کی خبر حضور کو ہوئی۔ تو آپؐ نے سخت جملے کہے۔ پھر ان غلاموں کو بلایا اور تین حصے فرمایا اور ان کے درمیان قرعہ ڈالا، پس دو کو آزاد کیا اور چار کو غلام باقی رکھا۔

مع اصحاب الوصایا [۳۱۶۲] (۲۵) فان حابی ثم اعتق فالمحابة اولی عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۳۱۶۳] (۲۶) فان اعتق ثم حابی فہما سواء [۳۱۶۴] (۲۷) وقال العتق اولی فی المسئلین۔

او وہب : مرض الموت میں غلام بہہ کر دیا تو یہ جائز ہے۔ لیکن اس کی حیثیت بھی وصیت کی طرح ہو جائے گی۔ یعنی تہائی سے کم ہے تو ٹھیک ہے اور تہائی سے زیادہ بہہ کیا تو تہائی تک پیچھے ہٹایا جائے گا۔ اور اگر اس کے علاوہ بھی وصیتیں ہیں تو سب کو حصوں پر تقسیم کریں گے۔
نکتہ حابی : محبہ سے مشتق ہے محبت میں زیادہ قیمت کی چیز کو کم قیمت میں بیچ دینا، یضرب بہ مع اصحاب الوصایا : وصیت والوں کے ساتھ شامل کر کے تقسیم کی جائے گی۔

[۳۱۶۲] (۲۵) اگر محابات کی پھر آزاد کیا تو محابات اولی ہوگی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح محابات کا مطلب گزر چکا ہے کہ زیادہ قیمت کی چیز کو محبت میں کم قیمت میں بیچ دینا۔ اگر مرنے والے نے مرض الموت میں پہلے محابات کی مثلاً دو ہزار کے غلام کو ایک سو میں بیچ دیا اور دوسرے غلام کو آزاد کیا وہ بھی دو ہزار کا تھا اور کل مالیت چھ ہزار تھی۔ اب دونوں ملکر چار ہزار ہو گئے تو تہائی سے زیادہ ہے اس لئے محابات کو ترجیح دی جائے گی اور غلام کی بیچ ایک سو میں نافذ کر دی جائے گی۔ اور جس غلام کو آزاد کیا وہ چونکہ آزاد ہو چکا ہے اب واپس نہیں لوٹ سکتا اس لئے وہ اپنی پوری قیمت دو ہزار کی سعایت کرے گا۔

وجہ محابات پہلے کی ہے اور آزاد بعد میں کیا ہے۔ نیز محابات کچھ نہ کچھ رقم کے بدلے میں بیچ ہے اور آزاد کرنا مفت ہے اس لئے محابات افضل ہوگی اور اس کو ترجیح دی جائے گی۔

[۳۱۶۳] (۲۶) پس اگر آزاد کیا پھر محابات کی تو دونوں برابر ہیں۔

تشریح پہلے آزاد کیا پھر محابات کی تو دونوں کے درجے برابر ہوں گے۔ مثال مذکور میں میت کی ملکیت چھ ہزار ہے۔ اور آزاد کردہ غلام دو ہزار کا اور محابات کردہ غلام دو ہزار کا ہے۔ دونوں ملکر چار ہزار ہوئے جو تہائی سے زیادہ ہے۔ اس لئے دونوں غلام کا آدھا آدھا ہوگا۔ یعنی آزاد کردہ غلام کا آدھا آزاد ہوگا اور باقی آدھا یعنی ایک ہزار سعایت کر کے میت کے ورثہ کو دے گا۔ اور محابات کردہ غلام کی قیمت ایک ہزار مشتری کو ادا کرنی ہوگی۔

وجہ محابات بعد میں ہونے کی وجہ سے دونوں کے درجے برابر ہوں گے۔

[۳۱۶۴] (۲۷) اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہا آزادی اولی ہے دونوں مسئلوں میں۔

تشریح محابات پہلے کی ہو یا آزاد پہلے کیا ہو ہر حال میں آزادی کو ترجیح ہوگی۔ اس لئے پہلے تہائی میں سے غلام آزاد ہوگا اس سے بچے گا تو محابات والے کو ملے گا۔ مثال مذکور میں آزاد کردہ غلام دو ہزار کا تھا اور محابات کردہ غلام بھی دو ہزار کا تھا۔ دونوں ملکر چار ہزار ہوئے جو تہائی سے زیادہ ہے۔ کیونکہ پوری ملکیت صرف چھ ہزار ہے۔ اس لئے صرف غلام آزاد ہوگا اور محابات والے کو غلام کی پوری قیمت دیکر خریدنا ہوگا۔

[۳۱۶۵] (۲۸) ومن اوصی بسهم من ماله فله اخس سهام الورثة الا ان ينقص عن السدس فيتم له السدس [۳۱۶۶] (۲۹) وان اوصی بجزء من ماله قيل للورثة اعطوه ما

مذہب وہ فرماتے ہیں کہ محابات کی بیع مشتری کی جانب سے فسخ ہو سکتی ہے جبکہ آزادی فسخ نہیں ہو سکتی۔ اس لئے آزادی محابات سے ہر حال میں افضل ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال یغیر الرجل من وصیته ما شاء الا العتاق (الف) مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۵، الرجل یوصی بالوصیۃ ثم یرید ان یغیرھا، ج سادس، ص ۲۱۸، نمبر ۳۰۷۹ (۳۰) اس اثر میں ہے کہ آزادی ہو تو اس کو نہیں بدل سکتا۔ اس لئے وہ ہر حال میں محابات سے افضل ہے۔

[۳۱۶۵] (۲۸) کسی نے وصیت کی اپنے مال کے ایک سہم کا تو اس کے لئے ورثہ کا کمتر حصہ ملے گا مگر یہ کہ چھٹے کم ہو جائے تو اس کے لئے چھٹا پورا کیا جائے گا۔

مذہب کسی نے اپنے مال کے ایک سہم کا کسی کے لئے وصیت کی۔ اور یہ متعین نہیں کیا وہ سہم چھٹا ہے یا تہائی ہے تو اس کے ورثہ میں سے جس کو سب سے کم حصہ ملے گا اتنا ہی موصیٰ لے کو مل جائے گا۔ البتہ دور عایتیں ضروری ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ حصہ چھٹے سے کم نہ ہو، اگر چھٹے سے کم ہو تو پورا کر کے چھٹا حصہ دیا جائے گا۔ کیونکہ اہل عرب جب مطلق سہم بولتے ہیں تو اس سے چھٹا حصہ مراد لیتے ہیں۔ اور دوسری رعایت یہ ہے کہ تہائی سے زیادہ نہ ہو کیونکہ تہائی سے زیادہ ورثہ کی اجازت کے بغیر وصیت جائز نہیں۔

مذہب مطلق سہام سے چھٹا حصہ مراد ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان عدیا سأل ایاسا فقال السهم فی کلام العرب السدس، دوسری روایت میں ہے۔ عن شریح انه قضی فی رجل اوصی لرجل بسهم من ماله ولم یسم قال ترفع السهام فیکون للموصی له سهم (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۳، فی الرجل یوصی للرجل بسهم ماله، ج سادس، ص ۲۱۷، نمبر ۳۰۷۹۳/۳۰۷۸۸) پہلی روایت سے معلوم ہوا کہ سہم کلام عرب میں چھٹے حصے کو کہتے ہیں۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ اگر سہم کی مقدار متعین نہیں کی تو وارثین میں سے کم حصہ جس کو ملے گا وہ حصہ دلوایا جائے گا۔

نفت اخس : کمتر۔

[۳۱۶۶] (۲۹) اگر اپنے مال کے کچھ حصے کی وصیت کی تو ورثہ کو کہا جائے گا کہ جتنا چاہو اس کو دے دو۔

مذہب اس مسئلے میں وصیت کرنے والے نے کچھ مقدار متعین نہیں کی ہے اور نہ کوئی حصہ متعین کیا ہے بلکہ اپنے مال کے جز کا لفظ بولا ہے۔ اور جز تھوڑے سے مال کو بھی کہتے ہیں۔ اس لئے ورثہ جو بھی دے دیں گے وہ جز ہو جائے گا۔ چونکہ اب ورثہ میت کے قائم مقام ہیں اس لئے ورثہ سے کہا جائے گا کہ آپ جو دیں وہ وصیت پوری ہونے کے لئے کافی ہے۔

نفت جز : کچھ حصہ، کچھ جز۔

حاشیہ : (الف) حضرت عطاءؓ نے فرمایا وصیت میں سے جو چاہے تبدیل کرے مگر آزاد کرنے کو (اس کو تبدیل نہیں کر سکتا) (ب) ایک آدمی نے ایک آدمی کے لئے وصیت کی ایک حصے کا اور وضاحت نہیں کی تو حضرت شریحؒ نے فیصلہ فرمایا کہ سہام اٹھائے اور موصیٰ لے کے لئے ایک حصہ ہوگا۔

شتم [۳۱۶۷] (۳۰) ومن اوصی بوصایا من حقوق الله تعالى قَدِّمَت الفرائض منها علی غیرها قَدِّمَها الموصی او اخرها مثل الحج والزکوة والكفارات [۳۱۶۸] (۳۱) وما لیس بواجب قَدِّمَ منه ما قَدِّمَہ الموصی [۳۱۶۹] (۳۲) ومن اوصی بحجة الاسلام احبُّوا عنه

[۳۱۶۷] (۳۰) کسی نے چند وصیتیں کیں حقوق اللہ کی تو ان میں سے دوسروں پر فرائض کو مقدم کیا جائے گا، وصیت کرنے والے نے اس کی پہلی وصیت کی ہو یا بعد میں۔ جیسے حج، زکوة، کفارات،

تشریح اللہ کے حقوق کے لئے چند وصیتیں کیں۔ ان میں سے بعض میت پر واجب تھیں بعض مستحب تھیں تو قاعدہ یہ ہوگا کہ پہلے فرائض کو پورے کئے جائیں گے پھر مستحبات کو، چاہے وصیت کرنے میں مستحب کو پہلے بیان کیا ہو اور فرائض کی وصیت بعد میں کی ہو۔

مذہب فرائض ذمے میں ہیں ان کا ادا کرنا ضروری ہے۔ اور سنت اور مستحبات ذمے میں نہیں ہیں اس لئے فرائض کو پہلے ادا کیا جائے گا۔ اور سنت اور مستحبات کو بعد میں (۲) اس کی اتنی اہمیت ہے کہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ پورے مال سے ادا کئے جائیں گے۔ اثر یہ ہے۔ عن الزہری قال اذا كان علی الرجل شیء واجب فهو من جمیع المال (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن الحسن وطاؤس فی الرجل علیہ حجة الاسلام وتكون علیہ الزکوة فی ماله؟ قال لا یكونان هذه بمنزلة الدین (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۹، الرجل یوصی بالحد والبرکة ۲۹، ح سادس، ص ۲۲۰، نمبر ۳۰۸۱۷، ۳۰۸۱۸) دوسرے اثر سے معلوم ہوا کہ فرائض کی ادائیگی دین کی طرح ہے۔ اور دین وصیت سے پہلے ادا کیا جاتا ہے اس لئے اس کا حق مستحبات سے پہلے ہوگا۔ البتہ بہت سے فرائض ہیں تو وصی کو اختیار ہے جس کو چاہے پہلے ادا کرے جس کو چاہے بعد میں ادا کرے۔ کیونکہ سبھی واجب ہونے کی وجہ سے سب کا درجہ برابر ہے۔

[۳۱۶۸] (۳۱) اور جو واجب نہیں ہے تو اس کو مقدم کرے جس کو وصی نے مقدم کیا ہے۔

تشریح کئی وصیتیں کیں ہیں لیکن سب وصیتیں مستحبات میں سے ہیں تو جس کو وصیت کرنے والے نے پہلے بیان کیا ہے اس کو پہلے ادا کرے اور جس کو بعد میں بیان کیا اس کو بعد میں ادا کرے۔

مذہب سبھی مستحب ہیں تو وصیت کرنے والا جس کی زیادہ اہمیت سمجھا اس کو پہلے بیان کیا اور جس کی کم اہمیت سمجھا اس کو بعد میں بیان کیا۔ اس لئے اس کی مرضی کی رعایت کی جائے گی۔

[۳۱۶۹] (۳۲) کسی نے وصیت کی حج کرنے کی تو اس کے شہر سے ایک آدمی کو حج کرائے جو اس کی جانب سے کرے سوار ہو کر۔ پس اگر نفقہ وصیت کو نہ پہنچ سکے تو اس کی جانب سے حج کرائے جہاں سے پہنچ سکے۔

تشریح کسی نے حج کروانے کی وصیت کی تو اصل یہ ہے کہ جس شہر میں موصی رہتا تھا اس شہر سے کسی آدمی کو حج بدل کے لئے بھیجے جو اس کی

حاشیہ : (الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا اگر آدمی پر کوئی چیز واجب ہو تو وہ پورے مال سے ادا کیا جائے گا (ب) حضرت حسن اور طاؤسؒ نے فرمایا کسی آدمی پر حج فرض ہو اور اس کے مال میں زکوة ہو تو کیا ہوگا؟ دونوں نے فرمایا یہ دونوں فرض کے درجے میں ہیں۔

رجلا من بلده یحج عنه راكبا فان لم تبلغ الوصية النفقة احجوا عنه من حيث تبلغ [۳۱۷۰] (۳۳) ومن خرج من بلده حاجًا فمات فی الطريق واوصی ان یحجَّ عنه حج

جانب سے سوار ہو کر حج کرے۔ اور اگر تہائی مال اتنا نہیں ہے کہ اس کے شہر سے حج کروا سکے تو جہاں سے اس کا مال نفقہ کے لئے کافی ہوتا ہو وہاں سے کسی آدمی کو حج کے لئے بھیجے اور وہاں سے کم از کم حج کروائے۔

بخاری حج تو گھر سے ہی کرتے ہیں۔ اس لئے موصی کی مراد بھی یہی ہے کہ گھر سے حج کروائے۔ اس لئے نفقہ میں گنجائش ہو تو گھر سے حج کروائے۔ پھر یہ بھی ہے کہ پیدل چل کر کوئی جلدی حج نہیں کرے گا خصوصاً جب شہر مکہ مکرمہ سے دور ہو۔ اس لئے سوار کر کے حج کروانے کی ضرورت ہوگی۔ لیکن اگر تہائی مال اتنا نہیں ہے کہ گھر سے سوار ہو کر حج کروا سکے تو کم از کم اتنا ضرور کرے کہ جہاں سے نفقہ میں گنجائش ہو وہاں سے حج کروادے۔ تاکہ موصی کی وصیت کم سے کم درجے میں پوری ہو جائے۔ اس لئے حج کروانے کی اہمیت اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباسؓ ان امرأة من جھينة جاءت الى النبي ﷺ فقالت ان امی نذرت ان تحج فلم تحج حتی ماتت افاحج عنها؟ قال نعم حجی عنها ارايت لو كان علی امک دین اکت قاصیة؟ اقضوا الله فالله احق بالوفاء (الف) (بخاری شریف، باب الحج والذرعن لمیت والرجل یحج عن المرأة، ص ۲۳۹، نمبر ۱۸۵۲، مسلم شریف، باب الحج عن العاجز لما یذرعن وخصها واللموت، ص ۴۳۱، نمبر ۱۳۳۴) اس حدیث میں ہے کہ حج قرض کی طرح ہے۔ جس طرح قرض حتی الامکان ادا کرتے ہیں اسی طرح حج فرض ہو یا حج کی نذر مانی ہو تو اس کو حتی الامکان ادا کرے۔ اس لئے جس شہر سے نفقہ ہو وہاں سے حج کرائے۔

[۳۱۷۰] (۳۳) کوئی اپنے شہر سے حج کیلئے نکلا۔ پس راستے میں مر گیا اور وصیت کی کہ اس کی جانب سے حج کرائے تو حج کرایا جائے اس کے شہر سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ حج کرائے جہاں سے مرا ہے۔

شرح ایک آدمی حج کے ارادے سے گھر سے نکلا اور راستے میں مر گیا اور اپنی جانب سے حج کرانے کی وصیت کی۔ تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ دوبارہ گھر سے حج کرائے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ جہاں مرا ہے وہاں سے حج کرائے۔

بخاری امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ انتقال کرنے کی وجہ سے جتنا راستہ طے کیا تھا وہ ساقط ہو گیا اور وصیت کرنے والے کی مراد گھر سے حج کروانا ہے اس لئے گھر سے حج کروائے۔ لیکن اگر نفقہ میں گنجائش نہ ہو تو وہاں سے حج کروائے گا جہاں مرا ہے (۲) مرنے سے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثة اشياء، من صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح یدعو له (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی الصدقة عن لمیت، ص ۴۲،

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ہمیدہ کی ایک عورت حضورؐ کے پاس آئی اور کہا کہ میری ماں نے نذر مانی کہ حج کرے۔ لیکن حج نہ کر سکی اور انتقال کر گئی تو کیا میں اس کی جانب سے حج کروں؟ آپؐ نے فرمایا اس کی جانب سے حج کرو۔ تمہاری کیا رائے ہے کہ تمہاری ماں پر قرض ہو تو کیا ادا کرو گی؟ اللہ کا قرض ادا کرو۔ اللہ زیادہ حقدار ہے کہ اس کے حق کو پورا کیا جائے (ب) آپؐ نے فرمایا جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین چیزیں۔ صدقہ جاریہ اور جس علم سے فائدہ اٹھایا جائے اور نیک اولاد جو اس کے لئے دعا کرے۔

عنه من بلده عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يحج عنه من حيث مات [۳۱۷۱] (۳۴) ولا تصح وصية الصبي [۳۱۷۲] (۳۵) ولا تصح المكاتب

نمبر ۲۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرنے سے عمل منقطع ہو جاتا ہے۔ اس لئے حج نہیں کیا تو وہ بھی منقطع ہو گیا۔ اور اس کے لئے جو سفر کیا تھا وہ بھی منقطع ہو گیا اس لئے گھر سے دوبارہ حج کروائے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ جہاں مراہے وہاں سے حج کروائے۔

بخاری وہاں تک سفر کر چکا ہے اور اس کا اجر بھی مل چکا ہے اس لئے آگے کا سفر کروا کر حج کروائے (۲) آیت میں ہے۔ ومن یمخرج من بیتہ مهاجرا الی اللہ ورسولہ ثم یدرکہ الموت فقد وقع اجرہ علی اللہ وکان اللہ غفورا رحیما (الف) (آیت ۱۰۰، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ ہجرت کے لئے نکلا ہو اور راستے میں انتقال کر گیا تو اس کو اس کا اجر مل گیا۔ اس لئے جہاں مراہے وہیں سے حج کروائے۔

[۳۱۷۱] (۳۴) بچے کی وصیت صحیح نہیں۔

بخاری حدیث میں ہے کہ بچوں سے قلم اٹھایا گیا ہے اس لئے اس کی وصیت کا اعتبار نہیں۔ حدیث یہ ہے۔ عن علی بن النبی علیہ السلام قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یتقیظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یرق او یمصب حد، ص ۲۵۶، نمبر ۴۴۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے کا اعتبار نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال لا یجوز عتق الصبی ولا وصیتہ ولا بیعہ ولا شراء ولا طلاقہ (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۶، من قال لا تجوز وصیۃ الصبی حتی یتکلم، ج ۳، ص ۲۲۳، نمبر ۳۰۸۵) مصنف عبدالرزاق، وصیۃ الغلام، ج ۸، ص ۸۰، نمبر ۱۶۴۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے کی وصیت جائز نہیں ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر خیر میں ہو تو جائز ہے۔

بخاری اثر میں ہے۔ ان عثمان اجاز وصیۃ ابن احدی عشرة سنة (د) (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۵، من قال تجوز وصیۃ الصبی، ج ۳، ص ۲۲۲، نمبر ۳۰۸۴) مصنف عبدالرزاق، باب وصیۃ الغلام، ج ۸، ص ۷۷، نمبر ۱۶۴۰) سنن للبیہقی، باب ما جاء فی وصیۃ الصغیر، ج ۳، ص ۴۶، نمبر ۱۶۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچہ وصیت کر سکتا ہے اگر خیر کا کام ہو تو۔

[۳۱۷۲] (۳۵) مکاتب کی وصیت صحیح نہیں اگرچہ وہ اتنا مال چھوڑے جو کافی ہو۔

حاشیہ : (الف) جو اپنے گھر سے اللہ اور رسول کے لئے ہجرت کے لئے نکلتا ہو پھر اس کی موت ہو جائے تو اس کا اجر اللہ پر ہو گیا اور اللہ معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے (ب) آپ نے فرمایا تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے۔ سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، اور بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے یہاں تک کہ عقلمند ہو جائے (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا بچے کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے، اور نہ اس کی وصیت کرنا اور نہ اس کا بیچنا اور نہ اس کا خریدنا اور نہ اس کی طلاق دینا (د) حضرت عثمان نے گیارہ سال کے لڑکے کی وصیت جائز قرار دی۔

وان ترک وفاء [۳۱۷۳] (۳۶) ويجوز للموصی الرجوع عن الوصية.

شرح مکاتب اتنا مال چھوڑ کر مرا کہ مال کتابت ادا ہو سکتا تھا لیکن مال کتابت ادا کر کے ابھی آزاد نہیں ہوا تھا بلکہ مکاتب کی حالت ہی میں مرا تو اس کی وصیت کرنا صحیح نہیں ہے۔

ج وہ ابھی تک غلام ہے اور غلام کی وصیت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا مال حقیقت میں آقا کا مال ہے (۲) اثر میں ہے۔ سال طہمان ابن عباس ابو صی العبد؟ قال لا (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۰ فی العبد یوصی التجوز وصیہ، ج سادس، ص ۲۲۴، نمبر ۳۰۸۶۳ سنن للبیہقی، باب وصیہ العبد، ج سادس، ص ۴۶۲، نمبر ۱۲۶۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام وصیت نہیں کر سکتا (۲) خود مکاتب وصیت نہیں کر سکتا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال المکاتب لا یعتق ولا یهب الا باذن مولاه (ب) (سنن للبیہقی، باب لا تجوز ہبۃ المکاتب حتی یجد اھا باذن السید، ج عاشر، ص ۵۶۳، نمبر ۲۱۷۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتب آقا کی اجازت کے بغیر وصیت نہیں کر سکتا (۳) مکاتب ایک ایک درہم ادا کرنے تک غلام ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عمر بن زعید عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ ﷺ ایما عبد کون عبد علی مائة اوقیة فادھا الا عشرة اوقیات فهو رقیق (ج) (ابن ماجہ شریف، باب المکاتب، ص ۳۶۱، نمبر ۲۵۱۹ بخاری شریف، باب المکاتب اذ ارضی، ص ۳۴۸، نمبر ۲۵۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک درہم رہنے تک مکاتب غلام ہے۔ اور اوپر پتا چلا کہ غلام کی وصیت جائز نہیں اس لئے مکاتب کی وصیت جائز نہیں ہے چاہے اتنا مال چھوڑا ہو کہ مال کتابت ادا ہو جائے۔ [۳۱۷۳] (۳۶) جائز ہے وصیت کرنے والے کے لئے وصیت سے رجوع کرنا۔

شرح وصیت کرنے کے بعد وصیت کرنے والا موت سے پہلے اپنی وصیت میں کوئی تبدیلی کرنا چاہتا ہو یا وصیت کو ختم کرنا چاہتا ہو تو اس کا حق ہے۔

ج وصیت مکمل ہوتی ہے موصی لہ کے قبول کرنے کے بعد اقر موصی لہ موصی کے مرنے کا بعد قبول کر سکے گا۔ تو جس طرح بیع مکمل ہوتی ہے مشتری کے قبول کے بعد اس لئے مشتری کے قبول سے پہلے رجوع کر سکتا ہے یا بیع میں تبدیلی کر سکتا ہے اسی طرح وصیت کو قبول کرنے سے پہلے وصیت سے رجوع کر سکتا ہے یا وصیت میں تبدیلی کر سکتا ہے۔ مثلاً تہائی کی وصیت کی تھی تو اس کو تبدیل کر کے چھٹے کی وصیت کرے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت لیكتب الرجل فی وصیته ان حدث بی حدث موتی قبل ان اغیر وصیتی هذه (د) (سنن للبیہقی، باب الرجوع فی الوصیة وتغیرھا، ج سادس، ص ۴۶۰، نمبر ۱۲۶۵۴ / مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۶ من کان یستحب ان یکتب فی وصیہ ان حدج فی حدث قبل ان اغیر وصیتی، ج سادس، ص ۲۱۸، نمبر ۳۰۸۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ موت سے پہلے وصیت میں تبدیلی کر سکتا ہے (۳) قال عمر ما اعتق الرجل فی مرضه من رقیقه فھو وصیہ ان شاء رجع فیھا (ه) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۵ الرجل

حاشیہ : (الف) حضرت طہمان نے ابن عباسؓ سے پوچھا کیا غلام وصیت کر سکتا ہے؟ فرمایا نہیں (ب) حضرت حسنؓ نے فرمایا مکاتب آقا کی اجازت کے بغیر نہ آزاد کر سکتا ہے اور نہ بہہ کر سکتا ہے (ج) آپؐ فرمایا کوئی بھی غلام سوا وقیہ پر مکاتب بنایا گیا ہو پھر وہ سب ادا کر چکا ہو مگر دس اوقیہ تو ابھی بھی وہ غلام ہی ہے (د) حضرت عائشہؓ نے فرمایا آدمی کو اپنی وصیت میں یہ لکھنا چاہئے میری موت سے پہلے کوئی حادثہ پیش آ گیا اس بات سے کہ اپنی وصیت کو بدل لوں (ه) حاشیہ اگلے صفحہ پر

[۳۱۷۴] (۳۷) واذا صرّح بالرجوع او فعل ما يدل على الرجوع كان رجوعا [۳۱۷۵] (۳۸) ومن جحد الوصية لم يكن رجوعا [۳۱۷۶] (۳۹) و من اوصى لجيرانه فهم

یوصی بالوصیۃ ثم یرید ان یشیر حواء، ج سادس، ص ۲۱۷، نمبر ۹۶۷۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وصیت منسوخ کر سکتا ہے۔

[۳۱۷۴] (۳۷) اگر صراحۃً رجوع کرے یا ایسا کام کرے جو رجوع پر دلالت کرتا ہو تو رجوع ہو جائے گا۔

تشریح صراحۃً رجوع کی صورت یہ ہے کہ صاف لفظوں میں کہے کہ میں اس وصیت کو واپس لیتا ہوں۔ اور دلالت رجوع کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کہے کہ اس غلام کو فلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں اور پھر اس کو بیچ دے یا آزاد کر دے تو دلالت پتا چلا کہ وہ وصیت سے رجوع کرنا چاہتا ہے ورنہ غلام کو بیچنا یا آزاد کیوں کرتا۔ اس لئے بیچنا اور آزاد کرنا اس بات پر دلالت ہے کہ وہ وصیت کو ختم کرنا چاہتا ہے۔

مجا حدیث میں ہے کہ اشارہ سے کہا تو صراحت کی طرح ہو گیا۔ سمعت من سهل بن سعد الساعدي صاحب رسول الله ﷺ يقول قال رسول الله ﷺ بعثت انا والساعة كهذه من هذه او كهاتين وقرن بين السبابة والوسطى (الف) بخاری شریف، باب اللعان، ص ۹۸، نمبر ۵۳۰۱) اس حدیث میں شہادت کی انگلی اور درمیان کی انگلی کو ملا کر اشارہ فرمایا کہ قیامت اس طرح قریب ہے تو اشارے سے بھی کبھی بات کی وضاحت کی جاتی ہے۔ اسی پر قیاس کر کے دلالت سے بھی کسی چیز کا پتا لگایا جاسکتا ہے۔

[۳۱۷۵] (۳۸) کسی نے وصیت کا انکار کیا تو رجوع نہیں ہوگا۔

تشریح یوں نہیں کہتا کہ میں نے وصیت کی ہے لیکن اس کو ختم کرتا ہوں بلکہ یوں کہتا ہے کہ میں نے کبھی وصیت کی ہی نہیں ہے۔ تو اس سے رجوع نہیں ہوگا۔

مجا رجوع کا مطلب ہے کہ پہلے وصیت کی تھی اب اس کو ختم کر رہا ہوں۔ اور انکار میں یہ ہے کہ میں نے کبھی وصیت کی ہی نہیں تو انکار میں رجوع کا معنی نہیں پایا جاتا ہے اس لئے اس سے رجوع نہیں ہوگا۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ انکار میں بھی رجوع کا معنی پایا جاتا ہے۔ کیونکہ رجوع کا معنی ہے کہ پہلے وصیت کی تھی اب واپس لیتا ہوں۔ اور انکار میں ہے کہ کبھی نہیں ہے۔ تو انکار میں رجوع کی بات کی شدت ہے اس لئے رجوع کا معنی پایا گیا۔ اس لئے رجوع ہو جائے گا۔ [۳۱۷۶] (۳۹) جس نے وصیت کی اپنے پڑوسیوں کے لئے تو وہ ملے ہوئے پڑوسی ہوں گے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

تشریح امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وصیت میں پڑوسی سے وہ پڑوسی حقدار ہوں گے جو موصی کے گھر سے ملے ہوئے ہوں۔

مجا حدیث میں ہے۔ عن عائشةؓ قلت يا رسول الله ان لي جارين فالي ايهما اهدى؟ قال الي اقربهما منك بابا (ب) (بخاری شریف، باب ای الجوار اقرب، ص ۳۰۰، نمبر ۲۲۵۹) اس حدیث میں ہے کہ میرے دو پڑوسی ہیں۔ جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پورے

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) حضرت عمرؓ نے فرمایا کسی نے اپنے مرض الموت میں غلام آزاد کیا تو وہ بھی وصیت ہے اگر چاہے تو اس میں رجوع کرے (الف) آپؐ نے فرمایا میں اور قیامت اس طرح قریب قریب زمانے میں بھیجا گیا ہوں جس طرح یہ اس کے ساتھ ہے، یا یہ دونوں ہیں اور سب ابہ اور وسطی کی انگلی کو ملایا (ب) آپؐ نے فرمایا میرے پاس دو پڑوسی ہیں کس کو ہدیہ دوں؟ آپؐ نے فرمایا جس کا دروازہ تم سے قریب ہو۔

الملاصقون عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۳۱۷۷] (۴۰) ومن اوصی لاصهارہ فالوصیة

محلے کو پڑوسی نہیں کہا جائے گا بلکہ گھر کے دونوں طرف جن لوگوں کا گھر ملا ہوا ہے وہی پڑوسی ہیں اور انہیں لوگوں کو وصیت کی چیز ملے گی (۲) محاورے میں بھی انہیں لوگوں کو پڑوسی کہتے ہیں۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ اس محلے کی مسجد سے جتنے لوگ متعلق ہیں سب پڑوسی ہیں اور سب کے لئے وصیت کی چیز ہوگی۔

مذہب وہ فرماتے ہیں کہ مسجد کی اذان کی آواز جہاں تک جاتی ہو وہاں تک کے لوگ پڑوس میں داخل ہیں۔ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد (الف) اور اس کی تفسیر میں یہ ہے۔ عن علی قال من كان جار المسجد فسمع المنادی ینادی فلم یجبه من غیر عذر فلا صلوة له (ب) (دارقطنی، باب الحث لجار المسجد علی الصلوة فی الامن عذر، ج اول، ص ۳۹۹، نمبر ۱۵۳۸/۱۵۳۹ سنن للبیہقی، باب ما جاء من التشدید فی ترک الجماعة من غیر عذر، ج ثالث، ص ۸۱، نمبر ۲۹۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد والے سارے ہی پڑوس ہیں۔ اس لئے سب کو وصیت میں سے حصہ ملے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چالیس گھر تک پڑوسی شمار کئے جائیں گے، دس گھر دائیں، دس گھر بائیں، دس گھر آگے، دس گھر پیچھے کے لوگ۔

مذہب حدیث یہ ہے۔ عن عائشة ان النبی ﷺ قال اوصانی جبریل علیہ السلام بالجار الی اربعین دارا عشرة من ہینا وعشرة من ہینا عشرة من ہینا، قال اسمعيل عن یمنہ وعن یسارہ وقبالہ وخلفہ (ج) (سنن للبیہقی، باب الرجل یقول ثلث مالی الی فلان الخ، ج سادس، ص ۲۵۱، نمبر ۱۲۶۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چالیس گھر تک پڑوسی ہے سب کو وصیت میں حصہ ملے گا۔

نکتہ حیران : جار کی جمع ہے پڑوسی، الملاصق : ملا ہوا، متصل۔

[۳۱۷۷] (۴۰) جس نے وصیت کی اپنے سسرال والوں کے لئے تو بیوی کے ہر ذی رحم محرم کے لئے ہوگی۔

تشریح وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے سسرال والوں کے لئے وصیت کرتا ہوں تو بیوی کے تمام ذی رحم محرم مثلاً ماں، باپ، بھائی، بہن، بھتیجا، بھتیجی وغیرہ شامل ہوں گے۔

مذہب حضرت جویریہؓ کی حدیث میں ان تمام کو اصهار کہا گیا ہے اور تقریباً ایک سو آدمی ان کے اصهار میں شامل ہوئے، حدیث کا کترا یہ ہے۔ عن عائشة قالت وقعت جوریه بنت الحارث بن المصطلق فی سهم ثابت بن قیس بن شماس ... ان رسول اللہ ﷺ قد تزوج جویریۃ فارسلوا ما فی ایدیہم من السبی فاعتقوہم وقالوا اصهار رسول اللہ ﷺ، فما رأینا

حاشیہ : (الف) پ نے فرمایا مسجد کے پڑوسی۔ کہ لئے نماز نہیں ہوگی مگر مسجد میں (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا جو مسجد کے پاس ہو اور مؤذن کی اذان سنتا ہو اور بغیر عذر کے مسجد میں نہ آنے تو اس کی نماز ہی نہیں ہوتی (ج) آپؐ نے فرمایا حضرت جبریلؑ نے مجھ کو چالیس گھر تک پڑوسی کی نصیحت کی دس یہاں سے، دس یہاں سے اور دس یہاں سے۔ اسمعیل فرماتے ہیں دس دائیں جانب، دس بائیں جانب، دس سامنے اور دس پیچھے سے۔

لکل ذی رحم محرم من امرأته [۳۱۷۸] (۴۱) ومن اوصلی لاختانه فالختن زوج کل ذات رحم محرم منه [۳۱۷۹] (۴۲) ومن اوصلی لا قاربه فالوصیة للاقرب فالاقرب من کل ذی

امراة كانت اعظم بركة علی قومها منها اعتق فی سببها مائة اهل بیت من بنی المصطلق (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی بیع الکاتب اذا فسخ الکاتب، ص ۱۹۲، نمبر ۳۹۳۱) اس حدیث میں حضرت جویریہ کے تمام ذی رحم محرم کو اصحار یعنی سسرالی رشتہ قرار دیا گیا جو سوا دی تھے۔ اس لئے ذی رحم محرم داخل ہوں گے۔

نکتہ اصحار : صھر کی جمع ہے اس کا معنی داماد یا بہنوئی ہے۔ لیکن آگے ختن کے مقابلے میں یہاں اس کا ترجمہ بیوی کے جو خاندان ہیں وہ مراد ہیں۔

[۳۱۷۸] (۴۱) کسی نے وصیت کی دامادوں کے لئے تو ہر ذی رحم محرم عورت کا شوہر ختن میں داخل ہے۔

تشریح ختن کا ترجمہ داماد ہے اس لئے تمام ذی رحم محرم عورت مثلاً بیٹی کا شوہر، بہن کا شوہر، پھوپھی کا شوہر اور خالہ کا شوہر یہ سب ختن میں داخل ہوں گے۔ اور ہر ایک کو وصیت میں حصہ ملے گا۔

یہ کوفے کے محاورے میں ان تمام لوگوں کو ختن یعنی داماد کہتے ہیں (۲) اوپر حضرت جویریہ کی حدیث میں حضرت جویریہ کے تمام ذی رحم محرم شامل ہوئے۔ اسی پر قیاس کر کے ختن میں اپنی ذی رحم محرم کے تمام عورتوں کے شوہر داماد میں داخل ہوں گے۔

فائدہ لیکن صاحب ہدایہ کے شہر فرغانہ میں ختن صرف بیٹی کے شوہر کو کہتے ہیں اس لئے صرف بیٹیوں کے شوہروں کو وصیت میں حصہ ملے گا۔

نکتہ اختان : ختن کی جمع ہے عورت کی طرف سے رشتے جیسے سر، سالہ، داماد، یہاں بیٹی کا شوہر مراد ہے۔

[۳۱۷۹] (۴۲) جس نے وصیت کی قربت داروں کے لئے تو وصیت اقرب فالاقرب کے لئے ہوگی ذی رحم محرم میں سے۔ اور ان میں والدین اور اولاد داخل نہیں ہوں گے۔ اور دویا اس سے زیادہ کے لئے ہوگی۔

تشریح اس مسئلے میں اقارب کا مفہوم متعین کیا ہے۔ اور تین باتیں کہی ہیں۔ پہلی بات یہ ہے کہ اقارب کے لئے وصیت کی تو ذی رحم محرم رشتہ دار کے لئے وصیت ہوگی۔ دامادگی کے رشتے والے داخل نہیں ہوں گے۔ اور اس میں بھی جو قریب کے رشتہ دار ہوں گے ان کو ملے گا۔ وہ نہ ہوں تو ان کے بعد کے رشتہ داروں کو وصیت ملے گی۔ دوسری بات یہ کہی کہ اقارب میں والدین اور اولاد داخل نہیں ہیں۔

یہ کیونکہ محاورے میں اقارب اس کو کہتے ہیں جو بالواسطہ رشتہ دار ہوں۔ اور والدین اور بچے بالواسطہ رشتہ دار نہیں ہیں بلکہ براہ راست رشتہ دار ہیں۔ اس لئے وہ اقارب کی وصیت میں داخل نہیں ہوں گے (۲) آیت میں بھی والدین کو الگ بیان کیا ہے اور اقربہ کو اس پر عطف کر کے الگ بیان کیا جس سے معلوم ہوا کہ والدین اقربہ میں داخل نہیں۔ اس کی اہمیت اس سے بھی زیادہ ہے۔ اور اسی پر اولاد کو قیاس کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جویریہ بنت حارث ثابت بن قیس کے حصے میں گئی... حضورؐ نے جویریہ سے شادی کی تو لوگوں نے اپنی تیدیوں کو چھوڑ دیا اور ان کو آزاد کر دیا۔ صحابہ کہنے لگے حضورؐ کے سسرال کے لوگ ہیں۔ کسی عورت کو اپنی قوم کے لئے اتنی برکت والی نہیں دیکھی۔ اس کے سبب سے بنی مصطلق کے سو گھر والے آزاد ہوئے۔

رحم محرم منه ولا یدخل فیهم والوالدان والولد وتكون للاثنین فصاعدا [۳۱۸۰] (۳۳)
و اذا اوصی بذلك وله عَمَّان وخالان فالوصیة لعَمَّیه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ.

آیت یہ ہے۔ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیة للوالدین والاقربین بالمعروف حقا علی المتقین (الف) (آیت ۱۸۰، سورۃ البقرۃ ۲) دوسری آیت میں ہے۔ یسئلونک ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر للوالدین والاقربین والیتیمی (ب) (آیت ۲۱۵، سورۃ البقرۃ ۲) ان دونوں آیتوں میں والدین کو خرچ کرنے کے لئے الگ ذکر کیا اور اقربین کو الگ ذکر کیا جس سے معلوم ہوا کہ والدین اقربین میں داخل نہیں ہیں۔

اور تیسری بات یہ کہی کہ اقارب جمع ہے اقرب کی اس لئے میراث کے قاعدے سے کم دودو کے لئے وصیت ہوگی ایک کے لئے نہیں۔
چق قاعدہ تو یہی ہے کہ جمع کا صیغہ تین کے لئے آتا ہے لیکن میراث میں جمع کا صیغہ دو کے لئے آتا ہے۔ اور وصیت میراث کی بہن ہے۔ اس لئے کم از کم دو کو شامل ہوگی۔ اور جس طرح میراث میں اقرب کو دیا جاتا ہے وہ نہ ہو تب اس کے بعد والوں کو دیا جاتا ہے۔ اسی طرح وصیت میں اقرب کو دی جائے گی۔ وہ نہ ہوں تب اس کے بعد والوں کو دی جائے گی۔ عن ابن طاؤس عن ابیہ قال کان لابی الوصیة الا لذوی الارحام اهل الفقر، فان اوصی بها لغيرهم نزع من فرددت الیهم (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶، من قال یرو علی ذی القربۃ، ج ۱، ص ۳۱۵، نمبر ۴۷۳۰) اس اثر میں ہے کہ دور والوں کے لئے وصیت کی ہو تب بھی اس کو ساقط کر کے قریب والوں کو دی جائے گی۔ اسی طرح قریب کے ہوتے ہوئے دور والوں کو نہیں دی جائے گی۔ اشارہ اس آیت میں بھی ہے۔ یسئلونک ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر للوالدین والاقربین والیتیمی (آیت ۲۱۵، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں والاقربین اسم تفصیل کا صیغہ استعمال کیا ہے جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ زیادہ قریب والوں کو پہلے وصیت کا مال دے۔

نخت صاعد : اس کا لفظی ترجمہ ہے چھڑتے ہوئے، یہاں مراد ہے اس سے زیادہ، یعنی دو یا اس سے زیادہ تین، چار۔
[۳۱۸۰] (۳۳) اگر وصیت کی یہی اور اس کے لئے دو چچے اور دو ماموں ہیں تو وصیت اس کے دو چچاؤں کے لئے ہوگی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

شرح اوپر قاعدہ گزرا کہ وصیت پہلے اقرب کو دی جائے گی وہ نہ ہو تب اس کے بعد والے کو دی جائے گی۔ اب کسی نے اقارب کے لئے وصیت کی اور اس کے لئے دو چچے ہیں اور دو ماموں ہیں۔ تو وصیت چچاؤں کے لئے ہوگی۔

چق اقرب کے قاعدے کے اعتبار سے چچا اقرب ہیں اور عصبہ بھی ہیں۔ اور ماموں کا درجہ بعد کا ہے۔ اس لئے چچاؤں کو وصیت ملے گی (۲)
حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ الحقوا الفرائض باهلها فما بقی فلا ولی رجل ذکر

حاشیہ : (الف) تم میں سے کسی کو موت آئے تو تم پر فرض کیا گیا ہے کہ اگر مال چھوڑا ہو معروف کے ساتھ والدین اور رشتہ داروں کے لئے وصیت کرنی ہے۔ متقین پر یہ حق ہے (ب) آپؐ سے لوگ پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ آپؐ کہہ دیجئے جو مال خرچ کرودہ والدین، رشتہ دار اور یتیموں کے لئے ہو (ج) حضرت طاؤسؒ وصیت مناسب نہیں سمجھتے ہیں مگر فقیر ذی رحم محرم کے لئے۔ پس اگر اس کے علاوہ کے لئے وصیت کی تو اس سے نکال کر ذی رحم محرم کی طرف واپس کر دی جائے۔

[۳۱۸۱] (۴۴) وان كان له عمّ وخالان فللعمّ النصف وللخالين النصف [۳۱۸۲] (۴۵) وقالوا رحمهما الله تعالى الوصية لكل من يُنسب الى اقصی اب له في الاسلام [۳۱۸۳] (۴۶) ومن اوصى لرجل بثلث دراهمه او بثلث غنمه فهلك ثلثا ذلك وبقي ثلثه وهو

(الف) (بخاری شریف، باب میراث ابن الابن اذا لم یکن ابن عم، ۹۹۷، نمبر ۶۷۳۵) اس حدیث میں ہے اہل حصہ کو میراث تقسیم کرنے کے بعد مذکر عصبہ کو دو۔ اور ماموں کے درمیان واسطہ ماں کا ہے۔ کیونکہ وہ ماں کا بھائی ہے اس لئے مؤنث کا واسطہ ہو گیا۔ اس لئے ان کا درجہ چچا کے بعد ہو گیا۔ اس لئے چچا کو پہلے ملے گا (۳) ایک حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال الخال وارث من لا وارث له (ب) (دارقطنی، کتاب الفرائض والسریر، ج رابع، ص ۴۹، نمبر ۴۰۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۰، ج ۱، مات ولم ترک الا خالا، ج سادس، ص ۲۵۱، نمبر ۳۱۱۱۸) اس حدیث میں ہے کہ کوئی وارث نہ ہو تب ماموں وارث بنیں گے۔ اور چچا عصبہ کے اعتبار سے وارث ہیں اس لئے ماموں کو وصیت نہیں ملے گی۔

[۳۱۸۱] (۴۴) اور اگر اس کے لئے ایک چچا ہو اور دو ماموں ہوں تو چچا کے لئے آدھا اور دونوں ماموں کے لئے آدھا ہوگا۔

تشریح وصیت میں اقارب جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے جس کا اطلاق میراث اور وصیت میں کم سے کم دو پر ہے۔ اور یہاں ایک ہی چچا موجود ہے اس لئے ایک چچا کو وصیت کا آدھا ملے گا باقی آدھا اس کے بعد والے کو ملے گا۔ اور بعد والے میں دو ماموں ہیں تو دو ماموں کو آدھا ملے گا۔
اصول یہ مسئلہ اسی اصول پر متفرع ہے کہ پہلے قریب والے کو اس کے بعد جو قریب ہو اس کو ملے گا۔

[۳۱۸۲] (۴۵) صاحبین فرماتے ہیں کہ وصیت ہر اس آدمی کے لئے ہوگی جو منسوب ہو اسلام میں اس کے آخری باپ کی طرف۔

تشریح صاحبین کی رائے یہ ہے کہ وصیت کرنے والے کے باپ، دادا، پردادا جب سے مسلمان ہوئے ہیں اس وقت سے جتنے قریبی رشتہ دار بنتے ہیں چاہے وہ ذی رحم محرم ہوں یا غیر ذی رحم محرم ہوں وہ سب اقارب میں شامل ہیں۔ اور وصیت میں سب کو تھوڑا تھوڑا حصہ ملے گا۔
مذہب وہ اقارب جمع کے صیغے کا لفظی معنی لیتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ اقارب جمع کا صیغہ ہے اور قریب اور بعید کی قید سے خالی ہے۔ اس لئے مسلمان ہونے تک تمام رشتہ دار شامل ہوں گے۔ وہ اقارب کے مفہوم عام کا اعتبار کرتے ہیں۔ کیونکہ موسیٰ نے قریب بعید کی کوئی قید نہیں لگائی ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ لفظ عام ہو تو مفہوم بھی عام رہنا چاہئے۔ اس کے اطلاق میں کوئی قید نہ ہو۔

نکتہ ینسب الی اقصی اب لہ فی الاسلام : باپ دادا میں سے جو پہلا مسلمان ہو وہاں تک کی رشتہ داری کا اعتبار ہوگا۔

[۳۱۸۳] (۴۶) جس نے وصیت کی کسی کے لئے اپنے درہم کے تہائی کی یا اپنی بکریوں کی تہائی کی پھر ان کی دو تہائی ہلاک ہوگئی اور ایک تہائی باقی رہی جو اس کے باقی مال کی تہائی سے نکل سکتی تھی تو موسیٰ لہ کے لئے تمام ما بقی ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا فرائض کو اس کے اہل کو دو، جو باقی رہ گیا وہ مرد کے لئے ہے (ب) آپ نے فرمایا ماموں وارث ہے جس کا کوئی وارث نہیں ہے۔

یخرج من ثلث ما بقى من ماله فله جميع ما بقى [۳۱۸۴] (۴۷) ومن اوصى بثلث ثیابه فھلك ثلثا ما بقى ثلثھا وهو یخرج من ثلث با بقى من ماله لم یتحق الا ثلث ما بقى من

تشریح مثلاً کسی کے پاس نو ہزار درہم تھے یا نوے بکریاں تھیں۔ اس نے کسی کے لئے اس کی تہائی کی وصیت کی۔ وصیت کے بعد اس کی دو تہائی ہلاک ہو گئی مثلاً چھ ہزار درہم یا ساٹھ بکریاں ہلاک ہو گئیں۔ اور تین ہزار یا تیس بکریاں باقی رہیں۔ یہ مال پورے مال کی تہائی ہے تو فرماتے ہیں کہ یہ باقی ماندہ مال جو پورے مال کی تہائی ہے موصی لہ کے لئے ہوگا۔ اور ورثہ کو کچھ نہیں ملے گا۔

حجہ یہ مسئلہ تین اصولوں پر ہے۔ پہلا اصول یہ ہے کہ وصیت نافذ کرنے کا درجہ ورثہ کے حق سے پہلے ہے۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها او دين (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ دین اور وصیت کے بعد ورثہ کا حق ہے۔ دوسرا اصول یہ ہے کہ جب وصیت کی تو موصی لہ کا حق ثابت ہو گیا۔ اس کے بعد دو ثلث ہلاک ہوا ہے۔ اور تیسرا اصول یہ ہے کہ تمام درہم یا تمام بکریاں ایک ہی جنس ہیں۔ دو جنس نہیں ہیں۔ چونکہ ایک ہی جنس ہے اس لئے تقسیم ہونے سے پہلے بھی کہا جاسکتا ہے کہ ذہنی طور پر موصی لہ کا حصہ ایک تہائی تھا۔ اور اس کی ادائیگی چونکہ پہلے سے ہے اس لئے اس میں سے ہلاک نہیں ہوا۔ کیونکہ اس کو بہر حال ادا کرنا ہے۔ اس لئے اس کے بعد جو ورثہ کا حق ہے اس میں سے دو تہائی ہلاک ہوئی۔ اور چونکہ جنس ایک ہے اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ تقسیم سے پہلے بھی ذہنی طور پر موصی لہ کا حصہ الگ ہو گیا۔ اس لئے وہ ہلاک نہیں ہوا۔ اس لئے موصی لہ کو باقی ماندہ ایک تہائی دے دی جائے گی۔

نائدہ امام زفر فرماتے ہیں کہ چونکہ ابھی تقسیم نہیں ہوا تھا اس لئے جب ہلاک ہوا تو ورثہ اور موصی لہ دونوں کا حصہ ہلاک ہوا۔ اور جو باقی رہا اس میں سے اپنے اپنے حصے کے اعتبار سے دونوں کا مال باقی رہا۔ اب مثال مذکور میں تین ہزار درہم یا تیس بکریاں باقی ہیں، اور ورثہ کا حق دو گنا ہے یعنی دو تہائی اور موصی لہ کا حق ایک گنا ہے یعنی ایک تہائی اس اعتبار سے موصی لہ کو ایک ہزار درہم یا دس بکریاں ملیں گی۔ اور ورثہ کو دو ہزار درہم اور بیس بکریاں ملیں گی۔

اصول ان کا اصول یہ ہے کہ شرکت میں ہلاک ہوا تو سب کے حصے ہلاک ہو گئے۔ جیسے شرکت کے مال میں سب کا ہلاک ہوتا ہے۔ [۳۱۸۴] (۴۷) کسی نے اپنے تہائی کپڑوں کی وصیت کی، پس اس کی دو تہائی ہلاک ہو گئی اور ایک تہائی باقی رہی۔ اور وہ اس کے مابقی مال کی تہائی سے نکل سکتی ہے پھر بھی موصی لہ مستحق نہیں ہوگا مگر مابقی کپڑوں کی تہائی کا۔

تشریح مثلاً مختلف قسم کے نو گٹھر کپڑے تھے۔ ان میں سے ایک تہائی کی وصیت کی۔ بعد میں دو تہائی یعنی چھ گٹھر ہلاک ہو گئے اور تین گٹھر باقی رہے۔ اس صورت میں موصی لہ باقی ماندہ تین گٹھر کی تہائی یعنی ایک گٹھر کا مستحق ہوگا۔ اور دو گٹھر ورثہ میں تقسیم ہوں گے۔

حجہ اس مسئلے میں کپڑے مختلف قسم کے ہیں۔ اس لئے ذہنی طور پر بھی تقسیم نہیں ہو سکتی بلکہ ہر اعتبار سے مشترک ہی رہیں گے۔ اس لئے جب کپڑے مشترک رہے تو ہلاک دونوں کے ہوئے ورثہ کے بھی اور موصی لہ کے بھی۔ اس لئے اب موصی لہ کو باقی ماندہ کپڑوں کی تہائی یعنی ایک

حاشیہ : (الف) پس اگر دو سے زیادہ ہوں تو وہ وصیت اور دین کی ادائیگی کے بعد تہائی میں شریک ہوں گے۔

الثیاب [۳۱۸۵] (۴۸) ومن اوصی لرجل بالف درهم وله مال عین ودين فان خرج الالف من ثلث العین دفعت الى الموصی له وان لم يخرج دفع اليه ثلث العین وکل ما خرج

گھر ملے گا (۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عطاء فی رجل اوصی بثلث ماله واشياء سوى ذلك وترك دارا يكون ثلثها يعطاها الموصی له بالثلث؟ قال لا ولكن يعطى بالحصة من المال والدار (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۹ فی رجل له دور فاوصی بثلاثها التجميع لني موضع ام لا، ج سادس، ص ۲۱۳، نمبر ۳۷۷-۳۷۸) اس اثر میں متروکہ شیء مال بھی ہے اور گھر بھی۔ لیکن موصیٰ لہ کو تہائی حصے میں صرف گھر نہیں دے دیا بلکہ مال میں سے بھی تہائی دی اور گھر میں سے بھی تہائی دی۔ جس سے معلوم ہوا کہ مختلف قسم کی چیزیں ہوں تو ہر ایک میں تہائی تہائی حصہ ہوگا۔ اور ہر ایک کا دو تہائی حصہ ورثہ کا ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ باضابطہ تقسیم سے پہلے جو جو چیز ہلاک ہوئی ہے اس میں ورثہ کا حصہ بھی تھا اور موصیٰ لہ کا حصہ بھی تھا۔ اور جو باقی رہا اس میں ورثہ کا بھی حصہ ہے اور موصیٰ لہ کا بھی حصہ ہے۔ اس اعتبار سے جو کچھ بیچ گیا اس میں موصیٰ لہ کو تہائی ملے گی۔ اور باقی دو تہائی ورثہ کے ہونگی۔

اصول مختلف قسم کی چیزیں ہوں تو باضابطہ تقسیم سے پہلے وہ مشترک ہی رہتی ہیں۔ اس لئے ہلاک ہوں گی تو سب کی ہوں گی۔

[۳۱۸۵] (۴۸) جس نے وصیت کی ایک آدمی کے لئے ایک ہزار درہم کی اور اس کا کچھ مال نقد ہے اور کچھ قرض ہے۔ پس اگر ایک ہزار نقد کی تہائی نکل جائے تو موصیٰ لہ کو دے دیا جائے گا۔ اور اگر نہیں نکلے تو نقد کی تہائی دے دی جائے گی۔ اور جو کچھ وصول ہوتا رہے قرض سے لیا گیا اس کی تہائی یہاں تک کہ ہزار پورے کرے۔

تشریح ایک آدمی نے ایک دوست کے لئے ہزار درہم کی وصیت کی اور اس آدمی کے مال میں کچھ نقد مال اور کچھ قرض ہے۔ اور رقم لوگوں پر قرض ہے۔ پس اگر نقد مال مثلاً تین ہزار موجود ہے تو اس کی تہائی ایک ہزار وصیت والے کو دے گا۔ اور اگر تین ہزار نقد نہیں ہے بلکہ دو ہزار نقد ہے اور باقی قرض ہے تو دو ہزار کی تہائی یعنی 666.66 چھ سو چھیاسٹھ درہم اور چھیاسٹھ پیسے ابھی وصول کرے گا اور باقی قرض وصول ہوتا جائے گا تو اس میں تہائی لیتا جائے گا یہاں تک کہ اس کا پورا ایک ہزار مکمل ہو جائے۔

مجا مال میں قرض ہے اور نقد ہے۔ تو گویا کہ مختلف جنس کے مال ہیں۔ اس لئے وہی طور پر موصیٰ لہ کا حصہ الگ نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ دونوں مال ورثہ اور موصیٰ لہ کے درمیان مکمل طور پر مشترک رہیں گے۔ اس لئے جتنا نقد ہے اس میں سے تہائی موصیٰ لہ کو دی جائے گی۔ اور جتنا قرض ہے اس کو وصول کرتے جائیں اور اس میں تہائی لیکر اپنا ہزار پورا کریں (۲) نقد کی ایک بڑی اہمیت ہے۔ اگر یہ صرف موصیٰ لہ کو دے دیا جائے تو ورثہ کو نقصان ہوگا۔ اس لئے اس میں سے تہائی ہی موصیٰ لہ کو دیا جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ بھی اوپر کے اصول پر متفرع ہے کہ مال دو جنس کے ہوں تو موصیٰ لہ اور ورثہ نقد اور قرض دونوں میں شریک رہیں گے۔

نکتہ عین : نقد، دین : قرض، یستونی : ونی سے مشتق ہے وصول کرنا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عطاء نے فرمایا کسی آدمی نے تہائی مال کی وصیت کی اور کچھ مال اس کے علاوہ ہے اور گھر چھوڑا جس کی تہائی ہو سکتی ہے۔ کیا موصیٰ لہ کو گھر کی تہائی دیدے؟ تو عطاء نے فرمایا نہیں، بلکہ مال اور گھر ہر ایک کی تہائی تہائی دے۔

شیء من الدین أخذ ثلثه حتی یتوفی الالف [۳۱۸۶] (۴۹) وتجاوز الوصیة للحمل وبالحمل اذا وضع لاقبل من ستة اشهر من یوم الوصیة [۳۱۸۷] (۵۰) واذا اوصی لرجل

[۳۱۸۶] (۴۹) جائز ہے وصیت حمل کے لئے اور حمل کی جبکہ وضع حمل ہوا ہو وصیت کے دن سے چھ مہینے سے کم میں۔

تشریح حمل کے لئے وصیت کرنے کی شکل یہ ہے کہ مثلاً زید عمر کے اس بیٹے کے لئے وصیت کرتا ہے جو ابھی ماں کے پیٹ میں ہے تو وصیت جائز ہے۔ لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ وصیت کے دن سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو۔ تاکہ یقین ہو جائے کہ وصیت کے وقت بچہ ماں کے پیٹ میں تھا۔ اور جس کے لئے وصیت کی تھی وہ ماں کے پیٹ میں موجود تھا۔

مذہب اگر وصیت کرنے کے چھ ماہ بعد بچہ پیدا ہوا تو یقین نہیں کیا جاسکتا ہے کہ وصیت کے وقت بچہ ماں کے پیٹ میں موجود ہے۔ کیونکہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ وصیت جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شریعت یہ چاہتی ہے کہ بچہ پیدا ہو تو اس کی ملکیت میں ماں ہوتا کہ زندگی گزارنے میں آسانی ہو۔ اس نظریہ کے تحت یہ صادر فرمایا کہ پیٹ میں وجود ہو چکا ہو۔ اور کسی رشتہ دار کا انتقال ہو تو اس بچے کو میراث بھی ملے گی اور کوئی وصیت کرے تو وصیت بھی ملے گی (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (الف) (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ اولاد کے بارے میں تم کو اللہ وصیت کرتا ہے اور پیٹ میں حمل ٹھہر گیا تو اولاد کا وجود شروع ہو گیا اس کو بھی میراث ملے گی اور وصیت بھی ملے گی (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا استهل المولود ورث (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی المولود یتستهل ثم یموت، ص ۴۹، نمبر ۲۹۲۰ ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی الصلوۃ علی الطفل، ص ۲۱۵، نمبر ۱۵۰۸) اس حدیث میں ہے کہ بچہ زندہ پیدا ہو جس کی ایک علامت یہ ہے کہ روئے تو اس کو وراثت ملے گی۔ اس پر قیاس کر کے بچے کا وجود ماں کے پیٹ میں ہو چکا ہو تو اس کو بھی وراثت ملے گی۔ اور وصیت کا مال بھی ملے گا۔

اور حمل کو دوسرے کے لئے وصیت کرے اس کی شکل یہ ہے کہ آقا کہے کہ میں اپنی باندی کے حمل کو فلاں کے لئے وصیت کرتا ہوں۔ تو جب یہ حمل پیدا ہوگا اس وقت موصیٰ لہ کو یہ بچہ مل جائے گا اور اس کی وصیت کرنا صحیح ہوگا۔

مذہب میراث اور وصیت میں حمل ماں سے الگ شمار کیا جاتا ہے۔ جب وہ ماں سے الگ ہو گیا تو اس کے لئے وصیت کرنا جائز ہوگا۔ اور اس کو کسی اور کے لئے وصیت کی تو وہ بھی جائز ہے۔

نکتہ الوصیۃ للحمل : حمل کے لئے کسی چیز کی وصیت کرے، الوصیۃ بالحمل : حمل کو کسی اور کے لئے وصیت کرے۔ [۳۱۸۷] (۵۰) اگر وصیت کی ایک آدمی کے لئے باندی کی مگر اس کے حمل کی تو وصیت صحیح ہے اور استثناء صحیح ہے۔

تشریح یوں کہا کہ اس باندی کو زید کے لئے وصیت کرتا ہوں مگر اس کا حمل زید کے لئے وصیت نہیں کرتا بلکہ وہ میرے لئے ہے۔ تو یہ وصیت صحیح ہے۔ جس کی وجہ سے باندی زید کو مل جائے گی اور حمل جب پیدا ہوگا وہ بچہ آقا کا ہوگا۔

مذہب یہ مسئلہ اوپر کے اصول پر متفرع ہے یعنی میراث اور وصیت میں حمل باندی سے الگ شے ہے۔ اس لئے باندی کسی اور کے لئے ہوگی اور

حاشیہ : (الف) اللہ تم کو اولاد کے بارے میں وصیت کرتا ہے کہ مذکر کے لئے مؤنث کا دو گنا ہے (ب) آپؐ نے فرمایا بچہ روئے تو وارث ہوگا۔

بجارية الا حملها صحت الوصية والاستثناء [۳۱۸۸] (۵۱) ومن اوصى لرجل بجارية فولدت بعد موت الموصى قبل ان يقبل الموصى له ولد اثم قبل الموصى له وهما يخرجان من الثلث فهما للموصى له وان لم يخرج من الثلث ضرب بالثلث.

حمل کا استثناء کر کے آقا کے لئے ہوگا۔

نوٹ بیچ اور ہبہ میں حمل باندی کا جز شمار کیا ہے اس لئے باندی بیچ یا ہبہ کرے اور حمل نہ بیچ یا ہبہ نہ کرے تو صحیح نہیں ہے۔ بلکہ باندی کے ساتھ حمل کی بھی بیچ ہوگی یا باندی کے ساتھ حمل کا بھی ہبہ ہوگا۔

[۳۱۸۸] (۵۱) جس نے وصیت کی کسی آدمی کے لئے باندی کی۔ پس اس نے بچہ جنا موسیٰ کی موت کے بعد موسیٰ لہ کے قبول کرنے سے پہلے، پھر موسیٰ لہ نے قبول کیا۔ اور وہ دونوں نکلتے ہوں تہائی سے تو دونوں موسیٰ لہ کے لئے ہوں گے۔ اور اگر نہ نکلتے ہوں تہائی سے تو شامل کر لئے جائیں گے ثلث میں۔

تشریح مثلاً زید نے اپنی باندی کی وصیت کی عمر کے لئے۔ اس کے بعد زید کا انتقال ہو گیا۔ اس کے انتقال کے بعد باندی نے بچہ دیا۔ بچہ دینے کے بعد عمر نے وصیت قبول کی۔ اور دونوں کی قیمت زید کی پوری ملکیت کی تہائی تھی۔ مثلاً زید کی پوری ملکیت نو ہزار درہم تھی اور باندی اور بچہ کی قیمت تین ہزار تھی تو موسیٰ لہ عمر کو باندی اور بچے دونوں مل جائیں گے۔

مذہب موسیٰ زید نے باندی کی وصیت کر دی اور بچہ باندی کا جز ہے اور اس کا استثناء نہیں کیا تو گویا کہ باندی کو اس کے بچے کے ساتھ وصیت کی۔ اس لئے موسیٰ لہ کے قبول کے بعد باندی اور بچہ موسیٰ لہ کے لئے ہو جائیں گے۔ کیونکہ دونوں کی مجموعی قیمت موسیٰ کی پوری ملکیت کی تہائی ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ باندی کے ساتھ اس کا جز اور اس کی بڑھوتری کی بھی وصیت شمار کی جائے گی۔

اور اگر دونوں کی قیمت تہائی سے زیادہ ہو جائے مثلاً زید کی کل ملکیت نو ہزار تھی۔ اور باندی کی قیمت دو ہزار اور بچے کی قیمت دو ہزار مجموعہ چار ہزار ہو گئے۔ جو تہائی سے ایک ہزار زیادہ ہے تو موسیٰ لہ کو پوری باندی یا پورا بچہ نہیں ملے گا بلکہ ان میں سے ایک ہزار کے مطابق ورثہ کو دیا جائے گا۔ اور باقی تین ہزار کے مطابق موسیٰ لہ کو دیا جائے گا۔ وان لم يخرج من الثلث ضرب بالثلث کا یہی مطلب ہے کہ ماں اور بچے کی قیمت تہائی سے نہ نکلتی ہو بلکہ ان دونوں کی مجموعی قیمت کل مالیت کی تہائی سے زیادہ ہو جاتی ہو تو ثلث میں حصص لگایا جائے گا۔ اور اس میں سے جتنا حصہ ورثہ کا ہوگا اتنا ورثہ کو دلوایا جائے گا۔ اور جتنا موسیٰ لہ کا نکلتا ہے اتنا موسیٰ لہ کو دلوایا جائے گا۔

نوٹ موسیٰ نے وصیت کر دی ہے اس لئے موسیٰ لہ کو قبول کرنے کا حق ہے۔ اور قبول کے وقت باندی اور اس کی نماء یعنی بچہ دونوں موجود ہیں اس لئے دونوں کو قبول کرنے کا حق ہے۔

[۳۱۸۹] (۵۲) واخذ ما یخصه منهما جمیعا فی قول ابی یوسف و محمد وقال ابو حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ یاخذ ذلک من الام فان فضل شیء اخذہ من الولد [۳۱۹۰] (۵۳) وتجوز الوصیة بخدمة عبده وسكنی داره سنین معلومة وتجوز بذالک ابدًا.

[۳۱۸۹] (۵۲) اور موسیٰ لہ حصہ لے گا ان دونوں سے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے قول میں۔ اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ لے گا ماں سے، پس اگر باقی بچ جائے تو لے گا بچے سے۔

تشریح صاحبینؒ فرماتے ہیں ماں اور بچہ دونوں کی مجموعی قیمت تہائی سے زیادہ ہو جائے تو موسیٰ لہ کو دونوں سے تہائی سے نکال کر دیا جائیگا۔ اور وارثین کا جو حصہ نکلے گا وہ بھی ماں اور بچہ دونوں سے لیں گے، صرف ایک سے نہیں لیں گے۔ مثلاً مثال مذکور میں موسیٰ کی پوری ملکیت نو ہزار درہم تھی، جن میں سے دو ہزار ماں کی قیمت اور دو ہزار بچے کی قیمت ہے۔ مجموعہ چار ہزار ہوئے اور نو ہزار کی تہائی تین ہزار بنتے ہیں۔ اس لئے اس میں سے ایک ہزار ورثہ کا ہوگا۔ اب صاحبین کے قاعدے کے مطابق پانچ سو ماں کی قیمت سے اور پانچ سو بچے کی قیمت سے ورثہ کو دلوائی جائے گی۔ اور باقی دیرھ ہزار ماں کی قیمت سے اور ڈیرھ ہزار بچے کی قیمت سے موسیٰ لہ کو دلوایا جائے گا۔ تاکہ دونوں کی قیمت سے ورثہ اور موسیٰ لہ کو ملے۔ ایسا نہیں ہوگا کہ صرف بچے کی قیمت سے ورثہ کو دلوائی جائے۔

مجاہد وہ فرماتے ہیں کہ وصیت میں ماں اور بچہ دونوں داخل ہیں اس لئے دونوں کی قیمت سے ورثہ اور موسیٰ لہ کو دلوائی جائے۔

فائدہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تہائی میں سے پہلے باندی موسیٰ لہ کو دی جائے گی۔ اگر اس سے پوری ہوگئی تو ٹھیک ہے۔ اور اگر اس سے تہائی پوری نہیں ہوئی تو بچے کی قیمت سے پوری کی جائے گی۔ اور بچے کی قیمت سے جو باقی بچی وہ ورثہ کو دی جائے گی۔ مثلاً مذکور میں دو ہزار کی باندی موسیٰ لہ کو دی جائے گی اور تہائی پوری کرنے کے لئے بچے کی قیمت سے بھی ایک ہزار موسیٰ لہ کو دیا جائے گا۔ اور باقی ایک ہزار ورثہ کو دیا جائے گا۔ ایسا نہیں کیا جائے گا کہ ماں اور بچہ دونوں میں سے تھوڑا ورثہ اور تھوڑا موسیٰ لہ کو دیا جائے۔

مجاہد وہ فرماتے ہیں کہ اصل وصیت باندی کی ہے بچہ تو تابع ہے اور بعد میں پیدا ہوا ہے۔ اس لئے پہلے وصیت ماں سے پوری کی جائے گی۔ بعد میں بچے کو حصوں میں تقسیم کریں گے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جس کو وصیت میں دی ہے وہ اصل ہے۔ پہلے وصیت اسی پر نافذ کی جائے گی بعد میں فرع پر۔

نکتہ یاخذ ذلک من الام : موسیٰ لہ پہلے ماں سے اپنی تہائی نکالے گا۔ اگر اور کچھ لینے کا باقی رہا تو بچے کی قیمت سے وصول کرے گا۔

[۳۱۹۰] (۵۳) وصیت جائز ہے اپنے غلام کی خدمت کی اور مکان کی رہائش کی معین سالوں تک اور جائز ہے یہ ہمیشہ کے لئے۔

تشریح اوپر کے مسئلوں میں تھا کہ عین چیز کو ہبہ کرے یہاں یہ ہے کہ عین چیز کی وصیت نہ کرے بلکہ اس کے نفع کی وصیت کرے۔ مثلاً یوں وصیت کرے کہ میرے غلام کی خدمت فلاں کو تین سالوں کے لئے وصیت کرتا ہوں یا ہمیشہ کے لئے وصیت کرتا ہوں۔ یا میرے گھر میں جو رہائش ہے وہ فلاں کے لئے تین سالوں تک کی وصیت کرتا ہوں یا ہمیشہ کے لئے وصیت کرتا ہوں تو یہ جائز ہے۔

[۳۱۹] (۵۴) فان خرجت رقبة العبد من الثلث سُلِّمَ اليه للخدمة وان كان لا مال له غيره خَدَمَ الورثة يومين والموصلي له يوما.

جس طرح عین شیء کی قیمت ہوتی ہے اسی طرح نفع کی بھی قیمت ہوتی ہے۔ اس لئے اس کی بھی وصیت کر سکتا ہے (۲) وقف میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عمرؓ قال اصاب عمر بخبير ارضا فاتى النبي ﷺ فقال اصب ارضا لم اصب مالا قط انفس منه فكيف تامرنى به؟ قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها، فتصدق عمر انه لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث فى الفقراء والقربى والرقاب وفى سبيل الله (الف) (بخاری شریف، باب الوقف کیف یکتب، ص ۳۸۸، نمبر ۲۷۷۲) اس حدیث میں اصل زمین وقف نہیں کی بلکہ اس کا نفع وقف کیا جس سے معلوم ہوا کہ نفع کی بھی وصیت کی جاسکتی ہے (۲) اثر میں ہے۔ وقال الزهري فيمن جعل الف دينار فى سبيل الله ودفعها الى غلام له تاجر يتجر بها وجعل ربحه صدقة للمساكين والاقربين، هل للرجل ان ياكل من ربح تلك الالف شيئا؟ وان لم يكن جعل ربحها صدقة فى المساكين، قال ليس له ان ياكل منها (الف) (بخاری شریف، باب وقف الدواب والكرام والعروض والصامت، ص ۳۸۹، نمبر ۲۷۷۵) اس اثر میں بھی اصل دینار وقف نہیں کیا بلکہ اس کا نفع وقف کیا۔ اسی پر قیاس کر کے نفع یعنی غلام کی خدمت یا مکان کی رہائش کی وصیت کچھ سالوں کے لئے بھی کر سکتا ہے اور ہمیشہ کے لئے بھی کر سکتا ہے۔

اصول کسی چیز کا نفع وصیت میں اصل کی طرح ہے۔

نکتہ سکنی : رہائش، سنن : سہ کی جمع ہے سال۔

[۳۱۹] (۵۴) پس اگر غلام نکل سکے تہائی مال سے تو موسیٰ لہ کے حوالہ کر دیا جائے گا خدمت کے لئے۔ اور اگر اس کے علاوہ مال نہ ہو تو ورثہ کی خدمت کرے گا دو دن اور موسیٰ لہ کی ایک دن۔

تشریح مثلاً غلام کی قیمت تین ہزار ہے اور چھ ہزار مالیت ہے، کل ملا کر نو ہزار ہے۔ اس صورت میں غلام پورے مال کی تہائی ہے اس لئے غلام کی پوری خدمت موسیٰ لہ کے لئے ہوگی۔ اور پورا غلام وصیت کی مدت تک کے لئے موسیٰ لہ کے حوالے کر دیا جائے گا تاکہ اس کی خدمت کرے۔

مذہب غلام پورے مال کی تہائی ہے اس لئے غلام کی پوری خدمت موسیٰ لہ کے لئے ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ کو خبر میں زمین ملی تو حضورؐ کے پاس آئے اور کہا، مجھ کو اتنی اچھی زمین ملی ہے کہ اس سے پہلے کبھی نہیں ملی تھی۔ آپؐ بتائے اس کو کیا کروں؟ آپؐ نے فرمایا چاہو تو اس کی اصل روک لو اور اس کے نفع کو صدقہ کر لو۔ پس حضرت عمرؓ نے صدقہ کیا اس طرح کہ اس کی اصل نہ پیچی جائے نہ ہبہ کی جائے نہ اس کا کوئی وارث ہو۔ فقراء، رشتہ دار، غلام اور اللہ کے راستے میں (ب) حضرت زہریؒ نے فرمایا کوئی آدمی سود بیٹا را اللہ کے راستے میں صدقہ کرے اور تاجر غلام کو دیدے تاکہ وہ اس سے تجارت کرے اور اس کا نفع مسکین اور رشتہ داروں کے لئے صدقہ کر دے، کیا اس آدمی کے لئے جائز ہے کہ اس ہزار کے نفع سے کھائے؟ اور نہ کھائے تو اس کا نفع مسکین میں صدقہ کر دے؟ فرمایا اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس سے کھائے۔

[۳۱۹۲] (۵۵) فان مات الموصی له عاد الى الورثة [۳۱۹۳] (۵۶) وان مات الموصی له في حياة الموصی بطلت الوصية [۳۱۹۴] (۵۷) واذا اوصی لولد فلان فالوصية بينهم

اور اگر صرف یہی غلام موصی کی ملکیت ہے تب تو غلام کی دو تہائی خدمت ورثہ کے لئے ہے اور ایک تہائی خدمت موصی لہ کے لئے ہے۔ اس لئے دو دن ورثہ کی خدمت کرے گا اور ایک دن موصی لہ کی خدمت کرے گا۔

[۳۱۹۲] (۵۵) پس اگر موصی لہ مر گیا تو غلام لوٹ آئے گا ورثہ کی طرف۔

تشریح مثلاً تین سال کی خدمت کے لئے وصیت کی تھی اور موصی لہ دو سال میں انتقال کر گیا تو غلام وصیت کرنے والے کے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا۔

حجہ (۱) موصی لہ کی خدمت کے لئے وصیت کی تھی اور وہی نہیں رہا تو کس کی خدمت کرے گا؟ اس لئے غلام موصی کے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا (۲) عین غلام کی وصیت نہیں ہے بلکہ اس کی خدمت کی وصیت ہے۔ اور موصی لہ کے وارث خدمت لیں گے تو مطلب یہ ہوا کہ غلام کی خدمت کی وراثت ہوئی۔ پس جب غلام کی وراثت نہیں ہو سکتی ہے تو اس کی خدمت کی وراثت کیسے ہوگی؟ اس لئے غلام وصیت کرنے والے کے ورثہ کی طرف لوٹ آئے گا۔

اصول یہ اس اصول پر ہے کہ عین کی وراثت نہیں تو اس کے نفع کی بھی وراثت نہیں ہوگی۔

[۳۱۹۳] (۵۶) اور اگر موصی لہ موصی کی زندگی میں مر گیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔

حجہ پہلے قاعدہ گزرا ہے کہ موصی کے مرنے کے بعد موصی لہ وصیت قبول کرے گا تب وصیت صحیح ہوگی۔ یہاں وصیت کرنے والے سے پہلے ہی موصی لہ مر گیا تو وصیت قبول کون کرے گا؟ اس لئے وصیت باطل ہو جائے گی (۲) جس کے لئے وصیت کی تھی وہی نہیں رہا تو وصیت کس کے لئے ہوگی؟ (۳) حدیث گزر چکی ہے۔ ع۔ اللہ بن ابی قتادة عن ابیہ ان النبی ﷺ حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور فقالوا توفي واوصى بثلثة لك قال قدر ددت ثلثة على ولده (الف) (سنن للبيهقي، باب الوصية للرجل وقوله ورده، ج سادس، ص ۴۵۲، نمبر ۱۲۶۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرنے کے بعد وصیت قبول کرنے یا رد کرنے کا حق ہوتا ہے۔ اور یہاں قبول کرنے والا ہی پہلے مر گیا تو کون قبول کرے گا۔ اس لئے یہ وصیت باطل ہو جائے گی۔

[۳۱۹۴] (۵۷) اگر وصیت کی فلاں کی اولاد کے لئے تو وصیت ان کے درمیان مذکر اور مؤنث برابر ہوں گے۔

تشریح وصیت کی فلاں کی اولاد کے لئے تو اولاد میں مذکر بھی ہوتی ہے اور مؤنث بھی۔ اس لئے دونوں کو برابر وصیت کا مال ملے گا۔

حجہ اولاد ہونے میں دونوں کے درجے برابر ہیں (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن في الرجل يقول لبي فلان كذا وكذا قال هو لغيرهم وفقيرهم وذكرهم وانشاهم (ب) (مصنف ابن ابی شيبه، ۸ فی رجل قال لبي فلان يعطى الاغنياء، ج سادس، ص ۲۱۲، نمبر

حاشیہ : (الف) آپ جب مدینہ آئے تو براء بن معرور کے بارے میں پوچھا۔ تو لوگوں نے کہا اس کا انتقال ہو چکا ہے اور اس نے تہائی مال کا آپ کے لئے وصیت کی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کا تہائی مال اس کی اولاد پر واپس کرتا ہوں (ب) حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کسی نے کہا فلاں کی اولاد کے لئے اتنا اتنا (باقی اگلے صفحہ پر)

لِلذَّكَرِ وَالْأُنْثَىٰ سَوَاءٌ [۳۱۹۵] (۵۸) وَمَنْ أَوْصَىٰ لَوْرَثَةٍ فَلَانِ فَالْوَصِيَّةُ بَيْنَهُم لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ [۳۱۹۶] (۵۹) وَمَنْ أَوْصَىٰ لَزَيْدٍ وَعَمْرٍو بِثُلْثِ مَالِهِ فَإِذَا عَمْرٌو مَيِّتٌ فَالْثُلْثُ كُلُّهُ لَزَيْدٍ.

۳۵-۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مذکر و مؤنث دونوں کو برابر ملے گا۔

[۳۱۹۵] (۵۸) اگر وصیت کی فلاں کے ورثہ کے لئے تو وصیت ان کے درمیان مرد کے لئے دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگی۔

تشریح اس میں اولاد کا لفظ نہیں بولا بلکہ ورثہ کا لفظ بولا ہے۔ اور وراثت للذکر مثل حظ الانثیین ہے۔ یعنی عورت کو ایک گنا اور مرد کو دو گنا، اس لئے اس وصیت کا مال مرد کو دو گنا ملے گا۔ اور عورت کو اس کا آدھا یعنی ایک گنا ملے گا۔

ترجمہ اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الحسن فی رجل اوصی لبني عمه رجال ونساء قالوا للذکر مثل حظ الانثی الا ان یکون قال للذکر مثل حظ الانثیین، آیت ۱۱، سورة النساء ۴ (الف) مصنف ابن ابی شیبہ، ۷ فی رجل اوصی لبني عمه وهم رجال ونساء، ج سادس، ص ۲۱۲، نمبر ۳۳۳ (۳۰-۳۵) اس اثر میں ہے کہ اگر الذکر مثل حظ الانثیین بولا ہو تو مذکر کے لئے مؤنث کا دو گنا ملے گا۔ اور یہاں ورثہ کا لفظ بولا ہے اس لئے ورثہ کا قاعدہ جاری ہوگا۔ اور ورثہ میں مرد کو عورت کا دو گنا ملتا ہے۔ اس لئے یہاں بھی مرد کو عورت کا دو گنا دیا جائیگا۔ [۳۱۹۶] (۵۹) کسی نے وصیت کی زید اور عمر کے لئے تہائی مال کا۔ اور عمر اس وقت مر چکا تھا تو ساری تہائی زید کے لئے ہوگی۔

تشریح مثلاً خالد نے زید اور عمر دونوں کے لئے وصیت کی۔ جس وقت وصیت کی تو خالد کو معلوم نہیں تھا کہ عمر مر چکا ہے۔ لیکن حقیقت میں عمر مر چکا تھا تو یہ پوری تہائی زید کے لئے ہو جائے گی۔

ترجمہ موسیٰ کی تمنا یہ ہے کہ یہ مال دونوں کو یا دونوں ہی میں سے ایک کی خدمت میں چلا جائے اس لئے زید کو پورا مال مل جائے گا (۲) وصیت کے بعد عمر تو قبول نہیں کر سکے گا کیونکہ وہ مر چکا ہے اس لئے اس کے بدلے میں زید نے قبول کیا اس لئے وہ پوری تہائی کا مالک ہوگا۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ وصیت کرنے والے کو معلوم تھا کہ عمر مر چکا ہے پھر بھی زید اور عمر کو وصیت کی جب تو پورا تہائی زید کو ملے گی۔

ترجمہ کیونکہ موت کو جانتے ہوئے زید اور عمر کو وصیت کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ حقیقت میں صرف زید کے لئے وصیت کرنا ہے۔ لیکن اگر عمر کی موت کا علم موسیٰ کو نہیں تھا اور زید اور عمر دونوں کی لئے وصیت کی تو چونکہ دونوں کو دینا چاہتا ہے اس لئے زید کو تہائی کا آدھا ملے گا اور باقی آدھا موسیٰ کے ورثہ کی طرف لوٹ جائے گا۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) وصیت کرتا ہوں تو اس کے مالدار کے لئے اس کے فقیر کے لئے اس کے مذکر کے لئے اور اس کے مؤنث کے لئے ہوگی (الف) حضرت حسن نے فرمایا کوئی آدمی اپنے چچا کی اولاد مذکر اور مؤنث کے لئے وصیت کی تو مذکر کے لئے مؤنث کے برابر ہوگا مگر یہ کہ جیسا آیت میں ہے یعنی مذکر کے لئے مؤنث کا دو گنا۔

[۳۱۹۷] (۶۰) وان قال ثلث مالی بین زید وعمرو وزید میث کان لعمر ونصف الثلث [۳۱۹۸] (۶۱) ومن اوصی بثلث ماله ولا مال له ثم اکتسب مالا استحق الموصی له ثلث ما یملکه عند الموت.

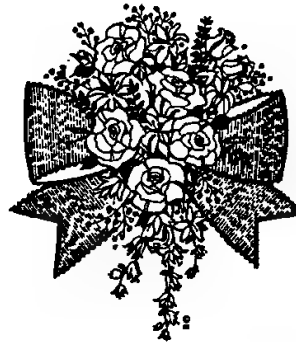
[۳۱۹۷] (۶۰) اگر کہا کہ میرا تہائی مال زید اور عمر کے درمیان میں ہے اور زید مر چکا ہے تو عمر کے لئے تہائی کا آدھا ہوگا۔

مجہد لفظ بین دلالت کرتا ہے کہ دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہو۔ اس لئے زید مر گیا تو اس کا حصہ موسیٰ کے ورثہ کی طرف واپس لوٹ جائے گا۔ اور باقی یعنی تہائی کا آدھا عمر کو مل جائے گا۔

[۳۱۹۸] (۶۱) کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت کی اور اس کے پاس مال نہیں ہے۔ پھر کچھ مال کمایا تو موسیٰ لہ اس کی تہائی کا مستحق ہوگا جو موسیٰ مالک ہو موت کے وقت۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ وصیت کے وقت مال ہو یا نہ ہو، موت کے وقت کتنا مال ہے اس میں وصیت جاری ہوگی۔ اب صورت مسئلہ میں وصیت کے وقت مال نہیں ہے لیکن بعد میں مثلاً تین ہزار درہم کمایا تو اس کی تہائی ایک ہزار موسیٰ لہ کو ملے گی۔

مجہد وصیت موسیٰ کے مرنے کے بعد نافذ ہوتی ہے۔ اس لئے موت کے وقت کتنا مال موجود ہے اس کی تہائی میں وصیت نافذ ہوگی (۲) اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ف لهن الثمن مما ترکتم من بعد وصیة قوصون بها او دین (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ترکتم سے اشارہ ہے کہ موت کے وقت جو چھوڑے اس میں میراث اور وصیت جاری ہوتی ہے۔ اس سے پہلے کتنا مال ہے اس کا اعتبار نہیں ہے۔



﴿ کتاب الفرائض ﴾

[۳۱۹۹] (۱) المجمع علی توريثهم من الذكور عشرة (۱) الابن و (۲) ابن الابن وان سفل و (۳) الاب و (۴) الجد ابو الاب وان علا (۵) والاخ و (۶) ابن الاخ و (۷) العم و (۸) ابن العم

﴿ کتاب الفرائض ﴾

ضروری نوٹ فرائض فریضہ کی جمع ہے، اس کا معنی ہے متعین کرنا۔ چونکہ اس میں ورثہ کے حصے اللہ نے متعین فرمایا ہے اس لئے اس کو فرائض کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک وان كانت واحدة فلها النصف الخ (الف) (آیت ۱۱، سورۃ النساء) اس آیت اور اس کے بعد کی آیت میں بہت سے وارثین کے حصے بیان کئے گئے ہیں۔ حصوں کی تفصیل کی لئے سورۃ النساء کی آیت نمبر ۱۱، ۱۲ اور ۱۷ ضروری ایک مرتبہ پڑھ لیں (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ تعلموا الفرائض والقرآن وعلّموا الناس فانّی مقبوض (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی تعلیم الفرائض، ص ۲۹، نمبر ۲۰۹۱، ابن ماجہ شریف، باب الحث علی تعلیم الفرائض، ص ۳۹۱، نمبر ۲۷۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرائض سیکھے اور لوگوں کو سکھائے تاکہ صحیح طور پر وراثت تقسیم کر سکے۔

نوٹ فرائض میں بعض بعض پر مقدم ہوں گے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ (ج) (آیت ۷۵، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں الاقرب فالاقرب کا اصول بیان کیا گیا ہے۔

[۳۱۹۹] (۱) مردوں میں سے جن کے وارث ہونے پر اجماع ہے وہ دس ہیں۔ (۱) بیٹا (۲) پوتا، اگرچہ نیچے کا ہو (۳) باپ (۴) دادا، یعنی باپ کا باپ اگرچہ اوپر تک ہو (۵) بھائی (۶) بھتیجا (۷) چچا (۸) چچا زاد بھائی (۹) شوہر (۱۰) آزاد کرنے والا آقا۔ مردوں میں سے یہ دس قسم کے آدمی ہیں جو میت کے وارث ہوتے ہیں۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

نوٹ ابن الابن : بیٹے کا بیٹا، جس کو اردو میں پوتا کہتے ہیں، وان سفل : کا معنی یہ ہے کہ پوتانہ ہو تو پوتا کو وراثت ملے گی۔ اور اگر پر پوتانہ ہو تو سر پوتا کو وراثت ملے گی، الحد : عربی میں جد دادا کو بھی کہتے ہیں اور نانا کو بھی کہتے ہیں۔ اس لئے مصنف نے ابو الاب کہہ کر بات صاف کی کہ یہاں دادا مراد ہے نانا مراد نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ذوی الارحام میں سے ہے۔ اس لئے اس کو وراثت نہیں ملتی۔ کوئی وارث نہ ہو تو اخیر میں نانا یا ماموں کو مال دے دیا جاتا ہے، مولى النعمة : مولى کی دو قسمیں ہیں۔ ایک مولى مولات، کوئی آدمی کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہو یا کسی کے ساتھ قسم کھا کر زندگی بھر ساتھ رہنے کا وعدہ کرے تو وہ مولى مولات کہلاتا ہے اس کو وراثت نہیں ملے۔ ہاں کوئی وارث نہ ہو تو اخیر میں اس کو مال دے دیا جاتا ہے۔ اور دوسرا وہ آقا ہے جس نے غلام کو آزاد کیا اس کو مولى عتاقہ یا مولى العتمة کہتے ہیں۔ وہ غلام کا

حاشیہ : (الف) اولاد کے بارے میں اللہ تم کو وصیت کرتے ہیں کہ مردوں کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا۔ پس اگر دو سے زیادہ عورتیں ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہیں اس کا جو کچھ چھوڑا۔ اور اگر ایک ہو تو اس کے لئے ادھا ہے (ب) آپ نے فرمایا فرائض اور قرآن کو سکھو اور لوگوں کو سکھاؤ۔ اس لئے کہ میری وفات ہونے والی ہے (ج) ارحام دا لے بعض اولی ہیں بعض سے کتاب اللہ میں۔

و (۹) الزوج و (۱۰) مولى النعمة [۳۲۰۰] (۲) ومن الاناث سبع (۱) البنت و (۲) بنت الابن و (۳) الام و (۴) الجدة و (۵) الاخت و (۶) الزوجة و (۷) مولاة النعمة [۳۲۰۱] (۳) ولا يرث

وارث ہوتا ہے۔ یہاں مولى النعمة سے آزاد کرنے والا آقا مراد ہے۔

[۳۲۰۰] (۲) اور عورتوں میں سے وارث سات ہیں (۱) بیٹی (۲) پوتی (۳) ماں (۴) دادی (۵) بہن (۶) بیوی (۷) آزاد کرنے والی سیدہ۔

شرح یہ سات قسم کی عورتیں وارث بنتی ہیں جس پر اجماع ہے، اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

نکتہ بنت الابن : بیٹے کی بیٹی جس کو اردو میں پوتی کہتے ہیں، مولاة النعمة : وہ عورت جس نے اپنے غلام کو آزاد کیا ہو تو اس آزاد کردہ غلام کی وراثت آقا یعنی سیدہ کو ملے گی۔ اس کو مولاة النعمة یا مولاة العتاقہ کہتے ہیں۔ ہر ایک کی دلیل آگے آرہی ہے۔

[۳۲۰۱] (۳) اور چار آدمی وارث نہیں ہوتے (۱) غلام (۲) قاتل مقتول کا (۳) مرتد (۴) مختلف دین والے۔

شرح یہ چار قسم کے آدمی وارث نہیں ہوتے ہیں۔ ایک تو غلام کسی کا وارث نہیں ہوتا۔ اور وہ خود مر جائے تو اس کا سارا مال آقا کا ہوتا ہے اس لئے کسی اور کو کچھ نہیں ملتا۔

مذہب (۱) غلام کسی کا وارث بنے گا تو جیسے ہی اس کے ہاتھ میں مال آئے گا وہ آقا کا ہو جائے گا۔ اس لئے وہ خود وارث بنا بھی نہیں بلکہ اس کا آقا وارث بن گیا جو میت کا کوئی نہیں ہے۔ اس لئے وہ کسی کا وارث نہیں بنے گا (۲) حدیث میں ہے کہ غلام کا مال بائع کا ہوگا یا مشتری کا ہوگا۔ عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ... ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للذي باعه الا ان يشترط المبتاع (الف) (بخاری شریف، باب الرجل یكون له مما اشرب فی حائط او فی نخل، ص ۳۲۰، نمبر ۲۳۷۹، مسلم شریف، باب من باع نخلا علیها تمر، ج ۲، ص ۱۰، نمبر ۵۴۳۳، ۳۹۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام کا مال یا بائع کا ہوگا یا مشتری کا۔ اس لئے وہ وارث نہیں ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ ان علیا كان يقول فی المملوكین واهل الکتاب لا یحجبون ولا یورثون (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۲۳، فی المملوک واهل الکتاب من قاتل لا یتحجبون ولا یورثون، ج ۶، ص ۲۵۳، نمبر ۳۱۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام کسی کا وارث نہیں بنے گا۔ اور جو مال ہے وہ سب آقا کا ہے۔ اس لئے اس کا بھی کوئی وارث نہیں بنے گا۔ ہاں وہ آزاد ہو جائے پھر مرے تو اس کے وارث ہوں گے۔

(۲) قاتل مقتول کا وارث نہیں ہوگا۔

مذہب اس نے قتل کر کے مقتول کا مال جلدی حاصل کرنا چاہا تو شریعت نے اس کو وراثت سے ہی محروم کر دیا۔ تاکہ وراثت کے لئے کوئی کسی کو قتل نہ کرے اور جرم زیادہ نہ ہو (۲) حدیث میں ہے کہ قاتل وارث نہیں بنے گا۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن

حاشیہ : (الف) حضور کو کہتے تھے... کسی نے غلام بیچا اور اس کے پاس مال ہو تو اس کا مال بیچنے والے کے لئے ہوگا۔ ہاں! مشتری نے شرط کی ہو تو اس کو ملے گا (ب) حضرت علی مملوک اور اہل کتاب کے بارے میں فرماتے تھے کہ وہ نہ کسی کو محجوب کرتے ہیں اور نہ وارث ہوتے ہیں۔

اربعة المملوک والقاتل من المقتول والمرتد واهل الملتین [۳۲۰۲] (۴) والفروض

جده قال كان رسول الله ﷺ ... وقال رسول الله ليس للقاتل شيء وان لم يكن له وارث فوارثه اقرب الناس اليه ولا يرث القاتل شيئا (الف) (ابوداؤد شريف، باب ديات الاعضاء، ص ۲۷۸، نمبر ۲۵۶۳، كتاب الديات (ترمذی شريف، باب ما جاء في ابطال ميراث القاتل، ص ۳۱، نمبر ۲۱۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قاتل وارث نہیں ہوگا۔ مرتد وارث نہیں ہوگا۔

اس کو قتل کر دیا جائے گا تو وہ وارث کیسے ہوگا (۲) وارث نہ ہونے کا اشارہ اس آیت میں ہے۔ ومن يردد منكم عن دينه قيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة (ب) (آیت ۲۱، سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں میں مرتد کے اعمال برباد ہو گئے۔ اس لئے دنیا کی بربادی یہ بھی ہوگی کہ وہ وراثت سے محروم ہو جائے گا (۳) پھر وہ کافر ہو گیا اور کافر مسلمان کا وارث کیسے ہوگا (۴) اثر میں ہے۔ عن علی انه اتى بمستورد العجلی وقد ارتد فعرض عليه الاسلام فابی فقتله وجعل ميراثه بين ورثته من المسلمين (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۰ فی المرتد عن الاسلام، ج ۶، ص ۲۸۱، نمبر ۳۱۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرد مرتد کو قتل کر دیا جائے گا۔ اس لئے وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا۔ اور عورت ہو تو وہ قہر کرنے تک قید کر دی جائے گی اس لئے وہ بھی وارث نہیں ہوگی۔

اور دو دین والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

حدیث میں ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا۔ عن اسامة بن زيد ان النبی ﷺ قال لا يرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم (د) (بخاری شريف، باب لا يرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم، ص ۱۰۱، نمبر ۶۷۶۷، مسلم شريف، باب لا يرث المسلم الکافر ولا يرث الکافر المسلم، ج ۲، ص ۳۳، نمبر ۱۶۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کافر کا وارث کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال لا يتوارث اهل ملتین (ه) (ترمذی شريف، باب لا يتوارث اهل ملتین، ج ۲، ص ۲۴، نمبر ۲۱۰۸) اس حدیث میں ہے کہ دو مختلف دین والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

[۳۲۰۲] (۴) وہ حصے جو کتاب اللہ میں مقرر ہیں وہ چھ ہیں (۱) آدھا (۲) چوتھائی (۳) آٹھواں (۴) دو تہائی (۵) ایک تہائی (۶) چھٹا۔

پچھلے زمانے میں کلکیو لیفر نہیں تھا اس لئے لوگ کسر سے حساب نہیں کرتے تھے بلکہ اصل مسئلہ میں ضرب دے کر صحیح عدد نکالتے تھے۔ لیکن ابھی کلکیو لیفر کی سہولت ہے اس لئے اسی کا حساب لکھا جائے گا۔ چونکہ کلکیو لیفر ہمیشہ سو سے حساب بناتا ہے اس لئے ہمیشہ اصل مسئلہ سو سے

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا قاتل کے لئے کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اگر اس کا وارث نہ ہو تو لوگوں میں سے جو قریب ہو وہ اس کا وارث ہوگا۔ اور قاتل کسی چیز کا وارث نہیں ہوگا (ب) کوئی اپنے دین سے مرتد ہو جائے اور مرجائے کفر کی حالت میں تو دنیا اور آخرت میں اس کے اعمال باطل ہو جائیں گے (ج) حضرت علیؑ کے سامنے مستورد العجلی لایا گیا۔ وہ مرتد ہو چکا تھا۔ پس اس پر اسلام پیش کیا تو اس نے انکار کر دیا تو اس کو قتل کر دیا اور اس کی میراث مسلمان وارث میں تقسیم کر دی (د) آپ نے فرمایا مسلمان کافر کا وارث کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا (ه) آپ نے فرمایا دو مذہب والے وارث نہیں ہوں گے۔

المحدودة في كتاب الله تعالى ستة النصف والرابع والثلثان والثلث والسدس.

ہوگا نہ کم نہ زیادہ۔ نیز حساب میں عشرہ استعمال ہوگا جس کو انگریزی میں پوائنٹ کہتے ہیں۔ مثلاً ڈھائی لکھنا ہو تو 2.5 دو پوائنٹ پانچ لکھا جائے گا۔ جس کو اردو میں دو عشریہ پانچ کہتے ہیں۔

نوٹ پوائنٹ کے بعد جو عدد آتا ہے وہ ایک عدد کا دسواں حصہ ہوتا ہے۔ اب حصوں کا حساب اس طرح ہوگا۔

سو کا آدھا پچاس ہوگا، سو کا چوتھائی پچیس ہوگا، سو کا آٹھواں ساڑھے بارہ ہوگا 12.5، سو کی دو تہائی چھیانوے پوائنٹ چھیانوے ہوگا 66.66، سو کی ایک تہائی تیس پوائنٹ تیس ہوگا 33.33، اور سو کا چھٹا حصہ سولہ پوائنٹ چھیانوے ہوگا 16.66۔ اس کی تفصیل ایک نظر دیکھیں۔

عربی حصے	اردو	سو	تقسیم	برابر	فی صد	بچے کا حساب
نصف	آدھا	100	$2 \div$	=	50	$\frac{1}{2}$
ربع	چوتھائی	100	$4 \div$	=	25	$\frac{1}{4}$
ثلث	آٹھواں	100	$8 \div$	=	12.5	$\frac{1}{8}$
ثلثان	دو تہائی	100	$3 \times 2 \div$	=	66.66	$\frac{2}{3}$
ثلث	ایک تہائی	100	$3 \div$	=	33.33	$\frac{1}{3}$
سدس	چھٹا حصہ	100	$6 \div$	=	16.66	$\frac{1}{6}$

(۵) آدھا پانچ آدمیوں کا حصہ ہے (۱) بیٹی (۲) پوتی جبکہ صلیبی بیٹی نہ ہو (۳) حقیقی بہن (۴) باپ شریک بہن جبکہ حقیقی بہن نہ ہو (۵) شوہر جبکہ میت کی اولاد نہ ہوں اور نہ اولاد کی اولاد ہو چاہے نیچے کا ہو۔

تشریح ان پانچ آدمیوں کو آدھا ملتا ہے۔ کس حالت میں آدھا ملے گا اس کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) اگر صرف ایک بیٹی ہو اور بیٹا نہ ہو تو اس کو آدھا ملے گا۔

ترجمہ آیت میں ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلھن ثلثا ماترک وان کانت واحدة فلھا النصف (الف) (آیت ۱۱، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ بیٹا نہ ہو اور ایک بیٹی ہو تو اس کو آدھا ملے گا (۲) حدیث میں ہے۔ قال اتانا معاذ بن جبل باليمن معلما وامیرا فسالناہ عن رجل توفي وترک ابنته واخته فاعطی الابنة

حاشیہ : (الف) تم کو اولاد کے بارے میں اللہ وصیت کرتے ہیں کہ مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا۔ پس اگر دو عورتوں سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی۔ اور اگر ایک ہو تو اس کے لئے آدھا ہے۔

النصف والاخت النصف (الف) (بخاری شریف، باب میراث البنات، ص ۹۹۷، نمبر ۳۴۳۶/۱ ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی میراث الصلب، ص ۴۴، نمبر ۲۸۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک بیٹی ہو تو اس کو آدھا ملے گا۔

(۲) اگر صلبی بیٹی موجود نہ ہو اور ایک پوتی ہو تو صلبی بیٹی کی طرح ایک پوتی کو آدھا ملے گا۔

ترجمہ صلبی بیٹی نہ ہونے کی شکل میں پوتی بیٹی کی جگہ پر ہوتی ہے۔ اور جس طرح ایک بیٹی کو آدھا ملتا ہے اسی طرح پوتی کو بھی آدھا ملے گا (۱) اثر میں ہے کہ صلبی بیٹا نہ ہو تو پوتا اس کی جگہ پر اتنا ہی کا حصہ دار ہوتا ہے اسی طرح صلبی بیٹی نہ ہو تو پوتی اس کی جگہ اتنے ہی کا حصہ دار بنتی ہے۔ اس لئے ایک پوتی ہو تو ایک بیٹی کی طرح اس کو آدھا ملے گا۔ اثر یہ ہے۔ قال ابن ثابت ولد الابناء بمنزلة الولد اذا لم یکن دونهم ولد ذکر، ذکرهم کذا کرهم، وانشاهم کانشاهم، یرثون کما یرثون ویحجبون کما یحجبون، ولا یرث ولد الابن مع الابن (ب) (بخاری شریف، باب میراث ابن الابن اذا لم یکن ابن، ص ۹۹۷، نمبر ۶۷۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صلبی اولاد نہ ہو تو ایک پوتی ایک بیٹی کی جگہ پر ہو کر آدھا ملے گا (۲) پوتی کی اتنی اہمیت ہے کہ ایک بیٹی ہو اور ایک پوتی ہو تو دو تہائی مکمل کرنے کے لئے بیٹی کو آدھا اور پوتی کو چھٹا حصہ ملے گا تاکہ دو بیٹی کی طرح دو تہائی مکمل ہو جائے۔ حدیث یہ ہے۔ سنل ابو موسیٰ عن ابنة وابنة ابن واخت ... اقصى فیہا بما قضی النبی ﷺ للابنة النصف ولابنة الابن السدس تکملة الثلثین وما بقی فللاخت (ج) (بخاری شریف، باب میراث ابنة ابن مع ابنة، ص ۹۹۷، نمبر ۶۷۳۶/۱ ترمذی شریف، باب ماجاء فی میراث بنت الابن مع بنت الصلب، ج ۴، ص ۲۹، نمبر ۲۰۹۳) اس حدیث میں پوتی کی اتنی اہمیت ہے کہ دوسری بیٹی نہ ہونے پر دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ اس لئے بیٹی نہ ہونے پر پوتی کو ملے گا۔

(۳) ماں باپ شریک بہن یعنی بیٹی بھی نہیں ہے اور بیٹا بھی نہیں ہے اور پوتی بھی نہیں ہے اور ایک ماں باپ شریک بہن ہے جس کو حقیقی بہن کہتے ہیں تو اس کو آدھا ملے گا۔

ترجمہ حدیث گزر چکی ہے۔ قال اتانا معاذ بن جبل بالیمن معلما وامیرا فسالناہ عن رجل توفی وترك ابنته واخته فاعطی الابنة النصف والاخت النصف (د) (بخاری شریف، باب میراث البنات، ص ۹۹۷، نمبر ۳۴۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حقیقی ایک بہن کے لئے آدھا ہے (۲) آیت میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ ان امرؤ ہلک لیس لہ ولد ولہ اخت فلہا نصف ماترک وهو یرثہا ان لم یکن لہا ولد، فان کانتا اثنتین فلہما الثلثان مما ترک وان

حاشیہ : (الف) ہمارے پاس حضرت معاذ بن جبل رحمہ اللہ اور امیر بن کر آئے۔ ہم نے ان کو پوچھا کہ کوئی آدمی وفات پا جائے اور اپنی بیٹی اور بہن چھوڑے؟ تو بیٹی کو آدھا اور بہن کو آدھا دیا (ب) حضرت ابن ثابتؓ نے فرمایا پوتا بیٹے کے درجے میں ہے اگر اس کے پہلے کوئی مذکر اولاد نہ ہو۔ پوتے کا مذکر بیٹے کے مذکر کی طرح اور پوتی بیٹی کی طرح ہے۔ جیسے وہ وارث ہوتے ہیں یہ وارث ہوں گے۔ اور جیسے وہ محجوب ہوتے ہیں یہ محجوب ہوں گے۔ اور پوتا پوتی بیٹے کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے (ج) حضرت ابو موسیٰ کو پوچھ بیٹی ہو اور پوتی ہو اور بہن ہو تو کتنا ملے گا؟ فرمایا ان میں وہی فیصلہ کرتا ہوں جو حضورؐ نے فرمایا، بیٹی کے لئے آدھا، پوتی کے لئے چھٹا اور ٹکٹ پورا کرنے کے لئے باقی ایک تہائی بہن کے لئے (د) ہمارے پاس حضرت معاذ بن جبل رحمہ اللہ اور امیر بن کر آئے۔ ہم نے ان کو پوچھا کہ کوئی آدمی وفات پا جائے اور اپنی بیٹی اور بہن چھوڑے؟ تو بیٹی کو آدھا اور بہن کو آدھا دے۔

[۳۲۰۳] (۵) والنصف فرض خمسة (۱) البنت و (۲) بنت الابن اذا لم تكن بنت الصلب و

كانوا اخوة رجالا ونساء فلذلك مثل حظ الانثيين (الف) (آیت ۱۷۶، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ کوئی نہ ہو ایک بہن ہو تو آدھا ملے گا۔ اور دو بہنیں ہوں تو دو تہائی، اور بھائی بہن دونوں ہوں تو بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا ملے گا (۳) ماں باپ شریک بہن مقدم ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علیؑ ... الرجل یورث اخاه لایبہ وامہ دون اخیه لایبہ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی میراث الاخوة من الاب والام، ص ۲۹، نمبر ۲۰۹۴) اس حدیث میں ماں باپ شریک بہن مقدم ہیں صرف باپ شریک بہن سے۔

[۳۲۰۴] (۴) باپ شریک بہن، اگر ماں باپ شریک بہن نہ ہو اور صرف باپ شریک بہن ایک ہو تو اس کو حقیقی بہن کی طرح آدھا ملے گا۔

بج حقیقی بہن نہ ہو تو باپ شریک بہن حقیقی بہن کی طرح ہوگی۔ کیونکہ آیت میں اخت کا لفظ حقیقی بہن اور باپ شریک بہن دونوں کو شامل ہے۔ البتہ ماں باپ شریک بہن اصل ہے اس لئے وہ مقدم ہوگی۔ اور وہ نہ ہو تب صرف باپ شریک بہن کا حق ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ کان عبد الله یقول فی ابنة، وابنة ابن، وبنی ابن، وبنی اخت لاب وام، واخت واخوة لاب، ابن مسعود کان یعطی هذه النصف ثم یبطل (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۹ فی ابنة وابنة ابن، وبنی ابن، وبنی اخت لاب وام، واخ واخوات لاب، ج سادس ص ۳۱۰-۳۱۱) اس اثر میں اخ واخوات لاب کو حضرت عبداللہ بن مسعود نے آدھا دیا۔ قال زید بن ثابت ومیراث الاخوة من الاب اذا لم یکن معهم احد من بنی الام والاب کمیراث الاخوة للاب والام سواء ذکرهم کذا کرهم وانثاهم کانتھام (ج) (سنن للبیہقی، باب میراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، ج سادس ص ۳۸۱، نمبر ۱۲۳۲۶) [۳۲۰۳] (۵) میت کو اولاد نہ ہو تو شوہر کے لئے آدھا ہے۔

بج آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ ولکم نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد فان کان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن من بعد وصیة یوصین بها او دین (د) (آیت ۱۲، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ اولاد نہ ہو تو شوہر کو آدھا ملے گا۔ اور اولاد ہو تو چوتھائی ملے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباسؓ قال ... وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع (ه) (بخاری شریف، باب میراث الزوج مع الولد وغیرہ، ص ۹۹۸، نمبر ۳۹۶۷) اس حدیث میں ہے کہ شوہر کو آدھا ملے گا یعنی اولاد نہیں ہوگی تو۔ اور چوتھائی ملے گی اگر اولاد ہو۔

حاشیہ : (الف) آپؐ سے لوگ پوچھتے ہیں اللہ آپؐ کو فتویٰ دیتے ہیں کلالہ کے بارے میں اگر کوئی ہلاک ہو جائے اور اس کے لئے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے لئے بہن ہو تو اس کے لئے ترکہ کا آدھا ہوگا۔ وہ وارث ہوگا اگر اس کے لئے اولاد نہ ہو۔ اور اگر دو ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی۔ اور اگر بھائی بہن ہوں تو مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا (ب) حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں بیٹی ہو اور پوتی ہو اور پوتا ہو اور حقیقی بہن کی اولاد ہو اور باپ شریک بہن اور بھائی ہو تو ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ بھائی بہن کو پہلے دو پھر دیکھو کہ کون لوگ لینے والے ہیں (ج) حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا اگر حقیقی بھائی نہ ہو تو باپ شریک بھائی اس کی طرح ہے۔ ان کا ذکر ان کے مذکران کی طرح ان کی مؤنث ان کی مؤنث کی طرح ہے (د) جو کچھ بیوی نے چھوڑا اس کا آدھا تمہارے لئے ہے اگر بیوی کو اولاد نہ ہو۔ اور اگر اولاد ہو تو تمہارے لئے چوتھائی ہے وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد (ه) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا... بیوی کے لئے آٹھواں اور چوتھائی کیا اور شوہر کے لئے آدھا اور چوتھائی کیا۔

(٣) الاخت لاب وام و(٤) الاخت لاب اذا لم تكن اخت لاب وام و(٥) الزوج اذا لم يكن للميت ولد وولد ابن وان سفل [٣٢٠٣] (٦) والربع للزوج مع الولد وولد الابن وان سفل وللزوجات اذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن [٣٢٠٥] (٧) والثلث للزوجات مع الولد او ولد الابن.

نکات بنت الابن : بیٹے کی بیٹی یعنی پوتی، بنت الصلب : صلبی بیٹی، اپنی بیٹی، الاخت من الاب والام : باپ بھی ایک ہو اور ماں بھی ایک ہو جس کو ماں باپ شریک بہن اور حقیقی بہن کہتے ہیں، ولد ابن : بیٹے کی اولاد، مراد پوتا پوتی اور ان سفل سے مراد پر پوتا، پر پوتی، سر پوتا، سر پوتی۔

[۳۲۰۴] (۶) شوہر کے لئے چوتھائی ہے اولاد کے ساتھ یا بیٹے کی اولاد کے ساتھ اگرچہ نیچے کا ہو۔ اور بیوی کے لئے جبکہ میت کی اولاد نہ ہو اور نہ بیٹے کی اولاد ہو۔

نشر چوتھائی حصہ دو آدمیوں کو ملتا ہے۔ ایک شوہر کو اگر بیوی کی صلیبی اولاد ہو یا بیٹے کی اولاد ہو مثلاً پوتایا پوتی یا پرپوتایا پرپوتی یا سرپوتایا سرپوتی ہو تو شوہر کو بیوی کی میراث میں چوتھائی ملے گی چاہے اس شوہر سے اولاد ہو چاہے دوسرے شوہر سے۔

بی آیت گزر چکی ہے۔ فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن... ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں دونوں باتوں کا تذکرہ ہے کہ اگر بیوی کو اولاد نہ ہو تو شوہر کو چوتھائی ملے گی۔ اور اگر شوہر کو اولاد نہ ہو تو بیوی کو بھی چوتھائی ملے گی۔ اور اگر شوہر کو اولاد نہ ہو تو بیوی کو آٹھواں حصہ ملے گا (۲) حدیث میں گزرا۔ وعن ابن عباسؓ قال... وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع (ب) (بخاری شریف، باب میراث الزوج مع الولد وغیرہ، ص ۹۹۸، نمبر ۶۷۳۹) اس حدیث میں فرمایا کہ عورت کے لئے آٹھواں ہے یعنی شوہر کو اولاد کے وقت، اور چوتھائی ہے اگر شوہر کو اولاد نہ ہو۔ اور شوہر کے لئے آدھا ہے اگر بیوی کو اولاد نہ ہو، اور چوتھائی ہے اگر بیوی کو اولاد نہ ہو یا اولاد کی اولاد کی ہو۔

[۳۲۰۵] (۷) اور آٹھواں ہے بیوی کے لئے اولاد کے ساتھ یا بیٹے کی اولاد کے ساتھ۔

تشریح اگر کشوہر کی اولاد یعنی بیٹایا بیٹی ہے چاہے اس بیوی سے یا دوسری بیوی سے یا بیٹے کی اولاد یعنی پوتایا پوتی ہے تو بیوی کو کشوہر کی میراث سے آٹھواں حصہ ملے گا۔

اور آیت گزری۔ فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم (ج) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اور حدیث بخاری (نمبر ۶۷۳۹)

حاشیہ : (الف) اگر بیوی کے لئے اولاد ہے تو تمہارے لئے ترکہ کی چوتھائی ہے وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد۔ اور بیویوں کے لئے ترکہ کی چوتھائی ہے اگر تمہاری اولاد ہے، اور اگر تمہاری اولاد نہیں ہے تو ان کے لئے ترکہ کا آٹھواں حصہ ہے (ب) حضرت ابن عباسؓ نے بیوی کے لئے آٹھواں اور چوتھائی کیا اور شوہر کے لئے آدھا اور چوتھائی (ج) اگر تمہارے لئے اولاد ہوں تو بیویوں کے لئے ترکہ کا آٹھواں حصہ ہے۔

[۳۲۰۶] (۸) والثلثان لكل اثنين فصاعدا ممن فرضه النصف الا الزوج.

گزر چکی ہے۔

[۳۲۰۶] (۸) دوثلث ہر دو کے لئے یا زیادہ کے لئے جن کا حصہ آدھا ہے سوائے شوہر کے۔

تشریح چار قسم کی عورتوں کا حصہ آدھا ہے۔ یہ عورتیں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کا حصہ دو تہائی ہو جائے گا۔ ایک ہے بیٹی، دوسری پوتی جب بیٹی نہ ہو، تیسری حقیقی بہن، چوتھی باپ شریک بہن۔

(۱) بیٹی ایک ہو تو اس کو آدھا ملتا ہے۔ اور اگر دو سے زیادہ ہو تو دو تہائی ملے گی۔ اس سے زیادہ نہیں۔ اسی میں سب بیٹی شریک ہوں گی۔ باقی ایک تہائی عصب میں تقسیم ہوگی۔

حجہ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلھن ثلثا ماترک وان کانت واحدة فلھا النصف الخ (الف) (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بیٹی دو سے زیادہ ہو تو دو تہائی دی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ سئل ابو موسیٰ عن ابنة وابنة ابن واخت ... اقصیٰ فیہا بما قضی النبی ﷺ للابن النصف ولا ابنة الابن السدس تکملة الثلثین (ب) (بخاری شریف، باب میراث ابیہ ابن مع ابن، ص ۹۹۷، نمبر ۶۷۳۶) اس حدیث میں ہے کہ پوتی کو چھٹا دیا جائے گا بیٹی کی دو تہائی پوری کرنے کے لئے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ دو بیٹیاں ہوں تو ان کو دو تہائی دی جائے گی (۳) اثر میں ہے۔ وقال زید بن ثابت اذا ترک رجل او امرأة بنتا فلھا النصف وان کانتا اثنتین او اکثر فلھن ثلثان (ج) (بخاری شریف، باب میراث الوالدین ابیہ امہ، ص ۹۹۷، نمبر ۶۷۳۲) اس اثر میں ہے کہ دو لڑکیاں ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہے۔

(۲) بیٹی نہ ہو تو پوتی اس کے درجے میں ہوتی ہے اس لئے دو یا دو سے زیادہ پوتیاں ہوں تو ان کو دو تہائی دی جائے گی۔

حجہ اس کے لئے اوپر کی آیت فان کن نساء فوق اثنتین فلھن ثلثا ماترک وان کانت واحدة فلھا النصف (د) (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴) ہے۔ اس آیت میں ہے کہ دو یا دو سے زیادہ ہو تو ان کے لئے دو تہائی ہے۔

(۳) ماں باپ شریک بہن دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہے۔ بشرطیکہ بیٹی، بیٹا، پوتی، پوتانہ ہو۔

حجہ آیت میں ہے۔ یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ ان امرؤ ہلک لیس له ولد وله اخت فلھا نصف ماترک وهو یرثھا ان لم یکن لھا ولد فان کانتا اثنتین فلھما الثلثان مما ترک (ه) (آیت ۱۷، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ

حاشیہ : (الف) اللہ اولاد کے بارے میں تم کو وصیت کرتے ہیں کہ مذکر کے لئے مؤنث کا دو گنا ہے۔ پس اگر دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہے۔ اور اگر ایک ہو تو اس کے لئے آدھا ہے (ب) حضرت ابو موسیٰؓ سے پوچھا بیٹی ہو، پوتی ہو اور بہن ہو تو کیا ملے گا؟... فرمایا میں اس میں وہی فیصلہ کروں گا جو حضورؐ نے فیصلہ فرمایا، بیٹی کے لئے آدھا اور پوتی کے لئے دو تہائی پوری کرنے کے لئے چھٹا حصہ ہے (ج) حضرت زید نے فرمایا اگر آدمی یا عورت اپنی ایک بیٹی چھوڑے تو اس کے لئے آدھا ہے۔ اور اگر دو یا زیادہ چھوڑے تو ان کے لئے دو تہائی ہیں (د) اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہیں۔ اور اگر ایک ہو تو اس کے لئے آدھا ہے (ه) آپؐ سے فتویٰ پوچھتے ہیں۔ کہہ دیجئے اللہ تم کو کلالہ کے بارے میں فتویٰ دیتے ہیں کہ اگر آدمی فوت ہو جائے اور اس کے پاس اولاد نہ ہو اور اس کی بہن ہو تو اس کے لئے ترکہ کا آدھا ہے۔ اور بھائی بہن کا وارثہ ہوگا اگر بہن کی اولاد نہ ہو۔ اور اگر بہن دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہوگی ترکہ کی۔

[۳۲۰] (۹) والثلث للام اذا لم یکن للمیت ولد ولا ولد ابن ولا اثنان من الاخوة و

بہنیں دو ہو یا دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہیں۔

(۳) ماں باپ شریک بہنیں نہ ہو تو صرف باپ شریک بہنوں کا وہی درجہ ہوگا جو ماں باپ شریک بہنوں کا درجہ ہے۔ اس لئے باپ شریک بہنیں دو ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گی۔

دلیل اوپر کی آیت ہے۔

نوٹ شوہر کو بھی آدھا ملتا ہے لیکن چونکہ بیک وقت دو شوہر نہیں ہو سکتے اس لئے ان کو دو تہائی دینے کا سوال نہیں ہوتا۔

[۳۲۰] (۹) ماں کے لئے تہائی ہے اگر میت کا بیٹا نہ ہو اور نہ پوتا ہو اور نہ دو بھائی ہوں اور نہ دو بہنیں ہوں یا اس سے زائد۔

تشریح چار قسم کے آدمیوں کو تہائی ملے گی (۱) میت کی ماں ہو اور بیٹا یا پوتا یا دو بھائی یا دو بہنیں نہ ہوں تو ماں کو ایک تہائی ملے گی۔ اور اگر میت کو ماں ہو اور بیٹا ہو یا پوتا ہو یا دو بھائی ہوں یا دو بہنیں ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔

دو نوں باتوں کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ ولا بویہ لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد فان لم یکن له

ولد وورثہ ابواہ فلامہ الثلث فان کان له اخوة فلامہ السدس من بعد وصیة یوصی بها او دین (الف) (آیت ۱۱، سورۃ

النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بیٹا یا پوتا یا دو بھائی یا دو بہنیں نہ ہوں تو ماں کے لئے تہائی ہے۔ اور اگر یہ لوگ ہوں تو ماں کے لئے چھٹا حصہ

ہے۔ اس آیت میں ولد سے بیٹا اور وہ نہ ہو تو پوتا مراد ہے۔ اسی طرح اخوة جمع کا صیغہ ہے جس کا ترجمہ دو بھائی اور اسی میں دو بہنیں بھی داخل

ہیں (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان معانی هذه الفرائض واصولها عن زید بن ثابت واما التفسیر فتفسیر ابی الزناد علی

معانی زید قال ومیراث الام من ولدها اذا توفی ابنها وابنتها فترک ولدا او ولد ابن ذکرا او انثی او ترک الاثنين

من الاخوة فصاعدا ذکورا او اثنا من اب وام او من اب او من ام السدس فان لم یترک المتوفی ولدا ولا ولد ابن

ولا اثنين من الاخوة فصاعدا فان للام الثلث كاملا الا فی فریضتین فقط وهما ان یتوفی رجل ویترک امرأته وابویہ

فیكون لامرأته الربع ولامه الثلث مما بقى وهو الربع من رأس المال، وان تتوفی امرأة وتترک زوجها وابویہا

فیكون لزوجها النصف ولامها الثلث مما بقى وهو السدس من رأس المال (ب) (سنن للبیہقی، باب فرض الام، ج ۱، ص ۱۰۰)

حاشیہ : (الف) ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے ترکے میں سے چھٹا ہے اگر میت کی اولاد نہ ہو۔ اور اگر اولاد نہ ہو تو والدین وارث ہوں گے تو ماں کے لئے تہائی

ہے۔ اور اگر میت کو بھائی ہو تو ماں کے لئے چھٹا ہے وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد (ب) ان فرائض کے معانی اور اس کے اصول زید بن ثابت سے منقول

ہے۔ اور تفسیر ابی الزناد کی ہے۔ حضرت زید نے فرمایا بچے سے ماں کی میراث جب اس کا بیٹا یا بیٹی انتقال کر جائے اور اولاد چھوڑی یا بیٹی کی اولاد چھوڑی نہ کر ہو یا

مؤنث یا دو بھائی چھوڑے یا حقیقی بہن چھوڑی یا باپ شریک یا ماں شریک بہن تو ماں کے لئے چھٹا ہے۔ اور اگر متوفی نے نہ اولاد چھوڑی نہ بیٹی کی اولاد چھوڑی نہ دو

بھائی بہن تو ماں کے لئے پوری کی تہائی ہے مگر دو موقع پر صرف۔ وہ کہ آدمی انتقال کرے اور بیوی اور والدین چھوڑے تو بیوی کے لئے چوتھائی اور ماں کے لئے باقی

کی تہائی اور وہ پورے مال کی چوتھائی ہے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ عورت مرے اور شوہر اور والدین چھوڑے تو شوہر کے لئے آدھا اور ماں کے لئے باقی کی تہائی

اور وہ پورے مال کا چھٹا ہے۔

الاخوات فصاعدا [۳۲۰۸] (۱۰) و یفرض لها فی مسئلتین ثلث مابقی و هما زوج و ابوان
او امرأة و ابوان فلها ثلث مابقی بعد فرض الزوج او الزوجة.

ص ۳۷۲، نمبر ۱۲۹۴ (۱۲) اس اثر میں ہے کہ میت کو بیٹا یا پوتا یا دو بھائی یا دو بہنیں ہوں تو اس کی ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور ان میں سے کوئی نہ ہوں تو تہائی ملے گا۔ پس اگر میت کی بیوی یا شوہر نہ ہو تو پورے مال کی تہائی ملے گی۔ اور اگر ماں کے ساتھ میت کی بیوی ہو میت عورت ہو تو اس کا شوہر ہو تو بیوی یا شوہر اپنا حصہ لے لے اس کے بعد جو بچے اس میں ماں کو تہائی ملے گی جس کو ثلث مابقی کہتے ہیں۔

میت 100	
ماں	چچا
33.33	66.66

اس مسئلے میں اصل مسئلہ سو سے بنایا جس میں سے ماں کو پوری مال کی تہائی دی اور باقی دو تہائی عصبہ کے طور پر چچا کو دے دیا۔
[۳۲۰۸] (۱۰) اور مقرر کیا جاتا ہے ماں کے لئے دو مسئلوں میں مابقی کی تہائی وہ دو مسئلے یہ ہیں (۱) شوہر ہوں اور ماں باپ ہوں (۲) بیوی ہو اور ماں باپ ہو تو ماں کے لئے شوہر یا بیوی کے حصے کے بعد مابقی کی تہائی ہے۔

شرح دو صورتوں میں ماں کے لئے پورے مال کی تہائی نہیں ہے بلکہ شوہر یا بیوی اپنا حصہ لے لے اس کے بعد جو بچے اس کی تہائی ملے گی۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ میت کا شوہر ہو تو شوہر کے لینے کے بعد ماں کو تہائی ملے گی۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100		
ماں	باپ	شوہر
16.66	33.33	50

اس مسئلے میں سو میں سے آدھا یعنی چچا شوہر کو دے دیا۔ باقی چچا کی تہائی کی تو 16.66 یعنی پورے مال کا چھٹا حصہ ملے گا اور اس کا دو گنا یعنی پورے مال کی تہائی باپ کو ملی۔ آپ کو یاد ہے کہ اولاد نہ ہو تو شوہر کو آدھا ملتا ہے۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ میت کی بیوی ہو اور ماں باپ ہو تو بیوی کے لینے کے بعد جو بچے ماں کو اس کی تہائی ملے گی۔ اور باپ کو اس کا دو گنا ملے گا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100		
ماں	باپ	بیوی
25	50	25

میت کی اولاد نہ ہو تو بیوی کو چوتھائی ملتی ہے اس لئے بیوی کو سو میں سے چوتھائی 25 دے دیا۔ باقی 75 بچے اس میں سے تہائی یعنی 25 جو

[۳۲۰۹] (۱۱) وهو لكل اثنين فصاعدا من ولد الام ذكورهم واناثهم فيه سواء.

پورے مال کی چوتھائی ہے ماں کو دیا۔ اور اس کا دو گنا یعنی پچاس 50 باپ کو دیا جو پورے مال کا آدھا ہے۔

بخ بیوی یا شوہر کے لینے کے بعد ماقی کی تہائی ماں کو ملتی ہے اس کی دلیل اوپر کا اثر (۲) ایک اثر یہ بھی ہے۔ عن عبد اللہ قال اتی عمرؓ فی امرأة وابوین فجعل للمرأة الربع وللام ثلث مابقی وللأب مابقی (الف) (مستدرک للحاکم، کتاب الفرائض، ج رابع، ص ۳۳، نمبر ۹۶۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی موجود ہو تو اس کے لینے کے بعد جو بچے گا ماں کو اس کی تہائی ملے گی۔

[۳۲۰۹] (۱۱) اور تہائی ہر دو یا زیادہ کے لئے ہے اخائی بہن بھائیوں سے ان کے مذکر اور مؤنث اس میں برابر ہیں۔

تشریح ایک ماں شریک بھائی ہو یا ایک ماں شریک بہن ہو تو اس کے لئے چھٹا حصہ ہے۔ لیکن اگر دو یا دو سے زیادہ ماں شریک بھائی یا دو یا دو سے زیادہ ماں شریک بہن ہوں تو ان کے لئے میت کے مال میں سے تہائی ملے گی۔ اور بھائی بہن سب کو برابر ملے گا۔ مرد کے لئے دو ٹکٹ اور عورت کے لئے ایک ٹکٹ نہیں ہوگا بلکہ دونوں کو برابر برابر حصہ ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت

ماں شریک بھائی	ماں شریک بہن	چچا
۱۶.۱۶	۳۳.۳۳	۶۶.۶۶
۱۶.۱۶	۱۶.۱۶	

نوٹ دیکھئے اس مسئلے میں بہن کو بھی بھائی کے برابر ہی 16.16 دیا گیا اور تہائی کے علاوہ جو بچا وہ چچا کو 66.66 بطور حصہ دیا گیا۔

اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها او دين (ب) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی بہن ہوں تو ان سب کے لئے ایک تہائی ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ تفسیر ابی الزناد علی معانی زید بن ثابت قال ومیراث الاخوة للام انهم لا یورثون مع الولد ولا مع ولد الابن ذکرا کان او انثی شیئا ولا مع الاب ولا مع السجد ابی الاب شیئا، وهم فی کل ماسوی ذلک یفرض للواحد منهم السدس ذکرا کان او انثی، فان كانوا اثنين فصاعدا ذکورا او اناثا فرض لهم الثلث یقتسمونه بالسواء (ج) (سنن اللیثی، باب فرض الاخوة والاخوات للام، ج

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ چھٹا گیا بیوی اور والدین کے بارے میں تو آپؐ نے بیوی کے لئے چوتھائی، ماں کے لئے ماقی کی تہائی اور باپ کے لئے باقی مقرر کیا (ب) اگر کوئی آدمی کلالہ ہو یا عورت کلالہ ہو اور اس کا بھائی ہو یا بہن ہو تو ہر ایک کو چھٹا ملے گا۔ اور اس سے بھائی بہن زیادہ ہوں تو تہائی میں سب شریک ہوں گے وصیت اور فرض کے بعد (ج) زیادہ بن ثابت نے فرمایا ماں شریک بھائی کی میراث یہ ہے کہ وہ اولاد اور بیٹے کی اولاد کے ساتھ وارث نہیں ہوگا۔ اولاد نہ کر ہو یا مؤنث نہ باپ کے ساتھ اور نہ دادا کے ساتھ۔ اس کے علاوہ کی صورت میں ایک کے لئے چھٹا حصہ ہوگا نہ کر ہو یا مؤنث۔ اور اگر دو سے زیادہ ہو نہ کر یا مؤنث تو اس کے لئے تہائی متعین کی جائے گی وہ اس میں برابر تقسیم کریں گے۔

[۳۲۱۰] (۱۲) والسدس فرض سبعة لكل واحد من الابوين مع الولد او ولد الابن وهو

سادس، ص ۳۷۹، نمبر ۱۲۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی بہن ہوں تو ان کو تہائی ملے گی۔ اور بھائی بہن سب کو برابر برابر دیا جائے گا۔

نکتہ ولد الام : ماں شریک بھائی بہن۔

[۳۲۱۰] (۱۲) چھٹا حصہ سات لوگوں کا حصہ ہے (۱) ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے بیٹے یا پوتے کے ساتھ (۲) اور ماں کے لئے بھائیوں کے ساتھ (۳) اور چھٹا حصہ دادی کے لئے (۴) اور دادا کے لئے اولاد کے ساتھ اور پوتے کے ساتھ (۵) اور پوتیوں کے لئے ایک بیٹی کے ساتھ (۶) اور علاقائی بہنوں کے لئے ایک حقیقی بہن کے ساتھ (۷) اور ایک اخینا بہن کے لئے، ان سات قسم کے لوگوں کو چھٹا حصہ ملتا ہے۔ ہر ایک کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) ماں کے ساتھ میت کا بیٹا ہو یا پوتا ہو اسی طرح باپ کے ساتھ میت کا بیٹا ہو تو ماں، باپ کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور بیٹا یا پوتا نہ ہو تو اوپر گزر چکا ہے کہ ماں کے لئے تہائی ہے۔

مذہب آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ ولا یوہ لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد، فان لم یکن له ولد وورثه ابواه فلامه الثلث فان کان له اخوة فلامه السدس من بعد وصية (الف) (آیت ۱۱، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بیٹا ہو اور وہ نہ ہو (تو پوتا بھی بیٹے کے درجے میں ہے) تو ماں باپ کے لئے چھٹا ہے (۲) اثر گزر چکا ہے۔ عن زید بن ثابت واما التفسیر فنفیسر ابی الزناد علی معانی زید قال ومیراث الام من ولدھا اذ اتوفی ابنھا وابتھتا فترک ولدا او ولد ابن ذکرا او انثی، او ترک الاثنين من الاخوة فصاعدا ذکورا واناثا من اب وام، او من اب او من ام السدس (ب) (سنن للبیہقی، باب فرض الام، ج سادس، ص ۳۷۲، نمبر ۱۲۲۹) اس اثر میں ہے کہ بیٹا یا پوتا یا دو بھائی، بہن ہوں تو ماں کو اور والدین کو چھٹا حصہ ملے گا۔ (۲) دوسری عورت یہ ہے کہ کئی بھائی ہو تو ماں کو چھٹا ملے گا۔

مذہب (۱) اوپر آیت گزری۔ فان کان له اخوة فلامه السدس (ج) (آیت ۱۱، سورة النساء ۴) (۲) اور اثر بھی گزرا۔ او ترک الاثنين من الاخوة فصاعدا ذکورا واناثا من اب وام او من اب او من ام السدس (و) (سنن للبیہقی، باب فرض الام، ج سدس، ص ۳۷۲، نمبر ۱۲۲۹) اس اثر میں بھی ہے کہ کئی بھائی یا بہن ہوں تو ماں کو چھٹا ملے گا۔ (۳) ماں نہ ہو تو دادی کو چھٹا ملے گا۔

حاشیہ : (الف) ماں باپ ہر ایک کے لئے ترکہ میں سے چھٹا ہے اگر اس کی اولاد ہو۔ اور اگر اولاد نہ ہو تو ماں باپ وارث ہوں تو انکی ماں کے لئے تہائی ہے۔ اور بھائی ہو تو ماں کے لئے چھٹا ہے وصیت کے بعد (ب) حضرت زیدؓ نے فرمایا ماں کی میراث اس کی اولاد سے اگر اس کا بیٹا یا بیٹی انتقال کر جائے اور وہ لڑکا یا پوتا پوتی چھوڑے یا دو بھائی یا اس سے زیادہ چھوڑے یا دو بہن چھوڑے حقیقی، یا باپ شریک، یا ماں شریک تو ماں کے لئے چھٹا ہے (ج) اگر بھائی ہو تو ماں کے لئے چھٹا ہے (د) اگر دو یا زیادہ بھائی، بہن چھوڑے حقیقی ہو یا باپ شریک یا ماں شریک تو ماں کے لئے چھٹا حصہ ہے۔

للام مع الاخوة وهو للجدة والجد مع الولد او ولد الابن ولبنات الابن مع البنت

بخبر حدیث میں ہے۔ عن ابی بريدة عن ابیه ان النبی ﷺ جعل للجدة السدس اذا لم تكن دونها ام (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الجدة، ص ۲۵، نمبر ۲۸۹۵/ترمذی شریف، باب ماجاء فی میراث الجدة، ص ۳۰، نمبر ۲۱۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماں نہ ہو تو دادی کو چھٹا حصہ ملے گا۔

کئی دادیاں ہو تو سب کو چھٹے حصے ہی میں شریک ہونا ہوگا۔

بخبر ثم جاءت الجدة الاخرى الى عمر بن الخطاب تسأله ميراثها فقال مالک فی کتاب اللہ شیء وماکان القضاء الذی قضی به الا لغيرک وما انا بزانء فی الفرائض ولكن هو ذلک السدس فان اجتمعتما فيه فهو بینكما وایتکما ما خلست به فهو لهما (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الجدة، ص ۲۵، نمبر ۲۸۹۳/ترمذی شریف، باب ماجاء فی میراث الجدة، ص ۳۰، نمبر ۲۱۰۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کئی دادیاں ہوں تو سب کو چھٹا حصہ ہی ملے گا۔ اسی میں تقسیم کرے۔ مسئلہ اس طرح ہے گا۔

میت 100

دادی	بیٹا
16.66	83.34

اس میں دادی کو چھٹا حصہ دیا اور باقی بیٹے کو دیا۔ اور اگر بیٹا اور پوتا نہ ہو تب بھی چھٹا ہی ملے گا۔ عورت ہونے کی وجہ سے مزید عصبہ کے طور پر کچھ نہیں ملے گا کیونکہ دادی عصبہ نہیں ہے۔

(۴) باپ نہ ہو تو دادا کے لئے بیٹے یا پوتے کے ساتھ چھٹا حصہ ملے گا۔ اور کوئی نہ ہو تو چھٹا حصہ ملنے کے علاوہ عصبہ کے طور پر مزید چھٹا حصہ مل جائے گا۔

بخبر حدیث میں ہے۔ عن عمران بن حصین ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال ان ابن ابنی مات فمالی من میراثہ ؟ قال لک السدس، فلما ادبر دعاه فقال لک سدس آخر فلما ادبر دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة (ج) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی میراث الجدة، ص ۲۵، نمبر ۲۸۹۶/ترمذی شریف، باب ماجاء فی میراث الجدة، ص ۳۰، نمبر ۲۰۹۹) اس حدیث میں ہے کہ دادا کے ساتھ بیٹا یا پوتا نہ ہو تو اس چھٹے کے علاوہ عصبہ کے طور پر مزید مل جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے دادی کے لئے چھٹا حصہ متعین کیا جب کہ اس سے نیچے ماں نہ ہو (ب) پھر دوسری دادی حضرت عمرؓ کے پاس آئی اور اپنی میراث مانگنے لگی تو فرمایا کتاب اللہ میں تمہارا کچھ نہیں ہے۔ جو فیصلہ تمہارے علاوہ کے لئے ہوا اس سے زیادہ کرنے والا نہیں ہوں۔ اور وہ چھٹا حصہ ہے۔ اگر تم دونوں اس میں شریک ہو جاؤ تو تم دونوں کے درمیان ہوگا اور جو لے اڑی وہ لے اڑی (ج) ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا اور کہا میرا پوتا انتقال کر گیا ہے مجھے اس کے ترکے سے کیا ملے گا۔ فرمایا تجھ کو چھٹا حصہ ملے گا۔ پھر جب واپس لوٹا تو حضورؐ نے فرمایا تمہارے لئے دوسرا چھٹا بھی ہے۔ پھر جب واپس لوٹا تو اس کو بلایا اور فرمایا یہ دوسرا چھٹا عصبہ کے طور پر ہے۔

وللاخوات للاب مع الاخت للاب والاموللواحد من ولد الام .

(۵) پوتیوں کے لئے ایک بیٹی کے ساتھ یعنی ایک بیٹی ہو اور بیٹا نہ ہو تو دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے پوتیوں کو چھٹا حصہ ملے گا۔ کیونکہ ایک بیٹی کو آدھا ملے گا۔ اور پوتیوں کا چھٹا حصہ ملا تو دونوں ملا کر دو تہائی ہو جائے گی۔

بخاری حدیث میں ہے۔ سنن ابو موسیٰ عن ابنہ وابنة ابن واخت ... اقضى فيها بما قضى النبی ﷺ للابنة النصف ولابنة الابن السدس تکملة الثلثین وما بقى فللاخت (الف) (بخاری شریف، باب میراث ابنة ابن مع ابنة، ص ۹۹، نمبر ۶۷۳۶) ابو داؤد شریف، باب ما جاء فی میراث الصلب، ص ۴۴، نمبر ۲۸۹۰) اس حدیث میں ہے کہ ایک بیٹی ہو تو اس کو آدھا ملے گا۔ اور دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا حصہ دیا۔ کیونکہ دو بیٹیوں کو ٹکٹ ملتا ہے۔ مسئلہ اس طرح ہے۔

میت 100

ایک بیٹی	ایک پوتی	بہن
50	16.66	33.33

اس میں بیٹی کو آدھا یعنی سو میں سے پچاس دیا، پوتی کو چھٹا یعنی 16.66 دیا اور باقی ایک تہائی 33.33 بہن کے لئے بچا وہ بہن کو دیا۔

(۶) باپ شریک بہن کو ماں باپ شریک بہن کے ساتھ چھٹا ملے گا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ حقیقی بہن موجود ہو تو باپ شریک کا درجہ بعد میں ہو جاتا ہے۔ اس لئے ایک بہن حقیقی ہے یعنی ماں باپ شریک ہے اس لئے اس کو آدھا مل جائے گا اور دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے باپ شریک بہن جس کو علاقائی بہن کہتے ہیں اس کو چھٹا حصہ مل جائے گا۔

بخاری اثر میں ہے۔ ولفی قول عبد اللہ بن زید للاخت من الاب والام النصف وللأخوات من الاب السدس تکملة الثلثین وما بقى للاخت من الاب (ب) (سنن للبیہقی، باب میراث الاخوة والاخوات للاب وام اولاد، ج سادس، ص ۳۸۱، نمبر ۱۲۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باپ شریک بہن کو ایک حقیقی بہن کے ساتھ چھٹا حصہ ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

ایک حقیقی بہن	ایک علاقائی بہن	ایک علاقائی بھائی
50	16.66	33.33

ایک حقیقی بہن کو سو کا آدھا پچاس دیا۔ علاقائی بہن کو چھٹا حصہ 16.66 دیا اور باقی ایک تہائی سو میں سے 33.33 علاقائی بھائی کو مل گئی۔

(۷) ایک اخائی بہن کے لئے چھٹا حصہ ہے۔ یعنی اگر بیٹا، بیٹی، پوتہ نہ ہوں اور ماں شریک بہن ہو جس کو اخائی بہن کہتے ہیں یا اخائی بھائی ہو

حاشیہ : (الف) حضرت ابو موسیٰ سے پوچھا بیٹی، پوتی اور بہن ہو تو کتنا ملے گا؟ فرمایا اس میں وہی فیصلہ کروں گا جو حضورؐ نے کیا۔ بیٹی کے لئے آدھا اور پوتی کے لئے چھٹا دو تہائی پوری کرنے کے لئے اور ایک تہائی بہن کے لئے (ب) عبد اللہ بن زید نے فرمایا ایک حقیقی بہن کے لئے آدھا اور باپ شریک بہن کے لئے چھٹا دو تہائی پوری کرنے کے لئے اور باقی باپ شریک بھائی کے لئے۔

[۳۲۱۱] (۱۳) وتسقط الجداث بالام [۳۲۱۲] (۱۴) والجد والاخوة والاخوات بالاب

تو اس کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اور بھائی ہو تو اس کو بھی چھٹا حصہ ملے گا۔

ترجیح آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخت فللكل واحد منهما السدس (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ خیانی بہن اور خیانی بھائی کے لئے چھٹا حصہ ہے (۲) اثر گزر چکا ہے۔ فتفسیر ابی الزناد علی معانی زید بن ثابت قال و میراث الاخوة للام انهم لا يرثون مع الولد ولا مع ولد الابن ذكرا كان او انثى شينا ولا مع الاب ولا مع الجد ابی الاب شينا وهم فی كل ماسوی ذلك يفرض للواحد منهم السدس ذكرا كان او انثى، فان كانوا اثنين فصاعدا ذكورا او اناثا فرض لهم الثلث یقتسمونه بالسواء (ب) (سنن للبیہقی، باب فرض الاخوة والاخوات لام، ج سادس ص ۳۷۹، نمبر ۱۲۳۲۴) اس اثر میں ہے کہ خیانی بھائی بہن کو چھٹا حصہ ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

بیوی	ماں شریک بھائی	ماں شریک بہن
25	16.66	16.66

اس مسئلے میں بیوی کو چوتھائی یعنی سو کا 25 دیا گیا۔ اور ماں شریک بھائی کو چھٹا حصہ 16.66 اور ماں شریک بہن کو چھٹا حصہ دیا گیا یعنی سو میں سے 16.66 اور باقی 41.68 عصبہ کو دی دیا جائے گا۔

[۳۲۱۱] (۱۳) دادی، ماں کی وجہ سے ساقط ہوگی۔

ترجیح ماں موجود ہو تو دادی کو حصہ نہیں ملے گا۔ وہ نہیں ہوگی تو دادی کو حصہ ملے گا۔

ترجیح حصوں میں مقدم اور مؤخر کا اعتبار ہوتا ہے جو پہلے ہوتا ہے اس کو حصہ ملتا ہے۔ وہ نہ ہو تو بعد والے کو ملتا ہے۔ یہاں ماں موجود ہے اس لئے دادی کو نہیں ملے گا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن بريدة عن ابيه ان النبي ﷺ جعل للجددة السدس اذا لم تكن دونها ام (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الجدة ص ۴۵، نمبر ۲۸۹۵) اس حدیث میں ہے کہ دادی کے لئے چھٹا حصہ ہے بشرطیکہ ماں نہ ہو۔ اس لئے ماں سے دادی محبوب ہو جائے گی۔

[۳۲۱۲] (۱۴) دادا اور بھائی اور بہنیں باپ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

ترجیح باپ موجود ہو تو دادا کو بھی حصہ نہیں ملے گا۔ اور نہ بھائیوں کو ملے گا اور نہ بہنوں کو ملے گا۔ یہ سب باپ کی وجہ سے ساقط ہو جائیں گے۔

ترجیح آیت میں ہے کہ کلالہ ہو تو بھائی اور بہنوں کو حصہ ملتا ہے۔ اور کلالہ کا مطلب یہ ہے کہ اولاد بھی نہ ہو اور باپ بھی نہ ہو۔ جس سے معلوم ہوا

حاشیہ : (الف) اگر آدمی کلالہ ہو یا عورت کلالہ ہو اور اس کا بھائی یا بہن ہو تو ہر ایک کے لئے چھٹا حصہ ہے (ب) حضرت زید بن ثابت نے فرمایا کہ ماں شریک بھائی وارث نہیں ہوگا اولاد کے ساتھ نہ پوتے اور پوتی کے ساتھ اور نہ دادا کے ساتھ۔ وہ ان کے علاوہ میں ایک کے لئے چھٹا حصہ ہوگا مذکر ہو یا مؤنث۔ اور دو یا دو سے زیادہ ہوں مذکر یا مؤنث تو ان کے لئے تہائی ہوگی، برابر برابر سب تقسیم کریں گے (ج) حضور نے دادی کے لئے چھٹا حصہ کیا اگر اس سے پہلے ماں نہ ہو۔

[۳۲۱۳] (۱۵) ویسقط ولد الام باحد اربعة بالولد وولد الابن والاب والجد.

کہ باپ ہو تو بھائی اور بہن کا حصہ ساقط ہو جائے گا۔ اثر میں کلالہ کی تفسیر اس طرح ہے۔ انہ سمع ابن عباس بقول الکلالۃ الذی لا یدع ولدا ولا والدا (الف) (سنن للبیہقی، باب حبب الاخوة والاخوات من کانوا بالاب والابن وابن الابن، ج سادس، ص ۳۶۹، نمبر ۱۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باپ ہو تو بھائی، بہن کو حصہ نہیں ملے گا۔

باپ کی وجہ سے دادا ساقط ہو جائے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابی بکر قال الجدة بمنزلة الاب مالہ یکن اب دونہ وابن الابن بمنزلة الابن مالہ یکن ابن دونہ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲ فی الجدة من جعلہ ابا، ج سادس، ص ۲۶۱، نمبر ۳۱۲۰۲) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے دادا کو باپ کے درجے میں رکھا جبکہ باپ نہ ہو۔ اس لئے دادا باپ سے ساقط ہو جائیں گے۔

[۳۲۱۳] (۱۵) اخینی بھائی بہن ساقط ہو جاتے ہیں چار کی وجہ سے، اولاد سے، پوتے سے، باپ سے اور دادا سے۔

تشریح ماں کی اولاد جن کو ماں شریک بھائی بہن، جن کو اخینی بھائی بہن کہتے ہیں وہ چار قسم کے لوگوں سے ساقط ہو جاتے ہیں (۱) بیٹوں سے (۲) پوتوں سے (۳) باپ سے اور دادا سے۔ یعنی ان چاروں میں سے کوئی ایک موجود ہو تو ماں شریک بھائی بہن کو حصہ نہیں ملے گا۔

حج بیٹے اور پوتے سے ساقط ہوتا ہے اس کی دلیل خود آیت ہے۔ وان کان رجل یورث کلالۃ او امرأۃ وله اخ او اخت فلکل واحد منهما السدس (ج) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ کلالہ ہو تو اخینی بھائی بہن کو چھٹا حصہ دیا جائے گا۔ اور کلالہ اس کو کہتے ہیں جس کی اولاد یا پوتا نہ ہو اور نہ والد ہو۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ اولاد ہو یا پوتا ہو یا باپ ہو تو اخینی بھائی بہن ساقط ہو جائیں گے۔ اور باپ نہ ہو تو دادا بھی باپ کے درجے میں ہے۔ اس لئے دادا ہوتے وقت بھی اخینی بھائی بہن ساقط ہوں گے۔ کلالہ کی تفسیر اوپر گزر چکی ہے۔ انہ سمع ابن عباس بقول الکلالۃ الذی لا یدع ولدا ولا والدا (د) (سنن للبیہقی، باب حبب الاخوة والاخوات من کانوا بالاب والابن وابن الابن، ج سادس، ص ۳۶۹، نمبر ۱۲۷۵) (۳) بلکہ اولاد کی وجہ سے ماں باپ شریک بھائی بھی ساقط ہو جاتے ہیں۔ تو اخینی بھائی بہن بدرجہ اولی ساقط ہوں گے۔ آیت یہ ہے۔ یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ ان امرؤ ہلک لیس له ولد وله اخت فللہا نصف ماترک وهو یرثہا ان لم یکن لہا ولد (ہ) (آیت ۱۶، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ اولاد نہ ہو (اور اسی میں پوتا بھی داخل ہے) تو بھائی بہن وارث ہوں گے۔ اور اگر یہ ہوں تو وہ ساقط ہو جائیں گے۔

نکتہ ولد الام : ماں کی اولاد، اس سے مراد ماں شریک بھائی اور ماں شریک بہن ہیں جن کو اخینی بھائی، اخینی بہن کہتے ہیں۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کلالہ اس کو کہتے ہیں کہ اولاد بھی نہ ہو اور والد بھی نہ ہو (ب) حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں وراثت میں دادا باپ کے درجے میں ہے اگر باپ نہ ہو۔ اور پوتا بیٹے کے درجے میں ہے اگر بیٹا نہ ہو (ج) اگر مرد یا عورت کلالہ ہو اور اس کو بھائی یا بہن ہو تو ان میں سے ہر ایک کے لئے چھٹا حصہ ہے (د) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کلالہ اس کو کہتے ہیں کہ اس کو نہ اولاد ہو اور نہ والد ہو۔ (ہ) آپؓ سے فتویٰ پوچھتے ہیں، آپؓ کہہ دیجئے کہ اللہ کلالہ کے بارے میں فتویٰ دیتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی ہلاک ہو جائے اور اس کی اولاد نہ ہو اور اس کی بہن ہو تو اس کے لئے ترکہ کا آدھا ہے۔ اور بھائی بھی بہن کا وارث ہوگا اگر اس کی اولاد نہ ہو۔

[۳۲۱۴] (۱۶) واذا استکملت البنات الثلثین سقطت بنات الابن الا ان یکون بازائهن او

[۳۲۱۴] (۱۶) اگر بیٹیاں دو تہائی لے لیں تو پوتیاں ساقط ہو جاتی ہیں مگر یہ کہ اس کے برابر میں یا ان سے نیچے پوتا ہو تو ان کو عصبہ بنا دے گا۔

شرح مسئلے میں گزر چکا ہے کہ دو بیٹی ہو یا اس سے زیادہ ہو تو سب کو دو تہائی ہی ملے گی اس سے زیادہ نہیں۔ اسی میں تمام بیٹیوں کو شرکت کرنی ہوگی۔ اب پوتیاں ہوں تو ان کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ دو تہائی بیٹیاں لے چکی ہیں۔ اب کچھ باقی نہیں رہا۔ اس لئے پوتیوں کو کچھ نہیں ملے گا۔

ترجمہ آیت میں ہے کہ دو سے زیادہ بیٹیاں ہوں تب بھی دو تہائی ہی ملے گی۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک (الف) (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴)

البتہ اگر پوتیوں کے ساتھ پوتا ہو یا اس کے نیچے پر پوتا ہو اور بیٹیوں کے دو تہائی لینے کے بعد جو ایک تہائی بچ گئی ہو وہ پوتوں کو بطور عصبہ مل رہی ہو تو پوتیوں کو بھی اس میں سے مل جائے گا۔ اس صورت میں پوتوں کو دو گنا اور پوتی کو ایک گنا ملے گا۔ اور پوتیاں بھی پوتوں کے ساتھ عصبہ بن جائے گی۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن خارجه بن زید عن ابیہ زید بن ثابت ... وان لم یکن الولد ذکرا وکانتا اثنتین فاکثر من البنات فانه لا میراث لبنات الابن معهن الا ان یکون مع بنات الابن ذکر هو من المتوفی بمنزلتهن او هو اطرف منهن فیرد علی من بمنزلته ومن فوقه من بنات الانباء فضلا ان فضل فیقسمونه للذکر مثل حظ الانثیین فان لم یفضل شیء فلا شیء لهن (ب) (سنن للبیہقی، باب میراث اولاد الابن، ج ۶، ص ۳۷۷، نمبر ۱۳۱۳) اس اثر میں ہے کہ بیٹیوں کے دو تہائی لینے کے بعد پوتیوں کو کچھ نہیں ملے گا۔ البتہ اس کے ساتھ یا اس سے نیچے پوتا ہو وہ بطور عصبہ لے گا۔ اور پوتیوں کو بھی للذکر مثل حظ الانثیین دے گا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100

دو بیٹیاں	پوتی	پوتا
66.66	11.11	22.22

یہاں سو میں سے دو تہائی یعنی 66.66 دو بیٹیوں کو دیا۔ باقی ایک تہائی یعنی 33.33 جو باقی بچی وہ پوتی اور پوتے کے درمیان بطور عصبہ تقسیم ہوئی۔ اس لئے اس میں پوتے کو دو گنا 22.22 دیا اور پوتی کو ایک گنا یعنی 11.11 دیا گیا۔ اگر پوتا نہ ہوتا تو اس صورت میں پوتی کو کچھ نہیں ملتا۔

حاشیہ : (الف) تم کو اللہ اولاد کے بارے میں وصیت کرتا ہے مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہے، پس اگر دو سے زیادہ عورتیں ہوں تو اس کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی (ب) زید بن ثابت نے فرمایا اگر مذکر اولاد نہ ہوں اور دو یا اس سے زیادہ بیٹیاں ہوں تو ان کے ساتھ پوتیوں کو میراث نہیں ہے۔ مگر یہ کہ پوتیوں کے ساتھ اسی درجے کا پوتا ہو یا ان سے نیچے کے پوتے ہوں تو لوٹائی جائے گی۔ جو اس درجے میں ہو یا اس سے اوپر کی پوتیاں ہوں تو مال زیادہ ہوا ہو پھر اس کو مرد کے لئے عورتوں کے دو گنا کے طور پر تقسیم کریں گے۔ اور اگر کچھ نہ بچے تو ان پوتیوں کے لئے کچھ نہیں ہے۔

اسفل منهن ابن ابن فیعصّبن [۳۲۱۵] (۱۷) واذا استکمل الاخوات لاب وام الثلثین سقطت الاخوات لاب الا ان یکون معهن اخ لهن فیعصّبن.

[۳۲۱۵] (۱۷) اگر ماں باپ شریک بہنیں دو تہائی وصول کر لیں تو باپ شریک بہنیں ساقط ہو جائیں گی مگر یہ کہ ان کے ساتھ ان کا بھائی ہو جو ان کو عصبہ بنادے۔

تشریح اوپر مسئلہ گزر چکا ہے کہ دو حقیقی بہنیں ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گی۔ اس سے زیادہ نہیں اب دو یا اس سے زیادہ بہنیں تھیں ان کو دو تہائی دے دی گئی۔ اس لئے باپ شریک بہنیں جن کو علاتی بہن کہتے ہیں ان کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ کچھ باقی نہیں رہا۔

ترجمہ آیت میں ہے۔ فان كانتا اثنتین فلهما الثلثان مما ترک وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذکر مثل حظ الانثیین (الف) (آیت ۷۶، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ دو یا اس سے زیادہ بہنیں ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گی۔ اس لئے اب باپ شریک بہنوں کو کچھ نہیں ملے گا۔

ہاں ان بہنوں کے ساتھ بھائی ہو تو حقیقی بہنوں کے حصے لینے کے بعد تہائی حصہ جو بچہ گا وہ بھائی کو بطور عصبہ ملے گا۔ پھر اس میں سے علاتی بہنوں کو ملد کر مثل حظ الانثیین ملے گا۔ یعنی بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا ملے گا۔

ترجمہ اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ فان كان بنو الام والاب امرأتین فاکثر من ذلک من الاناث فیفرض لهن الثلثان ولا میراث معهن لبسات الاب الا ان یکون معهن ذکر من اب فان كان معهن ذکر بدی بفرائض من کانت له فریضة فاعطوها، فان فضل بعد ذلک فضل کان بین بنی الاب للذکر مثل حظ الانثیین فان لم یفضل شیء فلا شیء لهم (ب) (سنن للبیہقی، باب میراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، ج ۶ ص ۳۸۱، نمبر ۱۲۳۲۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حقیقی بہنیں دو تہائی لے لے اس کے بعد جو بچہ وہ بھائی کو بطور عصبہ ملے گا۔ اس میں سے باپ شریک بہنیں لے گی۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

دو حقیقی بہنیں	باپ شریک بہن	باپ شریک بھائی
66.66	11.11	22.22

اس مسئلے میں سو سے اصل مسئلہ بنایا۔ اس میں سے دو تہائی یعنی 66.66 حقیقی بہنوں کو دیا۔ باقی ایک تہائی یعنی 33.33 باپ شریک بھائی اور باپ شریک بہن کو بطور عصبہ دی گئی۔ جس میں سے دو گنا یعنی 22.22 بھائی کو اور ایک گنا 11.11 بہن کو دیا گیا۔

حاشیہ : (الف) اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہے۔ اور اگر بھائی بہن مذکر اور مؤنث ہوں تو مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا (ب) پس اگر حقیقی دو بہنیں یا زیادہ ہوں تو ان کے لئے دو تہائی ہوگی۔ اور ان کے ہوتے ہوئے باپ شریک بہنوں کی میراث نہیں ہے۔ مگر یہ کہ بہنوں کے ساتھ باپ شریک بھائی ہو۔ پس اگر باپ شریک بھائی ہو تو تقسیم شروع کی جائے گی جس کے لئے حصے ہوں۔ پس ان کو دو، پس اگر اس سے بچ جائے تو باپ شریک بھائی بہن میں تقسیم ہوگی۔ اس اصول پر کہ مرد کے لئے عورت کا دو گنا۔ پس اگر کچھ نہ بچے تو ان کے لئے کچھ نہیں ہوگی۔

﴿ احوال وارثین ایک نظر میں ﴾

حصہ لینے والے بارہ آدمی ہیں۔ ان میں سے چار مرد ہیں اور آٹھ عورتیں ہیں۔

حصہ لینے والے مرد		حصہ لینے والی عورتیں
(۱) باپ	(۱)	بیوی
(۲) دادا	(۲)	صلبی بیٹی
(۳) ماں شریک بھائی	(۳)	پوتی
(۴) شوہر	(۴)	ماں باپ شریک بہن
	(۵)	باپ شریک بہن
	(۶)	ماں شریک بہن
	(۷)	ماں
	(۸)	دادی

﴿ مردوں کے حصے ﴾

(۱) باپ کی حالتیں : تین ہیں۔

حصہ	حصہ	بطور عصبہ	کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا
(۱) صرف چھٹا حصہ ملے گا	16.66	x	جب بیٹا ہو یا پوتا ہو یا پر پوتا ہو۔
(۲) چھٹا حصہ اور عصبہ کے طور پر	16.66	33.33	جب بیٹی ہو یا پوتی ہو یا پر پوتی ہو۔
(۳) صرف عصبہ کے طور پر	x	100	جب نہ بیٹا ہو نہ پوتا ہو نہ بیٹی ہو نہ پوتی ہو۔

(۲) دادا کی حالتیں : چار ہیں۔

حصہ	حصہ	بطور عصبہ	کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا
(۱) صرف چھٹا حصہ ملے گا	16.66	x	جب بیٹا ہو یا پوتا ہو یا پر پوتا ہو
(۲) چھٹا حصہ بھی اور عصبہ کے طور پر	16.66	33.33	جب بیٹی ہو یا پوتی ہو یا پر پوتی ہو
(۳) صرف عصبہ کے طور پر سب	x	100	جب نہ بیٹا ہو نہ پوتا ہو نہ بیٹی ہو نہ پوتی ہو
(۴) دادا سا قسط ہو جائے گا	x	x	جب باپ موجود ہو

نوٹ: حصوں کی یہ ترتیب سراجی سے مانوڑ ہے، حصوں سے مراد سہام ہیں جو قرآن اور احادیث میں کسی حصے دار کو دیئے گئے ہیں۔

(۳) ماں شریک بھائی کی حالتیں : تین ہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حصے	حصے	
ایک بھائی ہو یا ایک بہن ہو	x	16.66	چھٹا حصہ	(۱)
بھائی بہن دونوں ہوں یا دو بھائی یا دو بہن ہوں	x	33.33	تہائی حصہ	(۲)
بیٹا یا پوتا یا باپ یا دادا ہو	x	x	ساقط ہو جائیں گے	(۳)

(۴) شوہر کی حالتیں : دو ہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حصے	حصے	
بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی نہ ہوں	x	50	آدھا ملے گا	(۱)
بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی میں سے کوئی موجود ہو	x	25	چوتھائی ملے گی	(۲)

﴿ عورتوں کے حصے ﴾

(۱) بیوی کی حالتیں : دو ہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حصے	حصے	
جب بیٹا یا بیٹی یا پوتا، پوتی یا پر پوتا نہ ہوں	x	25	چوتھائی ملے گی	(۱)
جب بیٹا یا بیٹی یا پوتا یا پوتی ہوں۔	x	12.5	آٹھواں ملے گا	(۲)

(۲) صلیبی بیٹی کی حالتیں : تین ہیں۔

کس حالت میں کونسا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حصے	حصے	
صرف ایک بیٹی ہو	x	50	آدھا ملے گا	(۱)
دو یا اس سے زیادہ بیٹیاں ہوں	x	66.66	دو تہائی ملے گی	(۲)
جب بیٹے کے ساتھ ہو	33.33	x	لقد کر مثل حظ الامتین	(۳)

نوٹ ایک بیوی کو جتنا حصہ ملے گا چار ہوتا ہے بھی اتنا ہی ملے گا۔ اور اسی میں چاروں کو تقسیم کر کے لینا ہوگا۔

(۳) پوتی کی حالتیں : چھ ہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حے	حے	
جب ایک پوتی ہو اور بیٹی نہ ہو	x	50	آدھا ملے گا	(۱)
جب دو یا اس سے زیادہ پوتیاں ہوں اور بیٹی نہ ہو	x	66.66	دو تہائی ملے گی	(۲)
صرف ایک بیٹی ہو اور پوتی نہ ہو	x	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(۳)
دو یا اس سے زیادہ بیٹیاں ہوں	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۴)
دو بیٹیاں ہوں اور پوتی کے ساتھ پوتا ہو	33.33	x	باقی بطور عصبہ ملے گا	(۵)
جب بیٹا موجود ہو	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۶)

(۴) ماں باپ شریک بہنوں کی حالتیں : سات ہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حے	حے	
اگر ایک بہن ہو	x	50	آدھا ملے گا	(۱)
اگر دو یا اس سے زیادہ بہنیں ہوں	x	66.66	دو تہائی ملے گی	(۲)
جب بہن کے ساتھ بھائی ہو	33.33	x	لذکر مثل حظ الاثمین ملے گا	(۳)
جب دو بیٹیاں ہوں	33.33	x	باقی تہائی بطور عصبہ ملے گا	(۴)
جب دو یا اس سے زیادہ پوتیاں ہوں	33.33	x	باقی تہائی بطور عصبہ ملے گا	(۵)
جب بیٹا یا پوتا ہو	x	x	ساقط، کچھ بھی نہیں ملے گا	(۶)
جب باپ یا دادا موجود ہو	x	x	ساقط، کچھ بھی نہیں ملے گا	(۷)

(۵) ماں شریک بہنوں کی حالتیں : تین ہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حے	حے	
اگر ایک بہن ہو	x	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(۱)
اگر باپ شریک بہن یا حقیقی بہن ہو	x	x	کچھ نہیں ملے گا	(۲)
اگر ایک بھائی یا ایک بہن سے زیادہ ہوں	x	33.33	تہائی میں شرکت	(۳)

(۶) باپ شریک بہنوں کی حالتیں : گیارہ ہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حصہ	حصہ	
اگر صرف ایک بہن ہو	x	50	آدھا ملے گا	(۱)
دو یا دو سے زیادہ بہنیں ہوں اور حقیقی بہنیں نہ ہوں	x	66.66	دو تہائی ملے گا	(۲)
اگر ایک حقیقی بہن ہو	x	16.66	چھٹا حصہ ملے گا	(۳)
اگر دو حقیقی بہنیں ہوں	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۴)
دو حقیقی بہنوں کے علاوہ باپ شریک بھائی ہو	33.33	x	باقی للذکر مثل حظ الاثمین	(۵)
دو بیٹیاں یا اس سے زیادہ ہوں	33.33	x	بطور عصبہ باقی	(۶)
جب دو یا اس سے زیادہ پوتیاں ہوں	33.33	x	بطور عصبہ باقی	(۷)
بیٹا یا پوتا موجود ہو	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۸)
جب باپ یا دادا موجود ہو	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۹)
حقیقی بھائی موجود ہو	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۱۰)
اگر حقیقی بہن، بیٹی یا پوتی کی وجہ سے عصبہ بنی ہو	x	x	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	(۱۱)

(۷) ماں کی حالتیں : آٹھ ہیں۔

کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا	بطور عصبہ	حصہ	حصہ	
بیٹا یا بیٹی ہو	x	16.66	چھٹا حصہ	(۱)
پوتا یا پوتی، پر پوتا یا پر پوتی ہو	x	16.66	چھٹا حصہ	(۲)
حقیقی دو بھائی یا دو بہنیں ہوں	x	16.66	چھٹا حصہ	(۳)
علاقائی یا اخیانی دو بھائی یا دو بہنیں ہوں	x	16.66	چھٹا حصہ	(۴)
اگر بیٹا یا پوتا یا دو بھائی یا دو بہنیں نہ ہوں	x	33.33	کل مال کی تہائی	(۵)
اگر بیوی ہو تو اس کے لینے کے بعد اور باپ ہو	x	33.33	کل مال کی تہائی	(۶)
اگر شوہر ہو تو اس کے لینے کے بعد اور باپ ہو	x	33.33	کل مال کی تہائی	(۷)
اگر شوہر یا بیوی ہو اور دادا ہو	x	33.33	کل مال کی تہائی	(۸)

(۸) دادی کی حالتیں : تین ہیں۔

	ہے	ہے	بطور عصبہ	کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا
(۱)	چھٹا حصہ ملے گا	16.66	x	ایک دادی ہو یا بہت اور ماں نہ ہو
(۲)	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	x	x	جبکہ ماں ہو
(۳)	چھٹا حصہ ملے گا	16.66	x	جبکہ دادا ہو

(۹) نانی کی حالتیں : دو ہیں۔

	ہے	ہے	بطور عصبہ	کس حالت میں کون سا حصہ ملے گا
(۱)	چھٹا حصہ ملے گا	16.66	x	ایک نانی ہو یا بہت اور ماں نہ ہو
(۲)	ساقط، کچھ نہیں ملے گا	x	x	جبکہ ماں ہو

نوٹ قاعدہ : جب کبھی بھائی بہن دونوں حصے لینے والے ہوں تو لہذا کر مثل حظ الانثیین ہو جاتا ہے۔ یعنی بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا۔ چاہے وہ دونوں میت کے لئے بیٹا اور بیٹی ہو یا پوتا اور پوتی ہو یا بھائی اور بہن ہو۔ البتہ یہ دونوں آپس میں بھائی اور بہن ہوں گے۔



﴿ باب العصبات ﴾

[۳۲۱۶] (۱) واقرب العصبات البنون ثم بنوهم ثم الاب ثم الجد ثم بنو الاب وهم

﴿ باب العصبات ﴾

ضروری نوٹ عصبات عصبہ کی جمع ہے۔ اس کا ترجمہ ہے والد کے رشتہ دار، چونکہ یہ حصے لینے والے سب باپ کے رشتہ دار ہیں اس لئے ان کو عصبات کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال الحقوا الفرائض باهلها، فما تركت الفرائض فلا ولی رجل ذکر (الف) (بخاری شریف، باب ابی علم احمد ما خلا لام والآخر زوج، ص ۶۷۶) ابو داؤد شریف، باب فی میراث العصبہ، ص ۳۵، نمبر ۲۸۹۸) اس حدیث میں ہے حصے داروں کو حصے دید و پھر جو باقی بچے وہ مذکر عصبہ کو دید و (۲) آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (ب) (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں بیٹے کے لئے دو گنا اور بیٹی کے لئے ایک گنا بطور عصبہ ہے۔ اس لئے اس آیت میں عصبہ کو دینے کا اشارہ ہے۔

﴿ اقسام عصبات ﴾

عصبات کی چار قسمیں ہیں (۱) عصبہ بنفسہ (۲) عصبہ بغیرہ (۳) عصبہ مع غیرہ (۴) عصبہ بالسبب۔

(۱) عصبہ بنفسہ : جو لوگ خود بخود عصبہ ہوں، کسی دوسرے کے بنانے کی وجہ سے نہ ہوں اس کو عصبہ بنفسہ کہتے ہیں، ان میں بیٹا، پوتا، باپ۔ دادا، بھائی، بھتیجا، چچا، چچا زاد بھائی عصبہ ہیں۔

(۲) عصبہ بغیرہ : خود تو عصبہ نہیں تھا لیکن بھائیوں نے اس کو عصبہ بنا دیا اس لئے غیر کی وجہ سے عصبہ بن گئے۔ اس لئے ان کو عصبہ بغیرہ کہتے ہیں۔ ان میں بیٹی بیٹے کے ساتھ، پوتی پوتے کے ساتھ، حقیقی بہن حقیقی بھائی کے ساتھ، علاقائی بہن علاقائی بھائی کے ساتھ عصبہ ہیں۔ ان لوگوں کو للذکر مثل حظ الانثیین ملے گا۔ یعنی مرد کو دو گنا اور عورت کو ایک گنا۔

(۳) مع غیرہ : یہ عورتیں خود تو عصبہ نہیں تھیں اور نہ کسی نے اس کو عصبہ بنایا۔ البتہ بیٹی نے یا پوتی نے اپنا اپنا حصہ لیا اور عصبہ مرد کوئی نہیں تھا تو حقیقی بہن نے یا علاقائی بہن نے باقی مال آدھا یا ایک تہائی لیا۔ تو چونکہ بیٹی یا پوتی کے ساتھ عصبہ بنی ہے اس لئے ان کو عصبہ مع غیرہ کہتے ہیں۔ مثلاً ایک بیٹی تھی اور ایک پوتی تھی۔ بیٹی نے آدھا لیا اور دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا دیا۔ باقی ایک تہائی بچی وہ بہن کو بطور عصبہ دیا۔ اس لئے بہن عصبہ مع غیرہ ہوئی۔

(۴) عصبہ بالسبب : آزاد کرنے کے سبب سے آقا یا سیدہ غلام کے مال کا بطور عصبہ وارث بنے اس کو عصبہ بالسبب کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ نسب کی وجہ سے عصبہ نہیں بنے بلکہ آزادی کے سبب سے عصبہ بنے۔ یہ دو قسم کے لوگ ہیں (۱) آزاد کرنے والا آقا (۲) آزاد کرنے والی سیدہ۔ اس تفصیل کے بعد ترجمہ اور شرح دیکھیں۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا حصے اس کے لینے والے کو دو اور حصے والے چھوڑ دیں تو مذکر عصبات کے لئے ہوگا (ب) تم کو اللہ اولاد کے بارے میں وصیت کرتے ہیں کہ مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا۔

الاخوة ثم بنو الجد وهم الاعمام ثم بنو اب الجد [۳۲۱] (۲) واذا استوى بنو اب في

[۳۲۱] (۱) عصموں میں سے قریب (۱) بیٹے ہیں (۲) پھر پوتے ہیں (۳) پھر باپ (۴) پھر دادا (۵) پھر باپ کے بیٹے وہ بھائی ہیں (۶) پھر دادا کے بیٹے وہ چچا ہیں (۷) پھر دادا کے باپ کے بیٹے جس کو دادا کے بھائی کہتے ہیں۔

تشریح اس عبارت میں سات قسم کے عصبات کو ذکر کیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ قریب والا عصبہ موجود ہو تو اس سے بعد والے کو کچھ نہیں ملے گا۔ مثلاً بیٹا موجود ہو تو پوتا کو نہیں ملے گا۔ اور پوتا موجود ہو تو باپ کو نہیں ملے گا۔ اور باپ موجود ہو تو دادا کو نہیں ملے گا۔ اور دادا ہو تو بھائی کو نہیں ملے گا۔ اور بھائی ہو تو چچا کو نہیں ملے گا۔ اور چچا ہو تو دادا کے بھائی کو نہیں ملے گا۔

ترجمہ آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف مترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد (الف) (آیت ۱۷۶، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ اولاد نہ ہو تب بہن کو ملے گا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اولاد جو قریب کا عصبہ ہو تو اس سے دور کے عصبہ کو نہیں ملے گا (۲) اور مذکر عصبہ کو دینے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس عن النبی قال الحقوق الفرائض باہلها، فما ترک الفرائض فلا ولی رجل ذکر (ب) (بخاری شریف، باب ابی عم احمد ما رخ اللام والاخر زوج ص، نمبر ۳۵/۶ ابوداؤد شریف، باب فی میراث العصبۃ، ص ۴۵، نمبر ۲۸۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصحاب فرائض کے دینے کے بعد جو بچے وہ مذکر عصبات کو دیئے جائیں گے۔

ان عصبات میں (۱) بیٹا جزو میت ہے اور فروغ ہے (۲) پوتا جزو کا جزو ہے (۳) باپ اصل میت ہے (۴) دادا اصل کا اصل ہے (۵) بھائی اصل یعنی باپ کا جزو ہے (۶) چچا اصل کے اصل کا جزو ہے یعنی باپ کے باپ کا بیٹا ہے (۷) اور دادا کا بھائی اصل کے اصل کے اصل کا جزو ہے۔

ترجمہ تفسیر ابی الزناد علی معانی زید بن ثابت قال الاخ للام والاب اولی بالمیراث من الاخ للاب، والاخ للاب اولی بالمیراث من ابن الاخ للاب والام، و ابن الاخ للام والاب اولی من ابن الاخ للاب، و ابن الاخ للاب اولی من ابن ابن الاخ للاب والام الخ (سنن للبیہقی باب ترتیب العصبات، ج ۳ ص ۳۹۱، نمبر ۱۲۳۷) اس اثر میں عصبہ کی ترتیب بیان کی گئی ہے۔

[۳۲۱] (۲) جب باپ کے بیٹے درجے میں برابر ہوں تو زیادہ مستحق وہ ہے جو ماں اور باپ دونوں کی طرف سے ہو۔

تشریح بھائی بہنوں کی تین قسمیں ہوتی ہیں (۱) بھائی اور بہن ماں میں بھی شریک ہوں اور باپ میں بھی شریک ہوں ان کو اعیان بنی الام کہتے ہیں۔ اردو میں حقیقی بھائی، حقیقی بہن کہتے ہیں۔ یہ دوسرے بھائی بہنوں سے زیادہ حقدار ہیں (۲) صرف باپ دونوں کے ایک ہو۔ اور ماں الگ الگ ہو جس کو علاقائی بھائی یا علاقائی بہن کہتے ہیں۔ اردو میں سوتیلہ بھائی یا سوتیلی بہن کہتے ہیں (۳) صرف ماں دونوں کی ایک ہو جس کو

حاشیہ : (الف) لوگ آپ سے فتویٰ پوچھتے ہیں۔ اللہ تم کو کمالہ کے بارے میں فتویٰ دیتے ہیں کہ اگر آدمی ہلاک ہو جائے۔ اس کی اولاد نہ ہو اور اس کی بہن ہو تو اس کے لئے ترکہ کا آدھا ہوگا۔ اور بھائی بھی بہن کا وارث ہوگا اگر اس کی اولاد نہ ہو (ب) آپ نے فرمایا اچھے والوں کو حصہ دواور جو چھوڑ دے تو مذکر کے لئے ہے۔

درجة فاولهم من كان من اب وام [۳۲۱۸] (۳) والابن وابن الابن والاخوة يقاسمون

اخانی بھائی یا اخانی بہن کہتے ہیں۔ یا ماں شریک بھائی بہن کہتے ہیں۔

ماں باپ شریک بھائی، یا ماں باپ شریک بہن سوتیلے بھائی بہن سے زیادہ مستحق ہیں۔ یعنی اگر ماں باپ شریک بھائی یا بہن ہو تو سوتیلے بھائی یا سوتیلی بہن کو نہیں ملے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی انه قال ... وان رسول اللہ ﷺ قضی بالمدین قبل الوصیة وان اعیان بنی الام یرثون دون بنی العلات، الرجل یرث اخاه لابیہ وامہ دون اخیه لابیہ (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی میراث الاخوة من الاب والام، ص ۲۹، نمبر ۲۰۹۳) اس حدیث میں ہے کہ حقیقی بہن بھائی سوتیلے بہن بھائی سے مقدم ہوں گے۔ یہ قاعدہ بھتیجا، چچا اور چچا کے بیٹے میں بھی چلے گا۔ یعنی حقیقی بھتیجا مقدم ہوگا سوتیلے بھتیجا سے۔ اسی طرح حقیقی چچا مقدم ہوگا سوتیلے چچا سے۔ اور حقیقی چچا کے بیٹے مقدم ہوں گے سوتیلے چچا کے بیٹے سے۔ اسی طرح سوتیلے بھائی یا بہن مقدم ہوں گے صرف ماں شریک بھائی یا ماں شریک بہن سے۔ اور سوتیلے چچا مقدم ہوں گے صرف ماں شریک چچا سے۔

نکتہ استوی : برابر درجے کے ہوں، اولی : مقدم ہوگا۔

[۳۲۱۸] (۳) بیٹا اور پوتا اور بھائی تقسیم کر کے دیں گے اپنی بہنوں کو مذکر کے لئے مؤنث کے دو حصے کے برابر۔

تشریح یہ چار قسم کے لوگ ایسے ہیں کہ مرد کے ساتھ عورت بطور عصبہ وارث بنیں تو مرد کو دو گنا اور عورت کو ایک گنا ملے گا (۱) میت کا بیٹا اور بیٹی میت کے وارث بنیں تو اور اصحاب فرائض کے حصہ لینے کے بعد بیٹا کو دو گنا اور بیٹی کو اس کا ایک گنا ملے گا۔ اور یہ دونوں بیٹا بیٹی آپس میں بھائی اور بہن ہیں (۲) میت کا پوتا اور پوتی میت کے وارث بنے تو اور اصحاب فرائض کے حصہ لینے کے بعد جو بچے اس میں سے پوتا کو دو گنا اور پوتی کو ایک گنا ملے گا۔ اور یہ دونوں آپس میں بھائی اور بہن ہیں۔

ترجمہ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں اولاد سے مراد بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، پرپوتا، پرپوتی ہے۔ اس لئے یہ لوگ جب بھی مرد عورت وارث بنیں گے تو مرد کو دو گنا اور عورت کو ایک گنا ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

بیوی	بیٹا	بیٹی
12.5	87.50	29.16
	58.33	

اس مسئلے میں سو میں سے آٹھواں حصہ بیوی کو دیا جو 12.5 بنے گا۔ باقی 87.5 رہا اس میں سے ایک تہائی بیٹی کو 29.16 اٹیس پوائنٹ سولہ

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ نے فرمایا... آپؐ نے قرض کا فیصلہ وصیت سے پہلے کیا۔ اور یہ کہ حقیقی بھائی بہن سوتیلے بھائی بہن سے پہلے وارث ہوں گے۔ آدمی حقیقی بھائی کا وارث ہوگا سوتیلے بھائی سے پہلے۔

اخواتهم للذکر مثل حظ الانثیین [۳۲۱۹] (۴) ومن عداہم من العصابات ینفرد بالمیراث

دیا۔ اور اس کی دو بھائی یعنی 58.33 اٹھاون پوائنٹ تینتیس بیٹے کو دیا۔ اور پوتے اور پوتی کا حساب بھی اسی طرح بنے گا۔
[۳] میت کے حقیقی بھائی اور بہن وارث بنے تو حصے داروں کے حصے لینے کے بعد جو بچے اس میں سے بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا ملے گا۔
یہ دونوں آپس میں بھائی بہن ہوئے۔

[۴] میت کے سوتیلے بھائی اور سوتیلی بہن وارث بنے تو بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا ملے گا۔ اور یہ دونوں آپس میں بھائی بہن ہیں۔
[۵] ان دونوں مسئلوں کی دلیل اس آیت میں ہے۔ وان کانوا اخوة رجالا ونساء فللذکر مثل حظ الانثیین (ب) (آیت ۷۶، ۷۷، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بھائی بہن دونوں ہوں تو بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا ملے گا۔
مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100

بیوی	حقیقی بھائی	حقیقی بہن
25	سوتیلہ بھائی	سوتیلی بہن
	75	25
50	25	25

اس مسئلے میں اولاد نہیں ہے اس لئے بیوی کو سو میں سے چوتھائی یعنی 25 دیا باقی 75 بچا۔ ان میں سے بھائی کو دو گنا یعنی 50 دیا اور بہن کو ایک گنا یعنی 25 دیا۔

[۶] حصے لینے والے آپس میں بھائی بہن ہوں تو للذکر مثل حظ الانثیین ہو جاتا ہے۔ یعنی بھائی کو دو گنا اور بہن کو ایک گنا ملے گا (۲) یہ عورتیں عصبہ بغیرہ ہوئے۔

[۳۲۱۹] (۴) ان کے علاوہ عصابات میں سے مرد بھائی ہوتے ہیں میراث لینے میں نہ کہ ان کی عورتیں۔

[۷] بیٹا، پوتا، حقیقی بھائی اور سوتیلے بھائی کے علاوہ جتنے عصابات ہیں ان کے مرد کو بطور عصبہ ملتا ہے۔ ان کے ساتھ جو عورتیں ہیں ان کو کچھ نہیں ملے گا۔ مثلاً باپ کو بیٹے کے مال میں سے بطور عصبہ ملے گا لیکن ماں کو بطور عصبہ نہیں ملے گا۔ اور نہ باپ کی بہن پھوپھی کو بطور عصبہ ملیگا۔
(۲) دادا کو پوتے کے مال میں سے بطور عصبہ ملے گا لیکن دادی کو یا دادا کی بہن کو بطور عصبہ نہیں ملے گا (۳) بھتیجے کو چچا کے مال میں سے بطور عصبہ ملے گا لیکن اس کی بہن یعنی بھتیجی کو چچا کے مال میں سے بطور عصبہ نہیں ملے گا (۴) چچا کو بھتیجے کے مال میں سے بطور عصبہ ملے گا۔ لیکن اس کی بیوی یا اس کی بہن میت کی پھوپھی کو بطور عصبہ نہیں ملے گا (۵) دادا کے بھائی کو بطور عصبہ ملے گا لیکن اس کی بہن گویا کہ دادی کو بطور عصبہ نہیں ملیگا۔ حاصل یہ کہ باپ، دادا، بھتیجہ، چچا اور دادا کے بھائی جب بطور عصبہ لیں گے تو اس کے ساتھ عورتیں یعنی ان ہر ایک کی بہنوں کو بطور عصبہ ملے گا۔
(ب) اگر بھائی بہن مذکر اور مؤنث ہوں تو مذکر کو مؤنث کا دو گنا ہوگا۔

ذکورہم دون انائهم [۳۲۲۰] (۵) واذا لم یکن عصبۃ من النسب فالعصبۃ هو المولی
المُعْتَق [۳۲۲۱] (۶) ثم الاقرب فالاقرب من عصبۃ المولی.

عصبۃ نہیں ملے گا۔

انت عداہم : ان کے علاوہ۔

[۳۲۲۰] (۵) اگر میت کا نسبى عصبہ نہ ہو تو آزاد کرنے والا آقا عصبہ ہوتا ہے۔

تشریح اس عبارت میں عصبہ بالسبب کا تذکرہ ہے۔ یعنی اگر نسبى عصبہ موجود نہ ہو۔ اور میت آزاد کردہ غلام تھا تو اس کا آقا جس نے آزاد کیا تھا وہ آزاد کرنے کے سبب سے عصبہ بنے گا۔ اور سارا مال وہ والد کے طور پر لے جائے گا۔ چاہے آزاد کرنے والا مرد یعنی آقا ہو یا آزاد کرنے والے عورت یعنی سیدہ ہو۔

حجہ حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت اشتریت بريرة فقال النبی ﷺ اشتریہا فان الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الولاء لمن اعتق ومیراث اللقیط، ص ۹۹۹، نمبر ۶۷۵۱) اس حدیث میں ہے کہ جس نے آزاد کیا اس کو غلام کا مال بطور عصبہ ملیگا۔ [۳۲۲۱] (۶) پھر آقا کے عصبیات میں سے سب سے زیادہ جو قریب ہو۔

تشریح آزاد کردہ غلام کے عصبیات میں عورت کو حصہ نہیں ملتا ہے۔ ہاں! عورت نے آزاد کیا تو وہ ولایہ عورت کو ملے گا۔ لیکن مثلاً باپ نے غلام آزاد کیا تو غلام کا ولایہ آقا کے بیٹے کو ملے گا عورت کو نہیں ملے گا۔ اور یہ بھی ہے کہ جو مرد میت کے قریب کے عصبیات ہیں اس کو سب سے پہلے ملے گا۔ وہ نہ ہو تو اس کے بعد والے کو ملے گا۔ البتہ اگر ولایہ وراثت میں آگیا تو وراثت کے اعتبار سے عورت کو مل سکتا ہے۔

حجہ اثر میں ہے۔ عن علی وعبد اللہ وزید بن ثابت انہم کانوا یجعلون الولاء للکبر من العصبۃ ولا یورثون النساء الا ما اعتقن او اعتق من اعتقن (ب) دوسری روایت میں ہے۔ کان عمر و علی وزید بن ثابت لا یورثون النساء من الولاء الا ما اعتقن (ج) (سنن للبیہقی، باب لا ترث النساء الولاء الا من اعتقن او اعتق من اعتقن، ج ۱۵، ص ۵۱۵، نمبر ۲۱۵۱۲/۲۱۵۱۳ مصنف ابن ابی شیبہ، ۹، فہم ترث النساء من الولاء وما هو؟، ج ۶، ص ۲۹۲، نمبر ۳۱۳۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت دوسرے کے آزاد کردہ غلام کی وارث بطور عصبہ نہیں ہوگی۔ اور اوپر کے اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عصبہ بھی ترتیب کے ساتھ ہوں گے۔ کیونکہ اثر میں یجعلون الولاء للکبر من العصبۃ کا لفظ ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو مقدم ہو اس کو پہلے ملے گا۔ وہ نہ ہو تو اس کے بعد والے کو ملے گا (۲) خود آقا بطور فرض کے وارث نہیں ہوا ہے بلکہ سبب کے طور پر عصبہ ہو کر وارث ہوا ہے اس لئے بعد کے مرد بھی بطور عصبہ ہی وارث ہوں گے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا باندی کو خرید لو ولایہ آزاد کرنے والے کے لئے ہوگا (ب) حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ اور زید بن ثابت ولایہ عصبہ میں سے بڑے کے لئے کرتے تھے۔ اور عورتیں ولایہ کا وارث نہیں ہوگی مگر جس غلام کو خود آزادی ہو یا اس کے آزاد کردہ غلام نے آزاد کیا ہو اس ولایہ کا وارث ہوگی (ج) حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، اور زید بن ثابت عورتوں کو ولایہ کا وارث نہیں بناتے تھے مگر خود آزادی ہو تو اس ولایہ کی وارث ہوگی۔

﴿ عصبات کی تعداد ایک نظر میں ﴾

عصبہ بنفہ	حے	عصبہ بنفہ	حے
(۱) بیٹا	x	(۱۰) پھر ماں باپ شریک چچا	x
(۲) پھر پوتا	x	(۱۱) پھر باپ شریک چچا	x
(۳) پھر پر پوتا	x	(۱۲) پھر ماں باپ شریک چچا کا بیٹا	x
(۴) پھر باپ	x	(۱۳) پھر باپ شریک چچا کا بیٹا	x
(۵) پھر دادا	x	(۱۴) پھر باپ کا ماں باپ شریک چچا	x
(۶) پھر ماں باپ شریک بھائی	x	(۱۵) پھر باپ کا باپ شریک چچا	x
(۷) پھر باپ شریک بھائی	x	(۱۶) پھر باپ کے ماں باپ شریک چچا کا بیٹا	x
(۸) پھر ماں باپ شریک بھتیجا	x	(۱۷) پھر باپ کے باپ شریک چچا کا بیٹا	x
(۹) پھر باپ شریک بھتیجا	x	(۱۸) پھر دادا کا چچا	x

نوٹ: اس نقشے میں عصبات کی ترتیب بیان کی گئی ہے۔

عصبہ بغیرہ	حے	عصبہ بغیرہ	حے
(۱) بیٹی	33.33	(۲) سوتیلی بھتیجی	x
(۲) پوتی	33.33	(۴) پھر بھتیجی	x
(۳) بہن	33.33	(۸) سوتیلی پھر بھتیجی	x
(۴) سوتیلی بہن	33.33	(۹) چچا زاد بہن	x
(۵) بھتیجی	x	(۱۰) سوتیلی چچا زاد بہن	x

عصبہ بغیرہ (یہ بہنیں ہیں)	عصبہ بغیرہ (یہ بہنیں ہیں)
(۱) بیٹی کے لینے کے بعد، ماں باپ شریک بہن کو ملے گا	(۳) پوتی کے لینے کے بعد، ماں شریک بہن کو ملے گا
(۲) بیٹی کے لینے کے بعد، باپ شریک بہن کو ملے گا	(۴) پوتی کے لینے کے بعد، باپ شریک بہن کو ملے گا

آزاد کرنے والا آتا	آزاد کرنے والی سیدہ
(۱) آزاد کرنے والا آتا	(۲) آزاد کرنے والی سیدہ

﴿ باب الحجب ﴾

[۳۲۲۲] (۱) وتحجب الام من الثلث الى السدس بالولد او ولد الابن او اخوين.

﴿ باب الحجب ﴾

شروری نوٹ حجب کے معنی روکنا، اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ مثلاً ماں کو اولاد نہ ہونے پر تہائی ملتی تھی لیکن اولاد نے ماں کو تہائی سے روک دیا اور چھٹا دلوا لیا۔ تو گویا کہ اولاد کی وجہ سے ماں محجوب ہو گئی۔ یہ حجب نقصان ہوا۔ کیونکہ اولاد کی وجہ سے تہائی سے چھٹا ملا۔ اور اگر ایک بیٹی ہوتی تو پوتی کو چھٹا ملتا۔ لیکن دو بیٹیاں ہوں تو پوتی کو کچھ نہیں ملے گا تو دو بیٹیوں کی وجہ سے پوتی محروم اور محجوب ہو گئی تو یہ حجب حرمان ہے۔

وجہ حجب نقصان کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولکم نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد فان کان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں اولاد نہ ہو تو شوہر کو آدھا دیا گیا۔ اور اولاد نہ ہو تو انہوں نے شوہر کو نقصان دے کر آدھا سے چوتھائی پر لے آیا۔ تو اس میں حجب نقصان ہوا (۲) اور حجب حرمان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن بريدة عن ابیه ان النبی ﷺ جعل للجدۃ السدس اذا لم تکن دونها ام (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الجدة ص ۴۵، نمبر ۲۸۹۵) اس حدیث میں ہے کہ ماں نہیں ہوگی تو دادی کو چھٹا ملے گا۔ مطلب یہ ہوا کہ ماں نہ ہو تو دادی محروم اور محجوب ہو جائے گی۔ اس میں حجب حرمان ہے۔

[۳۲۲۳] (۱) ماں محجوب ہوتی ہے تہائی سے چھٹے کی طرف بیٹے یا پوتے یا دو بھائیوں کے ہونے کی وجہ سے۔

ترشح اگر بیٹا، پوتا اور دو بھائی نہ ہوں تو ماں کو تہائی ملے گی۔ اور ان میں سے کوئی موجود ہو تو تہائی سے کم ہو کر چھٹا حصہ ملے گا۔ یہ حجب نقصان ہوا۔

وجہ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ ولا یویہ لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد فان لم یکن له ولدو ورثه ابواه فلامه الثلث فان کان له اخوة فلامه السدس (ج) (آیت ۱۱، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ اولاد نہ ہو اور اسی میں پوتا بھی شامل ہے تو تہائی ملے گی۔ اور اولاد نہ ہو تو تہائی سے کم ہو کر چھٹا ملے گا۔ اسی طرح دو بھائی نہ ہوں تو تہائی ملے گی۔ اور دو بھائی ہوں تو تہائی سے کم ہو کر چھٹا ملے گا۔ اخوة : رخ کی جمع ہے دو بھائی۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100

ماں	دو بھائی
16.66	83.33

حاشیہ : جو کچھ تمہاری بیویوں نے چھوڑا اس کا آدھا ہوگا اگر ان کی اولاد نہ ہو۔ اور اگر ان کی اولاد نہ ہو تو تمہارے لئے تر کے کی چوتھائی ہے (ب) آپؐ نے فرمایا دادی کے لئے چھٹا ہے اگر ماں نہ ہو (ج) ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے چھٹا ہے تر کے میں اگر اس کی اولاد نہ ہو۔ پس اگر اس کی اولاد نہ ہو تو اس کے ماں باپ وارث ہوں گے۔ پس اس کی ماں کے لئے تہائی ہے۔ اور اگر اس کے کئی بھائی ہوں تو اس کی ماں کے لئے چھٹا ہے۔

[۳۲۲۳] (۲) والفاضل عن فرض البنات لبني الابن واخواتهم للذكر مثل حظ الانثيين [۳۲۲۴] (۳) والفاضل عن فرض الاختين من الاب والام للاخوة والاخوات من

اس مسئلے میں ماں کو چھٹا حصہ یعنی سو میں سے 16.66 ملے گا اور باقی 83.33 دو بھائیوں کو ملے گا۔

[۳۲۲۳] (۲) اور جو باقی بچ جائے بیٹیوں کے لینے سے وہ پوتے اور ان کی بہنوں کے لئے ہے مرد کو عورت سے دو گنا۔

تشریح دویا اس سے زیادہ بیٹیاں ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گی، باقی ایک تہائی پوتے اور پوتیوں کو بطور عصب ملے گی۔ اس ایک تہائی میں مرد کو عورت کا دو گنا ملے گا۔ اگر بیٹیاں نہ ہوتی تو سب مال پوتے اور پوتیوں کو ملتا، لیکن بیٹیوں کی وجہ سے پوتے اور پوتیوں کو جب نقصان ہوا کہ صرف ایک تہائی میں ان کو تقسیم کرنا پڑا۔

بجہ اثر میں گزرا۔ عن خارجه بن زيد عن عن ابيه زيد بن ثابت ... وان لم يكن الولد ذكرا وكانت اثنتان فاکثر من البنات فانه لا ميراث للبنات الابن معهن الا ان يكون مع بنات الابن ذكر هو من المتوفى بمنزلتهن او هو اطرف منهن فيرد على من بمنزله و من فوقه من بنات الابناء فضلا ان فضل فيقسمونه للذكر مثل حظ الانثيين فان لم يفضل شيء فلا شيء لهم (الف) (سنن للبیہقی، باب میراث اولاد الابن، ج سادس، ص ۳۷۷، نمبر ۱۲۳۱۳) اس اثر میں ہے کہ دو بیٹیوں سے جو بچے گا وہ پوتے اور پوتی کو مرد کو عورت کا دو گنا ملے گا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100

پوتیاں	پوتا	پوتی
66.66	33.33	11.11
22.22		

اس مسئلے میں بیٹیوں کو دو تہائی یعنی سو میں سے 66.66 دیا۔ اور باقی ایک تہائی 33.33 پوتا اور پوتی میں تقسیم ہوئی جس کی بنا پر پوتا کو دو گنا 22.22 اور پوتی کو ایک گنا 11.11 ملا۔

[۳۲۲۴] (۳) اور جو باقی رہے حقیقی بہنوں کے حصے سے وہ سوتیلے بھائی بہنوں کے لئے ہے۔ مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہے۔

تشریح ماں باپ شریک دو حقیقی بہنیں ہوں تو ان کو دو تہائی مل جائے گی۔ اور ایک تہائی باقی رہی وہ باپ شریک بھائی اور بہن کے لئے ہوگی۔ اس میں بھائی کے لئے دو گنا اور بہن کے لئے ایک گنا ہوگا۔

بجہ اثر میں ہے۔ فتفسیر ابی الزناد علی معانی زید بن ثابت ... فان كان بنو الام والاب امرأتين فاکثر من ذلک من

حاشیہ : (الف) حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا اگر اولاد نہ ہو اور دو یا زیادہ بیٹیاں ہوں تو پوتیوں کا اس کے ساتھ میراث نہیں ہے۔ مگر یہ کہ پوتیوں کے ساتھ ای درجے میں متونی کا پوتا ہو۔ یا اس سے نیچے درجے کا پوتا ہو تو اس درجے کی پوتیوں پر یا اس سے اوپر کی پوتیوں پر تقسیم کی جائے گی اگر فاضل رہے تو اس کو تقسیم کریں گے مرد کو عورتوں کا دو گنا ہوگا۔ اور اگر کچھ باقی نہیں رہا تو ان کے لئے کچھ نہیں ہوگا۔

الاب للذكر مثل حظ الانثيين [۳۲۵] (۴) واذا ترک بنتا وبنات ابن وبنی ابن فللبنت

الاناث فيفرض لهن الثلثان ولا ميراث معهن لبنات الاب الا ان يكون معهن ذكر من اب، فان كان معهن ذكر بدی بفرائض من كانت له فريضة فاعطوها فان فضل بعد ذلك فضل كان بين بنی الاب للذكر مثل حظ الانثيين فان لم يفضل شيء فلا شيء لهم (الف) (سنن للبيهقي - باب ميراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، ج سادس، ص ۳۸۱، نمبر ۱۲۳۲۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دو حقیقی بہنوں کے لینے کے بعد جو بچے گا وہ سوتیلے بھائی اور بہن میں تقسیم ہوگا۔ اس طرح کہ مرد کو عورت کا دو گنا ملے گا (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مموترک وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين (آیت ۱۷۶، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ بھائی اور بہن دونوں ہوں تو مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100

دو حقیقی بہنیں	ایک سوتیلا بھائی	ایک سوتیلی بہن
66.66	33.33	11.11
22.22		

اس مسئلے میں دو حقیقی بہنوں کے لئے سو میں سے دو تہائی 66.66 ملا۔ باقی ایک تہائی 33.33 سوتیلے بھائی اور بہن میں تقسیم ہوئی۔ جس میں سے بھائی کو دو گنا 22.22، لا اور بہن کو ایک گنا 11.11 ملا۔

[۳۲۵] (۴) اگر چھوڑی ایک بیٹی اور چند پوتیاں اور چند پوتے تو بیٹی کے لئے آدھا ہوگا۔ اور باقی پوتے اور ان کی بہنوں کے لئے ہے۔ مرد کے لئے عورت کا دو گنا۔

تشریح پہلے گزر چکا ہے کہ ایک بیٹی ہو تو اس کو آدھا ملے گا۔ اور باقی آدھا پوتے اور پوتی کے لئے بطور عصبہ ہوگا۔ اس میں پوتے کے لئے پوتی کا دو گنا ہوگا اور پوتی کو ایک گنا ہوگا۔

اگر بیٹی نہ ہوتی تو سب مال پوتے اور پوتی کا ہوتا لیکن بیٹی کی وجہ سے ان کو آدھا ہی ملا جو حجب نقصان ہے۔

مجا آیت میں ہے کہ ایک بیٹی کے لئے آدھا ہے اس لئے جو آدھا باقی رہے گا وہ پوتا اور پوتی کو بطور عصبہ ملے گا۔ آیت یہ ہے۔ فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترک وان كانت واحدة فلهما النصف (ب) (آیت ۱۱، سورة النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ ایک

حاشیہ : (الف) حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا اگر حقیقی بہنیں دو یا ان سے زیادہ ہوں تو ان کے دو تہائی متعین ہوگی۔ اور ان کے ساتھ سوتیلی بہن کو میراث نہیں ملے گی مگر یہ کہ ان کے ساتھ سوتیلا بھائی ہو تو حصے والوں کو پہلے حصے دیئے جائیں گے۔ پس اگر ان سے کچھ بچ گیا تو یہ بچا سوتیلے بھائی بہنوں میں ہوگا۔ مرد کو عورت کے دو گنے کے اصول پر۔ اور اگر نہیں بچا تو ان کو کچھ نہیں ملے گا (ب) اگر عورتیں دو سے زیادہ ہوں تو ان کے لئے ترکہ کی دو تہائی ہوگی اور ایک ہو تو اس کے لئے آدھا ہوگا۔

النصف والباقي لبني الابن واخواتهم للذكر مثل حظ الانثيين [۳۲۶] (۵) وكذلك
الفاضل عن فرض الاخت للاب والام لبني الاب وبنات الاب للذكر مثل حظ الانثيين.

بٹی ہو تو اس کو آدھا ملے گا۔ اور چونکہ پوتی کے ساتھ پوتا بھی ہے اس لئے باقی آدھا عصبہ کے طور پر دونوں لے لیں گے۔

اثر ہے۔ فان كان مع بنات الابن ذكر هو بمنزلة نهن فلا سدس لهن ولا فريضة ولكن ان فضل فضل بعد فريضة
اهل الفرائض كان ذلك الفضل لذلك الذكر ولمن بمنزلة من الاناث للذكر مثل حظ الانثيين (الف) (سنن
اللبیہقی، باب میراث اولاد الابن، ج سادس، ص ۳۷۷، نمبر ۱۲۳۱۳ مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۰ فی رجل ترک ابنته وابنته ابنه وابن ابن اسفل منها،
ج سادس، ص ۲۳۶، نمبر ۳۱۰۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بٹی کے آدھے لینے کے بعد باقی آدھا پوتے اور پوتی کے درمیان تقسیم ہوگا۔ مسئلہ
اس طرح بنے گا۔

میت 100

ایک بٹی	پوتا	پوتی
50	50	50
33.33	16.66	16.66

اس مسئلے میں بٹی کو آدھا یعنی سو میں سے 50 دیا۔ اور باقی آدھا یعنی 50 میں سے ایک تہائی یعنی 16.66 پوتی کو دیا۔ اور اس کا دو گنا 33.33
پوتے کو دیا۔

[۳۲۶] (۵) ایسے ہی جو باقی بچے ایک حقیقی بہن کے حصے سے وہ سوتیلے بہن بھائی کے لئے ہے، مرد کے لئے عورت کا دو گنا

شرح ایک ماں باپ شریک بہن ہو تو اس کو آدھا ملے گا اور باقی جو آدھا رہا وہ باپ شریک یعنی سوتیلے بھائی اور بہن کو ملے گا۔ مرد کو دو گنا اور
عورت کو ایک گنا۔

ایک حقیقی بہن ہو تو اس کے لئے آدھا ہے اس کی دلیل کے لئے آیت گزر چکی ہے۔ یسبغونک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ ان
امرؤ هلک لیس له ولد وله اخت فلها نصف ماترک (ب) (آیت ۱۷۶، سورۃ النساء ۴) اس میں ہے کہ ایک حقیقی بہن ہو تو اس
کو آدھا ملے گا۔ اور باقی آدھا سوتیلے بھائی بہن کو ملے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ فان كان مع بنات الابن اخ ذكر فلا فريضة لهم
وببدأ باهل الفرائض فيعطون فرائضهم فان فضل بعد ذلك فضل كان بين بني الاب للذكر مثل حظ الانثيين

حاشیہ : (الف) پس اگر پوتی کے ساتھ پوتا ہو اسی درجے میں تو پوتی کو چھٹا نہیں ملے گا اور نہ اس کا کوئی باضابطہ حصہ ہوگا۔ لیکن اگر حصے داروں کے لینے بعد کچھ باقی
رہ گیا تو یہ بقیہ پوتے کے لئے ہوگا۔ اور اس کے درجے میں جو پوتی ہے اس کے لئے بھی ہوگا۔ مرد کے لئے عورت کے دو گنا کے اصول پر (ب) آپ سے فتویٰ مانگتے
ہیں تو فرما دیجئے کہ اللہ کلام کے بارے میں فتویٰ دیتے ہیں کہ آدمی مر جائے اور اس کی بہن ہو تو اس کے لئے ترکے کا آدھا ہوگا۔

[۳۲۲۷] (۶) ومن ترک ابنی عم احدهما اخ لام فللاخ السدس والباقي بينهما نصفان.

(ج) (سنن للبیہقی، باب میراث الاخوة والاخوات لاب وام اولاب، ج سادس، ص ۳۸۱، نمبر ۱۲۳۲۶) اس اثر میں ہے کہ علاقائی بہن بھائیوں کو باقی ملے گا۔ اس طرح کہ مرد کے لئے عورت کا دو گنا ہوگا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

حقیقی بہن	علاقائی بھائی	علاقائی بہن
50	50	50
33.33	16.66	16.66

اس مسئلے میں حقیقی ایک بہن کو سو کا آدھا 50 دیا۔ باقی آدھے میں سے ایک تہائی 16.66 باپ شریک بہن کو دیا۔ اور اس کا دو گنا 33.33 باپ شریک بھائی کو دیا۔

[۳۲۲۷] (۶) کسی نے چھوڑے دو چچازاد بھائی، ان میں سے ایک ماں شریک بھائی ہے تو ان کے لئے چھٹا حصہ ہوگا۔ اور باقی دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا۔

تشریح یہ مسئلہ اس اصول ہر ہے کہ ایک آدمی کی دو قرابتیں ہوں تو دونوں قرابتوں کے الگ الگ حصے ملیں گے۔

ایک آدمی نے دو چچازاد بھائی چھوڑے۔ ایک چچازاد بھائی اس کا ماں شریک بھائی بھی ہوتا تھا، کیونکہ اس کی ماں نے چچا سے شادی کی تھی تو ماں شریک بھائی کو اخینائی بھائی کا چھٹا 16.66 حصہ پہلے ملے گا۔ پھر جو 83.33 باقی رہے گا اس کو دونوں بھائی بطور عصبہ کے آدھا آدھا تقسیم کریں گے۔

حج ماں شریک بھائی کو چھٹا حصہ ملنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ایک ماں شریک بھائی کو چھٹا حصہ دیا گیا ہے (۲) اور چچازاد بھائیوں کے درمیان باقی مال بطور عصبہ آدھا آدھا ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ كان على وزيد يقولان في بنی عم احدهم اخ لام يعطيانہ السدس وما بقى بينہ وبين بنی عمہ و كان عبد الله يعطيه المال كله (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰، فی بنی عم احدهم اخ لام) ج سادس، ص ۲۴۶، نمبر ۳۱۰۷) اس اثر میں ہے کہ پہلے ماں شریک بھائی کو چھٹا حصہ دیا جائے گا۔ اس کے بعد دونوں میں آدھا آدھا تقسیم کیا جائے گا۔ کیونکہ دونوں برابر درجے کے عصبہ ہیں۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

حاشیہ : (الف) اگر سوتیلی بہن کے ساتھ بھائی ہو تو ان کے لئے باضابطہ حصہ نہیں ہے۔ البتہ پہلے حصے والوں کو حصے دیئے جائیں۔ اگر اس سے بچ جائے تو بھائی بہن کے لئے ہوگا، مرد کو عورت کے دو گنے کے اصول پر (ب) اگر کوئی مرد یا عورت کلاہ ہو اور اس کے بھائی یا بہن ہو تو ہر ایک کے لئے چھٹا چھٹا ہوگا (ج) حضرت علیؓ اور زیدؓ فرماتے ہیں کہ چچازاد بھائی ماں شریک بھائی بھی ہے تو اس کو چھٹا دیا جائے گا۔ اور جو باقی رہا تو اس کو اور دوسرے چچازاد بھائی کے درمیان ہوگا۔ اور حضرت عبد اللہؓ تو اس ماں شریک بھائی کو پورا ہی مال دیتے تھے۔

[۳۲۲۸] (۷) والمشاركة ان تترك المرأة زوجها وأماً او جدةً واخوةً من ام واخاً من اب

میت 100

پچازاد بھائی	ماں شریک بھائی - پچازاد بھائی
83.33	16.66
41.66	41.66
	58.32

اس مسئلے میں سو میں سے پہلے اخیانی بھائی کو چھٹا یعنی 16.66 دیا۔ اور باقی 83.33 دونوں بھائیوں میں آدھا آدھا تقسیم کیا تو دونوں کو 41.66 ملا۔ اس لئے ماں شریک بھائی کو دونوں کا مجموعہ 58.32 ہوا۔

[۳۲۲۸] (۷) مشترکہ مسئلہ یہ ہے کہ عورت، شوہر، ماں یا دادی اور کئی ماں شریک بھائی اور حقیقی بھائی چھوڑے تو شوہر کے لئے آدھا ہوگا اور ماں کے لئے چھٹا اور ماں شریک اولاد کے لئے تہائی اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں ہوگا۔

شرح یہ مسئلہ مشترکہ ہے۔ کیونکہ اس میں کئی قسم کے بھائی ہیں۔ اور ماں اور دادی کا مسئلہ بھی ہے۔ اس لئے اس مسئلے کو مشترکہ کہتے ہیں۔ مسئلے کی تشریح اس طرح ہے۔ عورت نے (۱) شوہر، (۲) ماں (۳) ماں شریک کئی بھائی (۴) اور ماں باپ شریک بھائی چھوڑے۔ ایسی صورت میں آیت قرآن کے مطابق شوہر کو آدھا ملے گا۔ کیونکہ میت کی اولاد نہیں ہے۔ ولکم نصف ماترک ازواجکم ان لم یکن لهن ولد (الف) (آیت ۱۲، سورۃ النساء) اور ماں کے لئے چھٹا ہوگا۔ آیت میں ہے۔ فان لم یکن له ولد وورثه ابواه فلامه الثلث فان کان له اخوة فلامه السدس (ب) (آیت ۱۱، سورۃ النساء) یہاں کئی بھائی ہیں اس لئے ماں کو چھٹا حصہ دیا جائے گا۔ اور ماں شریک کئی بھائیوں کو تہائی ملے گی۔ کیونکہ آیت میں ہے۔ وان کان رجل یورث کلالۃ او امرأۃ وله اخ او اخت فلکل واحد منهما السدس فان کانوا اکثر من ذلک فہم شرکاء فی الثلث (ج) (آیت ۱۲، سورۃ النساء) اس آیت سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ ماں شریک بھائی یا بہن ہوں تو ان کو پورے مال کی تہائی ملے گی۔ اس اعتبار سے سب حصے پورے ہو گئے اور حقیقی بھائیوں کو بطور عصبہ دینے کے لئے کچھ نہیں رہا اس لئے وہ محروم ہوں گے۔ کیونکہ شوہر کو آدھا 50 ملا۔ ماں کو چھٹا 16.66 ملا۔ اور ماں شریک بھائیوں کو تہائی 33.33 ملا۔ سب مل کر 100 ہو گیا۔

حاشیہ : (الف) تمہارے لئے آدھا ہے اس میں سے جو تمہاری بیویوں نے چھوڑا۔ اگر ان کی اولاد نہ ہو (ب) اگر لڑکے کو اولاد نہ ہو اور ماں باپ وارث ہوں تو اس کی ماں کے لئے تہائی ہے۔ اور اگر میت کو بھائی ہو تو ماں کے لئے چھٹا ہے (ج) اگر مرد اور عورت کلالہ ہو اور ان کے بھائی بہن ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو چھٹا ملے گا۔ اور ان سے زیادہ ہوں تو وہ تہائی میں شریک ہوں گے۔

وام فللزوج النصف وللأم السدس ولاولاد الأم الثلث ولا شيء للاخوة للاب والام.

یہاں ماں باپ شریک بھائی اگر چہ میت کے بہت قریب ہیں۔ لیکن وہ عصبہ ہیں اس لئے حصے داروں کے حصے کے بعد بچے گاتب لیں گے۔ اور یہاں کچھ بچائیں اس لئے ان کو کچھ نہیں ملے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراهیم قال کان عبد اللہ وعمر یشرکان قال وکان علی لا یشرک قال ابوبکرؓ وهذه من ستة اسهم للزوج النصف ثلاثة اسهم وللأم السدس وللأخوة من الأم الثلث وهو سهمان (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷، فی زوج وام وأخوة وأخوات لاب وابن وأخوة لام من شرک یتھم، ج ۶، ص ۲۳۹، نمبر ۳۱۰۹۶) اس اثر میں ہے کہ مسئلہ چھ سے بنائیں۔ اس میں سے آدھاتین حصے شوہر کو دیں۔ اور چھٹا حصہ یعنی چھ میں سے ایک حصہ ماں کو دیں۔ اور ایک تہائی یعنی چھ میں سے دو حصے ماں شریک بھائیوں کو دیں۔ اس سے چھ حصے پورے ہو گئے۔ اس لئے ماں باپ شریک بھائیوں کو کچھ نہیں ملے گا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100

شوہر	ماں	کئی اخائی بھائی	کئی حقیقی بھائی
50	16.66	33.33	x

نادرہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ماں باپ شریک بھائی ماں شریک بھائی سے زیادہ قریب ہیں اس لئے جب ماں شریک بھائی کو حصہ ملا تو ان کو بھی اس کی تہائی میں شریک کرنا چاہئے۔

اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن شریح ومسروق انھما شرکا لأخوة من الأب والأم مع الأخوة من الأم. اور دوسری روایت میں ہے۔ ان عثمان شرک بینھم (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷، فی زوج وام وأخوة وأخوات لاب وابن وأخوة لام من شرک یتھم، ج ۶، ص ۲۳۹، نمبر ۳۱۰۹۲/۳۱۰۹۱/سنن الدارمی، باب فی شرکت، ج ۲، ص ۲۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حقیقی بھائی ماں شریک بھائی کے حصے میں شریک ہوں گے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

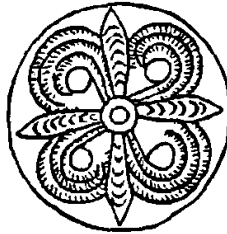
شوہر	دادی	کئی اخائی بھائی	کئی حقیقی بھائی
50	16.66	33.33	16.66

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ عبد اللہ اور حضرت عمر حقیقی بھائی کو ماں شریک بھائی کے حصے میں شریک کرتے تھے۔ اور حضرت علی شریک نہیں کرتے تھے۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا یہ مسئلہ چھ حصوں سے ہوگا۔ شوہر کے لئے آدھاتین حصے ہوئے۔ اور ماں کے لئے چھٹا اور ماں شریک بھائیوں کے لئے تہائی جو چھ میں سے دو حصے ہوں گے (اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں بچے گا) (ب) حضرت شریح اور مسروق حقیقی بھائیوں کو ماں شریک بھائیوں کے ساتھ (باقی اگلے صفحہ پر)

اس مسئلے میں اخیانی بھائیوں کو جو تہائی 33.33 ملی تھی اس میں سے آدھا حقیقی بھائی کو دیا۔ جس کی وجہ سے دونوں کو 16.66 اور اخیانی بھائیوں کو 16.66 مل گیا۔

انت المشرکۃ : اس مسئلے کو مشترکہ مسئلہ کہتے ہیں۔ اس لئے کہ حقیقی بھائی انکار کر دیئے جاتے ہیں اور کبھی شریک کئے جاتے ہیں۔ ایک عبارت میں المشرکہ ہے، اس کا مطلب یہ ہوگا کہ بعض حجرات نے حقیقی بھائی کو ماں شریک بھائی کے حصے میں شریک فرمایا اور بعض حضرات نے شریک نہیں فرمایا۔

(حجب نقصان ایک نظر میں اور حجب حرمان ایک نظر میں اگلے صفحات پر دیکھئے)



﴿حجب نقصان ایک نظر میں﴾

نمبر شمار	حصہ لینے والا	کس حالت میں کتنا ملے گا	حصہ	حالات
		☆ شوہر ☆		
(۱)	شوہر کو	اولاد نہ ہو تو آدھا ملے گا	50	
(۲)	شوہر کو	اولاد نہ ہو تو چوتھائی ملے گا	50	
		☆ بیوی ☆		
(۳)	بیوی کو	اولاد نہ ہو تو چوتھائی ملے گی	25	
(۴)	بیوی کو	اولاد نہ ہو تو آٹھواں ملے گا	12.5	
		☆ ماں ☆		
(۵)	ماں کو	اولاد، پوتا اور دو بھائی نہ ہوں تو تہائی	33.33	
(۶)	ماں کو	اولاد نہ ہو تو چھٹا ملے گا	16.66	
(۷)	ماں کو	پوتا، پوتی ہوں تو چھٹا ملے گا	16.66	
(۸)	ماں کو	بھائی، بہن ہوں تو چھٹا ملے گا	16.66	
		☆ پوتی ☆		
(۹)	پوتی کو	صلیٰ بیٹی نہ ہو تو آدھا ملے گا	50	
(۱۰)	پوتی کو	ایک صلیٰ بیٹی ہو تو چھٹا ملے گا	16.66	دو تہائی پوری کرنے کے لئے
(۱۱)	پوتی کو	دو بیٹیاں ہوں تو کچھ نہیں ملے گا	xxx	
(۱۲)	پوتی کو	پوتا ساتھ ہو تو عصبہ بنے گی	33.33	ماہی کی تہائی
		☆ باپ شریک بہن ☆		
(۱۳)	ایک باپ شریک بہن کو	ماں باپ شریک بہن نہ ہو تو آدھا ملے گا	50	
(۱۴)	باپ شریک بہن کو	ماں باپ شریک ایک بہن نہ ہو تو چھٹا ملے گا	16.66	دو تہائی پوری کرنے کے لئے
(۱۵)	باپ شریک بہن کو	ماں باپ شریک دو بہن ہوں تو کچھ نہیں ملے گا	xxx	
(۱۶)	باپ شریک بہن کو	باپ شریک بہن کے ساتھ بھائی ہو تو عصبہ ہوگی	33.33	ماہی کی تہائی

﴿حجب حرمان ایک نظر میں﴾

حجب حرمان کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) ایک تو یہ کہ دوسروں کو محروم کرتے ہیں لیکن خود وراثت سے محروم نہیں ہوتے۔ بلکہ حصے کے طور پر یا عصبہ کے طور پر مل ہی جاتی ہے۔ یہ چھ قسم کے لوگ ہیں (۱) بیٹا (۲) باپ (۳) شوہر (۴) بیٹی (۵) ماں (۶) بیوی۔ یہ دوسروں کو محروم کرتے ہیں لیکن خود عصبہ یا حصے کے طور پر وراثت لے لیتے ہیں۔

(۲) دوسری قسم وہ لوگ جو ہمیشہ کے لئے وراثت سے محروم ہو جاتے ہیں۔ وہ پانچ قسم کے لوگ ہیں (۱) کافر (۲) قاتل (۳) غلام (۴) مرتد (۵) اختلاف دارین۔ یہ میت کے مال کے ورثہ نہیں ہوتے۔

(کسی حال میں محروم نہیں ہوتے)

نمبر شمار	حصے دار	کس طرح ملتا ہے
(۱)	بیٹا	ہمیشہ عصبہ کے طور پر لیتا ہے
(۲)	باپ	حصے کے طور پر، اور کبھی عصبہ کے طور پر
(۳)	شوہر	ہمیشہ حصے کے طور پر، عصبہ کے طور پر نہیں
(۴)	بیٹی	حصے کے طور پر، اور اس کے ساتھ بیٹا ہو تو عصبہ کے طور پر
(۵)	ماں	ہمیشہ حصے کے طور پر
(۶)	بیوی	ہمیشہ حصے کے طور پر

(ہمیشہ محروم ہوتے ہیں)

نمبر شمار	حصے دار	کس طرح ملتا ہے
(۱)	کافر	مسلمان کا وارث نہیں ہوتا
(۲)	قاتل	مقتول کا وارث نہیں ہوتا
(۳)	غلام یا باندی	کسی کے وارث نہیں ہوتے
(۴)	مرتد	کسی کا وارث نہیں ہوتا
(۵)	اختلاف دارین	دارالاسلام والا دارالحرب والے کا وارث نہیں ہوگا



﴿باب الرد﴾

[۳۲۲۹] (۱) والفاضل عن فرض ذوی السهام اذا لم تكن عصة مردود علیهم بقدر

﴿باب الرد﴾

ضروری نوٹ اس باب میں رد کے علاوہ بھی بہت سے مسائل کا تذکرہ ہے۔ اس لئے باب الرد ایک جزوی نام ہے۔

رد کا معنی ہے واپس لوٹانا۔ حصے والے حصے لے لیں پھر بھی کچھ حصے باقی رہ جائیں اور لینے والے عصبہ نہ ہوں نہ ذوی الارحام ہوں تو باقی حصوں کو نسبی اور خاندانی حصہ داروں پر ان کے حصے کے مطابق دوبارہ تقسیم کر دیں اس کو رد کرنا کہتے ہیں۔ چونکہ شوہر اور بیوی نسبی رشتہ دار اور حصے دار نہیں ہیں اس لئے ان دونوں کو حصہ لینے کے بعد دوبارہ کچھ نہیں ملے گا۔ جو ان کے سہام ہیں اس پر ہی اکتفاء کریں گے۔

یہ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم ان علیا کان یرد علی کل ذی سهم الا الزوج والمرأة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۶ فی الرد واختلافہم فیہ، ج ۶ ص ۲۵۵، نمبر ۳۱۱۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی اور شوہر کے علاوہ جو نسبی حصے دار ہیں ان کو ان کے حصے کے مطابق مال تقسیم کر دیا جائے گا۔

[۳۲۲۹] (۱) جو مال بچا ہو حصے والوں کے حصے سے جبکہ عصبہ نہ ہو تو واپس لوٹایا جائے گا حصے والوں پر ان کے حصے کے مطابق سوائے بیوی اور شوہر کے۔

تشریح عصبہ نہ ہو تو جتنے حصے والے ہیں ان پر باقی مال ان کے حصے کے مطابق تقسیم کر دیا جائے گا سوائے بیوی اور شوہر کے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

شوہر	دو بیٹیاں	بچا ہوا
25	66.66	8.34
بچا ہوا بطور رد		+ 8.34
مجموعہ		75

اس مسئلے میں عورت نے شوہر اور دو بیٹیاں چھوڑی۔ شوہر کو اولاد ہونے کی وجہ سے چوتھائی یعنی سو میں سے 25 ملی۔ اور بیٹیوں کو دو تہائی یعنی 66.66 ملی۔ باقی 8.34 حصے باقی بچ گئے وہ دو بیٹیوں کو دے دیا۔ اور شوہر کو نہیں دیا کیونکہ اثر میں اس کو دینے سے ممانعت ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو بچ جائے وہ بیت المال کو دیں۔ واپس حصے والوں پر نہ لوٹائیں۔

یہ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال ابراہیم لم یکن احد من اصحاب النبی ﷺ یرد علی المرأة والزوج شیئا قال وکان زید یعطی کل ذی فرض فریضته وما بقی جعلہ فی بیت المال (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۶ فی الرد واختلافہم فیہ، ج ۶ ص ۲۵۶،

حاشیہ: (الف) حضرت علیؑ ہر حصے دار کو دوبارہ بقیہ مال دیتے تھے سوائے شوہر اور بیوی کے (ب) حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کے اصحاب (باقی اگلے صفحہ پر)

سہامہم الا علی الزوجین۔

نمبر ۳۱۱۶) اس اثر میں ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ باقی مال کو بیت المال میں داخل کر دیتے تھے۔ حصے والوں پر واپس نہیں لوٹاتے تھے۔

نوٹ : سہام : سہم کی جمع ہے حصے

﴿ رد کا نیا طریقہ ﴾

کلکیو لیٹر سے رد کا طریقہ یہ ہے کہ حصہ لینے والوں نے جتنا حصہ لیا ہے تمام حصوں کے مجموعے کو ملحوظ رکھیں اور اس کے ذریعہ ان حصوں میں تقسیم دیں جو بچ گئے ہیں۔ تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہوگا وہ تمام حصہ لینے والوں کا ایک حصہ ہوگا۔ بعد میں اس کے ذریعہ ہر ایک حصوں سے ضرب دے دیں تو سب حصے داروں کو پورا پورا حصہ مل جائے گا۔

نوٹ : یاد رہے کہ کلکیو لیٹر ایک پنس کا حساب ہمیشہ چھوڑ دیتا ہے اس لئے اس کو بعد میں پنس بڑھا کر سیٹ کر لیا کریں۔

(مثالیں)

جو حصے بچ گئے ہیں ان کو دوبارہ حصے داروں کو کس طرح دیں گے اس کو مثالوں سے سمجھیں۔

[پہلی مثال] مثلاً میت نے ماں شریک دو بھائی چھوڑے اور ماں چھوڑی تو ماں شریک دونوں بھائیوں کو ایک تہائی یعنی سو میں سے 33.33 ملے گا۔ اور ماں کو چھٹا حصہ یعنی 16.66 ملے گا۔ اور 50 باقی رہ جائے گا۔

بھائیوں نے 33.33 لیا ہے اور ماں نے 16.66 لیا ہے جن کا مجموعہ 50 ہوا۔ اب اس 50 سے بچے ہوئے 50 میں تقسیم دیں تو حاصل تقسیم '1' ہوگا۔

پھر '1' سے 16.66 میں ضرب دیں تو ماں کو رد کے طور پر دوبارہ 16.66 مل جائے گا اور مجموعہ 33.33 ہو جائے گا۔

اور '1' سے بھائیوں کے حصے 33.33 میں ضرب دیں تو ان کو بھی دوبارہ رد کے طور پر 33.33 مل جائے گا۔ اور ان کو 100 میں سے مجموعہ 66.66 مل جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100	(ایک حصہ) $50 \div 50 = 1$		
حصوں کا مجموعہ	ماں شریک دو بھائی	ماں	بچا ہوا
50	33.33	16.66	50
بچا ہوا بطور رد	$+33.33$	$+16.66$	
مجموعہ حصہ	66.66	33.33	

رد کا طریقہ

$$16.66 \times 1 = 16.66$$

ماں کو رد کا ملا

$$33.33 \times 1 = 33.33$$

ماں شریک بھائیوں کو رد کا ملا

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) بیوی اور شوہر کو دوبارہ کچھ نہیں دیتے تھے۔ اور حضرت زید ہر حصے دار کو حصہ دے دیتے اور جو باقی بچا اس کو بیت المال میں جمع کر دیتے۔

[دوسری مثال] میت نے ایک بیٹی اور ایک پوتی چھوڑی اس لئے بیٹی کو 100 میں سے آدھا 50 ملے گا۔ اور دو تہائی پوری کرنے کے لئے پوتی کو چھٹا یعنی 100 میں سے 16.66 ملے گا۔ اور تمام حصوں کا مجموعہ 66.66 ہو جائے گا۔

اب 66.66 سے 33.33 میں تقسیم دیں تو ایک حصہ 0.5 نکل آئے گا۔ پھر 0.5 سے پوتی کے حصے 16.66 میں ضرب دیں تو پوتی کو رد میں سے 8.33 مل جائے گا اور مجموعہ 25 ہو جائے گا۔

اسی طرح 0.5 سے بیٹی کے حصے 50 میں ضرب دیں تو 25 ہو جائے گا۔ اور یہ بیٹی کو بطور رد مل جائے گا۔ اور حصہ اور رد ملا کر مجموعہ 75 مل جائے گا۔

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100			
(ایک حصہ) $33.33 \div 66.66 = 0.5$			
حصوں کا مجموعہ	ایک بیٹی	پوتی	بچا ہوا
66.66	50	16.66	33.33
بچا ہوا بطور رد	+25	+8.33	
مجموعہ	75	25	

رد کا طریقہ

$$16.66 \times 0.5 = 8.33 \quad \text{پوتی کو رد کا ملا}$$

$$50.00 \times 0.5 = 25 \quad \text{ایک بیٹی کو رد کا ملا}$$

[تیسری مثال] میت نے دو بیٹیاں چھوڑی اور ماں چھوڑی۔ اس لئے بیٹیوں کو 100 میں سے دو تہائی 66.66 دیا۔ اور ماں کو چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ دونوں حصوں کو ملا کر 83.32 حصے ہوئے۔ اور باقی 16.68 بچا۔

اب 83.32 سے ماں کے 16.66 میں تقسیم دیں تو حاصل تقسیم 0.200 نکلے گا۔

پھر 0.200 کو ماں کے 16.66 میں ضرب دیں تو 3.33 آئے گا جو ماں کو بطور رد ملے گا۔ اور مجموعہ 19.99 یعنی 20 ہو جائے گا۔ اور

0.200 کو بیٹیوں کے حصے 66.66 سے ضرب دیں تو 13.33 آئے گا جو دونوں بیٹیوں کو بطور رد مل جائے گا۔ اور مجموعی حصے 77.99

یعنی 80 ہوں گے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100			
(ایک حصہ) $16.68 \div 83.32 = 0.200$			
حصوں کا مجموعہ	دو بیٹیاں	ماں	بچا ہوا
83.32	66.66	16.66	16.68
بچا ہوا بطور رد	+13.33	+3.33	
مجموعہ	79.99	19.99	

[۳۲۳۰] (۲) ولا یرث القتال من المقتول [۳۲۳۱] (۳) والكفر ملة واحدة یتوارث به اہلہ۔

رد کا طریقہ

$$16.66 \times 0.200 = 3.33$$

ماں کو رد کا ملا

$$66.66 \times 0.200 = 13.33$$

دو بیٹیوں کو رد کا ملا

نوٹ حساب کلکیو لیٹر سے سیٹ کر لیں۔

﴿محروم کا بیان﴾

[۳۲۳۰] (۲) قاتل مقتول کا وارث نہیں ہے گا۔

بج حدیث میں ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ ... وقال رسول الله ﷺ ليس للقاتل شيء وان لم يكن له وارث فوارثه اقرب الناس اليه ولا یرث القتال شيئا (الف) (ابوداؤد شریف، باب دیات الاعضاء، ج ۲، ص ۲۸، نمبر ۶۲۴، کتاب الدیات / ترمذی شریف، باب ما جاء في ابطال ميراث القتال، ج ۲، ص ۳۱، نمبر ۲۱۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قاتل وارث نہیں ہوگا۔

[۳۲۳۱] (۳) ہر قسم کا کفر ایک ملت ہے اس لئے کافر دوسرے کافر کا وارث ہوگا۔

نشر یہودی کے رشتہ دار یہودی ہو تو وارث ہوگا ہی۔ لیکن یہودی کا رشتہ دار نصرانی یا مجوسی ہو تو وارث ہوگا یا نہیں تو اس بارے میں اختلاف ہے۔ مصنف کی رائے ہے کہ نصرانی یا مجوسی یہودی کا وارث ہوگا۔

بج کافر چاہے یہودی ہو یا نصرانی ایک مذہب ہے یعنی کافر ہے۔ اس لئے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ حدثنا سفيان الاسلام ملة والشرك ملة (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۸ فی النصرانی یرث الیہودی والیہودی یرث النصرانی، ج ۲، ص ۲۸۸، نمبر ۳۱۴۳) اس اثر میں ہے کہ تمام کفر گویا کہ ایک مذہب ہے۔ اس لئے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ بعض ائمہ کی رائے ہے کہ یہودی نصرانی کے اور نصرانی یہودی کے وارث نہیں ہوں گے۔

بج ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال لا یرث الیہودی النصرانی ولا یرث النصرانی الیہودی (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۸ فی النصرانی یرث الیہودی والیہودی یرث النصرانی، ج ۲، ص ۲۸۸، نمبر ۳۱۴۳) اس اثر میں ہے کہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال لا یتوارث اهل ملتین (د) (ترمذی شریف، باب لا یتوارث اهل ملتین، ص ۳۱، نمبر ۲۱۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے فرمایا قاتل کے لئے کوئی وراثت نہیں ہے۔ اور اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو قریب کے لوگ اس کے وارث ہوں گے۔ اور قاتل کسی چیز کا وارث نہیں ہوگا (ب) حضرت سفیان نے فرمایا اسلام الگ دین ہے اور شرک الگ دین ہے (ج) حضرت حسن نے فرمایا یہودی نصرانی کا وارث نہیں ہوگا۔ اور نصرانی یہودی کا وارث نہیں ہوگا (د) حضورؐ نے فرمایا دو دین والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

[۳۲۳۲] (۴) ولا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم [۳۲۳۳] (۵) وما ل المرتد لورثته المسلمین وما اکتسبه فی حال ردّته فیء [۳۲۳۴] (۶) واذا غرق جماعة او سقطت علیهم حائط فلم یعلم من مات منهم اوّلا فمال کل واحد منهم للاحياء من ورثته [۳۲۳۲] (۴) مسلمان کا فر کا اور کا فر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا۔

ترجمہ اوپر حدیث گزری کہ دو مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہونگے۔ یہاں تو کفر اور اسلام بالکل الگ الگ مذہب ہے اس لئے کسی حال میں وارث نہیں ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ عن اسامة بن زید ان النبی ﷺ قال لا یرث المسلم المکافر ولا الکافر المسلم (الف) (بخاری شریف، باب لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم، ص ۱۰۰۱، نمبر ۶۴۶۷، ابوداؤد شریف، باب بل یرث المسلم الکافر، ج ۲، ص ۲۷، نمبر ۲۹۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کا فر کا اور کا فر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا۔ [۳۲۳۳] (۵) مرتد کا مال اس کے مسلمان ورثہ کا ہوگا۔ اور جو کچھ کمایا مرتد کی حالت میں وہ غنیمت ہے۔

تشریح مرتد چونکہ کافر ہو چکا ہے اس لئے حالت ارتداد میں جو کچھ کمایا اس کا وارث مسلمان نہیں ہو سکتا کیونکہ اوپر گزر چکا ہے کہ مسلمان کا فر کا وارث نہیں ہو سکتا۔ البتہ اسلام کی حالت میں جو کچھ کمایا اس کا وارث مسلمان ہوگا۔ کیونکہ دونوں کا مذہب ایک ہے۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن علیؑ انه اتی بمستورد العجلی وقد ارتد فعرض علیه الاسلام فابی فقتله وجعل میراثه بین ورثته من المسلمین (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸۰ فی المرتد عن الاسلام، ج ۶، ص ۲۸۱، نمبر ۳۱۳۷، مصنف عبدالرزاق، باب میراث المرتد، ج ۸، ص ۳۳۹، نمبر ۱۹۲۹۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرتد کا اسلام کے زمانے میں کمایا ہوا مال مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم ہوگا۔ اور کفر کے زمانے کا مال گویا کہ حربی کا مال ہوا اس لئے وہ فی شاکر کیا جائے گا۔

[۳۲۳۴] (۶) اگر ایک جماعت ڈوب گئی یا ان پر دیوار گر گئی اور معلوم نہیں ہوا کہ ان میں سے کون پہلے مرا تو ان میں سے ہر ایک کا مال اس کے زندہ ورثہ کے لئے ہوگا۔

ترجمہ ایک جماعت کے لوگ آپس میں رشتہ دار تھے اور ایک دوسرے کے وارث تھے۔ سبھی کشتی میں ڈوب کر مر گئے۔ یہ معلوم نہیں ہوا کہ کون پہلے مرا اور کون بعد میں۔ تو ایسی صورت میں وہ لوگ آپس میں وارث نہیں ہوں گے۔ بلکہ جو لوگ زندہ ہیں وہ لوگ وارث ہوں گے۔

ترجمہ عن عمر بن عبد العزیز انه کان یورث الاحیاء من الاموات ولا یورث الغرقى بعضهم من بعض (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۷ من قال یرث کل واحد منهم وارثه من الناس ولا یورث بعضهم من بعض، ج ۶، ص ۲۷۸، نمبر ۳۱۳۴۰، الدارمی، باب میراث الغرقى، ج ۲، ص ۴۷۳، نمبر ۳۰۴۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غرق ہونے والے ایک دوسرے کے مالک نہیں ہوں گے بلکہ ان کے بعد جو

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا مسلمان کا فر کا اور کا فر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا (ب) حضرت علیؑ کے سامنے مستورد علی لایا گیا وہ مرتد ہو گیا تھا۔ پس اس پر اسلام پیش کیا گیا، اس نے انکار کر دیا تو اس کو قتل کر دیا اور اس کی میراث مسلمان ورثہ کے درمیان تقسیم کر دی (ج) عبد العزیز فرماتے ہیں زندہ آدمی مردوں کا وارث ہوگا۔ لیکن ڈوبے ہوئے آدمی بعض بعض کے وارث نہیں ہوں گے۔

[۳۲۳۵] (۷) واذا اجتمع فی المجوسی قرابتان لوتفرقت فی شخصین ورث احدهما مع الآخر وَرِثَ بهما [۳۲۳۶] (۸) ولا یرث المجوسی بالانکحة الفاسدة التي يستحلونها فی

زندہ ہیں وہ وارث ہوں گے (۲) پتہ بھی نہیں ہے کہ کون پہلے مرے تو کس کو کس کا وارث بنائیں؟

نکتہ : حافظ : دیوار

[۳۲۳۵] (۷) اگر جمع ہوں مجوسی میں ایسی دو قرابتیں کہ اگر وہ متفرق ہوں دو شخصوں میں تو ایک دوسرے کا وارث ہو، تو وارث ہوگا مجوسی ان میں سے ایک کے ذریعہ سے۔

تشریح اس مسئلے کو سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھ لیں کہ مجوسی اپنی ماں اور بیٹی سے بھی نکاح کرنا جائز سمجھتے ہیں اور نکاح کرتے ہیں۔ اب مثلاً ماں سے نکاح کر لیا تو وہ ماں بھی بنی اور بیوی بھی بن گئی۔ اب یہ مجوسی مر گیا تو اس عورت کو ماں کی وراثت دیں یا بیوی ہونے کی وراثت دیں یا دونوں طرح کی وراثتیں دیں۔ تو مصنف فرماتے ہیں کہ جو حلال طریقہ کی رشتہ داری ہے وہ وراثت ملے گی۔ اس لئے اس عورت کو ماں ہونے کی وراثت ملے گی۔ بیوی ہونے کی وراثت نہیں ملے گی۔ دوسری مثال لے لیں۔ اسی عورت سے مجوسی کی بیٹی پیدا ہوگئی تو یہ بیٹی بھی ہے اور ماں شریک بہن بھی ہے۔ کیونکہ مجوسی کی ماں کی بیٹی ہے۔ اس لئے بیٹی کو کون سی وراثت دیں۔ بیٹی ہونے کی یا ماں شریک بہن ہونے کی یا دونوں کی؟ مصنف فرماتے ہیں کہ یہاں بیٹی بنا بھی نکاح فاسد کی وجہ سے ہے اور ماں شریک بہن بنا بھی نکاح فاسد کی وجہ سے ہے اس لئے اس لڑکی کو ایک قرابت کی وراثت دے دو۔ دونوں قرابتوں کی وراثت مت دو۔

مذہب کیونکہ اسلامی شریعت کے اعتبار سے اس قسم کی دو قرابتیں نہیں ہو سکتیں۔ ایک قرابت ہو سکتی ہے۔ اس لئے ایک قرابت کی وراثت دو (۲) اثر میں ہے۔ عن الزہری قال یرث بآدنی النسین (الف) (دوسری روایت میں ہے۔ سالت حمادا عن میراث المجوسی قال یرثون من الوجه الذی یحل (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۳ فی الجوس کیف یرثون مجوسیات وترک ابنتہ، ج ۱ ص ۲۸۳، نمبر ۳۱۴۱۲، ۳۱۴۱۶) اس اثر میں ہے کہ دو قرابتوں میں سے جو قریب تر ہو اس قرابت سے وارث بنے گی۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ جو قرابت حلال طریقے پر ہو اس قرابت کی وجہ سے وارث بنے گی۔

[۳۲۳۶] (۸) مجوسی نہیں وارث ہوگا نکاح فاسد سے جس کو وہ اپنے دین میں حلال سمجھتا ہو۔

تشریح اپنی ماں سے، بیٹی سے، بہن سے نکاح کرنا وہ لوگ حلال سمجھتے ہیں۔ لیکن شریعت میں ماں، بیٹی بہن وغیرہ ذی رحم محرم سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اس لئے ایسے لوگوں کے ساتھ نکاح کرنے سے وارث نہیں ہوں گے۔ بلکہ حلال عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے سے وارث ہوں گے۔

مذہب اوپر اثر گزر چکا ہے۔ سالت حمادا عن میراث المجوسی قال یرثون من الوجه الذی یحل (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۳ فی

حاشیہ : (الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا کہ مجوسی دونوں میں سے جو قریب کا نسب ہے اس سے وارث ہوگا (ب) میں نے حضرت حماد سے مجوسی کی میراث کے بارے میں پوچھا۔ فرمایا جس طریقے سے حلال ہے اس نسب سے وارث ہوگا (حرام سے نہیں)

دینہم [۳۲۳۷] (۹) وعصبة ولد الزنا وولد الملاعنة مولى امهما [۳۲۳۸] (۱۰) ومن مات وترك حملا وقف ماله حتى تضع امرأته حملها في قول ابي حنيفة رحمه الله

الحجس کیف ریٹون مجوسیا مات وترک ابنتہ، ج سادس، ص ۲۸۴، نمبر ۳۱۳۱۲/۳۱۳۱۶ اس اثر میں ہے کہ حلال طریقے سے نکاح کیا ہو تو اسی سے وارث ہوں گے ورنہ نہیں۔

[۳۲۳۷] (۹) ولد الزنا اور ولد ملاعنة کا عصبہ ان دونوں کی ماں کے رشتہ دار ہیں۔

تشریح زنا سے جو بچہ پیدا ہوا ہے شرعی اعتبار سے اس کا باپ نہیں ہے۔ یا جس عورت سے باپ نے لعان کر لیا تو اس بچے کا رشتہ باپ سے ختم ہو گیا۔ اب وہ باپ ہی نہیں رہا۔ اس لئے نہ باپ وارث ہوگا اور نہ باپ کے رشتہ دار وارث ہوں گے۔ بلکہ اس کا تعلق ماں کے ساتھ ہو گیا۔ اس لئے ماں وارث ہوگی اور ماں کے رشتہ دار وارث ہوں گے۔ اور یہ لڑکا ماں کا وارث ہوگا اور ماں کی جانب سے جو رشتہ دار ہیں ان کا وارث ہوگا۔

حج حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ حدثنا مکحول قال جعل رسول الله ﷺ ميراث ابن الملاعنة لأمه ولورثتها من بعدها (الف) (ابوداؤد شریف، باب میراث ابن الملاعنة، ص ۴۷، نمبر ۲۹۰۷) (۲) بخاری میں اس طرح ہے۔ عن ابن عمر عن رجل لا عن امرأته في زمن النبي ﷺ وانفنى من ولدها ففرق النبي ﷺ بينهما والحق الولد بالمرأة (ب) (بخاری شریف، باب میراث الملاعنة، ص ۹۹۹، نمبر ۶۷۴۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس عورت سے لعان کیا اس عورت کا وہ بچہ باپ کا وارث نہیں ہوگا۔ اور نہ باپ اس کا وارث ہوگا۔ بلکہ عورت بچے کا وارث ہوگی اور بچہ ماں کا وارث ہوگا۔

اور زنا سے پیدا شدہ بچے کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ قال ايما رجل عاهر بحرة او امة فالولد ولد زنا لا يرث ولا يورث (ج) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی ابطال میراث ولد الزنا، ص ۳۱، نمبر ۲۱۱۳) اس حدیث میں ہے کہ باپ کو نہ لڑکے کی وراثت ملے گی اور نہ لڑکا باپ کا وارث ہوگا۔

نکت ملاعنة : وہ عورت جس نے زنا کی تہمت کی وجہ سے شوہر سے لعان کیا، مولى : آقا، یہاں ماں کے رشتہ دار مراد ہیں۔

[۳۲۳۸] (۱۰) کسی کا انتقال ہوا اور حمل چھوڑا تو اس کا مال موقوف رہے گا۔ یہاں تک کہ اس کی بیوی حمل جن دے امام ابو حنیفہ کے قول میں۔

تشریح ایک آدمی کا انتقال ہوا اس وقت اس کی بیوی حاملہ تھی۔ تو اس حمل کو بھی باپ کی وراثت ملے گی۔ اس لئے اگر یہی ایک بچہ ہے تو ابھی وراثت تقسیم نہیں کی جائے گی۔ بلکہ وضع حمل کے بعد وراثت تقسیم ہوگی۔ اور اگر دوسری اولاد بھی موجود ہے تو اس حمل کو لڑکا مان کر اس کا حصہ الگ رکھ لیا جائے گا۔ کیونکہ لڑکے کا حصہ زیادہ ہوتا ہے اور لڑکی کا کم۔ پس اگر لڑکی کا حصہ مان کر باقی مال تقسیم کر دیا جائے اور لڑکا پیدا ہو جائے تو

(الف) حضور نے لعان والی عورت کے بیٹے کی میراث اس کی ماں کے لئے کیا اور جو اس کے بعد ورثہ ہیں ان کے لئے کیا (ب) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور کے زمانے میں ایک عورت سے لعان کیا اور اس کے بچے کو اپنے سے نفی کی تو حضور نے دونوں کے درمیان تفریق کی اور بچے کو عورت کے ساتھ ملا دیا۔

(ج) آپ نے فرمایا کسی مرد نے آزاد یا باندی کے ساتھ زنا کیا تو بچہ زنا کا ہوگا۔ باپ نہ اس کا وارث ہوگا اور نہ وہ باپ کا وارث ہوگا۔

نعمالی [۳۲۳۹] (۱۱) والجد اولی بالمیراث من الاخوة عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ

دوبارہ وارثین سے مال واپس کرنا مشکل ہے۔ اس لئے پہلے ہی احتیاط کر کے لڑکے کا حصہ رکھا جائے۔ تاکہ وارثین سے مال واپس نہ لینا پڑے۔ اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو اس کو حصہ دینے کے بعد جو بچے گا وہ باقی وارثین کو بعد میں دے دیا جائے گا۔ حمل وارث ہوگا اس کی دلیل یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال اذا استهل المولود ورث (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی المولود یتحمل ثم یموت، ص ۴۹، نمبر ۲۹۲۰ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الصلوۃ علی الطفل، ص ۲۱۵، نمبر ۱۵۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچہ زندہ پیدا ہو تو وہ وارث ہوگا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حمل ٹھہرنے کے بعد کوئی مرجائے تو اس کی وراثت حمل کو ملے گی اور اس کے لئے الگ کر کے مال رکھا جائیگا۔

[۳۲۳۹] (۱۱) دادا زیادہ حقدار ہے میراث کا بھائیوں سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ وہ بھائیوں کے برابر پائے گا۔ مگر یہ کہ اس کو تقسیم کرنے میں تہائی سے کم پینچے۔

شرح امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دادا بھائیوں سے مقدم ہے اس لئے پہلے ان کو دیا جائے گا۔ اس سے بچے کا تب بھائیوں کو دیا جائے گا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اصحاب سہام کے بعد جو مال بچا اس میں دونوں کو آدھا آدھا دیا جائے۔ البتہ اگر آدھا آدھا دینے میں دادا کو تہائی سے کم ملے تو دادا کو پہلے تہائی دی جائے گی پھر جو بچے گا وہ بھائی کو دیا جائے گا۔

ترجمہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ اثر ہے۔ وقال ابو بکر وابن عباس وابن الزبیر الجداب وقرأ ابن عباس یا بنی آدم (آیت ۲۶، سورۃ الاعراف ۷) واتبع ملة آباءی ابراهیم واسحاق ويعقوب (ب) (آیت ۳۸، سورۃ یوسف ۱۲) (بخاری شریف، باب میراث الجدمح الاب والاخوة، ص ۹۹۷، نمبر ۶۷۳۷) اس اثر میں ہے کہ دادا کو باپ قرار دیا کیونکہ آیت میں بھی حضرت یعقوب کو باپ کہا حالانکہ وہ دادا ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ دادا باپ کے درجے میں ہیں۔ اور باپ سے بھائی ساقط ہوتا ہے۔ اس لئے دادا سے بھی بھائی ساقط ہوگا (۲) حدیث میں دادا کی اہمیت ہے۔ عن عمران بن حصین ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال ان ابن ابنی مات فمالی من میراثہ؟ قال لک السدس فلما ادبر دعاه فقال لک سدس آخر فلما ادبر دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة (ج) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی میراث الجدمح، ص ۴۵، نمبر ۲۸۹۶) اس حدیث میں دادا کو حصہ بھی دیا اور عصبہ کے طور پر بھی چھٹا حصہ دیا اس لئے بھائی کے مقابلے میں دادا کی اہمیت ہے۔

صاحبین کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الزہری قال کان عمر بن الخطاب یشکرک بین الجد والاخ اذا لم یکن غیرہما ویجعل

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا اگر بچہ روئے تو وہ وارث ہوگا (ب) حضرت ابوبکرؓ اور ابن عباسؓ اور ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ دادا باپ کی جگہ پر ہے۔ پھر دلیل کے لئے حضرت ابن عباسؓ نے آیت یا بنی آدم اور آیت واتبع ملة آباءی ابراهیم واسحاق ويعقوب پڑھی (ج) حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا اور کہا کہ میرے پوتے کا انتقال ہوا تو مجھے اس کی میراث سے کیا ملے گی؟ فرمایا تمہارے لئے چھٹا حصہ ہے۔ واپس لوٹا تو اس کو بلایا اور کہا تمہارے لئے دوسرا چھٹا حصہ بھی ہے۔ پھر واپس لوٹا تو اس کو بلایا اور کہا یہ دوسرا چھٹا حصہ عصبہ کے طور پر کھانے کے لئے ہے۔

وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما اللہ تعالیٰ یقاسمہم الا ان تنقصہ المقاسمة من الثلث [۳۲۴۰] (۱۲) واذا اجتمع الجدات فالسدس لا قریبہن۔

لہ الثلث مع الاخرین وما كانت المقاسمة خیر لہ قاسم ولا ینقص من السدس فی جمیع المال (الف) دوسری روایت میں ہے۔ وحضرت الخلیفین قبلک، یرید عمر و عثمان یقضیان للجد مع الاخ الواحد النصف ومع الاثنين الثلث فاذا کانوا اکثر من ذلك لم ینقص من الثلث شیئا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب فرض الجدة، ج ۸ ص ۲۶۶، نمبر ۱۹۰۶۱/ ۱۹۰۶۲) مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۲۴ اذ ترک اخوة وجدا واختلافهم فیہ، ج ۸ ص ۲۶۲، نمبر ۳۱۲۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دادا کو بھائی کا آدھا تقسیم کر کے دیا جائے گا۔ البتہ تقسیم کرنے میں تہائی سے کم ہو تو دادا کو تہائی دی جائے گی۔ کیونکہ دوسرے اثر میں ہے لم ینقص من الثلث شیئا کہ تہائی سے کم نہ کیا جائے۔

نکتہ یقاسم : باب مفاعلت سے ہے آپس میں تقسیم کرنا۔

[۳۲۴۰] (۱۲) اگر کئی دادیاں جمع ہو جائیں تو چھٹا حصہ ان کے قریب والی کے لئے ہوگی۔

تشریح مثلاً دادی بھی ہے اور پردادی بھی ہے نانی بھی ہے اور پر نانی بھی ہے ایسی صورت میں جو دادی یا نانی قریبی ہے اس کو چھٹا حصہ ملے گا اور جو دور کی ہے اس کو نہیں ملے گا۔ مثلاً دادی ہے اور پر نانی ہے تو دادی کو چھٹا حصہ ملے گا اور پر نانی کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ وہ دور کی نانی ہے۔

ج اثر میں ہے۔ عن الحسن انه کان یورث ثلاث جدات ویقول ایتھن کانت اقرب فھو لھا دون الاخری فاذا استوتا فھو بینھما (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۲ فی الجذات لم ترث منھن، ج ۸ ص ۲۷۲، نمبر ۳۱۲۷۵) مصنف عبدالرزاق، باب فرض الجذات، ج ۸ ص ۲۷۶، نمبر ۱۹۰۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جو دادی یا نانی قریب ہو اس کو ملے گا۔ اور اگر دونوں برابر درجے کے ہوں تو چھٹا حصہ دونوں میں تقسیم ہوگا۔

ج اثر میں ہے۔ ثم جاء الجدة الاخری الی عمر بن الخطاب تسأله میراثھا ... وما انا بزائد فی الفرائض ولكن هو ذلک السدس فان اجتمعما فیہ فھو بینکما وایتکما ما خلعت بہ فھو لھا (د) (ابوداؤد شریف، باب فی الجذات، ج ۸ ص ۳۵،

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ دادا اور بھائی کو شریک کرتے اگر دونوں کے علاوہ نہ ہوتا۔ اور دادا کے لئے دو بھائیوں کے ساتھ تہائی ہوتی۔ اور اگر تقسیم کرنا بہتر ہوتا تو تقسیم کرتے پھر بھی تمام مال میں چھٹے سے کم نہ کرتے (ب) آپ سے پہلے دو غلیفہ گزرے یعنی حضرت عمرؓ اور عثمانؓ۔ دونوں دادا کے لئے ایک بھائی کے ساتھ آدھے کا فیصلہ کرتے تھے اور دو بھائیوں کے ساتھ ایک تہائی کا۔ اور اگر اس سے زیادہ بھائی ہوتے تب بھی تہائی سے کم نہیں کرتے (ج) حضرت حسن فرماتے ہیں کہ تین دادیاں وارث ہو سکتی ہیں۔ اور جو بھی میت کے قریب ہو وراثت اس کے لئے ہوگی دوسرے کے لئے نہیں۔ اور دونوں دادیاں برابر درجے کی ہوں تو دونوں کے درمیان ہوگی (د) پھر دوسری دادی حضرت عمرؓ کے پاس آ کر وراثت مانگنے لگی... فرمایا میں فرائض میں زیادہ کرنے والا نہیں ہوں لیکن یہ چھٹا ہے اگر تم دونوں جمع ہو جاؤ۔

[۳۲۴۱] (۱۳) ويحجب الجدُّ أمَّهُ [۳۲۴۲] (۱۴) ولا ترث ام اب الام بسهم [۳۲۴۳]
(۱۵) وكل جدة تحجب أمها.

نمبر ۲۸۹۴ مرتضیٰ شریف، باب ماجاء فی میراث الجدة، ص ۳۰، نمبر ۲۱۰۰) اس اثر میں ہے کہ کئی دادیاں یا کئی نانیاں جمع ہو جائیں تو چھٹا حصہ سب کو تقسیم کر دیا جائے گا۔

اصول تمام دادیوں اور نانیوں کے لئے صرف چھٹا حصہ ہی ہے۔

[۳۲۴۱] (۱۳) دادا اپنی ماں کو محبوب کریدے گا۔

تشریح دادا موجود ہو تو اس کی ماں کو کچھ نہیں ملے گا۔

وجہ دادا خود عصبہ ہے جس کی وجہ سے وہ تمام مال جمع کر لیتا ہے۔ اس لئے اس کے بعد والے کو کیا ملے گا۔

[۳۲۴۲] (۱۴) نہیں وارث ہوگی ماں کے باپ کی ماں کچھ بھی۔

تشریح ماں کے باپ کی ماں، ماں کی دادی ہوئی اور میت کی پر نانی ہوئی۔ اس میں نانا ذوی الارحام ہے اور وہ نانا کی ماں ہے۔ جب ذوی

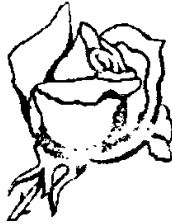
الارحام عصبہ نہیں ہوتا تو اس کی ماں عصبہ کیسے بنے گی اور نہ اس کو کچھ حصہ ملے گا۔

[۳۲۴۳] (۱۵) ہر دادی اپنی ماں کو محبوب کر دیتی ہے۔

وجہ دادی ماں کے درجے میں ہے۔ اور ماں ہو تو دادی کو یا نانی کو کچھ نہیں ملتا وہ محبوب کر دیتی ہے۔ اسی طرح دادی اپنی ماں کو محبوب کر دیتی ہے۔

وجہ حدیث میں ہے۔ عن ابن ہریدۃ عن ابیہ ان النبی ﷺ جعل للجدة السدس اذا لم تکن دونها ام (الف) (ابوداؤد

شریف، باب فی الجدة، ص ۳۵، نمبر ۲۸۹۵) اس حدیث میں ماں ہو تو دادی کو کچھ نہیں ملتا۔ کیونکہ ماں دادی کو محبوب کر دیتی ہے۔ اسی طرح دادی ہو تو وہ اپنی ماں کو محبوب کر دیتی ہے۔



﴿باب ذوی الارحام﴾

[۳۲۴۴] (۱) واذا لم یکن للمیمت عصبۃ ولا ذوسهم وورثہ ذوو الارحام وہم عشرة ولد

﴿باب ذوی الارحام﴾

ضروری نوٹ وہ قریبی رشتہ دار جو نہ حصے والے ہوں اور نہ عصبہ ہو کہ حصہ لینے کے بعد یہ تمام مال جمع کر لے ان کو ذوی الارحام کہتے ہیں۔ اگر سہام والے بھی ہوں اور عصبہ بھی نہ ہوں تو مال ذوی الارحام کو دیا جائے گا۔ اسکا ثبوت اس آیت میں ہے۔ واولو الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ ان اللہ بکل شیء علیم (الف) (آیت ۷۵، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ ذوی الارحام وراثت کے لئے زیادہ بہتر ہے۔ اس لئے عصبہ نہ ہو تو بیت المال میں داخل کرنے کے بجائے ذوی الارحام کو دیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن المقدم قال قال رسول اللہ ﷺ... والخال وارث من لا وارث له یعقل عنه ویرثہ (ب) (ابوداؤد شریف، باب ماجاء فی میراث ذوی الارحام، ص ۳۰، نمبر ۲۸۹۹ رتزدی شریف، باب ماجاء فی میراث الخال، ص ۳۰، نمبر ۲۱۰۳) اس حدیث میں ہے کہ کوئی وارث نہ ہو تو ماموں وارث ہے۔ اور ماموں ذوی الارحام میں سے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ ذوی الارحام وارث ہوں گے۔

فائدہ عبد اللہ بن مسعود کی رائے ہے کہ عصبہ نہ ہو تو ذوی الارحام کو نہ دیا جائے بلکہ بیت المال میں داخل کر دیا جائے۔ ان کا اثر یہ ہے۔ عن مسروق قال اتیت عبد اللہ یعنی ابن مسعود فقلت ان رجلا کان فینا نازلا فخرج الی الجبل فمات وترث ثلث مائۃ درہم فقال عبد اللہ هل ترک وارثا او لاحد منکم علیہ عقد ولاء؟ قلت لا قال له ہنا ورثۃ کثیر فجعل مالہ فی بیت المال (ج) (سنن للبیہقی، باب من جعل میراث من لم یدر وارثا ولا مولیٰ فی بیت المال، ج ۳، ص ۳۹۹، نمبر ۱۲۴۰ مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۸ من قال للملاءمۃ الثلث وماقی فی بیت المال، ج ۳، ص ۲۷۶، نمبر ۳۱۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عصبہ نہ ہو تو مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے تاکہ عام مسلمانوں کو مل جائے۔

[۳۲۴۴] (۱) اگر میت کا عصبہ نہ ہو اور نہ ذوی الفروض ہو تو اس کے وارث ہوں گے ذوی الارحام اور وہ دس ہیں۔ (۱) بیٹی کی اولاد (۲) بہن کی اولاد (۳) بھائی کی بیٹی (۴) چچا کی بیٹی (۵) ماموں (۶) خالہ (۷) نانا (۸) اخیانی چچا (۹) پھوپھی (۱۰) اخیانی بھائی کی اولاد۔

تشریح یہ دس قسم کے آدمی ذوی الارحام ہیں جن کو حصے دار اور عصبہ نہ ہونے پر میت کا مال بالترتیب ملتا ہے۔ اس میں پہلا بیٹی کی اولاد ہے جس کو نو اسایا نواسی کہتے ہیں۔ یہ لوگ میت کی اولاد ہے جن کو پہلے دیا جائے گا۔ وہ نہ ہو تو اس کے بعد والے کو ملے گا (۲) اس کے بعد بہن کی

حاشیہ : (الف) ذی رحم بعض بعض سے بہتر ہے اللہ کی کتاب میں یقیناً اللہ ہر چیز کو جانتا ہے (ب) آپؐ نے فرمایا جس کا وارث نہیں ہے ماموں اس کا وارث ہے۔ ماموں بھانجی کی دیت بھی دے گا اور وارث بھی ہوگا (ج) حضرت مسروق فرماتے ہیں میں عبد اللہ بن مسعود کے پاس آیا اور کہا کہ ایک آدمی ہمارے پاس مہمان آیا وہ پہاڑ کی طرف گیا اور مر گیا اور تین سو درہم چھوڑے۔ حضرت عبد اللہ نے پوچھا کوئی وارث چھوڑا؟ یا تمہارا اس پر کوئی عقد ولاء تھا؟ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ اس کے وارث بہت ہیں۔ اس کے مال کو بیت المال میں رکھ دو۔

البنت وولد الاخت وبنت الاخ وبنت العم والخال والخالة وابو الام والعم لام والعمة وولد الاخ من الام [۳۲۴۵] (۲) ومن ادلی بهم فالولهم من كان من ولد الميت ثم ولد الابوين او احدهما وهم بنات الاخوة واولاد الاخوات ثم ولد ابوی ابویہ او احدهما وهم الاخوال والخالات والعمات [۳۲۴۶] (۳) واذا استوی ولد اب فی درجة فالولهم من

اولادہ جن کو بھانجا یا بھانچی کہتے ہیں۔ یہ باپ ماں کی اولاد ہوئی (۳) تیسرے درجے میں بھائی کی بیٹی ہے جن کو بھتیجی کہتے ہیں۔ یہ بھی ماں باپ کی اولاد ہوئی (۴) چوتھے درجے میں چچا کی بیٹی ہے۔ جس کو چچا زاد بہن کہتے ہیں۔ یہ دادا کی اولاد ہوئی (۵) پانچویں درجے میں ماموں ہے۔ یہ ماما کی جانب سے ہوئی جو نانا کی اولاد ہوئی (۶) چھٹے درجے میں خالہ ہے۔ یہ بھی ماں کی جانب سے ہوئی اور نانا کی اولاد ہوئی (۷) ساتویں درجے میں نانا ہے جو ماں کا باپ ہے (۸) آٹھویں درجے میں اخیانی چچا ہے جو باپ کا ماں شریک بھائی ہے (۹) نویں درجے میں پھوپھی ہے جو باپ کی بہن ہے (۱۰) دسویں درجے میں اخیانی بھائی کی اولاد ہے۔ جس کو ماں شریک بھائی کی اولاد یعنی بھتیجی بھتیجی کہتے ہیں۔

یہ درجے اس لئے متعین کئے گئے ہیں تاکہ قریب والے کو پہلے ملے اور دور والے کو بعد میں ملے (۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن علی وزید قال فی الجہات السہم لذوی القربی منہن (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۳ من کان یقول اذا جمع الجہات فہو للقربی منہن، ج سادس، ص ۲۷۳، نمبر ۳۱۲۸) اس اثر میں ہے کہ جو زیادہ قریب ہو اس کو پہلے دو۔

[۳۲۴۵] (۲) اور جو ان سے متعلق ہوں تو ان میں سے زیادہ بہتر وہ ہے جو میت کی اولاد ہو، پھر وہ جو ماں باپ کی یا ان میں سے ایک کی اولاد ہو۔ اور وہ بھتیجیاں اور بہنوں کی اولاد ہیں، پھر والدین کے والدین کی اولاد یا ان میں سے ایک کی اولاد اور وہ ماموں اور خالائیں اور پھوپھیاں ہیں۔

اس مسئلے میں ذوی الارحام کی ترتیب بتائی جا رہی ہے کہ ذوی الارحام میں سب سے مقدم وہ ہیں جو میت کی اولاد ہو جیسے نواسا اور نواسی، پھر ماں باپ کی اولاد کی اولاد جیسے بھانجا، بھانچی، یا بھتیجی۔ پھر ماں باپ کے باپ کی اولاد جیسے چچا زاد بہن، ماموں، خالہ، پھوپھی۔ ان لوگوں کو اسی ترتیب سے حصے ملیں گے۔

میت کی اولاد کی اولاد (۲) پھر باپ کی اولاد کی اولاد (۳) پھر دادا دادی یا نانا نانی کی اولاد (۴) یا ان کی اولاد کی اولاد ذی رحم کے اعتبار سے مستحق ہوگی۔ اس اصول کی دلیل یہ آیت ہے۔ واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ (ب) (آیت ۷۵، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں بعض ذوی الارحام کو بعض سے اولیٰ بتلایا گیا ہے۔

[۳۲۴۲] (۳) اگر باپ کی اولاد درجے میں برابر ہوں تو ان میں سے اولیٰ وہ ہے جو میت کے زیادہ قریب ہو کسی وارث کے ذریعہ۔ اور قریب

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ اور زیدؑ نے ذادیوں کے بارے میں فرمایا ان کا حصان کے قریب کے رشتہ داروں کو ملے گا (ب) ذی رحم بعض بعض سے اولیٰ ہے کتاب اللہ میں۔

ادلی بوارث واقربہم اولی من ابعدهم [۳۲۴] (۴) وابوالام اولی من ولد الاخ والاخت.

والامقدم ہوگا بعیدی رشتہ والے سے۔

تشریح باپ کی اولاد میں سے دو ذوی الارحام برابر درجے کے ہیں۔ لیکن ایک ذی رحم کسی وارث کی اولاد ہے اور دوسرا ذی رحم وارث کی اولاد نہیں ہے بلکہ اس کے والدین بھی صرف ذی رحم ہیں تو جو وارث کی اولاد ہے وہ مقدم ہوگی۔ مثلاً ایک چچا زاد بہن ہے اور دوسرا پھوپھی زاد بھائی ہے تو میت کے لئے دونوں درجے میں اور رشتے میں برابر ہیں۔ لیکن چچا وارث ہے اس لئے اس کی لڑکی چچا زاد بہن کو دیا جائے گا اور پھوپھی وارث نہیں ہے اس لئے اس کے لڑکے کو یعنی پھوپھی زاد بھائی کو نہیں ملے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

چچا زاد بہن	پھوپھی زاد بھائی
100	x

دوسری مثال یہ ہے : ایک بیٹی کی نواسی ہے اور دوسرے بیٹے کی نواسی ہے۔ میت کے لئے دونوں کی رشتہ داری برابر درجے کی ہے۔ لیکن بیٹے کی بیٹی یعنی پوتی وارث ہے اس لئے اس کی بیٹی یعنی بیٹے کی نواسی کو دیا جائے گا۔ اور بیٹی کی بیٹی وارث نہیں ہے اس لئے اس کی نواسی کو نہیں دیا جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

بیٹی کی نواسی	بیٹے کی نواسی
x	100

اس مسئلے میں بیٹی کی نواسی کو کچھ نہیں ملا۔ البتہ بیٹے کی نواسی کو بقیہ مال ذوی الارحام کے طور پر دے دیا گیا۔ کیونکہ وہ وراثت کی وجہ سے مقدم ہے۔

اصول وراثت والے کی اولاد مقدم ہوگی۔

وجہ اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن زیادہ قال انی لاعلم بما صنع عمر جعل العمة بمنزلة الاب والخاله بمنزلة الام (الف) (مصنف، ۱۹ فی الخالة والعمة من کان یورثھا، ج سادس، ص ۲۵۰، نمبر ۳۱۱۰۵) اس اثر میں پھوپھی کو باپ کے درجے میں اور خالہ کو ماں کے درجے میں کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ جو وارث ہے اس کی اولاد مقدم ہوگی۔ کیونکہ پھوپھی بھی باپ کے رشتہ میں ہے۔ اور خالہ ماں کے رشتے میں ہے۔

[۳۲۴] (۴) نانا مقدم ہے بھائی کی اولاد سے اور بہن کی اولاد سے۔

تشریح میت کی بھتیجی ہو یا بھانجا اور بھانجی ہو اور نانا ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نانا مقدم ہوگا بھتیجی اور بھانجا، بھانجی سے۔

حاشیہ : (الف) حضرت زیاد نے فرمایا میں جانتا ہوں کہ حضرت عمرؓ نے کیا کیا؟ انہوں نے پھوپھی کو باپ کے درجے میں اور خالہ کو ماں کے درجے میں کیا۔

[۳۲۴۸] (۵) والمعتق احق بالفاضل عن سهم ذوی السهام اذا لم تكن عصبة سواه
[۳۲۴۹] (۶) ومولی الموالاة یرث۔

مجاہد وہ فرماتے ہیں کہ وہ ماں کا باپ ہے جو قریب ہوا۔ اور بھتیجی یا بھانجا اور بھانجی بھائی اور بہن کی اولاد ہے تو یہ کچھ دور ہوئے۔ اس لئے نانا کے مقابلے میں یہ وراثت نہیں ہوں گے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ بھتیجی اور بھانجا اور بھانجی نانا سے مقدم ہے۔

مجاہد یہ لوگ صلبی اولاد میں ہیں۔ اور نانا صلبی نہیں ہے بلکہ ماں کا باپ ہے اس لئے صلبی اولاد نانا سے بہتر ہوگی۔

اصول صلبی اولاد ذوی الارحام سے بہتر ہے۔

[۳۲۴۸] (۵) آزاد کرنے والا زیادہ حقدار ہے بچے ہوئے مال کا ذوی الفروض سے جبکہ اس کے علاوہ کوئی عصبہ نہ ہو۔

تشریح آزاد شدہ غلام مرا۔ اس نے حصے والوں کو چھوڑا اور عصبہ کے طور پر آزاد کرنے والے آقا کو چھوڑا۔ آقا کے علاوہ کوئی قریب کا عصبہ نہیں تھا۔ ایسی صورت میں حصے والوں کے لینے کے بعد جو مال بچا وہ آزاد کرنے والے آقا کو ملے گا۔ یہ مال دوبارہ حصے والوں پر واپس نہیں لوٹا یا جائے گا۔

مجاہد حدیث میں ہے کہ ولای یعنی آزاد شدہ غلام کی وراثت آقا کو ملے گی۔ عن عائشة قالت اشتریت بريرة فقال النبی ﷺ اشتریها فان الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الولاء لمن اعتق ومیراث الملقط، ص ۹۹۹، نمبر ۷۵۱۶) اس حدیث میں ہے کہ آزاد کرنے والے کو ولای ملے گی۔ اس لئے حصہ لینے والوں کے بعد کوئی عصبہ نہیں ہے تو آزاد کرنے والے آقا کو بقیہ مال بطور عصبہ ملیگا۔

نکتہ سهم ذوی السهام : حصے والے کا حصہ۔

[۳۲۴۹] (۶) مولی الموالاة وراثت ہوتا ہے۔

تشریح ایک آدمی کسی آدمی کے ہاتھ پر اسلام لائے اور یوں کہے کہ آج سے آپ میرے وارث ہیں۔ اگر میں مر گیا تو آپ میری وراثت لیں گے۔ اور اگر میں نے کوئی جنايت کی یا قتل کیا تو آپ میری دیت ادا کریں گے۔ اس کو مولی الموالاة کہتے ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کوئی اور وارث نہ ہو تو مولی الموالاة کو وراثت ملے گی۔ مال بیت المال میں داخل نہیں کیا جائے گا۔

مجاہد اگر حصے دار موجود ہو یا عصبہ ہو یا مولی عتاقہ موجود ہو تب تو مولی الموالاة کو نہیں ملے گا۔ اور یہ لوگ نہ ہوں تب مولی الموالاة کو ملے گا۔

آیت میں ہے واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ (آیت ۷۵، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے ذوی الارحام بعض بعض سے بہتر ہے کا حکم ہے۔ اس لئے ذوی الارحام بھی موجود ہو تو مولی الموالاة کو نہیں ملے گا۔ کیونکہ یہ لوگ نسبی طور پر وارث ہیں۔ اور مولی الموالاة عقد کرنے کی وجہ سے وارث ہیں (۲) ذوی الارحام نہ ہوں تو مولی الموالاة کو وراثت ملے گی اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولکل

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے بریرہ کو خریدنا تو حضورؐ نے فرمایا اس کو خرید لو، ولای اس کو ملے گا جس نے آزاد کیا۔

[۳۲۵۰] (۷) واذا ترک المعتقد اب مولاه وابن مولاه فماله للابن عندهما وقال

جعلنا موالی ممتارک الوالدان والاقربون والذین عقدت ایمانکم فأتوهم نصیبهم (الف) آیت ۳۳، سورۃ النساء (۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس سے عہد و پیمان کیا اس کو اس کا حصہ دو یعنی وارث نہ ہونے پر وہ وارث ہوگا (۳) حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن تمیم الذاری انه قال یا رسول اللہ! ما السنة فی الرجل یسلم علی یدی الرجل من المسلمین؟ قال هو اولی الناس بمحیاه ومماته (ب) (ابوداؤد شریف، باب الرجل یسلم علی یدی الرجل، ص ۲۸، نمبر ۲۹۱۸ ترمذی شریف، باب ما جاء فی میراث الرجل الذی یسلم علی یدی الرجل، ص ۳۱، نمبر ۲۱۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مولی موالات زندگی اور موت میں زیادہ بہتر ہے یعنی آخر میں اس کو وراثت ملے گی (۴) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عمر بن الخطاب قال اذا والی رجل رجلا فله میراثہ وعلیہ عقلہ (ج) مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۹ فی الرجل یسلم علی یدی رجل ثم یموت من قال یرثہ، ج سادس، ص ۲۹۹، نمبر ۳۱۵۶۹) اس اثر میں ہے کہ کسی سے موالات کیا تو وہ اس کا وارث ہوگا اور دیت بھی دے گا۔

فائدہ امام شافعی مولی موالات کو وراثت نہیں دیتے ہیں۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ اوپر کی آیت۔ اولوا الارحام بعضهم اولی ببعض (د) آیت ۷۵، سورۃ الانفال (۸) کی وجہ سے آیت۔ والذین عقدت ایمانکم فأتوهم نصیبهم (ه) (آیت ۳۳، سورۃ النساء (۴) منسوخ ہے۔ اس لئے حصے دار ذوی الارحام اور مولی عتاقہ نہ بھی ہو تب بھی مولی موالات کو نہیں ملے گا۔ بلکہ مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال میراثہ للمسلمین وعقلہ علیہم (و) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱۰ من قال اذا سلم علی یدیہ فلیس لہ من میراث شیء، ج سادس، ص ۳۰۰، نمبر ۳۱۵۷۶) اس اثر میں ہے کہ اس کی وراثت عام مسلمانوں کو ملے گی یعنی بیت المال میں داخل ہوگی۔

[۳۲۵۰] (۷) اگر چھوڑا آزاد شدہ غلام نے اپنے آقا کے باپ کو اور اس کے بیٹے کو تو اس کا مال بیٹے کا ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا چھٹا حصہ باپ کے لئے اور باقی بیٹے کے لئے۔

تشریح آزاد شدہ غلام مرا۔ اس کا کوئی نسبی وارث نہیں تھا، آقا بھی زندہ نہیں تھا بلکہ آقا کا باپ اور بیٹا تھا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ باپ کو نہیں ملے گا۔ سب مال بیٹے کو مل جائے گا۔

وجہ آزاد شدہ غلام کا مال عصبہ کے طور پر ملتا ہے اور وارثین میں بھی عصبہ کے طور پر تقسیم ہوتا ہے۔ اور بیٹا پہلا عصبہ ہے اس کے بعد باپ کا نمبر ہے۔ اس لئے بیٹے کی موجودگی میں باپ کو کچھ نہیں ملے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ وقال زید بن ثابت المال للابن ولیس

حاشیہ: (الف) ہر ایک کے لئے ہم نے مولی بنایا، جو کچھ چھوڑا والدین اور رشتہ داروں نے اور جن لوگوں سے قسم کا عقد باندھا ان کو ان کا حصہ دو (ب) حضرت تمیم ذاری نے کہا کوئی آدمی کسی مسلمان آدمی کے ہاتھ پر مسلمان ہو تو آپس سنت کیا ہے؟ تو فرمایا زندگی اور موت میں وہ لوگوں سے زیادہ بہتر ہے (ج) حضرت عمر نے فرمایا کوئی آدمی کسی آدمی سے موالات کرے تو اس کے لئے اس کی میراث بھی ہے اور اس پر دیت بھی لازم ہے (د) ذی رحم بعض بعض سے زیادہ بہتر ہے (ه) جن لوگوں نے قسم کا عقد باندھا ان کو ان کا حصہ دو (و) حضرت حسن فرماتے ہیں اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے اور انہیں مسلمانوں پر اس کی دیت ہے۔

ابویوسف رحمہ اللہ تعالیٰ للاب السدس والباقی للابن [۳۲۵۱] (۸) فان ترک جد مولاه و اخا مولاه فالمال للجد عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ وقال ابو یوسف و محمد

للاب شیء (الف) دوسری روایت میں ہے۔ عن الحسن قال هو للابن (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۰ رجل مات وترك ابنه واباه ومولاه، ثم مات المولى وترك مالا، ج سادس، ص ۲۹۴، نمبر ۳۱۵۱۳/۳۱۵۱۴) اس اثر میں ہے کہ وراثت بیٹے کو دی جائے گی۔

فقہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ چھٹا حصہ باپ کو دیا جائے گا اور باقی 83.33 بیٹے کو دیا جائے گا۔

وہ فرماتے ہیں کہ عصبہ تو بیٹا بھی ہے اور باپ بھی ہے۔ البتہ باپ بیٹے کے بعد ہے۔ اس لئے جب دونوں جمع ہوئے تو عام وراثت کی طرح بیٹے کی موجودگی میں باپ کو چھٹا حصہ دیا جائے گا اور باقی بیٹے کو ملے گا۔ (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن قتادۃ عن شریح و زید بن ثابت فی رجل مات وترك ابنه واباه ومولاه ثم مات المولى وترك مالا فقال شریح لابیہ السدس وما بقى فللابن (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۰ رجل مات وترك ابنه واباه ومولاه ثم مات المولى وترك مالا، ج سادس، ص ۲۹۴، نمبر ۳۱۵۱۱) اس اثر میں ہے کہ باپ کو چھٹا حصہ ملے گا باقی بیٹے کے لئے ہوگا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 100

باپ	بیٹا
16.66	83.33

اس مسئلے میں چھٹا حصہ یعنی 16.66 باپ کو دیا۔ باقی پانچ سدس یعنی 83.33 بیٹے کو دیا۔

[۳۲۵۱] (۸) اگر آزاد شدہ غلام نے آزاد کرنے والے کا دادا اور بھائی چھوڑا تو کل مال دادا کے لئے ہوگا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا وہ دونوں کے درمیان ہوگا۔

شرح آزاد شدہ غلام نے آقا کے دادا کو اور اس کے بھائی کو چھوڑا تو امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ سارا مال دادا کے لئے ہوگا اور آقا کا بھائی محروم ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل اثر میں یہ ہے۔ عن الزہری فی رجل ثرت جدہ و اخاہ قال الولاء للجد لانه ينسب الى الجد ولا ينسب الى الاخ (د) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۰ رجل مات وترك مولى له وجدہ و اخاه لہن الولاء، ج سادس، ص ۲۹۵، نمبر ۳۱۵۲۵) اس اثر میں ہے کہ مال دادا کو ملے گا۔ کیونکہ آقا دادا کی طرف منسوب ہوتا ہے بھائی کی طرف منسوب نہیں ہوتا (۲) یوں بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

حاشیہ : (الف) زید بن ثابتؓ نے فرمایا مال بیٹے کا ہوگا، باپ کے لئے کچھ نہیں ہے (ب) حضرت حسن نے فرمایا مال بیٹے کے لئے ہوگا (ج) حضرت شریح نے فرمایا کوئی آدمی مر جائے اور بیٹا اور باپ اور آزاد شدہ غلام چھوڑے پھر یہ آزاد شدہ غلام مر جائے اور مال چھوڑے؟ تو حضرت شریح نے فرمایا باپ کے لئے چھٹا حصہ ہے اور باقی پانچ حصے بیٹے کے لئے ہے (د) حضرت زہری نے فرمایا کوئی آدمی دادا چھوڑے اور بھائی چھوڑے تو فرمایا ولایہ دادا کے لئے ہے۔ اس لئے کہ آدمی دادا کی طرف منسوب ہوتا ہے بھائی کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔

رحیمہما اللہ تعالیٰ ہو بینہما [۳۲۵۲] (۹) ولا یباع الولاء ولا یوہب .

دادا کی موجودگی میں بھائی کو وراثت نہیں ملتی ہے۔

فائدہ: امام صاحبینؒ کے نزدیک دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن عطاء فی رجل مات وترك مولیٰ له وجده واخاه لمن ولّاء مولاہ؟ قال عطاء الولاء بینہما نصفین (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۱ فی رجل مات وترك مولیٰ له وجده واخاه لمن الولاء، ج سادس، ص ۲۹۵، نمبر ۳۱۵۲) اس اثر میں ہے کہ ولّاء دادا اور بھائی دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا (۲) صاحبینؒ کا قاعدہ یہ تھا کہ دادا اور بھائی دونوں شریک ہوں گے اس لئے یہاں بھی دونوں شریک ہوں گے۔

[۳۲۵۲] (۹) ولّاء نہ بیچا جائے گا اور نہ ہبہ کیا جائے گا۔

ترجمہ حدیث میں ہے۔ عن ابن عمرؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الولاء و عن ہبته (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی بیع الولاء، ص ۳۸، نمبر ۲۹۱۹) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے ولّاء کو بیچنے اور ہبہ کرنے سے منع فرمایا ہے۔

(ذوی الارحام ایک نظر میں اگلے صفحہ پر دیکھئے)



حاشیہ: (الف) حضرت عطاءؒ نے فرمایا ایک آدمی مرا اور اپنا آڑا شدہ غلام اور دادا اور بھائی چھوڑا تو ولّاء کس کے لئے ہوگا؟ فرمایا ولّاء دادا اور بھائی کے درمیان آدھا آدھا ہوگا (ب) آپؐ نے ولّاء کے بیچنے اور اس کو ہبہ کرنے سے منع فرمایا۔

﴿ ذوی الارحام ایک نظر میں ﴾
(ان لوگوں کو نمبر کی ترتیب سے وراثت ملے گی)

نمبر شمار	عربی کا ترجمہ	اردو	میت کی نسبت
(۱)	بیٹی کی اولاد	نواسا، نواسی	میت کی اولاد
(۲)	بہن کی اولاد	بھانجا، بھانجی	باپ کی اولاد کی اولاد
(۳)	بھائی کی بیٹی	بھتیجی	باپ کی اولاد کی اولاد
(۴)	چچا کی بیٹی	چچا زاد بہن	باپ کے باپ کی اولاد
(۵)	ماموں	ماموں	ماں کے باپ کی اولاد
(۶)	خالہ	خالہ	ماں کے باپ کی اولاد
(۷)	نانا	نانا	ماں کا باپ
(۸)	اخیاں بی بی چچا	ماں شریک چچا	باپ کی ماں کی اولاد
(۹)	پھوپھی	پھوپھی	باپ کی اولاد
(۱۰)	اخیاں بی بی بھائی کی اولاد	ماں شریک بھتیجا، بھتیجی	ماں کی اولاد



﴿ باب حساب الفرائض ﴾

[۳۲۵۳] (۱) اذا كان في المسئلة نصف ونصف او نصف وما بقى فاصلها من اثنين.

﴿ باب حساب الفرائض ﴾

ضروری نوٹ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ پرانے حساب میں پوائنٹ نہیں ٹاپ سکتے تھے اس لئے اصل مسئلہ میں ضرب دے کر عدد صحیح نکالتے تھے۔ پھر درجہ پر تقسیم کرتے تھے۔ لیکن اس وقت کلکیولیٹر ہمیشہ کسر کا حساب کرتا ہے جس کو انگریزی میں پوائنٹ کہتے ہیں اور اردو میں عشاریہ کہتے ہیں۔ اس لئے حساب الفرائض میں کلکیولیٹر کا حساب دیا جائے گا۔ اور پرانا حساب بھی دیا جاتا ہے تاکہ دونوں حساب سمجھنے میں آسانی ہو۔ نیا حساب ہمیشہ 100 سے کیا جاتا ہے۔

(حصوں کی تعداد ایک نظر میں)

نمبر شمار	عربی حصے	اردو	سو	تقسیم	برابر	فیصد	بنے کا حساب
(۱)	نصف	آدھا	100	2 ÷	=	50	1/2
(۲)	ربع	چوتھائی	100	4 ÷	=	25	1/4
(۳)	ثمن	آٹھواں	100	8 ÷	=	12.5	1/8
(۴)	ثلثان	دو تہائی	100	3 × 2 ÷	=	66.66	2/3
(۵)	ثلث	ایک تہائی	100	3 ÷	=	33.33	1/3
(۶)	سدس	چھٹا	100	6 ÷	=	16.66	1/6

[۳۲۵۳] (۱) جب مسئلہ میں دو نصف ہوں یا ایک نصف اور باقی ہو تو اصل مسئلہ دو سے ہوگا۔

تشریح دو آدمیوں کو آدھا آدھا ملتا ہو تو اصل مسئلہ دو سے ہوگا۔ مثلاً عورت نے شوہر اور اپنی بہن چھوڑی تو شوہر کو آدھا ملے گا اور بہن کے لئے بھی آدھا ہوگا۔ اور مسئلہ دو سے چلے گا۔ اور دونوں کو آدھا آدھا یعنی ایک ایک دے دیا جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 2

شوہر	بہن
1	1

کلکیولیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

[۳۲۵۴] (۲) وان كان فيها ثلث ومابقی او ثلثان ومابقی فاصلها من ثلثة

میت 100	
شوہر	بہن
50	50

اس مسئلے میں شوہر کو سو کا آدھا یعنی 50 اور بہن کو بھی حصے کے اعتبار سے 100 کا آدھا یعنی 50 دے دیا گیا۔

نصف ومابقی کی صورت یہ ہے۔ مثلاً عورت نے شوہر چھوڑا تو اس کو بطور حصے کے آدھا دے دیا جائے اور جو باقی رہے اس کو بطور عصبہ کے چچا کو دے دیا جائے۔

مسئلہ اس طرح بنے گا،

میت 2	
شوہر	چچا
1	1

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	
شوہر	چچا
50	50

[۳۲۵۴] (۲) اور اگر مسئلے میں تہائی اور مابقی ہو یا دو تہائی اور مابقی ہو تو اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

شرح مثلاً عورت نے ماں اور چچا چھوڑا تو ماں کو ایک تہائی بطور حصہ ملے گی اور باقی دو تہائی چچا کو بطور عصبہ ملے گی۔ اس صورت میں مسئلہ تین سے چلے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 3	
ماں	چچا
1	2

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	
ماں	چچا
33.33	66.66

اس مسئلے میں ماں کو ایک تہائی بطور حصے کے دی جو سو میں سے 33.33 ہوتا ہے۔ اور باقی دو تہائی یعنی 66.66 بطور عصبہ چچا کو دی گئی۔

دو تہائی ومابقی کی صورت یہ ہے۔ مثلاً میت نے دو بیٹی چھوڑی تو اس کو دو تہائی ملے گی۔ اور ایک تہائی جو بیٹی وچچا کو بطور عصبہ ملے گی۔

[۳۲۵۵] (۳) وان كان فيها ربع ومابقي او ربع ونصف فاصلها من اربعة

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 3	
دو بیٹیاں	چچا
2	1

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	
دو بیٹیاں	چچا
66.66	33.33

اس مسئلے میں دو بیٹیوں کو تہائی یعنی سو میں سے 66.66 بطور سہام دیا گیا۔ اور باقی ایک تہائی یعنی سو میں سے 33.33 بطور عصبہ چچا کو دیا گیا۔ [۳۲۵۵] (۳) اور اگر اس میں چوتھائی اور مابقی ہو یا چوتھائی اور نصف ہو تو اس صورت میں مسئلہ چار سے ہوگا۔

تشریح مثلاً بیوی اور دادا چھوڑا تو بیوی کو چوتھائی ملے گی اور دادا کو مابقی تین چوتھائی بطور عصبہ ملے گی۔ اس لئے مسئلہ چار سے ہوگا۔

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4	
بیوی	دادا
1	3

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	
بیوی	دادا
25	75

اس مسئلے میں بیوی کو چوتھائی یعنی سو میں سے 25 دیا۔ اور باقی تین چوتھائی یعنی سو میں سے 75 دادا کو بطور عصبہ دیا۔

چوتھائی اور نصف کی صورت یہ ہے۔ عورت نے شوہر اور ایک بیٹی اور چچا چھوڑا۔ چونکہ ایک بیٹی ہے اس لئے اس کو آدھا ملے گا۔ اور اولاد ہونے کی وجہ سے شوہر کو ایک چوتھائی ملے گی۔ اور باقی ایک چوتھائی عصبہ کے طور پر چچا کو ملے گی۔ اور مسئلہ چار سے چلے گا۔

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4		
شوہر	ایک بیٹی	چچا
1	2	1

[۳۲۵۶] (۴) وان كان فيها ثمن وما بقى او ثمن ونصف فاصلها من ثمانية.

کلکوی لیٹر کا مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 100		
شوہر	ایک بیٹی	چچا
25	50	25

اس مسئلے میں سو میں سے چوتھائی یعنی 25 شوہر کو دیا۔ اور آدھا یعنی 50 بیٹی کو دیا۔ اور باقی ایک چوتھائی یعنی 25 چچا کو دے دیا۔

[۳۲۵۶] (۴) اگر مسئلے میں آٹھواں اور ماقی ہو یا آٹھواں اور آدھا ہو تو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا۔

تشریح مثلاً بیوی اور بیٹا چھوڑا تو بیوی کو آٹھواں ملے گا۔ اور باقی سات حصے بیٹے کو بطور عصبہ ملے گا۔ اور اصل مسئلہ آٹھ سے چلے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 8	
بیوی	بیٹا
1	7

کلکوی لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	
بیوی	بیٹا
12.5	87.5

اس مسئلے میں بیوی کو آٹھواں یعنی سو میں سے 12.5 ساڑھے بارہ دیا۔ اور باقی سات حصے یعنی سو میں سے 87.5 بیٹا کو بطور عصبہ دیا۔

آٹھواں اور نصف کی صورت یہ ہوگی۔ بیوی اور ایک بیٹی اور چچا چھوڑا تو بیٹی کی وجہ سے بیوی کو آٹھواں ملے گا۔ اور ایک بیٹی ہے اس لئے اس کو آدھا ملے گا اور باقی تین سہام چچا کو بطور عصبہ ملے گا۔

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 8		
بیوی	ایک بیٹی	چچا
1	4	3

کلکوی لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100		
بیوی	ایک بیٹی	چچا
12.5	50	37.5

[۳۲۵] (۵) وان كان فيهما سدس وما بقى او نصف وثلث او نصف وسدس فاصلها من

اس مسئلے میں آٹھواں حصہ یعنی سو میں سے 12.5 بیوی کو دیا۔ اور آدھا یعنی سو میں سے 50 ایک بیوی کو دیا۔ اور باقی 37.5 بچہ کو بطور عصبہ دیا۔
[۳۲۵] (۵) (۱) اور اگر اس میں چھٹا اور ماقبی ہو (۲) یا آدھا اور تہائی ہو (۳) یا آدھا اور چھٹا ہو تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا۔ جو عول کرے گا سات سے اور آٹھ سے اور نو سے اور دس سے۔

تشریح اگر لینے والے چھٹا حصہ ہو اور ماقبی ہو تو مسئلہ چھ سے چلے گا۔ بعض مرتبہ لینے والے چھ حصوں کے اندر ہوں گے۔ لیکن بعض مرتبہ لینے والے اتنے ہوں گے کہ ان کے حصوں کو جوڑا جائے تو چھ سے زیادہ ہو جائیں گے۔ اب مسئلہ بنایا چھ سے اور حصے ہو گئے سات تو اصل مسئلہ سے حصے زیادہ ہونے کو عول کہتے ہیں۔ عول کے لغوی معنی ہے مائل ہونا اور ظلم کرنا۔ چونکہ باقی حصہ داروں کو اب نقصان ہوگا اس لئے ایسے مسئلے کا نام عول ہے۔ مصنف اس عبارت میں چھ سے مسئلہ بنا رہے ہیں۔ اور ایک صورت میں سات تک عول ہوتا ہے، دوسری صورت میں آٹھ تک اور تیسری صورت میں نو تک اور چوتھی صورت میں دس تک عول ہوتا ہے۔ سب کی تفصیل آگے آرہی ہے۔
تین صورتوں میں مسئلہ چھ سے چلے گا : (۱) لینے والے چھٹا ہو اور ماقبی ہو (۲) لینے والے آدھا ہو اور تہائی ہو (۳) لینے والے آدھا ہو اور چھٹا ہو تو مسئلہ چھ سے چلے گا۔

﴿ عول کی شکلیں ﴾

اصل مسئلہ چھ سے چلے اور حصے سات ہو جائیں اس کی صورت یہ ہے۔ میت نے شوہر چھوڑا اور دو حقیقی بہن چھوڑی۔ اس میں شوہر کو آدھا ملے گا کیونکہ اولاد نہیں ہے۔ اور دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی اس لئے مسئلہ چھ سے چلے گا۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 6 عول 7	
شوہر	دو ماں باپ شریک بہنیں
3	4

اس میں شوہر کو آدھا تین دے دیا اور دو بہنوں کو دو تہائی چھ میں سے چار دے دیا۔ دونوں کا مجموعہ سات ہو گیا تو گویا کہ عول سات سے ہوا۔ کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 116.66	عول کے بعد ایک حصہ 0.8571 = 116.66 ÷ 100
شوہر	دو ماں باپ شریک بہنیں
50	66.66
42.85	57.13

عول کا طریقہ

دو ماں باپ شریک بہنوں کو عول کے بعد ملا	=	57.13	66.66 × 0.8571
شوہر کو عول کے بعد ملا	=	42.85	50 × 0.8571
مجموعہ		99.98	

ستة وتعمل الى سبعة وثمانية وتسعة وعشرة.

اس مسئلے میں شوہر کو سوکا آدھا 50 دے دیا۔ اور دو حقیقی بہنوں کو سوکی دو تہائی 66.66 دیا۔ دونوں کو جوڑیں تو 116.66 ایک سو سولہ پوائنٹ چھیانوے ہو گیا جو سو سے زیادہ ہے۔ اس کو عمل کہتے ہیں۔

البتہ ہمیں سو کے اندر ہی حصہ رکھنا ہے اس لئے 116.66 کو 100 میں تقسیم دیا تو 0.8571 ہوا۔ یعنی ایک حصے والے کو اتنا ملے گا۔ اس کو 50 سے ضرب دیا 50 × 0.8571 = 42.85 ہوا۔ یہ اب شوہر کا حصہ ہوا۔ اور 66.66 کو 0.8571 سے ضرب دیا 66.66 × 0.8571 = 57.13 ہوا یہ دو بہنوں کو دیا۔ اور دونوں کا مجموعہ 99.98 ہوا جو سو کے قریب ہے۔ یہ اصل میں سو ہی ہے۔ لیکن کلکیو لیٹر کے حساب میں ایک نئے پیسے کی کمی رہتی ہے۔

نوٹ اب شوہر کو سو درہم میں سے 42.85 درہم، اور بہن کو سو درہم میں سے 57.13 درہم ملے گا۔

ترجہ عمل ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم عن علی وعبد اللہ وزید انہم اعالوا الفریضہ (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲ فی الفرائض من قال لا تعول ومن اعالھا، ج سادس، ص ۲۵۸، نمبر ۱۱۸۱ سنن للبیہقی، باب العول فی الفرائض، ج سادس، ص ۴۱۴، نمبر ۱۲۴۵) اس اثر میں ہے کہ یہ حضرات عول فرماتے تھے۔

سات تک عول کی دوسری مثال : میت نے شوہر، ایک حقیقی بہن اور ایک باپ شریک بہن چھوڑی۔ چونکہ اولاد نہیں چھوڑی اس لئے شوہر کو آدھا ملے گا۔ ایک حقیقی بہن کو آدھا ملے گا۔ اور ایک باپ شریک بہن کو دو تہائی پورا کرنے کے لئے چھٹا حصہ دیا جائے گا۔ اس لئے مسئلہ چھ سے چلے گا اور مجموعہ سات ہو جائے گا۔ جس کو عمل کہتے ہیں۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 6 عول 7

شوہر	ایک حقیقی بہن	ایک باپ شریک بہن
3	3	1

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 116.66 عول کے بعد ایک حصہ 0.8571 = 100 ÷ 166.66

شوہر	ایک حقیقی بہن	ایک باپ شریک بہن
50	50	16.66
42.85	42.85	14.27

عول کا طریقہ

16.66 × 0.8571 = 14.27	باپ شریک بہن کو عول کے بعد ملا
50 × 0.8571 = 42.85	حقیقی بہن کو عول کے بعد ملا
50 × 0.8571 = 42.85	شوہر کو عول کے بعد ملا
99.97	مجموعہ

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ حضرت علی، حضرت عبداللہ اور حضرت زید غفرلہم کو عول کرتے تھے۔

اس مسئلے میں شوہر کو سو میں سے آدھا 50 دیا۔ بہن کو سو میں سے آدھا 50 دیا۔ اور باپ شریک بہن کو چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ ان سب کا مجموعہ 116.66 ہوا۔ جس کو عول کہتے ہیں۔ چونکہ سو سے ہی حساب رکھنا ہے۔ اس لئے 116.66 کو 100 میں تقسیم دیں تو 0.8571 نکلے گا جو ایک حصہ والے کا حصہ ہے۔ اس کو 50 میں ضرب دیں $0.8571 \times 50 = 42.85$ ہوگا جو شوہر کا بھی حصہ ہے اور حقیقی بہن کا بھی حصہ ہے۔ یہ دونوں کو دے دیں۔ اور 16.66 کو 0.8571 میں ضرب دیں تو 14.27 نکلے گا۔ یہ باپ شریک بہن کو دے دیں جس کا چھٹا حصہ تھا۔ اور سب کا مجموعہ 99.97 ہوگا جو سو کے قریب ہے۔

نوٹ اب شوہر کو سو درہم میں سے 42.85 درہم، حقیقی بہن کو سو درہم میں سے 42.85 درہم ملے گا۔ اور باپ شریک بہن کو سو درہم میں سے 14.27 درہم ملے گا۔

آٹھ تک عول ہونے کی مثال : میت نے شوہر، دو باپ شریک بہن اور ماں چھوڑی، چونکہ اولاد نہیں ہے اس لئے شوہر کو آدھا ملے گا۔ اور باپ شریک دو بہنیں ہیں اس لئے ان کو دو تہائی ملے گی۔ اور ماں کو چھٹا ملے گا۔ اس لئے مسئلہ چھ سے چلے گا۔ سب حصوں کا مجموعہ آٹھ ہوگا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 6 عول 8

شوہر	باپ شریک دو بہنیں	ماں
3	4	1

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 133.32 عول کا بے بعد ایک حصہ $100 \div 133.33 = 0.7500$

شوہر	باپ شریک دو بہنیں	ماں
50	66.66	16.66
37.50	49.99	12.49

عول کا طریقہ

عول کے بعد ماں کو ملا	$16.66 \times 0.7500 = 12.49$
عول کے بعد دو بہنوں کو ملا	$66.66 \times 0.7500 = 49.99$
عول کے بعد شوہر کو ملا	$50 \times 0.7500 = 37.50$
مجموعہ	99.98

اس مسئلے میں شوہر کو سو کا آدھا 50 دیا، باپ شریک بہن کو سو کی دو تہائی 66.66 دیا۔ اور ماں کو چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ سب کا مجموعہ 133.32 ہو گیا۔ جو سو سے زیادہ ہے اور عول ہے۔ چونکہ سو ہی سے حساب رکھنا ہے اس لئے 133.32 سے 100 کو تقسیم کر دیا تو 0.7500 آیا جو ایک حصے والے کو ملے گا۔ اب اس کو 50 میں ضرب دیں $0.7500 \times 50 = 37.50$ ہوگا جو شوہر کا حصہ ہوگا۔ اور 66.66 کو 0.7500 میں ضرب دیا تو 49.99 ہوگا جو بہن کو دیا۔ اور 16.49 کو 0.7500 سے ضرب دیا تو 12.49 ہوا جو ماں کو دے

دیا۔ اور سب کا مجموعہ 99.98 ہوا جو سو کے قریب ہے۔

نوٹ تک عمل ہونے کی مثال : میت نے شوہر، دو باپ شریک بہنیں اور دو ماں شریک بہنیں چھوڑی۔ چونکہ اولاد نہیں ہے اس لئے شوہر کو آدھا ملا۔ دو باپ شریک بہنیں ہیں اس لئے ان کو دو تہائی ملے گی۔ اور دو ماں شریک بہنیں ہیں اس لئے ایک تہائی ان کو ملے گی۔ مسئلہ چھ سے چلے گا اور مجموعہ نو ہو جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 6 عول 9

شوہر	باپ شریک دو بہنیں	ماں شریک دو بہنیں
3	4	2

کلکلیہ لیسٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 149.99 عول کے بعد ایک حصہ $100 \times 149.99 = 0.6667$

شوہر	باپ شریک دو بہنیں	ماں شریک دو بہنیں
50	66.66	33.33
33.33	44.44	22.22

(عمل کا طریقہ)

عول کے بعد ماں شریک بہنوں کو ملا	$33.33 \times 0.6667 = 22.22$
عول کے بعد باپ شریک بہنوں کو ملا	$66.66 \times 0.6667 = 44.44$
عول کے بعد شوہر کو ملا	$50 \times 0.6667 = 33.33$
مجموعہ	99.99

اس مسئلے میں شوہر کو سو کا آدھا 50 دیا، باپ شریک بہنوں کو دو تہائی یعنی 66.66 دیا۔ اور ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی یعنی 33.33 دیا جن کا مجموعہ 149.99 ہو گیا۔ چونکہ حساب سو پر ہی رکھنا ہے اس لئے 149.99 سے 100 میں تقسیم دی تو 0.6667 آیا جو ایک حصے والے کو ملے گا۔ اب 50 کو 0.6667 میں ضرب دیں تو 33.33 ہوگا جو شوہر کا حصہ عول ہو کر ہوگا۔ اور 66.66 کو 0.6667 میں ضرب دیں تو 44.44 ہوگا جو باپ شریک دو بہنوں کا حصہ ہوگا۔ اور 33.33 کو 0.6667 میں ضرب دیں تو 22.22 ہوگا جو ماں شریک دو بہنوں کا حصہ ہوگا۔ اور سب کا مجموعہ 99.99 ہوگا۔

دس تک عول کی صورت یہ ہے : میت نے شوہر، دو باپ شریک بہنیں، دو ماں شریک بہنیں اور مان چھوڑی۔ چونکہ اولاد نہیں ہے اس لئے شوہر کو آدھا ملے گا۔ دو باپ شریک بہنوں کو دو تہائی ملے گی۔ اور دو ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی ملے گی۔ اور مان کو چھٹا حصہ ملے گا۔ مسئلہ چھ سے چلے گا اور مجموعہ دس ہو جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 6 عول 10

شوہر	دو باپ شریک بہنیں	دو ماں شریک بہنیں	مان
3	4	2	1

[۳۲۵۸] (۶) وان كان مع الربع ثلث او سدس فاصلها من اثني عشر وتعمل الى ثلثة عشر وخمسة عشر وسبعة عشر.

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 مول 166.65 عمل کے بعد ایک حصہ $100 \div 166.65 = 0.60006$

شوہر	دو باپ شریک بہنیں	دو ماں شریک بہنیں	ماں
50	66.66	33.33	16.66
30.00	39.99	19.99	9.99

عمل کا طریقہ

عمل کے بعد ماں کو ملا	$16.66 \times 0.60006 = 9.99$
عمل کے بعد ماں شریک بہنوں کو ملا	$33.33 \times 0.60006 = 19.99$
عمل کے بعد باپ شریک بہنوں کو ملا	$66.66 \times 0.60006 = 39.99$
عمل کے بعد شوہر کو ملا	$50 \times 0.60006 = 30.00$
مجموعہ.....	99.97

اس مسئلے میں شوہر کو سو میں سے 50 ملا، دو باپ شریک بہنوں کو دو تہائی یعنی 66.66 ملا۔ اور دو ماں شریک بہنوں کو سو میں سے ایک تہائی یعنی 33.33 ملا۔ اور ماں کو چھٹا حصہ سو میں سے 16.66 ملا۔ اور سب کا مجموعہ 166.65 ہوا۔ چونکہ حساب سو سے ہی رکھنا ہے اس لئے 166.65 کو 100 میں تقسیم دیا تو 0.60006 نکلا۔ اس کو شوہر کے حصے 50 میں ضرب دیا تو 30.00 ہوا جو شوہر کو دیا جائے گا۔ اور دو باپ شریک بہنوں کا حصہ 66.66 کو 0.60006 میں ضرب دیا تو 39.99 ہوا یہ بہن کا حصہ ہوگا۔ اور ماں شریک بہن کا حصہ 33.33 کو 0.60006 میں ضرب دیا تو 19.99 آیا یہ ماں شریک بہن کا حصہ ہوگا۔ اور ماں کا حصہ 16.66 کو 0.60006 میں ضرب دیا تو 9.99 ہوا یہ ماں کو دیا جائے گا۔ ان سب کا مجموعہ 99.97 ہوا جو سو سے قریب ہے۔

اس حساب کا مطلب یہ ہوگا کہ سو درہم ترکہ ہو تو اس میں سے شوہر کو 30.00 دو، باپ شریک بہنوں کو 39.99 دو، ماں شریک بہنوں کو 19.99 دو۔ اور ماں کو 9.99 درہم ملے گا۔

[۳۲۵۸] (۶) اگر چوتھائی کے ساتھ تہائی ہو یا چھٹا ہو تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا اور عمل کرے گا تیرہ، پندرہ اور سترہ کی طرف۔

شرح اگر چوتھائی کے ساتھ تہائی لینے والا ہو، یا چھٹا لینے والا ہو تو مسئلہ بارہ سے چلے گا۔ لیکن کبھی ایسے بھی لینے والے ہوں گے کہ ان کا حصہ زیادہ ہو کر بارہ کے بجائے تیرہ ہو جائے گا، کبھی پندرہ ہو جائے گا اور کبھی سترہ ہو جائے گا۔ تفصیل نیچے دیکھیں۔

تیرہ کی طرف عمل کی صورت یہ ہے : میت نے بیوی اور دو حقیقی بہنیں اور ماں چھوڑی تو بیوی کو چوتھائی، دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی اور ماں کو چھٹا ملے گا، مسئلہ بارہ سے چلے گا۔ لیکن تمام حصے مل کر تیرہ حصے ہو جائیں گے جس کو عمل کہتے ہیں۔

مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 12 عول 13

بیوی	دو حقیقی بہنیں	ماں
3	8	2

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 108.32 عول کے بعد ایک حصہ $100 \div 108.32 = 0.9231$

بیوی	دو حقیقی بہنیں	ماں
25	66.66	16.66
23.07	61.53	15.37

عول کا طریقہ

عول کے بعد ماں کو ملا	$16.66 \times 0.9231 = 15.37$
عول کے بعد حقیقی بہنوں کو ملا	$66.66 \times 0.9231 = 61.53$
عول کے بعد بیوی کو ملا	$25 \times 0.9231 = 23.07$
مجموعہ.....	99.97

اس مسئلے میں بیوی کو چوتھائی میں سے 25 دیا۔ اور دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی یعنی سو میں سے 66.66 دیا۔ اور ماں کو چھٹا حصہ یعنی 16.66 دیا۔ سب کا مجموعہ 108.32 ہوا جو سو سے زیادہ ہے اور عول ہے۔ اب چونکہ حساب سو سے ہی رکھنا ہے اس لئے 108.32 کو 100 میں تقسیم دیا تو 0.9231 آیا۔ جو ایک حصہ ہے اس کو بیوی کے 25 میں ضرب دیا تو 23.07 ہوا جو بیوی کا حصہ عول کے بعد ہوا۔ اور 66.66 کو 0.9231 میں ضرب دیا تو 61.53 ہوا جو دونوں بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور ماں کا حصہ 16.66 کو 0.9231 میں ضرب دیا تو 15.37 ہوا۔ اور سب کا مجموعہ 99.97 ہوا جو سو کے قریب ہے۔ دو پیسے کا حساب کلکیو لیٹر نے نہیں دیا ہے۔

پندرہ تک عول کی صورت یہ ہے : میت نے بیوی، دو حقیقی بہنیں اور دو ماں شریک بہنیں چھوڑی۔ اس لئے بیوی کو چوتھائی، دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی اور دو ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی دی جائے گی۔ اس لئے مسئلہ بارہ سے چلے گا اور حصے پندرہ ہو جائیں گے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 12 عول 15

بیوی	دو حقیقی بہنیں	دو ماں شریک بہنیں
3	8	4

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 124.99 عول کے بعد ایک حصہ $100 \times 124.99 = 0.80006$

بیوی	دو حقیقی بہنیں	دو ماں شریک بہنیں
25	66.66	33.33
20.00	53.33	26.66

عول کا طریقہ

33.33	×	0.80006	=	26.66	عول کے بعد ماں شریک بہنوں کو ملا
66.66	×	0.80006	=	53.33	عول کے بعد حقیقی بہنوں کو ملا
25	×	0.80006	=	20.00	عول کے بعد بیوی کو ملا
99.99					مجموعہ.....

اس مسئلے میں بیوی کو سو کی چوتھائی 25 دیا، دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی 66.66 دیا۔ اور دو ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی 33.33 دیا۔ سب کا مجموعہ 124.99 ہوا۔ اس سے سو کو تقسیم کیا تو 0.80006 آیا۔ پھر 25 کو 0.80006 میں ضرب دیا تو 20.00 آیا جو بیوی کا حصہ ہے۔ اور 66.66 کو 0.80006 سے ضرب دیا تو 53.33 ہوا جو دو حقیقی بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور 33.33 کو 0.80006 سے ضرب دیا تو 26.66 ہوا جو دو ماں شریک بہنوں کا حصہ ہوگا۔ اور سب کا مجموعہ 99.99 ہوا جو سو کے قریب ہے۔

اس حساب کا مطلب یہ ہوا کہ میت نے سو درہم چھوڑے تو اس میں سے بیوی کو 20.00، حقیقی بہنوں کو 53.33 اور ماں شریک بہنوں کو 26.66 درہم ملیں گے۔ اور ایک بہن کو اس کا آدھا 13.33 ملیں گے۔

سترہ تک عول کی صورت یہ ہوگی : میت نے بیوی، دو حقیقی بہنیں، دو ماں شریک بہنیں اور ماں چھوڑی، بیوی کو چوتھائی ملے گی کیونکہ اولاد نہیں ہیں، دو حقیقی بہنوں کو دو تہائی ملے گی، دو ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی اور ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔ اس لئے مسئلہ بارہ سے چلے گا اور حصوں کا مجموعہ سترہ ہو جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 12 عول 17

بیوی	دو حقیقی بہنیں	دو ماں شریک بہنیں	ماں
3	8	4	2

کلکولیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 141.65 عول کے بعد ایک حصہ 0.70596 = 100 × 141.65

بیوی	دو حقیقی بہنیں	دو ماں شریک بہنیں	ماں
25	66.66	33.33	16.66
17.64	47.05	23.52	11.76

عول کا طریقہ

16.66	×	0.70596	=	11.77	عول کے بعد ماں کو ملا
33.33	×	0.70596	=	23.52	عول کے بعد ماں شریک بہنوں کو ملا
66.66	×	0.70596	=	47.05	عول کے بعد حقیقی بہنوں کو ملا
25	×	0.70596	=	17.65	عول کے بعد بیوی کو ملا
99.97					مجموعہ.....

اس مسئلے میں بیوی کو سو کی چوتھائی 25 دیا، دو حقیقی بہنوں کو سو میں سے دو تہائی 66.66 دیا، دو ماں شریک بہنوں کو ایک تہائی 33.33 دیا۔ اور

[۳۲۵۹] (۷) واذا كان مع الثمن سدسان او ثلثان فاصلها من اربعة وعشرين وتعمل الى

ماں کو سو کا چھٹا حصہ 16.66 دیا۔ ان سب کا مجموعہ 141.65 ہوا۔ اس سے سو کو تقسیم کیا تو ایک حصے میں 0.70596 آیا۔ اس کو 25 میں ضرب دیا تو 17.64 ہوا جو بیوی کا حصہ ہوا۔ اور 66.66 کو 0.70596 میں ضرب دیا تو 47.05 ہوا جو دو حقیقی بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور 33.33 کو 0.70596 میں ضرب دیا تو 23.52 ہوا جو دو ماں شریک بہنوں کا حصہ ہوا۔ اور 16.66 کو 0.70596 میں ضرب دیا تو 11.76 ہوا جو ماں کا حصہ ہوا۔ اور سب کا مجموعہ 99.97 ہوا جو سو کے قریب ہے۔

[۳۲۵۹] (۷) اگر آٹھویں کے ساتھ دو چھٹے حصے ہوں یا دو تہائی ہوں تو اصل مسئلہ چوبیس سے چلے گا اور ستائیس کی طرف عمل کرے گا۔ جب مسئلے میں آٹھواں حصہ لینے والا ہو اور دو آدمی چھٹا چھٹا لینے والے ہوں تو مسئلہ چوبیس سے چلے گا اور ستائیس کی طرف عمل کریگا۔ ستائیس کی طرف عمل کرنے کی صورت یہ ہوگی : میت نے بیوی، دو بیٹیاں اور ماں باپ چھوڑے۔ تو اولاد ہے اس لئے بیوی کو آٹھواں حصہ ملے گا۔ اور دو بیٹیوں کو تہائی اور باپ کو چھٹا حصہ اور ماں کو چھٹا حصہ۔ اس لئے مسئلہ چوبیس سے چلے گا۔ اور تمام کے حصے ملا کر ستائیس ہو جائیں گے جس کو عمل کہتے ہیں۔ مسئلہ اس طرح چلے گا۔

میت 24 عول 27

بیوی	دو بیٹیاں	باپ	ماں
3	16	4	4

کلکیم لیر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 112.48 عول کے بعد ایک حصہ 0.8890 = 100 ÷ 112.48

بیوی	دو بیٹیاں	باپ	ماں
12.5	66.66	16.66	16.66
11.11	59.26	14.81	14.81

عمل کا طریقہ

عول کے بعد ماں کو ملا	=	16.66 × 0.8890	41.81
عول کے بعد باپ کو ملا	=	16.66 × 0.8890	41.81
عول کے بعد بیٹیوں کو ملا	=	66.66 × 0.8890	59.26
عول کے بعد بیوی کو ملا	=	12.50 × 0.8890	11.11
مجموعہ			99.99

اس مسئلے میں بیوی کو آٹھواں حصہ یعنی سو میں سے 12.5 دیا گیا۔ اور لڑکیوں کو دو تہائی سو میں سے 66.66 دیا گیا۔ اور باپ کو سو میں سے چھٹا 16.66 دیا گیا۔ اور ماں کو بھی سو میں سے چھٹا حصہ 16.66 دیا گیا۔ اور سب کا مجموعہ 112.48 ہوا۔ اس سے سو کو تقسیم کریں تو 0.8890 نکلے گا جو ایک حصہ ہوگا۔ بیوی کا حصہ 12.5 کو 0.8890 میں ضرب دیا تو 11.11 ہوا جو بیوی کا حصہ ہوگا۔ اور 66.66 کو

سبعة وعشرين [۳۲۶۰] (۸) واذا انقسمت المسئلة على الورثة فقد صحت وان لم تنقسم سهام فريق منهم عليهم فاضرب عددهم في اصل المسئلة وعولها ان كانت عائلة

0.8890 میں ضرب دیا تو 59.26 ہوا جو دو بیٹیوں کا حصہ ہوگا۔ اور 16.66 کو 0.8890 سے ضرب دیا تو 14.81 ہوا جو باپ کا حصہ ہوا۔ اور ماں کا حصہ 16.66 کو 0.8890 میں ضرب دیا تو 14.81 ہوا جو ماں کا حصہ ہوگا۔ اور سب کا مجموعہ 99.99 ہوا جو سو کے قریب ہے۔ اصل میں کلکیو لیٹر تو ایک نئے پیسے کا ہزارواں حصہ کرتا ہے لیکن سہولت کے لئے باقی کو چھوڑ دیا۔ اس حساب کا مطلب یہ ہوا کہ اگر میت 100 درہم چھوڑے تو بیوی کو 11.11، دو بیٹیوں کو 59.26، باپ کو 14.81 اور ماں کو 14.81 درہم ملیں گے۔

﴿ ورثہ کو عدد پر تقسیم کرنے کا طریقہ ﴾

[۳۲۶۰] (۸) جب مسئلہ تقسیم ہو جائے ورثہ پر تو صحیح ہے۔ اور اگر تقسیم نہ ہو ان میں سے کسی فریق کا حصہ لینے والے پر تو اس کے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دو۔ اور اس کے عول کو اگر عول والا ہو۔ پس جو حاصل ضرب ہو اس سے مسئلہ صحیح ہوگا۔ جیسے بیوی اور دو بھائی۔ پس بیوی کے لئے چوتھائی ہے ایک حصہ اور دو بھائیوں کے لئے بقیہ تین حصے ہیں جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے۔ پس دو کو ضرب دیں اصل مسئلہ میں تو یہ آٹھ ہو جائیں گے۔ اور اسی سے مسئلہ صحیح ہوگا۔

شرح جتنا حصہ فریق کو ملا وہ اس کے عدد پر تقسیم ہو جاتا ہو تب تو اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ مثلاً دو سہام ملے تھے اور لینے والے دو بھائی تھے تو اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر تین سہام ملے اور لینے والے دو بھائی ہیں تو دو کو تین سہام ڈیڑھ ڈیڑھ ہوگا جو کسر ہے۔ اس لئے دو بھائی کو اصل مسئلہ میں ضرب دے کر اصل مسئلہ کو بڑھائیں تاکہ دو بھائیوں پر تقسیم ہو سکے۔ مثلاً میت نے بیوی اور دو بھائی چھوڑے اس لئے مسئلہ چار سے بنے گا۔ جس میں سے ایک چوتھائی بیوی کو دی جائے گی۔ اور تین چوتھائی بھائی کو بطور عصبہ دی جائے گی۔ چونکہ بھائی دو ہیں اس لئے تین اس پر تقسیم نہیں ہو سکے گا۔ اس لئے دو کو اصل مسئلہ چار میں ضرب دو۔ جس سے اصل مسئلہ آٹھ ہو جائے گا۔ اور دونوں بھائیوں کو اس میں چھ ملیں گے اور ہر ایک بھائی کو تین تین مل جائیں گے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4	صحیح 8	4x2=8
بیوی	دو بھائی	
1	3	
2	6	ایک بھائی کو 3 ملیں گے۔

تصحیح کا طریقہ

تصحیح کے بعد بیوی کو ملا	2	=	1x2
تصحیح کے بعد بھائیوں کو ملا	6	=	3x2
ہر ایک بھائی کو ملا	3	=	6÷2

فماخرج صحت منه المسئلة كامرأة واخوين للمرأة الربع سهم وللأخوين مابقي ثلثة اسهم لاتنقسم عليهما فاضرب اثنين في اصل المسئلة فتكون ثمانية ومنها تصح

المسئلة.

کلکویو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

کلکویو لیٹر چونکہ کسر کا حساب کرتا ہے اور ایک عدد کا ہزارواں حصہ پوائنٹ کر کے نکالتا ہے اس لئے کلکویو لیٹر کے حساب میں تصحیح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

میت 100

بیوی	دو بھائی
25	75

ایک بھائی کو 37.5 ملے گا۔

اس حساب میں دو بھائیوں کو 75 ملتا تھا اس لئے اس کو 2 سے تقسیم دیا تو ایک بھائی کو 37.5 یعنی ساڑھے سینتیس ملیں گے۔

عول کی صورت یہ ہوگی : میت نے شوہر اور تین حقیقی بہنیں چھوڑی۔ اولاد نہ ہونے کی وجہ سے شوہر کو آدھا ملے گا۔ اور تین حقیقی بہنیں ہونے کی وجہ سے دو تہائی ملے گی۔ اصل مسئلہ چھ سے چلے گا۔ لیکن سب کے حصے مل کر سات ہوں گے جو عول ہے۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 6 عمل 7 تصحیح 21 7×3=21

شوہر	3 حقیقی بہنیں
3	4
9	12

ایک بہن کو 4 ملیں گے۔

تصحیح کا طریقہ

تصحیح کے بعد شوہر کو ملا $3 \times 3 = 9$

تصحیح کے بعد تین بہنوں کو ملا $4 \times 4 = 12$

ہر ایک بہن کو ملا $12 \div 3 = 4$

اس مسئلے میں بہن تین ہیں اور حصے چار ہیں جو تقسیم نہیں ہوں گے۔ اس لئے تین بہنوں کو عول کے سات میں ضرب دیا جس سے تصحیح 21 ہو گیا۔ اور 4 کو تین سے ضرب دیا تو 12 ہو گیا۔ اور ہر بہن کو 4 مل جائیں گے۔

کلکویو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100 عول 116.66 عول کے بعد ایک حصہ $100 \div 116.66 = 0.8571$

شوہر	3 حقیقی بہنیں
50	66.66
42.85	57.13

ایک بہن کو 19.04 ملیں گے۔

[۳۲۶۱] (۹) فان وافق سهامهم عددهم فاضرب وفق عددهم فی اصل المسئلة كامرأة

عمل کا طریقہ

$$\begin{array}{rcl} 66.66 \times 0.8571 & = & 57.13 \\ 50 \times 0.8571 & = & 52.85 \\ 57.13 \div 3 & = & 19.04 \end{array}$$

اس مسئلے میں 57.13 کو لینے والی تین بہنیں تھیں اس لئے 57.13 میں 3 سے تقسیم دیا جس کی وجہ سے 19.04 نکلا جو ایک بہن کا حصہ ہوا۔
یعنی میت نے 100 درہم وراثت چھوڑی تو شوہر کو 42.85 درہم اور ہر ایک کو بہن کو 19.04 درہم ملیں گے۔

[۳۲۶۱] (۹) پس اگر توافق ہو سهام اور عدد رؤس میں تو ضرب دے وفق عدد کو اصل مسئلہ میں۔ جیسے ایک بیوی اور چھ بھائی۔ بیوی کے لئے چوتھائی ہے اور بھائیوں کے لئے تین سهام ہیں جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے تو ان کے ثلث عدد یعنی دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں اسی سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

توافق کا مطلب یہ ہے کہ چھوٹا عدد بڑے عدد کو برابر سے تقسیم کر دے۔ جیسے تین چھ کو دو برابر میں تقسیم کرتا ہے۔ اس لئے دو سے چھ اور تین میں توافق ہے۔ اس کو مصنفؒ نے فرمایا کہ حصہ لینے والوں کی تعداد میں اور اس کے حصوں میں توافق ہو تو جس عدد سے توافق ہے اس سے اصل مسئلہ میں ضرب دیں تو مسئلہ صحیح ہو جائے گا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4 صحیح 8	2x4=8
بیوی	6 بھائی
1	3
2	6

ایک بھائی کو 1 دیا جائے گا۔

تقسیم کا طریقہ

$$\begin{array}{rcl} 3 \times 2 & = & 6 \\ 1 \times 2 & = & 2 \end{array}$$

تصحیح کے بعد ۶ بھائیوں کو ملا
تصحیح کے بعد بیوی کو ملا
اس مسئلے میں لینے والے چھ بھائی تھے اور سهام کل تین تھے۔ البتہ تین اور چھ میں توافق تھا کیونکہ تین دو مرتبہ میں چھ کو فنا کر دیتا ہے۔ اس لئے دو کے عدد سے توافق ہوا۔ اس لئے دو سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا جس سے آٹھ ہوا۔ اس میں سے چھ بھائیوں کو ملا، اور ہر ایک بھائی کو ایک ملا۔

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	
بیوی	6 بھائی
25	75

ایک بھائی کو 12.5 دیا جائے گا۔

کلکیو لیٹر کے حساب میں یہ ہوگا کہ 75 چھ بھائیوں کو ملا تو چھ سے 75 کو تقسیم کریں۔ ہر ایک بھائی کو 12.5 مل جائے گا۔

وستة اخوة للمرأة الربع وللأخوة ثلثه اسهم لاتنقسم عليهم فاضرب ثلث عددهم في اصل المسألة ومنها تصح [۳۲۶۲] (۱۰) فان لم تنقسم سهام فريقين او اكثر فاضرب

تماثل (۲) داخل (۳) توافق (۴) تباین کیا ہیں؟ اوپر کے مسئلے کو سمجھنے کے لئے ان چار محاورات کو سمجھنا ضروری ہے۔
تماثل، داخل، توافق اور تباین۔

(۱) تماثل : دو عدد ایک جیسے ہوں ان کو تماثل کہتے ہیں۔ جیسے چار اور چار کہ دونوں عدد ایک جیسے ہیں، دس، دس کہ دونوں عدد ایک جیسے ہیں۔ اس صورت میں کسی ایک عدد سے اصل مسئلہ میں ضرب دینا کافی ہوگا۔

(۲) داخل : چھوٹا عدد بڑے عدد میں داخل ہو جائے ایک مرتبہ کے ساتھ، چاہے دو مرتبہ کے ساتھ، چاہے تین مرتبہ کے ساتھ، جیسے بیس اور چار۔ کیونکہ چار بیس میں پانچ مرتبہ داخل ہوتا ہے۔ یا چار اور بارہ کہ چار بارہ میں تین مرتبہ داخل ہوتا ہے۔ تو ان دونوں میں داخل کی نسبت ہوئی۔ اس کے بڑے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے صحیح ہو جائے گی۔ مثال مذکور میں بیس سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے صحیح ہو جائے گی۔

(۳) توافق : دو عدد کسی تیسرے عدد سے موافق ہو اس کو توافق کہتے ہیں۔ مثلاً آٹھ اور دس ہے۔ اس میں آٹھ دس میں داخل نہیں ہے لیکن دو کا عدد چار مرتبہ میں آٹھ کو فائدہ کرتا ہے اور پانچ مرتبہ میں دس کو فائدہ کرتا ہے۔ تو چونکہ دو نے دس اور آٹھ دونوں کو فائدہ کیا اس لئے دو کا عدد توافق کے لئے ہوا۔ اور آٹھ اور دس میں توافق کی نسبت ہوئی۔ اس میں جو توافق کا عدد ہے جیسے مثال مذکور میں دو، اس سے فائدہ شدہ عدد کو ضرب دے کر جو حاصل ہو اس سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے صحیح ہوگی۔

(۴) تباین : دو عددوں کے درمیان نہ توافق کی نسبت ہو اور نہ داخل کی نسبت ہو اس کو تباین کہتے ہیں۔ مثلاً نو اور دس، ان دونوں عددوں کو کوئی تیسرا عدد بھی نہیں کاٹتا۔ اس لئے ان دونوں عددوں کے درمیان تباین کی نسبت ہے۔ ان دونوں عددوں کو تباین کہتے ہیں۔ اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ دونوں عددوں کو ایک دوسرے سے ضرب دیں پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں اس سے صحیح ہوگی۔ مثال مذکور میں نو کو دس سے ضرب دیں تو نوے ہوئے۔ اب نوے سے اصل مسئلہ میں ضرب دیں تو صحیح ہوگی۔

[۳۲۶۲] (۱۰) اگر تقسیم نہ ہوں دو فریق یا اس سے زیادہ کے سهام میں تو ضرب دے ایک فریق کے عدد کو دوسرے میں۔ پھر حاصل ضرب کو ضرب دے تیسرے فریق کے عدد میں پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں۔

تقسیم حصہ لینے والے کئی فریق ہوں۔ اور ہر ایک فریق کی تعداد کچھ ایسی ہو کہ حصہ لینے والوں کی تعداد میں اور ان کے حصوں کے درمیان تباین ہو۔ نہ چھوٹا عدد بڑے عدد میں داخل ہوتا ہو اور نہ توافق کے طور پر کوئی تیسرا عدد دونوں کو کاٹتا یا فائدہ کرتا ہو۔ ایسی صورت میں تمام عددوں کو ایک دوسرے سے ضرب دیں گے اور حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا۔ جس سے صحیح ہوگی۔ مثلاً میت نے دو بیویاں، تین دادیاں اور پانچ بھائی چھوڑے اس لئے مسئلہ بارہ سے چلے گا۔

احد الفريقين في الآخر ثم ما اجتمع في الفريق الثالث ثم ما اجتمع في اصل المسئلة.

صورت مسئله اس طرح ہوگا۔

میت 12 تصحیح 360	5×3×2=30×12 = 360	
2 بیویاں	3 دادیاں	5 بھائی
3	2	7
90	60	210
ہر ایک کو 45	ہر ایک کو 20	ہر ایک کو 42

تصحیح کا طریقہ

تصحیح کے بعد 5 بھائیوں کو ملا	7×30 = 210
تصحیح کے بعد 3 دادیوں کو ملا	7×30 = 60
تصحیح کے بعد دو بیویوں کو ملا	3×30 = 90
مجموعہ	360

تقسیم کا طریقہ

ہر ایک بھائی کو ملا	210÷5 = 42
ہر ایک دادی کو ملا	60÷3 = 20
ہر ایک بیوی کو ملا	90÷2 = 45

یہ مسئلہ بارہ سے چلایا۔ اس لئے دو بیویوں کو بارہ کی چوتھائی تین دیا۔ تین دادیوں کو بارہ کا چھٹا حصہ دو دیا۔ اور باقی سات حصہ پانچ بھائیوں کو بطور حصہ دیا۔ دو بیویوں میں تین حصے تقسیم نہیں ہو سکے کیونکہ اس صورت میں کسر لازم آئے گا یعنی ڈیڑھ ڈیڑھ ہوگا۔ پھر دو اور تین میں توافق یا تداخل نہیں ہے۔ بلکہ بتائیں کی نسبت ہے۔

تین دادیوں کو دو حصے ملے جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکتے، پھر تین اور دو کے درمیان بتائیں ہے۔

پانچ بھائیوں کو سات حصے ملے جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکتے کیونکہ کسر لازم آئے گا۔ پھر پانچ اور سات میں بتائیں کی نسبت ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ عدد روٹس دو، تین اور پانچ کے درمیان بھی بتائیں ہے۔ اس لئے پانچ کو تین میں ضرب دیں پندرہ ہوگا، پھر پندرہ کو دو میں ضرب دیں تو تیس ہوگا۔ اور تیس کو اصل مسئلہ بارہ میں ضرب دیں تو تین سو ساٹھ ہوگا۔ اس لئے تصحیح تین سو ساٹھ سے ہوگی۔

ہر ایک حصے داروں کو حصہ کس طرح دیا جائے :

چونکہ تیس سے اصل مسئلہ بارہ میں ضرب دیا تھا اس لئے تیس سے دو بیویوں کے حصے تین میں ضرب دیں تو نوے ہوں گے۔ یہ نوے دو بیویوں کو دیں اور ہر ایک بیوی کو پینتالیس ملیں گے۔ اسی تیس سے تین دادیوں کے حصے دو ہیں ضرب دیں تو ساٹھ ہوں گے۔ اس کو تین دادیوں پر تقسیم کریں تو ہر ایک دادی کو تیس بیس ملیں گے۔ اسی تیس سے پانچ بھائیوں کے حصے سات میں ضرب دیں تو دو سو دس ہوں گے۔ اس کو پانچ

[۳۲۶۳] (۱۱) فان تساوت الاعداد اجزأ احدهما عن الآخر كما رأتين واخوين فاضرب

بھائیوں پر تقسیم کریں تو ہر ایک بھائی کو بیالیس بیالیس ملیں گے۔
کلکیولیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100		
2 بیویاں	3 دادیاں	5 بھائی
25	16.66	58.34
ہر ایک کو 12.5	ہر ایک کو 5.55	ہر ایک کو 11.66

تقسیم کا طریقہ

$$\begin{aligned} 58.34 \div 5 &= 11.66 & \text{تقسیم کے بعد ہر ایک بھائی کو ملا} \\ 16.66 \div 3 &= 5.55 & \text{تقسیم کے بعد دادی کو ملا} \\ 25 \div 2 &= 12.50 & \text{تقسیم کے بعد بیوی کو ملا} \end{aligned}$$

اس حساب میں کسی فریق کے حصے داروں کو ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ کلکیولیٹر پوائنٹ ناپتا ہے اس لئے کسر اور پوائنٹ سے تقسیم کر دیں۔ ہر ایک حصے دار کو پوائنٹ کے حساب سے حصہ مل جائے گا۔ مثلاً ہر بیوی کو ساڑھے بارہ ملا تو 12.5 لکھ دیا۔ یعنی سو روپیہ میت کی میراث ہے تو اس میں سے ایک بیوی کو 12.5 یعنی ساڑھے بارہ روپیہ ملیں گے۔ اسی پر آگے قیاس کر لیں۔

نوٹ یہ بتان کی مثال ہے۔

[۳۲۶۳] (۱۱) اگر اعداد برابر ہوں تو ان میں سے ایک دوسرے کے لئے کافی ہے۔ جیسے دو بیویاں اور دو بھائی۔ پس ضرب دیں دو کو اصل مسئلہ میں۔

تشریح اس مسئلے میں دو بیویاں اور دو بھائی ہیں۔ دونوں میں تماثل ہے یعنی دونوں عدد ایک ہی قسم کے ہیں۔ اس لئے دونوں سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ صرف ایک عدد سے اصل مسئلہ میں ضرب دینے سے تصحیح ہو جائے گی۔ مسئلہ اس طرح ہوگا۔

میت 4 تصحیح 8	2x4=8
2 بیویاں	2 بھائی
1	3
2	6
ہر ایک کو 1	ہر ایک کو 3

تصحیح کا طریقہ

$$\begin{aligned} 1 \times 2 &= 2 & \text{تصحیح کے بعد دو بیویوں کو ملا} \\ 3 \times 2 &= 6 & \text{تصحیح کے بعد دو بھائیوں کو ملا} \end{aligned}$$

اثین فی اصل المسئلة [۳۲۶۴] (۱۲) وان كان احد العددين جزءاً من الآخر اغنى الاكثر

تقسیم کا طریقہ

$$2 \div 2 = 1$$

تقسیم کے بعد ایک بیوی کو ملا

$$6 \div 2 = 3$$

تقسیم کے بعد ایک بھائی کو ملا

اس مسئلے میں دو بیویوں کو ایک حصہ ملا جو دو پر تقسیم نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح دو بھائیوں کو تین حصے ملے جو دو بھائیوں پر تقسیم نہیں ہو سکتے۔ لیکن دونوں میں دو دو ہیں اس لئے ایک عدد یعنی دو سے اصل مسئلہ چار ہیں ضرب دیا اور صحیح آٹھ ہوا۔

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

بیوت 100	
2 بیویاں	2 بھائی
25	75
ہر ایک کو 12.5	ہر ایک کو 37.5

چونکہ کلکیو لیٹر پوائنٹ ناپتا ہے اس لئے دو بیویوں کو 25 ملا تو اس کو آدھا آدھا کر دیا۔ اس لئے ہر بیوی کو 12.5 مل گیا۔ اسی طرح دو بھائیوں کو 75 ملے تو اس کو آدھا آدھا کر دیا تو ہر ایک بھائی کو 37.5 ملے۔

یہ مثال کی مثال ہے۔

[۳۲۶۴] (۱۲) اگر دو عددوں میں سے ایک جز ہو دوسرے کا تو بڑا عدد بے نیاز کر دے گا چھوٹے عدد کو جیسے چار بیویاں اور دو بھائی۔ جب آپ ضرب دیں چار سے تو کافی ہو جائے گا دو سے۔

یہ تذلل کی مثال ہے۔ اس مسئلے میں چار بڑا عدد ہے۔ اور دو چھوٹا عدد ہے۔ اور دو چار میں دو مرتبہ کے ساتھ داخل ہے۔ اس لئے بڑے عدد سے اصل مسئلے میں ضرب دینا چھوٹ عدد کے لئے بھی کافی ہے۔ اسی سے صحیح ہوگی۔

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

بیوت 16	صحیح 4
4 بیویاں	2 بھائی
1	3
4	12
ہر ایک کو 1	ہر ایک کو 6

صحیح کا طریقہ

$$3 \times 4 = 12$$

صحیح کے بعد دو بھائیوں کو ملا

$$1 \times 4 = 4$$

صحیح کے بعد چار بیویوں کو ملا

عن الاقل كلومع نسو وواخوين اذا ضربت الاربعة اجزاك عن الاخوين [۳۲۶۵] (۱۳)
فان وافق احد المصنفين الآخر ضربت وفق احدهما في جميع الآخر ثم ما اجتمع في اصل
المسئلة تباريع نسوة واخت وستة اعمام فالسته توافق الاربعة بالنصف فاضرب نصف
احدهما في جميع الآخر ثم ما اجتمع في اصل المسئلة تكون ثمانية واربعين ومنها تصح

تقسیم کا طریقہ

$$12 \div 2 = 6$$

تقسیم کے بعد ہر ایک بھائی کو ملا

$$4 \div 4 = 1$$

تقسیم کے بعد ہر ایک بیوی کو ملا

اس صورت میں اولاد نہیں ہیں اس لئے چاروں بیویوں کو پورے مال کی چوتھائی دی گئی اور باقی تین چوتھائی دو بھائیوں کو بطور عصب دے دیا گیا
اور مسئلہ چار سے بنایا گیا۔

اس مسئلے میں چار بڑا عدد تھا اور دو چھوٹا عدد تھا۔ اور دو چار میں تذخل تھا۔ اس لئے چار سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا۔ جس سے سولہ
ہو گیا۔ اور سولہ سے تصحیح ہوئی۔

کلیم لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

بیت 100	
4 بیویاں	2 بھائی
25	75
ہر ایک کو 6.25	ہر ایک کو 37.5

چار بیویوں کو پچیس ملے تھے چاروں پر تقسیم کر دیا۔ ہر ایک بیوی کو 6.25 ملے۔ دو بھائیوں کو 75 ملے تھے اس کو 2 سے تقسیم کر دیا تو ہر ایک
بھائی کو 37.5 مل گیا۔

یہ مثال تذخل کی ہے۔

[۳۲۶۵] (۱۳) اگر توافق ہو دو فریقوں کے عدد میں تو ضرب دے دو میں سے ایک کے وفق سے دوسرے کے کل میں۔ پھر حاصل ضرب کو
اصل مسئلہ میں۔ جیسے چار بیویاں اور ایک بہن اور چھ چچا ہوں۔ کہ چھ اور چار میں توافق بالصف ہے تو ان میں سے ایک کے نصف کو دوسرے
کے کل میں ضرب دے۔ پھر اصل مسئلہ میں ضرب دے تو یہ اڑتالیس ہوں گے اور اسی سے مسئلہ صحیح ہوگا۔ جب مسئلہ صحیح ہو جائے تو ہر وارث
کے سہام ضرب دیے ترکیب میں پھر تقسیم کرے حاصل ضرب کو اس پر جس سے مسئلہ ہوا۔ تو ہر وارث کا حق نکل جائے گا۔

یہ توافق کی مثال ہے۔ کیونکہ چار بیوی اور چھ چچا میں توافق ہے۔ دو کا عدد دونوں کو فنا کرتا ہے۔ اس لئے توافق بالصف ہوا۔ اس لئے
پہلے چھ کو چار کے بجائے دو سے ضرب دیں تو بارہ نکلے گا، پھر بارہ کو اصل مسئلہ چار میں ضرب دیں تو اڑتالیس ہوگا۔ اور اسی سے تصحیح ہوگی۔ مسئلہ
اس طرح بنے گا۔

المسئلة فاذا صحت المسئلة فاضرب سهام كل وارث في التركة ثم اقسام ما اجتمع على ما صحت منه الفريضة يخرج حق ذلك الوارث.

میت 4 تصحیح 48	6×2=12×4 = 48	
4 بیویاں	1 بہن	6 چچا
1	2	1
12	24	12
ہر ایک کو 3	ہر ایک کو 24	ہر ایک کو 2

تصحیح کا طریقہ

تصحیح کے بعد 6 چچا کو ملا	$1 \times 12 = 12$
تصحیح کے بعد ایک بہن کو ملا	$2 \times 12 = 24$
تصحیح کے بعد 4 بیویوں کو ملا	$1 \times 12 = 12$

تقسیم کا طریقہ

تقسیم کے بعد ہر ایک چچا کو ملا	$12 \div 6 = 2$
تقسیم کے بعد ایک بہن کو ملا	$24 \div 1 = 24$
تقسیم کے بعد ہر ایک بیوی کو ملا	$12 \div 4 = 3$

اس مسئلے میں چھ اور چار میں توافق تھا۔ دو کی عدد دونوں کو فنا کر رہا تھا۔ اس لئے چھ کو دو سے ضرب دینا کافی تھا۔ چار سے دینے کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ چھ کو دو سے ضرب دیا تو بارہ ہوا۔ پھر بارہ کو اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تو اڑتالیس ہوا۔ بارہ سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تھا اس لئے بارہ سے بیویوں کا حصہ ایک میں ضرب دیں تو بارہ آئے گا جو چار بیویوں کا حصہ ہوگا۔ پھر بارہ کو چار سے تقسیم کریں تو ہر ایک بیوی کو تین تین حصے مل جائیں گے۔ اسی طرح بارہ سے بہن کے حصے دو سے ضرب دیں تو چوبیس ہوں گے جو ایک بہن کا حصہ ہوگا۔ اور بارہ سے چھ چچا کا حصہ جو ایک ہے ضرب دیں گے تو بارہ ہوگا جو چھ چچا کا حصہ ہوگا۔ پھر بارہ کو چھ سے تقسیم دیں تو ہر ایک چچا کے حصے میں دو دو آئے گا جو ہر ایک کا حصہ ہوگا۔

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100		
4 بیویاں	1 بہن	6 چچا
25	50	25
ہر ایک کو 6.25	ہر ایک کو 50	ہر ایک کو 4.16

[۳۲۶۶] (۱۴) وأذا لم تقسم التركة حتى مات أحد الورثة فإن كان ما يصيبه من المیت

تقسیم کا طریقہ

$$25 \div 6 = 4.16$$

تقسیم کے بعد ہر ایک چچا کو ملا

$$50 \div 1 = 50$$

تقسیم کے بعد ایک بہن کو ملا

$$25 \div 4 = 6.25$$

تقسیم کے بعد ہر ایک بیوی کو ملا

یعنی سو روپے ترکہ چھوڑا تو ایک بیوی کو 6.25 ملیں گے۔ اور بہن کو 50 روپے ملیں گے۔ اور ہر ایک چچا کو 4.16 روپے ملیں گے۔

نوٹ فاذا صحت المسئلة الخ: یہاں سے مصنف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ تصحیح کے بعد ہر ایک وارث کا حصہ کیسے نکالا جائے گا۔ مثلاً چار بیویاں ہیں تو تصحیح کے بعد ہر بیوی کو اڑتالیس میں سے کتنا کتنا ملے گا؟ اور اس کا حساب کیسے کریں گے؟ اس کے لئے مصنف نے تھوڑا سا لمبا راستہ اختیار کیا ہے۔ لیکن آسان ترکیب یہ ہے کہ جس عدد سے اصل مسئلہ میں ضرب دیا ہے اسی عدد سے فریق کے سہام میں ضرب دیں تو فریق کا حصہ نکل آئے گا۔ مثال مذکور میں بارہ سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تھا۔ جس سے اڑتالیس سے تصحیح ہوئی تھی۔ تو اسی بارہ سے بیویوں کا حصہ ایک میں ضرب دیں تو بارہ ہوگا۔ یہ چار بیویوں کا حصہ ہو گیا۔ اب اس کو چار سے تقسیم کریں تو ہر ایک بیوی کو تین تین مل جائیں گے۔ یہ ہر بیوی کا حصہ نکل گیا۔

یا مثلاً چھ چچا کا حصہ ایک تھا۔ تو بارہ کو ایک سے ضرب دے تو بارہ آئے گا۔ یہ چھ چچا کا حصہ ہو گیا۔ اب چھ سے بارہ میں تقسیم دیں تو ہر ایک چچا کو دو دو مل جائیں گے۔ یہ ہر چچا کا حصہ اڑتالیس میں نکل آیا۔ تصحیح کے طریقہ میں حساب کی تفصیل دیکھ لیں۔

نوٹ کلکیولیٹر کے حساب میں اتنا لمبا کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس میں کسر اور پوائنٹ سے تقسیم کر دیں۔

[۳۲۶۶] (۱۴) ابھی ترکہ تقسیم نہیں ہوا تھا کہ کوئی وارث مر گیا۔ پس جتنا پہلی میت کو ملا تھا وہ تقسیم ہو جاتا ہو دوسرے میت کے ورثہ کی تعداد پر تو دونوں مسئلے اسی سے صحیح ہو جائیں گے جس سے پہلا مسئلہ صحیح ہوا تھا۔

شرح ایک میت کا انتقال ہوا۔ ابھی اس کی وراثت تقسیم بھی نہیں ہوئی تھی کہ اس کے ورثہ میں سے کسی کا انتقال ہو گیا۔ اس لئے اب دونوں کی وراثت تقسیم ہوگی۔ ایسے حساب کو مناسخہ کہتے ہیں۔

اگر پہلی میت سے ورثہ کو جو ملا تھا دوسری میت کے ورثہ کی تعداد ایسی تھی کہ بغیر کچھ حساب کئے اس پر تقسیم ہو جاتی ہے تو کچھ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ دوسری میت کے ورثہ کو بھی اسی سے دے دیا جائے گا۔ مثلاً ایک بیوی، ایک باپ شریک، بہن اور پانچ چچا چھوڑا تو مسئلہ چار سے بنے گا۔ اور چونکہ پانچ چچا ہیں اس لئے تصحیح بیس سے ہوگی۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4 تصحیح 20		
5x4=20		
بیوی	باپ شریک بہن	5 چچا
1	2	1
5	10	5

چونکہ ایک حصہ پانچ چچا پر تقسیم نہیں ہو سکتا تھا اس لئے پانچ سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا جس سے بیس ہوا اور اسی سے تصحیح ہوئی۔ اب بیوی

الاول ینقسم علی عدد ورثته. فقد صحت المسئلتان مما صحت الاولى [۳۲۶۷] (۱۵)
وان لم ینقسم صحت فريضة الميت الثاني بالطريقة التي ذكرناها ثم ضربت احدى

کے ایک حصے کو پانچ سے ضرب دیا تو اس کو پانچ مل گئے۔

بعد میں بیوی کا انتقال ہو گیا اور اس نے پانچ باپ شریک بھائی چھوڑے تو چونکہ ان کے علاوہ کوئی نہیں ہے اس لئے بطور عصبہ سارا مال انہیں کو ملے گا۔ اب میت کی بیوی کے ہاتھ میں پانچ ہے۔ اور اس نے بھائی بھی پانچ ہی چھوڑے ہیں۔ اس لئے ہر ایک کو ایک ایک مل جائے گا۔ اس لئے میں ہی سے مسئلہ صحیح ہے۔ دوبارہ حساب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

میت 5 میت (بیوی) کے ہاتھ میں 5 ہے

5 باپ شریک بھائی

5

1 ہر ایک کو ملا

تقسیم کا طریقہ

$$5 \div 5 = 1$$

تقسیم کے بعد ہر ایک بھائی کو ملا

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100

بیوی	باپ شریک بہن	5 بچا
25	50	25
ہر ایک کو 5		

بیوی مری / میت ہاتھ میں 25 تھا

5 بھائی

25

ہر ایک کو 5

تقسیم کا طریقہ

$$25 \div 5 = 5$$

تقسیم کے بعد ہر ایک بھائی کو ملا

[۳۲۶۷] (۱۵) اور اگر تقسیم نہ ہو تو صحیح ہوگا میت ثانی کا فریضہ اس طریقے سے جس کو ہم نے ذکر کیا ہے۔ پھر ضرب دو ایک مسئلے کو دوسرے

میں اگر میت ثانی کے سہام میں اور جس سے صحیح ہوا ہے فریضہ موافقت نہ ہو۔

پہلی میت کی وراثت تقسیم ہونے سے پہلے کسی وارث کا انتقال ہو گیا اور وارث کو جو حصے ملے ہیں ان میں اور ان کے ورثہ کی تعداد میں

المسثلین فی الاخری ان لم یکن بین سهام المیت الثانی وما صحت منه فریضة موافقة.

موافقت نہیں ہے بلکہ بتائن ہے تو وارث ثانی کی تعداد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں۔ اور حصے جو حصے ملیں گے اس کو وارث ثانی کی تعداد پر تقسیم کریں تو مسئلہ صحیح ہو جائے گا۔ مثلاً میت نے بیوی، حقیقی بہن اور تین چچا چھوڑے۔ اس لئے مسئلہ چار سے چلے گا۔ اور صحیح بارہ سے ہوگی۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4 صحیح 12 / صحیح 60 $3 \times 4 = 12 \times 5 = 60$		
بیوی	ایک حقیقی بہن	3 چچا
1	2	3
3	6	3
15	30	15

بیوی مری / میت $5 \times 12 = 60$ ہاتھ میں 3 ہے	
5 بھائی	
3	
15	
ہر ایک کو 3 ملے گا۔	

تصحیح کا طریقہ

$3 \times 5 = 15$	تصحیح کے بعد 3 چچا کو ملا
$6 \times 5 = 30$	تصحیح کے بعد بہن کو ملا
$3 \times 5 = 15$	تصحیح کے بعد بیوی کو ملا
60	مجموعہ

تقسیم کا طریقہ

$15 \div 3 = 5$	تقسیم کے بعد ہر ایک چچا کو ملا
$30 \div 1 = 30$	تقسیم کے بعد ایک بہن کو ملا
$15 \div 1 = 15$	تقسیم کے بعد ایک بیوی کو ملا
$15 \div 5 = 3$	تقسیم کے بعد ہر ایک بھائی کو ملا

اس مسئلے میں تین چچا تھے اور ان کو ایک ملا تھا۔ اس لئے تین سے اصل مسئلہ چار میں ضرب دیا تو بارہ سے تصحیح ہوئی۔ پھر بیوی کو ایک ملا تھا تو اس کو تین میں ضرب دیا تو تین نکلا جو بیوی کا حصہ ہوا۔ اور بہن کو دو ملا تھا اس کو تین سے ضرب دیا تو اس کو چھ ملا۔ اور چچا کو ایک ملا اب اس کو تین سے ضرب دیا تو تین ملا۔ اور ہر ایک چچا کو ایک ایک ہو جائے گا۔

[۳۲۶۸] (۱۶) فان كانت سهامهم موافقة فاضرب وفق المسئلة الثانية في الاولى فما

اجتمع صحت منه المسئلتان

ورثہ تقسیم ہونے سے پہلے بیوی کا انتقال ہو گیا۔ اور اس نے پانچ بھائی چھوڑے۔ اب بیوی کے ہاتھ میں صرف تین حصے ہیں اور بھائی پانچ ہیں جن پر تقسیم نہیں ہو سکتی۔ اور تین اور پانچ میں بتائیں بھی ہے۔ اس لئے پانچ سے اصل مسئلہ بارہ میں ضرب دیا تو ساٹھ ہو گیا۔ اب دونوں میت کے وارثین کو ساٹھ سے حصے ملیں گے۔ اور جن کو پہلے ملا ہے ان کے حصوں کو پانچ سے ضرب دیں گے۔

چنانچہ بیوی کو پہلے بارہ سے تین ملے تھے اس کو پانچ سے ضرب دیں تو پندرہ ہو جائیں گے۔ تو گویا کہ بیوی کے ہاتھ میں اب پندرہ حصے ہو گئے۔ اور عصبہ کے طور پر مال لینے والے پانچ بھائی ہیں تو ہر ایک بھائی کو تین تین ملیں گے۔ اوپر کے حساب کو غور سے دیکھیں۔

نوٹ یہ مثال دونوں میت کے وارثین میں بتائیں کی ہے۔

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100		
بیوی	ایک حقیقی بہن	3 چچا
25	50	25

بیوی مری / میت	25 ہاتھ میں ہے
	5 بھائی
	25
	ہر ایک کو 5 ملے گا - $25 \div 5 = 5$

کلکیو لیٹر کے حساب میں بتائیں، تماثل، تداخل اور توافق کا اعتبار نہیں ہے۔ کسر کے ذریعہ سے سب پر تقسیم کر دیا جائے گا۔

[۳۲۶۸] (۱۶) اور اگر ان کے سهام میں موافقت ہو تو ضرب دے دوسرے مسئلے کے وفق کو پہلے مسئلے میں۔ پس جو حاصل ضرب ہو اس سے صحیح ہوں گے دونوں مسئلے۔

شرح یہ وفق کی مثال ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو وارث مرا ہے اس کو جو حصہ ملا اس میں اور جس سے مسئلہ چلے گا اس میں توافق کی نسبت ہے تو توافق سے پہلے میت کے اصل میں ضرب دیں۔ جو حاصل ضرب ہوگا اس سے دونوں مسئلوں کی تصحیح ہو جائے گی۔ مثلاً میت نے ایک بیوی، ایک باپ شریک، بہن اور پانچ چچا چھوڑے۔ اس لئے مسئلہ چار سے چلے گا۔ لیکن پانچ چچا کو ایک حصہ ملے گا جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکے گا۔ اس لئے پانچ کو چار اصل مسئلہ سے ضرب دیا جائے گا تو بیس ہوگا۔ اور اسی بیس سے میت اول کی تصحیح ہوگی۔

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 4 قصبہ 20 / قصبہ 120		
بیوی	باپ شریک بہن	چچا 5
1	2	1
5	10	5
30	60	30

قصبہ کا طریقہ

5x1 = 5	قصبہ کے بعد 5 چچا ملا
5x2 = 10	قصبہ کے بعد ایک بہن کو ملا
5x1 = 5	قصبہ کے بعد ایک بیوی کو ملا

قصبہ کا طریقہ

6x5 = 30	دو بارہ قصبہ کے بعد 5 چچا کو ملا
6x10 = 60	دو بارہ قصبہ کے بعد ایک بہن کو ملا
6x5 = 30	دو بارہ قصبہ کے بعد ایک بیوی کو ملا

ابھی تقسیم ہوئی بھی نہیں تھی کہ باپ شریک بہن مرگئی اور شوہر، ماں، ایک بیٹی اور چچا چھوڑا۔ اس لئے مسئلہ بارہ سے چلے گا۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ بہن کے ہاتھ میں دس حصے ہیں اور مسئلہ بارہ سے چل رہا ہے جو زیادہ ہے۔ البتہ دس اور بارہ میں توافق ہے۔ دونوں دو سے فنا ہو جاتے ہیں۔ اس لئے بارہ کا آدھا حصہ سے میت اول کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا تو حاصل ضرب ایک سو بیس ہو جائے گا۔ اور بہن کے ہاتھ میں دس کو چھ سے ضرب دیں گے تو ساٹھ ہو جائے گا۔ اب ساٹھ بہن کے وارثوں پر تقسیم ہوگا۔ مسئلہ اس طرح بنے گا۔

میت 12 قصبہ 60			
شوہر	ماں	ایک بیٹی	چچا
3	2	6	1
15	10	30	5

اس مسئلہ میں چونکہ دو سے توافق تھا اس لئے دس کا آدھا پانچ ہوگا۔ اور تمام وارثوں کے حصوں کو پانچ سے ضرب دینے سے سب وارثوں کے حصے نکل جائیں گے۔ جیسا کہ اوپر حساب میں دیکھ رہے ہیں کہ شوہر کے تین حصوں کو پانچ سے ضرب دیا تو قصبہ پندرہ سے ہوا۔ اور ماں کے دو حصوں کو پانچ سے ضرب دیا تو دس ہو گیا۔ اور چچا کے ایک حصے کو پانچ سے ضرب دیا تو پانچ ہو گیا۔ اور مجموعہ ساٹھ حصے ہو گئے جو باپ شریک بہن کے ہاتھ میں پہلی میت سے ملے تھے۔

کلکیو لیٹر کا حساب اس طرح ہوگا۔

میت 100	بیوی	باپ شریک بہن	چچا 5
	25	50	25

بہن مرگئی / میت 100	ایک حصہ $0.5 = 100 \div 50$ ہاتھ میں ہے	شہر	ماں	ایک بیٹی	چچا
		25	16.66	50	8.34
		12.5	8.33	25	4.17

﴿ مناسخہ کا نیا طریقہ ﴾

کلکیو لیٹر سے مناسخہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ جو پہلے مرا ہے اس کے وارثین کو 100 سے تقسیم کر کے اپنا اپنا حصہ دیدیں۔ اوپر کی مثال میں 100 سے مسئلہ بنایا اور بیوی کو 25، بہن کو 50 اور چچا کو 25 دیا۔

اس دوران باپ شریک، بہن زائدہ مرگئی اور اس کے ہاتھ میں 50 تھا۔ اور وارثین میں شہر، ماں، ایک بیٹی اور چچا چھوڑا۔ تو پہلے ان وارثین کو 100 سے ان کے حصوں کے مطابق تقسیم کریں۔ اس طرح شہر کو چوتھائی 25 ملے گا، ماں کو چھٹا 16.66 ملے گا، بیٹی کو آدھا 50 ملے گا اور جو 8.34 بچا وہ چچا کو بطور عصبہ ملے گا۔

اب ہاتھ میں ہے 50 اور حصہ تقسیم کیا ہے 100 سے۔ اس لئے طریقہ یہ ہے کہ 50 کو 100 سے تقسیم دیں اور جو کچھ تقسیم کے بعد نکلے گا وہ ایک حصہ ہوگا۔ پھر اس سے تمام وارثین کے حصوں سے ضرب دیں تو ہر ایک وارث کو ہاتھ میں جو رقم ہے اس سے حصہ مل جائے گا۔

تقسیم اس طرح ہوگا		0.5=100÷50 یہ حصہ ہوا۔			
اب	0.5 سے	چچا کے حصے	8.34 سے ضرب دیا تو	4.17	نکلا جو چچا کو ملے گا
اب	0.5 سے	بیٹی کے حصے	50.00 سے ضرب دیا تو	25.00	نکلا جو بیٹی کو ملے گا
اب	0.5 سے	ماں کے حصے	16.66 سے ضرب دیا تو	8.33	نکلا جو ماں کو ملے گا
اب	0.5 سے	شہر کے حصے	25.00 سے ضرب دیا تو	12.5	نکلا جو شہر کو ملے گا
سب کا مجموعہ ہوا 50					

سب کا مجموعہ ہوا 50

اب مثلاً بیٹی راشدہ مرگئی اور شہر، ایک بیٹا اور ایک بیٹی زینب چھوڑی۔ تو مسئلہ 100 سے بنا کر شہر کو چوتھائی 25 دیا۔ اور باقی 75 بیٹا اور بیٹی لکڑ کر مثل حظ الاثنتین دیا یعنی بیٹا کو دو گنا 50 دیا اور بیٹی کو ایک گنا 25 دیا۔ لیکن بیٹی راشدہ کے ہاتھ میں وراثت سے صرف 25 ملا ہے اس لئے 25 کو 100 سے تقسیم دیں تو 0.25 نکلے گا جو ایک حصہ ہوگا۔

[۳۲۶۹] (۱۷) وكل من له شيء من المسئلة الاولى مضروب فيما صحت منه المسئلة الثانية [۳۲۷۰] (۱۸) ومن كان له شيء من المسئلة الثانية مضروب في وفق تركة المیت

اب 0.25 سے	بٹی کے حصے	25 سے	ضرب دیا تو	6.25	نکلا جو بٹی کو دیا
اب 0.25 سے	بیٹے کے حصے	50 سے	ضرب دیا تو	12.50	نکلا جو بیٹا کو دیا
اب 0.25 سے	شوہر کے حصے	25 سے	ضرب دیا تو	6.25	نکلا جو شوہر کو دیا
سب کا مجموعہ ہو 25					

مسئلہ اس طرح بنے گا۔

بٹی راشدہ مرگئی 100 ایک حصہ ہوا $25 \div 100 = 0.25$ 25 ہاتھ میں ہے

شوہر	بیٹا	بٹی زینب
25		
6.25		
	50	25
	12.5	6.25

ایک حصہ ہوا	$25 \div 100 = 0.25$	مناسخہ کا طریقہ
مناسخہ کے بعد بٹی زینب کو ملا	$0.25 \times 25 = 6.25$	
مناسخہ کے بعد بیٹا کو ملا	$0.25 \times 50 = 12.50$	
مناسخہ کے بعد شوہر کو ملا	$0.25 \times 25 = 6.25$	
مجموعہ 25		جو بٹی راشدہ کے ہاتھ میں ہے

[۳۲۶۹] (۱۷) جس کو کچھ ملا ہے پہلے مسئلہ سے وہ ضرب دیا جائے گا اس سے جس سے دوسرا مسئلہ صحیح ہوا ہے۔

شرح مثلاً مسئلہ نمبر ۱۶ میں دوسرا مسئلہ بارہ سے صحیح ہوا تھا تو پہلے مسئلے کے تمام حصوں کو بھی بارہ سے ضرب دیں گے۔ یا اس کے وفق سے ضرب دیں گے۔ تاکہ پہلے مسئلہ کے وارثین کا حصہ بھی صحیح ہو۔ اور دوسرے مسئلہ کے وارثین کا حصہ بھی صحیح ہو۔ بارہ کا وفق چھ ہوا تھا تو چھ سے اصل مسئلہ کو ضرب دیا تھا اور پہلے مسئلے کے وارثین کے جتنے حصے تھے سب کو چھ سے ضرب دیا تھا۔ چنانچہ باپ شریک بہن کا حصہ پہلے مسئلے میں صرف دس تھا۔ تو دوسرے مسئلے کے چھ سے ضرب دینے کی وجہ سے ساٹھ ہو گیا۔

[۳۲۷۰] (۱۸) اور جس کو کچھ ملا ہے دوسرے مسئلہ سے وہ ضرب دیا جائے گا میت ثانی کے ترکہ کے وفق میں۔

مسئلہ ثانیہ کے ورثہ کے جو حصے ہیں ان کو میت کے ترکہ کا جو وفق ہے اس سے ضرب دیا جائے گا۔ مسئلہ نمبر ۱۶ کی مثال میں باپ شریک بہن کے ہاتھ میں دس تھا اس کا وفق پانچ ہوتا تھا۔ اس لئے میت ثانی کے ورثہ کے حصوں کو پانچ ہی سے ضرب دیا گیا ہے۔ چنانچہ شوہر کو اصل

الثانی [۳۲۷۱] (۱۹) واذا صحت مسئلة المناسخة و اردت معرفة ما یصیب کل واحد من حساب الدراهم قسمت ما صحت منه المسئلة على ثمانية واربعین فما خرج اخذت له من سهام کل وارث حبة. واللہ اعلم بالصواب.

مسئلہ بارہ سے تین ملا تھا تو اس کو پانچ سے ضرب دیا تو پندرہ ہو گیا۔ اور ماں کو دو ملا تھا اس کو پانچ سے ضرب دیا تو دس ہو گیا۔ اور بیٹی کو چھ ملا تھا اس کو پانچ سے ضرب دیا تو تیس ہو گیا۔ اور چچا کو ایک ملا تھا اس کو پانچ سے ضرب دیا تو پانچ ہو گیا۔ حاصل یہ ہے کہ میت ثانی کے ہاتھ میں جو کچھ ترکہ ہے اس کے وفق سے میت ثانی کے ورثہ کے حصوں کو ضرب دیا جائے گا۔

[۳۲۷۱] (۱۹) جب مناسخہ صحیح ہو جائے اور اس حصہ کو معلوم کرنا چاہیں جو درہم کے حساب سے ہر ایک کو پہنچتا ہے۔ تو جس سے مسئلہ صحیح ہوا ہے اس کو تقسیم کریں اثرتالیس سے۔ پھر جو خارج قسمت ہو ہر وارث کے سهام سے اس کا حصہ لے لے۔

تشریح یہ اس زمانے کا حساب تھا۔ اب اس دور میں ساری دنیا میں روپیہ، پونڈ، درہم دریال سونے پیسے سے بنتا ہے۔ اس لئے اثرتالیس سے نہیں بلکہ سو سے حساب ہوگا۔

اس کی صورت یہ ہے کہ جو اصل مسئلہ کا عدد ہے اس کو سو سے تقسیم کریں۔ پھر تقسیم کے بعد جو کچھ آئے اس سے ہر وارث کے حصے کو تقسیم کریں تو یہ نکل جائے گا کہ ایک پونڈ یا ایک روپیے میں ہر وارث کا کتنا کتنا پیسہ یا کتنا کتنا پنس ہوگا۔

مثلاً مسئلہ نمبر ۱۶ میں اصل مسئلہ ۱۲۰ سے چلا تھا اس لئے ۱۲۰ کو سو سے تقسیم دو تو خارج قسمت ۱.۲ آئے گا۔ پھر اس سے بیوی کا حصہ ۳۰ میں تقسیم دیں تو ۲۵ آئے گا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ میت نے ایک روپیہ چھوڑا ہو تو بیوی کو ۲۵ پیسے ملے گا (۲) باپ شریک بہن کو ۶۰ ملا ہے اس کو ۱.۲ سے تقسیم دیں تو ۵۰ آئے گا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک روپیہ میں پچاس پیسے ملے گا۔ چچا کو ۳۰ ملا تھا۔ اس کو ۱.۲ سے تقسیم دیں تو ۲۵ آئے گا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک روپیہ میں پچا کو ۲۵ پیسے ملے گا۔ اسی پر ہزاروں اور لاکھوں کا حساب کر لیں۔

اس وقت رات کا ڈھائی بج رہا ہے۔ ہمیشہ کی طرح آج بھی میری اہلیہ قلم روکنے کے انتظار میں بیٹھی ہوئی ہے اور دل سے دعا کر رہی ہے کہ شرح اختتام تک پہنچے اور عند اللہ وعند الناس مقبول ہو اور دونوں کے لئے اجر آخرت کا ذریعہ بنے۔

محترمہ نے اس ناچیز کو گھر کی بہت سی ذمہ داریوں سے سبکدوش کر کے شرح لکھنے کے لئے فارغ کر دیا ہے۔ رب کریم کی بارگاہ میں دلی دعاء ہے کہ دنیا اور آخرت میں اس کا بھرپور بدلہ عطا فرمائے اور اپنی جوار رحمت میں دونوں کو جگہ عطا فرمائے اور اس کتاب کو دونوں کے لئے ذریعہ نجات بنائے۔

آمین یا رب العالمین!

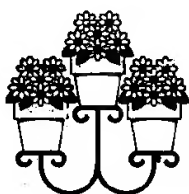


﴿ تمت بالخیر ﴾

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين
والصلوة والسلام على رسوله الكريم
وعلى آله واصحابه اجمعين

احقر ثمير الدين قاسمي غفر له ولوالديه
سابق استاد حديث جامعة اسلامية مانچستر
و چيزمين مون ريسرچ سينٹر، يو، کے
۵، رمضان المبارک ۱۴۲۲ھ

۳۱، اکتوبر ۲۰۰۲ء



ختم نبوت اکیڈمی (لندن)

مختصر تعارف

قصر نبوت پر نقب لگانے والے راہزن دور نبوت سے لے کر دورِ حاضر تک مختلف انداز کے ساتھ وجود میں آئے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ختم نبوت ﷺ کا تاج صرف اور صرف آمنہ اور عبد اللہ کے بیٹے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے سر پر سجایا اور دیگر مدعیان نبوت میلہ کذاب سے لے کر میلہ قادیان تک سب کو ذلیل و رسوا کیا۔ امت کے ہر طبقہ میں ایسے اشخاص منتخب کئے جنہوں نے ختم نبوت ﷺ کے دفاع میں اپنی جانوں تک کے نذرانے دیئے اور شب و روز اپنی محنتوں اور صلاحیتوں کو بفضل اللہ تعالیٰ ناموس رسالت و ختم نبوت ﷺ کے مقدس رشتے کے ساتھ منسلک کر دیا۔

ختم نبوت اکیڈمی (لندن) کے قیام کا مقصد بھی من جملہ انہی اغراض و مقاصد پر محیط ہے، چنانچہ عالمی مبلغ ختم نبوت ”حضرت عبدالرحمن یعقوب باوا“ نے قادیانیت کی حقیقت سے مسلمانوں کو خبردار کرنے کے لئے جس طرح اپنی زندگی کو اس کا رخیہ کے لئے وقف کیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں، انہی کی انتھک محنت و کاوشوں سے اکیڈمی کا وجود ظہور پذیر ہوا۔

الحمد للہ اس ادارہ نے عالمی سطح پر ختم نبوت کے دفاع کو مضبوط کیا ہے۔ تقاریر، لٹریچر، اخبارات و جرائد اور انٹرنیٹ کے ذریعہ مسلمانوں کو قادیانیت اور ان کی زیشہ و دانیوں سے باخبر کیا اور پوری دنیا میں ختم نبوت ﷺ کا پیغام پہنچایا۔ اللہ تعالیٰ اس ادارہ کو اخلاص کے ساتھ مزید ترقیاں نصیب فرمائے۔ آمین ثم آمین! مسلمانوں سے درخواست ہے کہ وہ اس ادارہ کے ساتھ بھرپور تعاون فرمائیں۔

انتظامیہ: ختم نبوت اکیڈمی (لندن)

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT

United Kingdom.